

23²229



فہرست سورتھماں تفسیر فتح الغریز سیار مبارک

سُورَةُ الْمَلِكِ ۳۵	سُورَةُ النَّونِ ۴۰	سُورَةُ الْحَاقَّةِ ۸۱	سُورَةُ الْعَاجِ ۸۶
سُورَةُ النُّوحِ ۲۸	سُورَةُ الْجِنِّ ۲۶	سُورَةُ الزَّمَلِ ۲۹	سُورَةُ الْمَدَنِ ۳۴
سُورَةُ الْقِيَامَةِ ۳۹	سُورَةُ الْاٰهٖ ۲۱	سُورَةُ الْمَرْسَلٰٓ ۶۰	تمت

فہرست فوائد تفسیر فتح الغریز سیار مبارک

۱	مسئلہ شرعی	۴	ان چیزوں کا بیان جو بادشاہِ یقی کے لائق ہیں
۵	مرب کی سلطنت کی مدت	۶	دس ذکر و نکاح بیان
۸	غیر اللہ کے پوجنے والوں کا حال قیامت کے دن	۸	نوع انسان کا رخا نہ کی کیا بجو کا بیان
۸۵	حضرت یونس علیہ السلام کا قصہ	۱۵	جم شیطا میں کے طریقہ کا بیان
۹۴	لا الہ الا انت سبحانک کے پڑھنے کا طریق	۳۱	علماء دین اور عربیت والوں کے سوال و جواب
۹۶	چشمِ زخم یعنی نظر لگ جانے کی روایت	۳۵	نام ان لوگوں کے جو پہلے ایمان لائے ہیں
۹۷	نظر کی دعا اور دوسری کیسا کے دفع کی	۳۹	صرف نکاح جو سورت کے اول میں واقع اسکا بیان
۹۹	نفوس انسانی کی تاثیر و قسم کی ہوتی	۴۰	دریا کے پانی بڑھنے کہنے کا سبب
۱۱۲	فروع کا طلب و نکاح بیان جو نبی اسیر ہوا کرتا تھا	۵۱	پہلا قصہ نبی و انسانی کا اور پانچ دوسرے
۱۱۳	بیان بادشاہ ہونے کے لقب کا	۵۷	رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے اخلاق کا بیان
۱۱۴	مدین نام ہی حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بیٹے کا	۶۴	وعظ شرعی
۱۱۵	حضرت شعیب علیہ السلام قوم گن بھوکا شام	۷۱	مدارات اور مہنت کے معنوں کا بیان
۱۱۶	بیان ان گناہوں کا جو حضرت نوح علیہ السلام	۷۷	بدعتوں کے ساتھ دوستی رکھنا اور
۱۱۷	کی قوم میں رائج تھے	۸۴	انکی صحبت میں بیٹھنا ناسخ ہے
۱۱۸	حضرت نوح علیہ السلام کی گشتی کا بیان	۹۶	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں قسم کی گشتی
۱۱۹	آنحضرت کے اہلبیت کے مناسبت کی وجہ حضرت	۱۰۰	ضروان کے باغ والوں کا قصہ

۱۲۰	نوح علیہ السلام کی کشتی کا بیان	۱۸۸	خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ
۲۳۳	وقت اسمن سے نکلے گا	۱۹۵	اجل مرہ اور اجل معلیٰ اور اجل وعی کا بیان
۱۳۴	مسنون روزوں کا بیان	۲۱۱	جو پیغمبروں کے مقابلے میں فو کوڑے ہیں ان کا بیان
۱۳۵	پہشتیوں کے دستاویز کی شرح	۲۱۹	گنہ گار نافرمان کو قبر کے عذاب خلاصی نہیں
۳۷	مسئلہ شرعی		آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جسطرح آدمیوں کے
	خلق اللہ کے ساتھ احسان کرنا کافروں کا	۲۳۱	نبی تہا سطر جہنم ہی نہیں تہا
	انکے خدا کی تحفہ کا سبب بٹ گیا	۲۳۷	فائدہ غریبہ
	جسے فعل اور تاثیرین عالم میں ہیں وہ سب	۲۴۵	حق تعالیٰ کا کوئی نہ برور شریک ہو یا اس کی رضا
	تین چیز کی واسطے سے ظہور کرتی ہیں	۲۴۶	بیمار میں لوگ خون کی واسطے بہا یا بھی مقرر کریں
	متعہ کی قباحتوں کا بیان	۱۶۷	جنات سے ترسے سجھنے کی دعا اور ان سے
	جو عورتیں حرام ہیں ان کا بیان اور جو طہر	۲۴۸	مدد طلب کرنے کی ممانعت
	شہوت الہی شریعت میں درست نہیں ان کا بیان	۱۷۱	جن بھی مذاہب مختلف رکھتے ہیں
	امانت کی قسموں کا بیان	۱۷۲	یہت جن بھی صحابیت کے درجہ کو پہنچے ہیں
	نماز مفسدت اور مکروہات کا بیان	۱۷۴	ابلیس کے پڑ پوتے کی حکایت
	کرامت اور زالت کا بیان	۱۷۵	جو جن صحابہ ہیں انکے نام
	حرص اور بے صبری ان کی خلقت میں		کافروں کے فرقوں کا بیان
	زیادہ کر دینے کا بیان	۱۷۸	لمحدون کی اعتراض کا جواب
	حضرت دریس علیہ السلام کے فوت ہونے کے	۲۷۶	استقامت کی مدح
	بعد بت پرستی جو نیکا سبب جسکے واسطے	۲۸۰	مسجد کے لفظ کی تحقیق
	حضرت نفع علیہ السلام پیچھے گئے	۱۸۳	لوگ اپنی نافہمی سے دنیا کے مقدمین
	داعیان الی اللہ کے سلوک کے طریق کا	۲۸۳	زائد و نکی طرف رجوع کرتے ہیں
	بیان	۱۸۶	تحریف کہتے ہیں حق بات کو باطل کی طرف پھیر دینے کو

۲۹۰	شیطانی وحی سے مراد اسکا وسوسہ	۲۹۰	قیامت دن شفاعت کرنے والوں کا بیان	ایضاً
۲۹۱	اشکال کا جواب	۲۹۱	آدمی کے نفسوں کی قسموں کا بیان	۳۹۴
۲۹۲	ترتیل کا بیان	۲۹۲	سورہ قیامت کے نازل ہونے کا سبب	۳۹۶
۲۹۳	پیر پرستوں کے شبہ کا بیان	۳۰۲	ان چیزوں کا بیان جن کی تقدیم یا تاخیر مناسب ہے	۴۰۰
۲۹۴	آدمی رات پہلی سبک خاص ہونے کی وجہ	۳۱۰	قیامت کے دن اپنے اپنے عملوں پر	
۲۹۵	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عادات شریفہ کا بیان	۳۱۲	اگلا ہی تین مرتبے ہوگی	۴۰۳
۲۹۶	تبتیل کے طریقہ کا بیان	۳۱۶	علم کے تعلیم کا طریقہ	۴۰۵
۲۹۷	توکل کے تین مرتبے ہیں	۳۱۹	اللہ تعالیٰ کی رویت کی حقیقت کا بیان	۴۰۸
۲۹۸	ایذا تین قسم کی ہوتی ہے	۳۲۲	انسان کے ابتلا کی وجہ	۴۱۶
۲۹۹	آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جو کافروں نے		کیمیا کے مہوسوں کی بائشی	۴۳۱
۳۰۰	انذار ہی تھی اسکی تفصیل	ایضاً	سورہ دہر کے نازل ہونے کا سبب	۴۳۶
۳۰۱	رافضیوں کے غرابیہ فرقے کے اعتقاد کا بیان	۳۲۳	مسئلہ شرعی نذر کے بیان میں	۴۳۸
۳۰۲	ہجر جمیل کا بیان	۳۲۵	نذر طاعت کی قسم میں درست ہے	
۳۰۳	قرآن شریف کے شتم طوروں کا بیان	۳۳۶	زگناہ میں	۴۴۱
۳۰۴	قرض دینے کا ثواب حمد سے زیادہ ہوتا ہے	۳۴۴	کہا نا کہنا مسکین اور یتیم اور قید کو عباد	
۳۰۵	ولید پید کا حال	۳۵۸	بیوی مسکین مسلمان ہو یا کافر لیکن زکوٰۃ	
۳۰۶	ولید کے بیٹوں کے نام	۳۵۹	کیفارہ کا فرقہ دینا درست نہیں ہے	ایضاً
۳۰۷	کفر کی قسموں کا بیان	۳۶۱	جو چیزیں بہشت میں پینے کی واسطے	
۳۰۸	قریش کے سرداروں کے نام	۳۶۲	مقرر ہیں انکا نام	۴۵۲
۳۰۹	دوزخ کے مولوں کی شکل اور صورت کا بیان	۳۶۶	ساتھ طلب عمدہ جو سورہ دہر میں	
۳۱۰	تہہ کہا نا کہنا ثواب ان شرطوں پر ہوتی ہے	۳۸۳	مذکور ہیں انکا بیان	۴۵۳
۳۱۱	بد صحبت کی آفتوں کا بیان	۳۸۴	پیٹ کے اندر بجمہ پیدا ہونے کا	
۳۱۲	قیامت کے دن واقعوں کا بیان	۳۸۵	بیان	۴۵۸

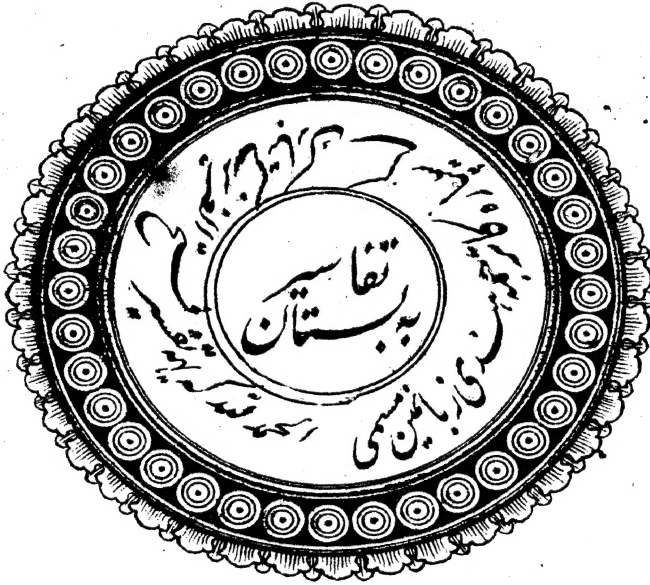
بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین الصلوٰۃ والسلام علی سیدنا وشفیعنا ونبینا محمد وعلیہ وَاٰلِہٖ وَسَلَام اَزْوَاجِہٖمُ اجمعین بعد
اور نعمت کے فقیر سدا بقصیر قلیل البضاع عذیم الاستطاعہ خادم علماء زمان احقر العباد محمد حسن خان صاحب
بادی غنی اللہ عنہ برادران ویندار اور محبان تقویٰ شعار کی خدمت میں عرض کرتا کہ قبل اسکے ۱۲۶۱ھ
مقدسہ میں تفسیر فتح العزیز کے عم کے سپارہ کا ترجمہ بموجب حکم منہل جو دو مخاضع فیض عطا محسن دوران
فیاض زمان قدردان علما و شہ فاجانب ناو خدا محمد علی بن محمد حسین صاحب مرحوم روگہ دست
حسانتم کے ہندی زبان میں ہو کر چھاپا گیا تھا اور حتمالی کے کرم اور فضل سے مرغوب طبع ہر عام دور و خارج
کے ہوا بلکہ اسکو دیکھ کے ہر شخص کو تبارک کے سپارہ کی تفسیر کا اشتیاق پیدا ہوا اگر کس طرح بہرہ
ہندی میں ہو کر چھپے سو انکی خواہش کے سبب جناب ناو خدا صاحب مدد و کونٹوز نظر ہوا کہ تبارک کے
سپارہ کی تفسیر ہی ہندی میں جمہ ہو کر چھپے الحمد للہ کہ جناب مدد و کس اشارہ اور حسن نیت کے بموجب اس
سپارہ کی تفسیر ہی لباس اردو کا پہنا اور ۱۲۶۲ھ ہجریہ مقدسہ میں مطبع محمد حسین چپ کر اختتام کو پہنچا
حققاً لی جمیع مسلمانوں کو توفیق عمل کی عطا کر فائدہ معلوم کیا چاہے کہ اس ترجمہ میں ہی کئی چیزوں کی
رعایت کی گئی ہو سو اسکا دریافت کرنا مطالعہ کرنے والوں کے واسطے ضرور اہم کہ یہ ترجمہ خطاً بلفظ نہیں
ہی بلکہ ہندی محاورے کے موافق ہے تاکہ مطلب آسانی سمجھا جاوے دوسری یہ کہ اصل مضمونیں زیادتی اور
کمی نہیں ہوئی تاکہ اعتبار خارج نہ ہو و لیکن کسی محل مضمون کی توضیح میں ایک دو کلمے بٹکے ہیں دوسری یہ کہ
جہاں کوئی مطلب دقیق اور مشکل آیا ہے جسکا سمجھنا کسی دوسرے علم پر موقوف ہے جسے کوئی قاعدہ علم ریاضی
یجکت کا تو اسکا فقط ترجمہ کر دیا اسواسطے کہ اسکا سمجھنا بغیر اس علم کے مصطلحات دریافت کر کے نہیں
سکتا اور اسکی تشبیح فیما بین فیہ خارج اسواسطے کہ یہاں پر قرآن شریف کی تفسیر عوام فہم منظور رکھا
قاعدہ کی تحقیق جو پہلی یہ کہ یہ ترجمہ کلکتے کی چھپی ہوئی فارسی تفسیر غریزہ کی عبارت کے موافق ہے
اسواسطے کہ وہاں کے علمائے اسکو بہت تصحیح سے چھاپا قطاب ویندار بہاؤ کی مدین ایک عرصہ کہ
اسکو ملاحظہ فرمائے کیونکہ اگر کوئی یہوں کو نظر میں آوے تو اپنی والا بہتی سے اسکی اصلاح میں دریغ نفعیوں

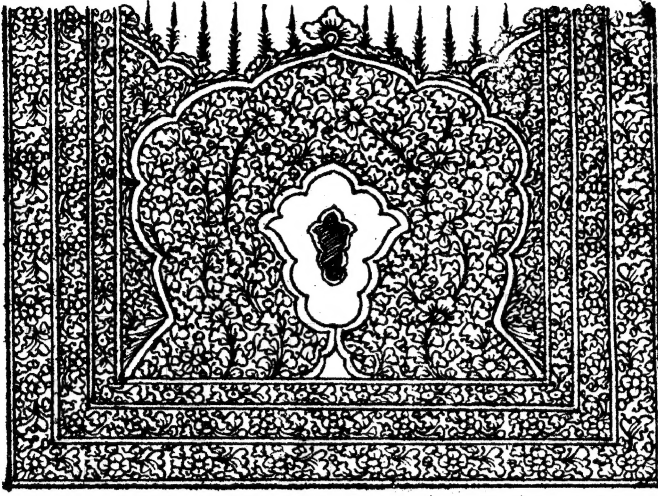
تمہ
کہ انسان تکلیف
میں انقطاع التلبان نوازش
جی اور کوئی شہر ہول
وینا قبل بیا
مالی تین
آیت التبع العلم
۱۲۶۱ھ
خلع محمد
از حسین

ما رنج
از تاج ملک جامع کالات انانی
مصحح افاسی و ادبی جمیع علوم
خط و قلم و تہذیب و ادب و تہذیب
رام محمد
جس تبارک کے شہر کی تفسیر
ہندی میں خوش بیان آچھی
کیا تفسیر
جس جانب تبارک اللہ کی
میں

وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُ



مطبع محمد یحییٰ بنده عبدالمکرم استقام
سنة ۱۳۶۲ هجری من چہرہ اختتام کو پہنچا



بسم اللہ الرحمن الرحیم

سورت الملک میں تیس آیتیں اور تین سو چوبیس سطرے اور ایک ہزار تین سو تیرہ حرف ہیں اور اس سورت کے کئی یاد دہنی پوچھیں اختلاف ہے چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت آئی ہے کہ یہ سورت کئی ہی اور آئم قرآن السجدہ کے بعد کے میں نازل ہوئی ہے اور اس کے بعد سورہ حادہ سورہ معارج نازل ہوئی ہیں اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ اور دوسرے صحابیوں کی روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ سورت مدنی اور اسمین تیس سترین ہیں موانقی صحیح حدیث کے جو صحاح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کی روایت سے ثابت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ وسلم نے فرمایا کہ ایک سورت حق تعالیٰ کی کتاب سے جسکی کل تیس آیتیں ہیں ایک شخص گنہگار کی شفاعت میں سقدرا صرار اور برٹ لیا کہ اسکو جہنم کے گڑ سے نکال دے کہ بہشت میں داخل کیا اور وہ سورت تبارک الملک ہے اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ میں دوست کہتا ہوں اس بات کو کہ یہ سورت ہر مسلمان دل میں ہو دے یعنی اس سورت کو چاہئے کہ ہر مسلمان یاد کرے اور حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی روایت سے ثابت ہوا کہ مُرد کی وجہ قبر میں رکھنے ہیں اور عذاب فرشتے آتے ہیں تو یہ سورت اُس مُرد کی حمایت کرتی ہے اور اُن فرشتوں کو منع کرتی ہیں اگر وہ باؤن کی طرف ارادہ انیکا کرتے ہیں تو او دہرے انکو منع کرتی ہیں اور کہتی ہیں کہ



میں اب دہرے ٹکڑے اندوگنی اس واسطے کہ اس شخص کے گھر سے ہو کر مجھ کو نماز میں پڑھاتا ہے اگر کو
 سر کی طرف ارادہ آنیکا کرتے ہیں تو او دہرے ہی منع کرتی ہے اور کہتی ہو کہ اس شخص مجھ کو اس مہر
 پڑا ہے سو میں ٹکڑے اس طرف سے ہی آنے اندوگنی اور اس طرح دے اور بائیں سے ہی منع کرتی ہے اور کہتی
 کہ ان دونوں طرف سے ہی ٹکڑے اندوگنی اس واسطے کہ اس شخص نے اپنے سینے میں مجھ کو یاد رکھا ہے
 اور حضرت امام محمد باقر رضی اللہ عنہ عشا کی نماز کے بعد اس سورت کو دو رکعت نفل میں بیٹھ کے پڑھا
 کرتے تھے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر شب کو سو نیکے پہلے اس سورت کو
 ضرور پڑھتے تھے اس واسطے اس سورت کا نام حدیث شریف میں مانع اور منجی اور واقیہ آیا اس واسطے
 کہ اپنے پڑھنے والی کو قبر کے عذاب سے بچانی ہے اور نجات بخشتی ہے اور قیامت کے ہول اور صدمہ
 محفوظ رکھتی ہے اور اس سورت کے ربط کی وجہ سورہ تحریم یہ ہے کہ سورہ تحریم میں گھر کے
 انتظام اور بندوبست کی شرطیں بیان ہیں کہ آدمی کو اپنی عورتوں اور گھروالوں کے ساتھ کس طرح گذران
 کرنا چاہیے اور اگر اسکے اہل و عیال کسی گنہگار ہوں اور دوزخ والوں کا کام کرنا شروع کریں تو اس شخص کو
 لازم ہے کہ انکو اس بد راہ سے روکے اور اس راہ پر چلنے نہ دے اور اس سورت میں خدا کی اور شاہنشاہی
 دستور اور ان میں مذکور ہیں اس سورت میں ایک گھر کی ریاست کا انتظام مذکور ہے اور اس سورت میں نام
 جہاں کی ریاست کا انتظام مذکور ہے اور اسی سے اعلیٰ کی طرف ترقی کرنا کا عہدہ اسی بانگو جانتا ہے
 وہ سورت پہلے ہو اور یہ اسکے بعد ہوا اور یہ ہے کہ اس سورت میں دوزخ کی ان کی صفات میں
 بیان فرمائی کہ وَقُوْهُمَا النَّاسَ وَالْجَاۤءُ بِئْسَ اٰیٰتُہِمْ دُوْخَ کَاۤدِمِیۡنَ اور نہر اور علیہا
 مَلٰٓئِکَۃٌ غِلَاطٌ شِدَادٌ لَا یَعۡصُوْنَ اللّٰہَ مَا اَمَرُوْہُمْ یَعۡصُوْنَ دوزخ پر پھر رہیں رحم اور
 سخت فرشتے بھی نہیں کرتے اللہ تعالیٰ کی جو حکم کرے انکو اور اس سورت میں اس مضمون کو اس طور سے
 بیان فرمایا کہ اِذَا الْقَوۡفِہَا سَمِعُوۡا اِلَہَآ سَمِعَآ وَہِیۡ تَقُوۡسٌ یۡنۡبِیۡ جِبَالُہٗ جَاوِیۡنَ اسی
 دوزخ میں سنیے اس کی آواز اور وہ جوش میں ہوگی اور یہ بھی مذکور ہے سَاۤلِہُمۡ حَرۡثُہَا اَلۡہَآ اَنۡکُمۡ
 نَذِیۡرٌ یۡنۡبِیۡ پوچھیں گے کیا بیان دوزخ کے کیا نہیں آیا تھا تم پاس کوئی ڈرانے والا ہے دو دو مضمون

اسمیں بہت قریب ہیں اور اس سورت میں مذکور ہے کہ اِذَا شَأْنُ النَّبِيِّ إِلَى بَعْضِ اَزْوَاجِهِ حَدَّثَهُ فَلَا نَبَأَ فِيهِ وَآظَمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ یعنی جب چہا کر کہی کسی اپنی بی بی ایک پہر جب خبر کر دی اسکی اور بتا دیا اللہ ہی کو اور اس سورت میں مذکور ہے کہ وَاسْتَأْنَعَكُمْ الْوَجْهَ وَابَهُ اِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ یعنی چہا کر کہی بات ظاہر کر کے کہو مقرر جانتا سینوں کی بات کو اور اس سورت میں مذکور ہے کہ وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ یعنی اگر عہد کر کے تم دونوں پر اسکا ولایت ہے کام بنانوا اللہ تعالیٰ اور اس سورت میں مذکور ہے قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ مَنَابِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا یعنی تو کہو یہ معبود رحمن اسکا ایمان لائے ہم اور اسی پر بہرہ و سالت کیا اور یہ ہے اس سورت میں مذکور ہے کہ اپنی جو روئی خاطر داری کیواسے اللہ تعالیٰ کی حلال کی ہوئی چیز کو کیوں اپنے اوپر حرام کیا تو اور اس سورت میں مذکور ہے کہ سلطنت اور حکومت بھی اللہ تعالیٰ کیواسے ہے پہلے کے حکموں کے بدلے میں دوسری بیرونی کرنا سچا اسواسے کہ حکم کرنا بادشاہوں کیواسے خاص کیسی خاطر کیواسے بادشاہوں کے حکم کے خلاف کرنا بزرگ درست نہیں اب اسی پر قیاس کے اگر مناسب کی وہوں کو دہرہ نہ تو بہت نکل سکتے ہیں اور اس سورت کا نام سورۃ الملک اسواسے رہا کہ اسمیں جو چیزیں حق تعالیٰ بادشاہت کیواسے لایق ہیں انکو اس مالک الملک علی الاطلاق کیواسے ثابت کیا اور وہ بہت سی چیزیں ہیں چنانچہ خیر الکی کثرت اور انعام اور احسان کی زیادتی سو پہرہ رک کی لفظ بوجہی جاتی اور دوسری قدرت کا عام ہونا یعنی چیز کو شامل ہونا یہاں تک مارنا اور جلانا یہی اختیار میں جو کسی بادشاہ کی قدرت اور اختیار میں تھا سو مضمون وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ کی لفظ اور خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ کی لفظ سے بوجہا جاتا اور تیسری اپنی رعایا اور منصب داروں اور ملک کے حاکموں کا مومن یا خبر رہا کہ یہ ہے سلطنت کے لوازم مومن سے سو یہ بات لیتو کہ اِنَّكُمْ اَحْسَنَ عَمَلًا کی لفظ سے اور اِنَّهُمْ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ کی لفظ بوجہی جاتی ہے اور چوتھی غلبہ اور عزت اور مرتبہ ہونا سو عزت کی لفظ اسپر دلالت کرتی یا انچوں بخشش اور گناہوں کا معاف نا جو عفو کی لفظ بوجہا جاتا چہاں سے اہل کاروں اور غلاموں اور نوکروں کیواسے برے برے عالیشان مکان رکھنا سو پہرہ مضمون خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ مِّنْ يَّابَسَاتٍ

ساتویں اپنے رعایا میں کس طرح کی کوشش اور تفاوت کرنا جو مَا تَوْحَىٰ فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ مِنْ تَفَاقُوتِ
 کے مضمون سے بوجہا جاتا ہے انھوں نے اپنے مملکت کے شہر و ملک و راستہ کرنا اور شیئے بندی اور روشنی کر
 زینت دینا سو یہ بات اَنَا ذِيْنَا السَّمَاءِ الدُّنْيَا عَصَايُج کے مضمون سے بوجہا جاتی ہے نوین دشمنوں کے
 مقابلے کیو طے لڑائی کا سامان جیسے توپ و بندوق گولہ باروت قید خانہ ہا وے تیار کرنا سو یہ مضمون جَعَلْنَا
 رُجُومًا لِلْكَافِرِينَ وَاعْتَدْنَا لَهُمُ عَذَابَ السَّعِيرِ اور وَسَاءَ لَهُمْ سَعِيرًا لَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ میں
 پایا جاتا ہے دسویں بیت سے اسباب سرفرازی اور حرمت کے اپنے دوستوں اور فرمان برداروں کے
 واسطے تیار کرنا جو اِنَّ الَّذِيْنَ يَخْتَفُونَ مِنْهُمْ بِالْغَيْبِ لَمْ يَخْفَوْا وَهُمْ كَانُوا يُكَيِّدُونَ سے بوجہا جاتا ہے
 اور عَابَسْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ اَنْ يَخْفَيْكُمْ اَلْاَرْضُ مِنْ هُمْ وَرَبُّهُمْ يَوْمَ يَكْفِىُ لَهُمُ الشَّجَرُ مِنْ ثَمَرِهِمْ
 کے طور پر بوجہا جاتے ہیں گیارہویں وحشی اور بالو جانور و کوفو شخمانہ میں رکھنا سو یہ مضمون اَلَمْ يَكُنْ
 اِلَى الطَّيْرِ قَوْمًا صَفَاتٍ سے بوجہا جاتا ہے بارہویں ملک میں امن اور غلہ کی ارازی اور رزق اور
 روزینے اور درما ہے اور سالیانے کی وسعت اور کثا وگی کرنا سو یہ مضمون مَا اَسْمِعْتُمْ فِي السَّمَاءِ
 میں اور بَلْ كُنْتُمْ فِي عُرْوَةٍ مِّنْكُمْ اِنَّ سَبَّ اَيْتُون میں یہی مضمون بوجہا جاتا ہے تیرہویں یہ بات
 کہ کسیکو اس قدر نبرہا نا جو اس درگاہ کے مرد و دون اور نکالے ہو و گنوٹھا و بے یا حمایت اور طغذار
 کرے یا اس بارگاہ کے محروم اور بے نصیب کو کچھ روز می پہنچا وے یا کچھ دیوے کہ اسکا کوئی
 کام نکل جا وے یا کس طرح سے اسکو نفع پہنچا وے سو یہ مضمون اَمِنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَّكُمْ
 يَنْصُرُكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ کی آیت میں اور بَلْ كُنْتُمْ فِي عُرْوَةٍ مِّنْكُمْ بوجہا جاتا ہے اور یہ سورت
 رحمانیات کی سورتوں سے ہے یعنی جنہیں اسم ذات کے مقام پر رحمن کی لفظ کو لائے ہیں جیسے
 سورۃ انبیا اور سورۃ یسین اور سورۃ مریم اور سورۃ کہ اور سورۃ حاقہ اور سواے انکے بھی اور سورتیں ہیں
 کس طرح بعضی سورتیں ربانیا ت میں یعنی انہیں اسم ذات کے مقام پر رب کے نام کو لائے ہیں جیسے
 سورۃ ہود اور سورۃ یوسف بڑی سورتوں میں اور سورۃ الفجر وغیرہ چھوٹی سورتوں میں ہیں واللہ اعلم بالصواب

اور یہ بات ظاہر ہے کہ یہ عالم روز بروز زیادتی اور ترقی پر ہی اور ہر ساعت اور ہر لمحہ میں ترکیب عجیب اور صغین غریب اور نادر جو علم الہی میں پوشیدہ ہیں ظاہر ہوا کرتی ہیں اور تسبیح اور گہیر بننے کے اعتبار سے عالم ملکوت اپنے ارادے کے خواہش سے اُس مالک الملک کا وصف تسبیح کی لفظ سے کرتے ہیں جو تشریہ اور تقدیس کے معنوں میں ہی یعنی ہر عیب سے اُسکی ذات پاک ہی چنانچہ سورہ یسین کے آخر میں فرمایا اِنَّ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتَ كُلِّ شَيْءٍ یعنی ذات پاک ہی اُسکی حکمت قدرت میں ہی حکومت ہر چیز کی اور یہ تسبیح کی لفظ سے ذکر کرنا اس واسطے ہی کہ تشریہ اور تقدیس عالم ارواح کے مناسب ہی اور جب تبارک الذی کے جملے کے بیان کرنے سے قدرتوں الہی کے عجائبات کی طرف جو عالم ملک میں ظاہر ہو محسوس میں اور امکا نکلے پر دیے نکل کر وجود کے میدان میں جلوہ گر ہو رہے ہیں اور ہر اس قدر میں کہ شمار اور گنتی کی حد سے باہر ہیں تمام اشارہ ہو چکا تو اب بیان فرماتے ہیں کہ تصرف اور تدبیر اللہ کی اس عالم میں جو چیز کہ موجود اور محسوس ہی اسی پر منحصر نہیں ہے بلکہ جسے صفت امکان کی عاقل اسکتی ہی اور کہہ سکتے ہیں کہ یہ ممکن ہی اگرچہ وہ چیز امکان کے پر دیوں جیسی ہو لیکن تورات اللہ تعالیٰ کی اُسکے ساتھ متعلق ہی یعنی یہ کہہ سکتے ہیں کہ وہ اُس پر قادر ہی چاہے تو ظاہر کر دے وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ اور وہ یعنی اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہی وہ چیز جو موجود ہو یا نہ ہو معتاد ہو یا نہ ہو اور یہی وجہ ہے کہ موجود انکی امکانی صورتوں کی انتہا نہیں ہے اور انکی قدرت کے خزانے اس قدر معمور اور پُر ہیں کہ انکی گنتی اور شمار کو ہی نہیں کر سکتا چنانچہ دوسری جگہ خود فرمایا ہے وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْتِ لَهُ اِلَّا هَقْدٌ یہ معلوم یعنی جو چیز ہی اُسکے خزانے ہمارے پاس بہر سہ پُر ہیں اور نہیں اُتارنے میں ہم اس میں گرا ایک اندازہ کے ساتھ معلوم ہی یہاں خوب غور کر کے دیکھا جائے کہ یہ کثرت ہر چیز کے خزانوں کی کسی بادشاہ کی واسطے منظور نہیں ہو سکتی چنانچہ یہاں پر سکتے کارخانے اسکی قدرت کاملہ کے بیان کئے جاتے ہیں انکو خوب غور اور مائل سے دیکھا جائے کہ کیا کیا اُسکی قدرت کی عجائبات اور غرائب نشانیاں ظاہر ہو رہی ہیں تاکہ انکو دیکھ اور سمجھ کے اسکی بادشاہت کی وسعت تمہارے ذہن میں کچھ در آوے اور ایک تہوڑی سی معرفت جو اُس جناب پاک کی طرف رجوع اور متوجہ ہونے کا سبب

نسخہ نسخہ
نسخہ نسخہ
نسخہ نسخہ

ہو سکے مملو حاصل ہووے اب ان کارخانوں میں سے پہلے اپنی نوع اور قسم کے کارخانے کو جو خاص سرکار کے چیلے میں خوب غور اور فکر سے دیکھا جائے کہ اللہ تعالیٰ کی برکت نے اس بانکو جائیداد کو ایک قسم کو اپنی مخلوقات سے اپنی قدرت اور اختیار کا ظہور اور نمود بناوے اور خاص اپنے علم اور شعور کی روشنی سے کچھ اسکو عنایت کرے تاکہ اپنے اختیار سے ہمیشہ نیک بات کرنے میں اللہ تعالیٰ کے خلق کی صفت کے ساتھ مشابہت پیدا کرے اس واسطے کہ سوائے انسان کے جسے اور مخلوقات الہی میں وہ سب نیک بات کرنے میں اس قسم کا اختیار نہیں رکھتے بلکہ اُنہی نیک بات جو ہوتی ہیں یا تو وہ اس میں اختیار محض ہوتے ہیں جیسے آسمانوں کی گردش اور ستارے اور عناصر اور معدن اور نباتات کی تاثیر کہ یہ بات یہی تاثیر اُن کے اختیار میں نہیں ہے یا کچھ ضعیف اختیار رکھتے ہیں لیکن وہ اختیار طبیعت اور عادت کے طور پر ہوتا ہے اسی سبب وہ پہلا مٹی اور برائی کے سراوا نہیں ہوتے ہیں اور نیکوئی ان کی ہمیشہ نہیں ہو سکتی جیسے حیوان یا اختیار رکھتے ہیں لیکن اُن میں مجبور ہیں اور اپنے فائدہ کے سامنے بے اختیار و نکی طرح سے مقہور جیسے فتنے اور کام کرنا والی رو میں اس سبب سے ان کی قسم کو حق تعالیٰ نے پیدا کیا اور قدرت اور اختیار اور شعور اور جہر جیسے چاہئے ویسے اسکو دی تا وہ ان ایسے کام کرے جسے تاثیر ہمیشہ رہے اور عالم کی آبادی کا سبب ہو پھر ایسی نادر قسم کو پیدا کر کے اپنا خلیفہ کیا اور اسکو ایسے طور پر مختار کر کے چھوڑ دیا جہاں اس کے واسطے کوئی چیز ایسی چاہئے جو اسکو نیک بات کی طرف رغبت دلاوے اور بُری خواہشوں اور برائیوں سے اسکو باز رکھے سو اللہ تعالیٰ الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ اِذَا تَقَدَّرَتْ اِلَا بِاِذْنِہِ وہی جس نے موت اور زندگی کو پیدا کیا تاکہ زندگی کے سبب تم اختیاری کاموں پر قدرت پاؤ اور موت کے سبب سے ان کاموں کے نیک آثار ظاہر ہووین پس یوں پوچھا جائے کہ زندگی کو یا حج اور کام کے درخت کی پیدائش کا سبب ہے اور موت اُس درخت میں پہل لگنے اور اسکے آثار ظاہر ہونیکا سبب ہے اور یہ تدریج اور غریب حق تعالیٰ نے اس واسطے کی ہے لَئِيْلَیْکُمْ اَنْتُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا تاکہ تم سبکو جانے کہ کون تم میں سے بہتر اور اچھا ہے کلکار کرنے میں اور نیک عمل کے درجہ کے تفاوت کے سبب تمہاری مشابہت کے مرتبے یہی اپنے خالق کے ساتھ گہٹ بڑھ جاتے ہیں جس قدر خلوص و نیت اور لہجہ نیک کام میں زیادہ ہوگی اُس قدر اللہ تعالیٰ کی برکت کا ظہور تم میں زیادہ ہو دیکھا بس اس تدریج سے

برکت کے بیج کو اللہ تعالیٰ نے بویا ہی تاکہ حاصل اسکا ایک عالم کی آبادی کا سبب ہووے اور اس عالم کا نام آخرت ہی اور یہ تہ تدبیر بلاشبہ اُن رُس خزانو الوہی تدبیر کے مانند ہی جو چاہتے ہیں کہ اپنے خزانے کو کہتی یا تجارت سے بڑا دین تاکہ ایک رنگت دوسرا پیدا ہووے اور صورت دوسری حاصل ہووے لیکن اِن دونوں تدبیر میں فرق انا ہی کہ خزانو الہ اپنے خزانے کے بڑا نے مین دوسروں کی طرف محتاج ہوتے ہیں اور وہ مالک علی الاطلاق کسی کام میں دوسرے کی طرف احتیاج نہیں رکھتا بلکہ اپنے بعض مخلوقات کو بعض کیسے دیکر اُس نفس کی صورت ظاہر کر دیتا ہے یہی سبب ہے کہ باوجود اس بات کے کہ اپنے بندے بڑی قدرت اور اختیار والو کو اُس نفس کے حاصل کرنے میں واسطہ گرانا ہی اور اس کام کو انہیں کے طور چھوڑ دیا ہی چنانچہ حدیث قدسی میں آیا ہے اِنَّمَا هِيَ اَعْمَالُكُمْ اَحْصَاهَا عَلَيْكُمْ یعنی سوائے اُس کے نہیں کہ یہ تمہارے عمل ہیں جو گتے ہیں ہم تم پر لیکر اُس کے غلبے اور غرت میں ہرگز غفل نہیں آیا اس واسطے کہ ہر چیز کے اختیار کی باگہ اپنے ہی قبضہ قدرت میں رکھی ہے وَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ اور وہی ہی ایسی غرت والا کہ وہی غرت کسی دوسرے میں منصوب نہیں ہو سکتی اور اگر ایسی غرت اس کی نبوتی تو نافرمانی اور عدول ملکی پر اس مخلوق کو بعض اُنسا کہ اپنا خلیفہ بنا کر تصرف میں مختار کیا ہی مواخذہ اور تنبیہ کر سکتا جیسے دنیا کے بادشاہ کہ اگر کسی کو اپنا نائب بنا کر اور نیابت کی خلعت پہنا کر بالکل اختیار دیتے ہیں پھر اُس سے اُس منصب کا لینا دشوار ہو جاتا ہی اور ہرگز اُس کو موقوف نہیں کر سکتے بلکہ اگر اُس سے کوئی خلاف یا اپنی نامرضی بات ظاہر ہوتی ہی تو اُس پر اُسکو مواخذہ اور غصہ اور عذاب بھی نہیں کر سکتے سوائے تعالیٰ کی ذات اس نقصان سے پاک ہی اور باوجود اس غرت اور غلبے کے کہ اُس مالک الملکات میں پایا جاتا ہی ایک صفت اور یہی ہی کہ اَلْقَفُّوْهُمْ مِمَّا يَخْتَفُونَ ^{لَا يَخْتَفُونَ} والا اور عیب نہ والا ہی اپنے بندوں کو نافرمانی اور تقصیر و ن پر جھٹ پٹ نہیں پکڑتا بلکہ مہلت دیتا ہی پھر اگر اُنہوں نے اُسی تقصیر پر جھٹ کی اور نافرمانی کو اپنا پیشہ پھر الیا بیان نکلت کہ لابی مغفرت کے نہ ہے تو البتہ انکو سزا دیتا ہی اب یہاں پر دو سوال ہیں جواب طلب پہلا سوال یہ ہے کہ موت کو حیوۃ پر کیوں مقدم لائے اس واسطے کہ ظاہر میں پہلے زندگی ہی اُس کے بعد موت ہی اسکا جواب یہ ہے کہ غل نیک ظاہر ہو نیکا سبب حقیقت میں موت ہی اور اس جگہ پر منظور نیک عمل کا امتحان ہی اصل عمل پر مطلع کرنا تو اصل مقصود موت ہوئی اس واسطے کہ مقصد کا سبب

اور زندگی اسکا وسید ہی اسواسطے کہ زندگی اسکا کام کاسب ہی جو وسید ہی والمقاصد تقدم ثم على الوسائل وان كان للوسائل تقدم فما في على المقاصد یعنی مقصد کا رتبہ مقدم ہے وسیلے کے رتبے پر اگرچہ وسیلہ کا وجود مقدم ہوتا ہے مقصد پر اور دوسرا جواب یہ ہے کہ موت عالم میں ذاتی ہے یعنی قائم بالذات ہے اور حیات عرضی یعنی قائم بالغیر اور ذاتی مقدم ہوتی ہے عرضی پر اور تیسرا جواب یہ ہے کہ موت کو حیات پر اسواسطے مقدم کیا کہ موت ہر وقت آدمیکے سامنے رہتی ہے اور وہ بھی اُس سے غافل نہیں ہوتا چنانچہ حدیث شریف میں ہے واروی کہ اکثر فاذا ذکر ہادیم اللذات الموت یعنی بہت یاد کرو اور پیش نظر رکھو موت کر دینے والی لذنو نکو یعنی موت کو اور دوسری حدیث میں ہے کہ یس العبد یس المقایر والبل یعنی بہت براؤ بندہ ہے جو بھول گیا قبر نکو اور اس میں جو آدمی پر گزرتا ہے یعنی سڑکل جانا اور نیت و ناپود ہو جانا اور حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت کی گئی ہے کہ موت سے دنیا کی موت مراد ہے اور حیات آخرت کی حیات اور دنیا کی موت پہلے ہی آخرت کی زندگی سے اور بعض مفسرون یوں منقول ہے کہ موت سے مراد نطفے کی حالت ہے اور حیات سے مراد دنیا کی زندگی اور نطفے کی حالت زندگی کے پہلے ہوتی ہے اب اس تفسیر پر لیکن ائیکم احسن عملاً کے ساتھ مناسب اسطرح پر جو چاہا جائے کہ پہلے نمکو مردہ کیا پھر زندہ کیا تو نمکو لازم ہے کہ اسبائکو بوجہ لو کہ نمکو ہر موت کے بعد زندگی ہے اور اپنے نیک عملو کا فائدہ اُس زندگی میں نکو پہنچا ہے اور بد عملو نکمی سزا میں گرفتار ہونا ہے سو نمکو چاہئے کہ اسبات کو سوچ کے نیک عمل کے کرے گا کو شش کرو اور بد عملوں سے اپنے نہیں دور رکھو اور دوسرا سوال یہ ہے کہ موت کے پیدا کرنے کے کیا سنے اسواسطے کہ موت نام ہی زندگی کے جائیکا اور جانا ہر چیز کا نیت ہو جانا اُس چیز کا ہی اور یہ مخلوق نہیں ہے پس پیدا کرنا ایک چیز کا ہی اسکے نیسے کے بائیں کافی ہے اسکا جواب یہ ہے کہ موت اور حیات درمیان میں نسبت عدم اور نطفے کی پاسے جاتی ہے اسواسطے کہ اپنی خواہش اور ارادے سے حرکت کرے گا نام حیات ہی اگرچہ حرکت اسکی بقرار ہے جو جسے دم کہ خود بخود بہر جاتا ہے اور اپنا ہی اور جو چیز کہ لیاقت حرکت کی رکھتی ہو پھر اس سے حرکت اپنے ارادے سے نہ ہو سکے اسکا نام موت ہے سو اللہ تعالیٰ

اور پھر کو مرد و نہیں کیے میں اور ملک کا عدم ہونا اسطور سے ہے کہ بالکل عدم ہو نہیں سکتا بلکہ کچھ وجود کا شائبہ
 اور ہوا سمیں باقی ہوتی ہے یہی سبب ہے کہ جو محل اسکی قبولیت کی لیاقت نہیں رکھتا اس میں موت نہیں پائی
 جاتی پھر جب اس میں ایک شائبہ وجود کا پایا گیا تو قابلیت مخلوق ہونے کی بھی اس میں پائی گئی جیسے حیات
 میں اور دوسرا جواب حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ موت اور حیات کی خلقت
 سے ان دونوں کی صورت مثالیہ مراد ہے اس واسطے کہ عالم مثال میں موت کو چہرے کیلے کو برکلی صورت پر
 پیدا کیا ہے کہ جب کسی چیز پر اسکا گدڑ ہوتا ہے اور اسکی ہوا کے دماغ میں پہنچتی ہے اسوقت وہ مر جاتی
 ہے اور حیات کو ابلق گہوڑے کی صورت پر پیدا کیا ہے کہ جب کسی چیز پر اسکا گدڑ ہوا اور اسکی ہوا اسکی
 دماغ میں پہنچتی ہے وہ چیز زندہ ہو گئی اور یہی وجہ ہے کہ حدیث صحیح میں وارد ہے کہ قیامت کے دن بعد داخل
 ہونے بہشتیوں کے بہشت میں اور دوزخیوں کے دوزخ میں موت کو برکلی صورت ہلا کر بچ کر ڈالیں گے
 تاکہ دوزخ والوں کو غم و ناہو سے اور بہشتیوں کو بے انتہا خوشی حاصل ہو دے اور سامری کے قلعے
 میں بھی واقع ہے کہ اسے حضرت جبریل علیہ السلام کو ابلق گہوڑی پر سوار دیکھا اور اس کے سُم کے نیچے
 سے ایک مٹی جی خاک اڑ رہی تھی اور اسکو پھیر میں جو قطیوں کے زیور سے بنایا تھا ڈال دی تھی اور اسکو
 ایک طلسم بنا کر اپنا معبود قرار دیا تھا اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
 جب اس آیت کو پڑھا اور اس لفظ نکات پہنچے کہ اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا تو آپ نے اس کے تفسیر میں ارشاد فرمایا
 اَیُّکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا وَاَوْبَعُ عَنْ مُحَارِمِ اللّٰهِ وَاَسْبَغُ فِي طَاعَةِ اللّٰهِ یعنی کون تم میں سے نیک ہے
 عقل کا اور بہت ڈر نیوالا اللہ تعالیٰ کے محارم سے اور جلد ہی کہ نیوالا اللہ تعالیٰ کی بندگی میں یعنی نیک عمل
 نفلوں کی کثرت مراد نہیں ہے بلکہ ادواب کی رعایت کرنا اور اپنے نفس کو ممنوعات سے باز رکھنا اور
 اس واسطے کہ گناہ جب عبادت میں پایا جاتا ہے تو اس عبادت کے اثر کو ضعیف کر دیتا ہے پہر اب اس سلطنت
 کی عمارتوں کو اور عالی بناؤں کے کارخانوں کو غور سے دیکھا جائے اور وہ ظاہر ہے کہ عالم ملک میں نہایت
 کمال درجہ کی سید البش آسمان ہے اس واسطے کہ کوئی چیز ایسی مضبوط اور رُند دل اور راستہ سب قریب سے
 برابر دنیا میں پائی نہیں جاتی سو وہ اللہ تعالیٰ الَّذِیْ خَلَقَ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ اِیسا بادشاہ قدرت والا

جسے پیدا کئے سات آسمان تاکہ ہر آسمان سے ایک فیض خاص عالم پر نازل فرماوے اور اس فیض کو ان کی
 میں اس کی طرف یا ستاروں کی طرف یا ان روحوں کی طرف جو اس آسمان سے تعلق رکھتی ہیں نسبت
 کریں اور اس مالک علی الاطلاق کا فعل اس میں چہاں ہوا ہے جس طرح ظاہری بادشاہوں کی عادت ہوتی
 ہے کہ اپنے کاموں کو اہل کاروں سے لیا کرتے ہیں اور اپنے فعل کو ان کے پر وہیں چہاں رکھتے ہیں اور جانا چاہتے
 کہ جو نعمت دنیا میں پائی جاتی ہے اس کا اصل اور مبدی کسی آسمان سے علاقہ رکھتا ہے اور اس آسمان
 کے رہنے والے اس نعمت کے پہنچانے کے واسطے ہرے ہیں اور ان آسمانوں کو مبدی بنایا تاکہ لوگوں پر
 فیض پہنچے میں اختلاف نزدیک اور دور کا واقع ہو بلکہ کیا ان ساتوں آسمانوں کو طبعاً ملحقہ طبقے
 یعنی ہر آسمان اپنے نیچے والے آسمان کو محیط اور گہیرے ہو ہی اور جو فیض کہ اوپر کے آسمان سے نازل
 ہوتا ہے وہ اس آسمان پر جو اس کے نیچے ہی اول نازل ہوتا ہے پہرہ جو اس کے نیچے ہی اس طرح پہرہ
 آسمانوں پر نازل ہوتا ہو بلکہ ہر آسمان کے فیض کو شامل ہوتا ہو زمین پر نازل ہوتا ہے اور یہ بھی ہے کہ ساتوں
 آسمانوں کو اس میں مطابق ایک دوسرے بنایا تاکہ اس آپس کی موافقت کے سبب سے کس طرح کا غلط اور
 فساد دنیا کے حکموں میں نہ پناوے اور یہ تدبیر عجیب کائنات کے نیک عملوں کی نامی کا سبب ہو
 یہی سبب ہے کہ مانتی فی خلق الرحمن نہیں دیکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کی پیدائش میں نہ عالم علمی میں
 اور نہ عالم کون و فساد میں یعنی دنیا میں من تفاوت کس طرح کا تفاوت اور نقصان نہ حکمت کی مدینہ
 میں اور نہ آراستگی میں اور نہ کسی چیز سے تاثیر کے صادر ہونے میں جو مطلوب میں کہ جو تفاوت کے ظاہر میں پنا جاتا
 ہے سو وہ صورت نوعیت کی طبیعتوں کے مختلف ہونے کے سبب سے اور اختیار والوں کے ارادے اور خواہش
 مختلف ہونے کے سبب سے اور یہ تفاوت میں حکمت اور ہماذاری کا مقتضایہ اگر یہ تفاوت نہ ہوتا تو
 عجیب عجیب آثار اور نادر ترین ظاہر نہ ہوتیں سوائے سنے والے اگر اس امر میں نہ جھکو کہ یہ بھی شک اور
 شبہ ہووے اور اس تفاوت کو اس کی حکمت کی رعایت کے نقصان کا تو نہ سبب سمجھے تو قاصح البصر
 پس پہرہ اپنی نگاہ کو عالم علوی کی طرف اس واسطے کہ اصل اور مبدی ہونیوالی اور فساد ہونیوالی چیز کا وہی ہے
 اور جب تک چیز کی اصل میں غلط نہیں آتا ہے تب تک اس چیز میں کس طرح کا نقصان متصور نہیں ہو سکتا

اهل قرخمین خطو میرا دیکھتا ہے تو ان عالم علوی میں کوئی شکاف یا دراڑ جو اسکی حکمت کے نقصان پر دلالت
 کرے اور اگر ایک مرتبہ کے دیکھنے میں ٹھیکو نشی اور خاطر جمع حاصل نہ ہو اور توں کہے کہ پہلی نظر کا اعتبار نہیں تو
 تم آج صبح بصیرت پر پہرا اپنی عقل کی لکھہ کو اور اس عالم کے احوال کو دیکھ کر عینِ دہر کر بیٹھے ضرور دیکھہ
 بِتَقْلِبِ لَيْلِكَ الْبَصَرُ حَاسِسًا پھر اوکی نظر تیری تیری طرف نکلی ہوئی اور کبہر ہی گئی گویا اللہ تعالیٰ کی
 حکمتوں کی دلیل تو عین نقصان تلاش کر رہا کیلو مائکتی ہیں وَ هُوَ حَسْبُكَ اور وہ نظر نہایت گئی اور عاجز ہوئی
 بس یہاں صریح دلیل ہے اسباب پر کہ اللہ تعالیٰ پر خیر میں حکمت کو دوست رکھتا ہے تو تمہارے
 اختیار ہی کا موافق ہے اسی بات کو دوست رکھتا ہے کہ اچھی وجہ سے جعفر کہ ممکن ہے واقع ہو دین اور
 پائے جاوین اور کبھی طرح کا نقصان اور زخم جو حکمت کے خلاف ہو یا ناجا وے تاکہ اپنے خالق سے
 حتی المقدور مشابہت حاصل کرو اور اس آیت میں رسم ذات کی جگہ رحمان کی لفظ کو واسطے لائے
 ہیں کہ عالم کی پیدائش میں حکمت کی رعایت کرنا سب نعمتوں کا مبدی ہے اور یہ انعام کا عام ہونا رحمانیت کی صفت
 کا اثر ہے جو عموم رحمت کے معنوں میں ہے اور اس جگہ پر جانا چاہئے کہ آسمان کا جو ہر سبط ہے یعنی کبریا
 نہیں ہے عناصر اور مرکبات مخضریہ کے جو ہر ونکے سوائے جو سطح پانی اور آگ اور ہوا اور خاک کو نہیں
 کہہ سکتے ہیں کہ فلانی چیز سے مرکب ہیں اس طرح آسمان کو بھی نہیں کہہ سکتے کہ فلانے جوہر سے مرکب
 ہے اور جوہر و اشیاء کہ حضرت کعب الاحبار وغیرہ سے آئی ہیں کہ دنیا کا آسمان پانی کی موج جھک بے لگا
 کپڑا ہے اور دوسرا آسمان سفید موتی کا ہے اور تیسرا آسمان لوہے کا ہے اور چوتھا آسمان تانبے کا
 ہے اور پانچواں آسمان چاندی کا ہے اور چھٹا آسمان سونے کا ہے اور ساتواں آسمان یاقوت
 سخن کا ہے سو یہ سب مشابہت اور تمثیل کے طور پر ہیں یعنی اگر آسمانی جوہر و نکو دنیا کے جوہر
 معلوم سے تطبیق اور تمثیل دیں تو یہ جوہر فلانے آسمان کے ساتھ مشابہ ہوگا اور یہ فلانے کے ساتھ چنانچہ
 اس بطور کی تطبیق اور تشبیہ کے سبب آفتاب کو زریں یعنی سنہرا اور چاند کو سیمین یعنی روہر یا خیال
 کرتے ہیں اور دن کو اشعب یعنی سفید اور رات کو اودیم یعنی سیاہ کہتے ہیں اور جب حکمت کی رعایت
 کے بیان سے اور عالم علوی اور عالم سفلی کی عمارت کے کارخانہ کی عمل کی مضبوطی کے بیان سے فراغت

پاسی اور اتنا معلوم کرنا ضرور ہے کہ عالم علوی کی بنائیں بادشاہی ارگن کے قائم مقام ہیں اور عالم سطحی کی بنائیں جو کائنات اور فاسدات کو شامل ہیں سو عالم علوی کی نسبت سے شہر کے رعایا کی گہروں کے قائم مقام ہیں تو اب ان سب بیانونے کے بعد فرماتے ہیں کہ اس عمارت کے حسن ذاتی کی تکمیل میں اور ہر کام کو اُس کے پوری حکمت کے ساتھ ادا کرنے میں کوئی نقصان باقی نہیں رہا خصوصاً عارضی پہلائیوں اور زینتوں کو بھی کمال کو پہنچایا ہے جسے اور انہیں زینتوں اور نکوئیوں کو دشمنوں پر عذاب کا سبب اور چوروں کے پوٹے لگا ہوا نیک سبب کیا ہے کہ اس سبب سے چور اور ہلہ لڑا اس محل خاص کے نزدیک نہیں ہو سکے اور یہ ایک عجب تدبیر ہے جو کسی بادشاہ کو میر نہیں ہوئی یعنی ایک ہی چیز کی کہ اس کو سلطنت کی زینت اور رونق کر دیا ہے اور اُس کو دشمنوں پر قہر اور عذاب اور چوروں اور مفدون پر سیاست اور لگا ہوا نیک سبب کر دیا ہے چنانچہ ارشاد ہوا ہے وَلَقَدْ دَرَسْنَا لَكُمْ آيَاتِنَا اور تحقیق زینت دی ہے دنیا کے آسمانوں جو زمین کے نزدیک ہے اور مہانداس میں پایا جاتا ہے یہ مصائب سے بہت چراغوں سے جو اُس آسمان کے اوپر درجہ بدرجہ اپنے اپنے مقام مناسب پر لگے ہوئے ہیں چنانچہ ثوابت یعنی وہ ستارے جن کو حرکت نہیں ہے وہ سب کرسی میں معلق ہیں اور محل ساتویں آسمان میں اور مشتری چپٹے میں اور مریخ پانچویں میں اور سوج چوتھے میں اور زہرہ تیسرے میں اور عطارد دوسرے میں اور چاند پہلے میں اور ان سبکی روشنی نے پہلے آسمان کو یعنی جو دنیا کے قریب اور سبکے نیچے ہی روشن کر رکھا ہے اور زینت دے رکھی ہے یہاں پر جانا چاہیے کہ کسی مکان کو چراغوں سے زینت دینا اس بات پر موقوف نہیں ہے کہ سب چراغ اُسی مکان میں رکھی ہو ورنہ بلکہ اوپر سے سیون اور زنجیر و نکل لگا کر قندیلوں کو لٹکا دینا اس طرح کہ اُس کی روشنی سے وہ سب مکان روشن ہو جاوے اس کا نام زینت ہے اور اگر بہت سے چراغ اس مکان میں رکھ دیئے جاوے تو ان کی روشنی اکثر باہر جا دگی اس مکان کی جذبات زینت نہ ہو دگی تو اب اس آیت سے سب ستارے نکال دیا ہے کہ آسمان پر پایا جانا سمجھنا خوف کے خلاف ہے اور حقیقت میں سب ستارے ایک سبب زینت اسی دنیا کے آسمان کو ہی اس واسطے کہ یہ سب کے نیچے ہی اور سبکی جگہ اسی پر پڑتی ہے خصوصاً زمین والوں کے دیکھنے میں کہ سب آسمان کی ثقافت اور صفائی کے سبب

ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سب ستارے اسی آسمان میں ہیں اور زینت میں وہی امر مقرب ہے جو سب آدمیوں کو دیکھنے میں آئے نہ وہ جو واقعی امر ہو جسے چاندی پر سونیکا ملمع کر دیتے ہیں تاکہ دیکھنے میں آجہا معلوم ہو اور ایک چراغ کو ہزار ہا کے شیشے میں دیکھتے ہیں تاکہ بہت چراغ معلوم ہو دین اور زینت حاصل ہو ورنہ اور دنیا کے آسمانوں کو اس واسطے خاص کر کے ذکر فرمایا کہ یہ آسمان عالم علوی کے دروازے کے قائم مقام جو جی بادشاہی ارک کا حکم رکھتا ہے اور دروازہ کو زینت اور زینت دیکھ کر آسمان کو نا اور نگاہ بان اور چوکیدار و نکو دروازے پر مقرر کرنا بادشاہی توڑک کے موافق ہے اور اس زینت کے بیان میں یہ بھی اشارہ ہے کہ آدمیوں کو بھی ایسے مرتبے دیکھ کر زینت دیتے ہیں جو اس وقت اسکی قدر سے زیادہ ہوتے ہیں لیکن حقیقت میں وہ مرتبے اسکے اوپر والوں کے مرتبے ہیں جو اس میں ظاہر ہوتے ہیں تاکہ جو کچھ آسمان پر سبزی لگتی ہے آخر حال میں ظاہر ہو ورنہ وَجَعَلْنَا هَا وَدَا جس نے اُن چراغوں کو توپ کے گولے کی طرح وَجُوعًا لِلشَّيَاطِينِ سنگسار کر نیکو شیطانوں کے جو خبر و نئے سننے کے لئے اور عالم علوی کی تدبیر کی جاسوسی کی واسطے جانتے ہیں تاکہ ان خبروں اور تدبیر و کمزورین والوں پر پہنچاویں اور اس سبب اُن کے عملوں کو فاسد کریں اور اپنے تئیں اُن آدمیوں کے نزدیک تدبیر الہیہ کا شریک اور غیب کا جاننے والا ظاہر کریں اور اُن کو گونے اپنی پرستش کر اویں اور تدبیر یا ز اپنی اور اپنے بھاریوں کی اُسے پیوں اور ستاروں شیطانوں کو سنگسار کر نیکو طریقہ یہ ہے کہ دنیا کے آسمان کے ستاروں کی روشنی سے فرشتے انگارہ لگا لیتے ہیں اور جو شیطان خبر دریافت کر نیکو آسمان کے قریب پہنچتا ہے اس کو اس انگارے سے مارتے ہیں اور آسمان دنیا کی خصوصیت احکام کے واسطے اس سبب ہے کہ اوپر کے آسمانوں میں اب جسم کوئی نہیں پایا جاتا جو اس کیفیت کو قبول کرے اور تاریکی روشنی اس جسم میں تاثیر کر کے اُس کو روشن کر دے اور اس جسم کو مثل انگارے کی طرح کر دے اس واسطے کہ کوئی فاعل بدون قابل کے تاثیر نہیں کرتا بخلاف دنیا کے آسمان کے کہ یہاں ہوا لطیف اور ہائیزہ اور بخارات اوپر چڑھتے ہوئے جو اُس کیفیت کو قبول کریں اور ستاروں کی روشنی انہیں تاثیر کر کے اُن کو انگارہ بنا دے بہت سے موجود ہیں اور یہی باعث ہے کہ آفتاب کی شعاع اور تابش زمین اوپر پڑے زیادہ تاثیر کرتی ہے اور گرم کر دیتی ہے بخلاف آسمانوں کے جو سمجھ

یہاں واقعہ ہے

سَبَّاحٌ تَبَارَكَ

سُورَةُ التَّلَٰثِ

بلکہ ہوا کے کرسے طبقوں میں ہی اتنی تاثیر نہیں کرتی اور اسکی گرمی ظاہر نہیں ہوتی اس واسطے کہ وہ جسم پر
قابلیت نہیں رکھتے تو اب اگر کیا جاوے کہ زمین اور پتھر کو استعداد اور قابلیت اسکی دی جس کی آفتاب
کی تابش سے گرم ہو جاوے اور جو آفتاب کے دور ہونے کے موجب ہو دیکھا اور جو علموں نے کہا جس کے
اصل اُن اٹکاروں کی جو آسمان پر گرتے ہوئے معلوم ہوتے ہیں یہی بخارات زمین کے ہیں جو اوپر جا کے اسطرح
کے معلوم ہوتے ہیں سوائے اس کے معنی یہ ہیں کہ تاثیر کے قابل یہی بخارات ہیں کہ ستاروں کی روشنی سے
فرشتے انکو روشن کر دیتے ہیں یہ معنی اس کلام کے نہیں کہ ستاروں کی روشنی کو یا فرشتوں کو اُن کے
روشن کرنے میں کچھ دخل نہیں ہے اس واسطے کہ اگر وہ بخارات اُگ کے کُرسے میں داخل ہو کر خوب چوڑ
روشن ہو جاتے تو اوپر پڑھنے میں انکو اور قوت حاصل ہوتی اور خط مستقیم سے ہی گزرتے اس واسطے
کہ اُس حالت میں انکی حرکت محیط طبعی کی طرف ہوتی یعنی گروہاری کی طرف اور حال یہ ہے کہ اکثر دیکھا جاتا ہے
کہ وہ بخارات بعد روشن ہونے کے کبھی نیچے اور کبھی بائیں اور کبھی دائیں جاتے ہیں اور حرکت عارضی
انہیں صریح دریافت ہوتی ہے اور عارف معلوم ہوتا ہے کہ یہ بات کسی دوسری چیز کے سبب سے نہیں ہوتی
باقی ہے چنانچہ جنکو اس امر میں کچھ دخل ہے اور انہوں نے تجربہ ہی کیا ہے اُن پر یہ بات خوب طرح سے
ظاہر ہے وَاعْتَدْنَا لَهُمُ اور تیار کیا ہے جتنے ان شیطا نو کی دوسری نافرمانیوں پر جو اس چوریکہ سو آہیں
اس واسطے کہ مفسود انکے استے گرا دے کہ تاجی آدم کا ہے عَذَابُ السَّعِيرِ عذاب دوزخ کی آگ میں جلنے کا اگرچہ
یہ بھی آگ سے پیدا کئے گئے ہیں لیکن اُن کے مادہ کو اپنے اصل کو جو آگ ہی انکی صورت پر اپنے نزدیک پر سلاط
اور غالب کر کے عذاب کرینگے اس واسطے کہ جب تک صورت مادہ سے پر غالب ہے تبھی تک بہتری ہے اور
طبیعت کے موافق ہے اور جب مادہ صورت پر غالب ہوا تو دنیا و اور سب کاموں میں غل و نفع ہوا چنانچہ پہلے
مرض کے پیدا ہونے میں تجربہ اور امتحان نہیں آچکا ہے کہ خون بالغم یا سودا یا مفر کے غلبے سے آدمی کا مزاج
جلل یا تاب اور مرض پیدا ہوتا ہے اور سب کاموں میں غل آجاتا ہے باوجود اس امر کے کہ اصل آدمی کے بدن
کی یہی جارحیت میں باقی رہے یہاں پر کتنے سوال جنکا جواب ضروری ہے پہلا سوال یہ ہے کہ اس صورت کے
شروع سے یہاں تک حق تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کو غایب کے سبب سے یا دفوا یا اپنے

وہ انداب اور ایب ہی اور اس آیت میں غائب سے مشکل کطرف التفات فرمایا اور یوں ارشاد ہوا کہ جسے
ایب اور ایب کیا اس عبارت کے اسلوب کے تغیر اور پھیرنے میں کیا نکتہ ہی اسکا جواب یہ ہے کہ اس سور
کے شروع سے ایسے وصف بیان فرمائے ہیں جسکا ظاہر ہونا مخلوقات سے کسی طور پر تصور نہیں ہے جسے
زندگی اور موت کا پیدا کرنا اور اسما نو کھانا تو وہاں پر مشکل کے صفی سے بیان کر چکی کہ حاجت نہی
اس واسطے کہ سب دانہ اور عقلند اس بات کو جانتے ہیں کہ بے کام سوائے اُس ذات پاک کے کوئی نہیں
کر سکتا اور اس آیت میں ایسے کام ذکر کئے ہیں کہ جن میں آدمی کو بھی دخل ہے اور وہ کام آدمی ہی ظاہر
کر سکتا ہے جیسے قندیلوں اور چراغوں سے مکانوں کو آراستہ کرنا اور شمعوں کو سنگار کرنا اور دشمنوں کی
خزانی کا اسباب جمع جو در کہنا کہ بے کام آدمی ہی کرتے ہیں تو یہاں پر مشکل کا صنفہ جو معرفت کا قسم میں
انتہا درختی تعریف کو پہنچا ہے ذکر کرنا ضرور ہونا کہ اس طرح کا شہر باقی رہے اور رب تفسیر و فہم عجا
اور غرائب ایک تفسیر اس آیت کی ہے جو بعضے نے تفسیر ہوئے ذکر کی گئی ہے اسکا حاصل یہ ہے کہ
رجو ما وہی کما نوکے معنی میں جس جیسے بولتے ہیں کہ فلا نارحما بالغیب کہتا ہے اصل بات کہتا ہے
اور اسکا گمان فاسد ہے اور شیطا میں سے مراد نجومی ہیں کہ اپنی جہوٹھی باتوں سے آدمیوں کے دل میں ہم
اور دوسواں ڈالتے ہیں اور جسکی تقدیم لازم ہے اسکی تاخیر اور جسکی تاخیر لازم ہے اسکی تقدیم میں مذکور
گرتا کرتے ہیں تو معنی اس آیت کے اس تفسیر کی رو سے یوں ہونگے کہ سننے ان ستاروں کو بنایا ہے جو مسو
جہوٹھے بولنے کا سباب اور انکے غیب دانی کے دعویٰ پر اور ستاروں کی تاثیروں کے معقد ہونے پر جلنے
کا عذاب انکے واسطے تیار کیا ہے یعنی لِّلَّذِينَ كَفَرُوا عَذَابٌ أَلِيمٌ اور ان لوگوں کو بساطے جو ان شیطا نو
بہکانے سے اپنے رب سے منکر اور کافر ہوئے ہیں ایک دوسرا عذاب ہے جس میں طرح طرح کی مصیبت اور
تحلف بہری ہوئی ہے اس واسطے کہ ان لوگوں نے یہی اپنے پروردگار کے انکار اور کفر سے قسم کی
برائیاں اپنے میں جمع کی تھیں اور وہ عذاب عَذَابٌ أَلِيمٌ دوزخ کا عذاب ہے جس میں ہر قسم کا عذاب
موجود ہے چنانچہ آگ کی سوزش اور زہری کی سردی اور سانپ چبھنے کا ٹٹا اور زنجیر اور طوق کا پہنا
اور سببہ اور پپ کا کھانا اور گرم پانی اور زحمون کا زرد پانی بہا ہوا پینا اور آگ کے پہاڑ پر جب کا نام صو

ہے چڑھا اور سوائے اسکے بہت قسم کے عذاب ہیں وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ اور وہ دوزخ برمی بلکہ یہی
 پہر جائیگی اس واسطے کہ مکان کی برائی دو قسم سے ہوتی ہے یا اس مکان ہی کے سبب ہوتی ہے جیسے
 تنگ مکان جس میں ہوا نہ آوے کہ یہہ برائی اس مکان کی ذائقہیں پائی جاتی ہے یا اس مکان کے شے والوں
 اور مالکوں کے سبب سے ہوتی ہے جیسے ایک مکان کھلا ہوا اور کثادہ ہو لیکن دیو یا بہوت وہاں رہتا
 ہو کہ جو اس مکان میں جاوے اسکو ایذا دیو سے سود و خ میں دونوں قسم کی برائیاں پائی جاتی ہیں یعنی دوزخ
 کی ذات و بانگے جانہ والوں کے ساتھ اس طرح سے پیش آوے گی کہ اِنَّ الْقَوَّامِيْنَ اَجِبْ بِهٖ كَافِرًا س دوزخ
 کے سامنے لائے جاویں گے اُس میں ڈالنے کی واسطے تہہ جہا اور استقبال اور تعظیم کی جگہ سمعوا لہٰکَا
 شہیقاً سنیے اس دوزخ سے ایک آواز بہت بڑی جیسے گدے کی آواز لیکن اس آواز اور اس آواز
 میں یہ فرق ہو گا کہ گدے کا بول کر چپ رہتا ہے وہی تقویر اور وہ دوزخ اور زیادہ جوش میں آوے گی جیسے
 دگت کا جوش کہ زیادہ ہوتا جاتا ہے اور اس آواز کرنے اور جوش مارنے سے غصہ اور غضب اسکا کہہ کم ہو گا
 بلکہ ان کافروں کے دیکھنے سے اس قدر اسکو غصے کی زیادتی ہوگی کہ نکاد ٹھیس زردیٹ ہوگی کہ ٹڑے ٹڑے
 ہو جاوے اور کافروں پر اڑے مِنَ الْقَيْظِ نہایت غصے سے اس واسطے کہ بے کافر ہی اس دوزخ کے پروردگار
 کو غصے میں لائے تھے اور رسولوں کی زبانی اللہ تعالیٰ نے جو پیغام اس کے پاس بھیجا تھا سو اس کے سنے سے انکو
 نہایت غصہ آیا تھا اور اپنے بتوں پر اور اپنی رسم و رائج پر نہایت گھبر کر کے جوش اور زور و ش میں آئے
 اور جوش خروش کی حالت میں غصے کے زیادہ ہو گیا سبب یہہ ہے کہ غصے میں دل کا خون جوش میں آتا
 ہے اور یہہ دستور ہے کہ بے خون جوش کرنا ہے تو ہم اسکا بڑ جاتا ہے اور اسکی مقدار زیادہ ہو جاتی ہے اور
 برعکس ہو چلا جاتا ہے یہاں تک کہ قریب پہنچے اور رفتے کے ہو جاتا ہے چنانچہ خون کی زیادتی سے جو دم ہو
 میں انہیں یہ بات بخوبی بوجہی جاتی ہے اور اس دوزخ کے نگاربان اس طرح کے بد طلق اور طعنہ مارنے والے ہیں
 کہ ایک مرتبے کے طعنہ دینے اور سرزنش کرنے پر انکا ٹکریٹلہ بلکہ کَلَّا اَلْفِیْضُ قِیْضًا قُجَّ ج ب ڈالے جاوے گئے
 دوزخ میں کوئی گروہ جو ایک گناہ میں شریک تھے یا ایک شہد میں رہتے تھے یا ایک زمانے میں رہتے جا
 تے یا اپنے کو ایک نبی کی امت کہتے تھے اور اُس نبی کی فرما برداری میں قصور اور اس کے دین دستور اور

اُمین کے خلاف کرتے تھے اور اگرچہ اس قسم کے گروہ دوزخ میں بہت جمع ہوئے لیکن ڈالنے میں دوزخ کے اندر
 آگے پہنچے ہوئے اس واسطے کہ بعضے تقدیم کے مستحق ہو گئے اور بعضے تاخیر کے اور بعض نیچے کے طبقے کے اور بعضے
 اوپر کے طبقے کے بنوا رہے ہوں گے حاصل کلام کا یہ یہی کہ دوزخ کے نگاہبان مجروح دانے گرینے دوزخ میں بدو
 سبابت کے کہ انکو ہلاکت اور فرصت و یونین طعن نشینے سے پرہیز آوینے اور سائل اللہم خذنی منھا الیہم ایلکم
 نذیرین جوچشمین گئے اُنے محافظ اور نگاہبان دوزخ کے کیا دنیا میں کوئی ڈرائیوالا اور نصیحت کرنا لانا ہمارے
 پاس نہ آیا تھا جو اس بلا سے ٹکھو خبردار کر دیتا اور تم اپنے بچاؤ کی فکر کر لیتے اس واسطے کہ قافلہ اور دانالوگ کوئی
 خوف کی بات اگر عوام بکراؤ نہ کے منہ سے جو سنتے ہیں نواسس سے بچاؤ کی تدبیر حق المعذور کر کے تین
 اور اگر کوئی معتبر شخص سے ایسی بات سنتے ہیں پھر تو ضرور اس کی تدبیر کرتے ہیں اور اُن نگاہبان کو مختص
 پوچھنے سے یہ یہو گا کہ اگر سے لوگ رسول کے آنے کی انکار کریں تو ہمارا غصہ دریا بہو اور انکو خوب مار ڈالیں
 اور کافر ہی بہ بات قرینے سے دریافت کریں گے کہ پوچھنے سے غرض ایسی بھی ہے لاچار ہو کر سچ بول دیں گے
 قالو ابلی قد جاءنا نذیرین کہیں کے ٹان آیا تھا ڈرائیوالا ہمارے پاس اور بہت لوگ ہم میں سے اُن کی بات
 سچی جانکر اُس کے ساتھ ہوئے تھے اور ہکو بھی دے لوگ ڈراتے اور سمجھاتے تھے اور اُنکا نام سننے ملان
 اور واسطہ اور مامع رکھا تھا قلذیننا پھر جو ٹھہلا یا سننے اُن سبکو باوجود اس بات کے کہ انکے ساتھ دایلیں اور
 معجزے بھی تھے اور ایک کلام لینے کتاب بھی بکھو تلاتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ کلام اللہ تعالیٰ نے آتما
 اور اس میں دوزخ کے عذاب سے تم سبکو ڈرایا ہے لیکن عینے انکی بات کو مانا قلنا ما نزل اللہ
 من شیئی اور کہا سننے کہ اللہ تعالیٰ نے کچھ بھی نہیں اُناراجی نہ کسی کام کرنے کا حکم کیا ہے
 اور نہ کسی کام سے منع کیا ہے اور نہ کسی اچھی بات پر ثواب کا وعدہ دیا ہے اور نہ کسی بُری بات
 عذاب کا اور نہ کچھ بند اور نصیحت کی ہے اِن اَنتم الّا فے ضلال کبیر تم لوگ نہیں ہو مگر بڑی گمراہ
 میں نہیں ہوئے کہ اللہ تعالیٰ پر جو ٹھہرنا ہوتے ہو اس واسطے کہ آدمی حق تعالیٰ کی طرف جھکیں اور اُنکی عبادت
 میں مشغول ہوویں اور دنیا میں برائی نہ ہے اور فساد اور لڑائی اور جھگڑے سب جا رہیں اور
 اس جو ٹھہرنا ہوتے کو تم سمجھتے ہو کہ اللہ تعالیٰ اس میں راضی ہو گا اس واسطے کہ یہ بات تم اسکی واسطے

کرتے ہیں اور اس کی طرف لوگوں کو بلا تے ہیں اور یہ نہیں پوچھتے کہ جو ہونٹہ باز نہایت بُری چیز ہے جس نیت سے ہو اور اب جکو معلوم ہوا کہ ہمارا گمان غلط تھا اور ہم ہی گمراہی میں ہیں تب جو سچوں کو جو ہونٹہ بازانا نصیحت کرنا ہوا اور دوستوں پر بدگمانی کی اور وہ لوگ جو ہماری بہتری کی بات کہتے تھے ان کو اپنے زُسنّا اور کچھ بھی اپنی عقل کو دخل نہ دیا اور ان لوگوں نے حال میں جسے کچھ غور اور فکر کی کہ وہ لوگ جو ہونٹہ باز سے بہت دور تھے وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ اور کہیں گے کہ اگر ہم لوگ ان کی بات سننے اور جو معجزے ان کی سچائی پر گواہی دیتے تھے انکو مانتے اور خوشخبریاں اور خوف کی باتیں اور شرع کے حکم جو کہتے تھے انکو سچا مانتے اَوْ نَعْمَلُ یا پوچھتے ہم کہ پیغمبروں نے اللہ تعالیٰ کی طرف سے کچھ اور سچی باتیں بکھوئے ہیں مَالَنَا فِي اَصْحَابِ السَّعِيرِ انہوں نے ہم دونوں کے رہنے والوں میں جو ہم پر اُم ایسے ظلم کرتے اور جو اللہ تعالیٰ کی تکلیفوں اور حکموں کی دلیل ہیں اور ہم ان میں سے سمعی یا عقلی یعنی جو کمان سے سنی جاتی ہیں یا عقل سے دریافت کی جاتی ہیں اسی سبب ان دونوں چیزوں میں سے سمعیات اور عقلیات میں تامل اور فکر نہ کرنے سے افسوس کریں گے اور بعض مفسرون نے سَمْعٌ کو تفعل اور نَعْمَلٌ کو متعین اور اجتہاد پر حمل کیا ہے کہ ان دونوں لفظوں نے ہی مراد ہی اس واسطے کہ یہ دونوں کجا کی راہ میں ہیں اور صاحب کشفائے کہا ہے وَمِنْ يَدِ النَّفَّاسِ اِنَّ الْمُرَادَ لَوُكُنَّا عَلٰی مَذْهَبِ اَهْلِ اَلْحَدِيثِ اَوْ مَذْهَبِ اَصْحَابِ الْمُرَادِ مَالَنَا فِي جَهَنَّمَ یعنی مراد ہی اس آیت کی یوں ہے کہ مراد اس آیت سے یہ ہے کہ اگر ہوتے ہم محدثوں کے مذہب پر یا عقل والوں کے یعنی نقیہوں کے مذہب تو نہوتے ہم دونوں میں پہر اسکے بعد اعتزال کے تعصب سے یعنی معتزلی مذہب کی جانب دار کے سبب اس تفسیر کے باطل کرنے میں بہت سے ماتہ پاؤں مار ہیں اور بڑی بڑی جوڑی تقریر کی ہے لیکن وہ سب جانب داری اور انصافی سے بہرہی ہوئی ہے قابل اسکے نہیں ہے کہ علما اُسکی طرف دیکھیں یعنی ایسی ہی تقریر ہے کہ علما کے دیکھنے اور جواب دینے کے قابل نہیں ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ وہ کافر و فاجر میں پڑنے کے بعد پیغمبروں کی سچائی اور اپنی گمراہی کا اقرار کریں گے نَاغِيٍّ فَاَيُّ ذٰلِكَ بِهَمٍّ پُر قابل ہوے اپنے گناہ پر اور اقرار کیا کہ اپنے پیغمبروں اور واعظوں کو ناحق جو ہونٹہ باز اور بڑے بڑے معجزے جنہیں

کچھ نکت اور شبہ تہا اُسے بے وجہ نکال کر اور عقل کی بات سے بھی دور رہے اور حوایات کی عقل کے
 خلاف کی لیکن اُسوقت اُن لوگوں کا ڈر نا اور قایل ہونا کچھ اُنکے کام نہ آویگا فَسَحَقًا لِّلْأَحْصَابِ السَّعِيرِ ہر اب
 بہت دور ہی آگت والو کو نجات اور غلامی سے اور اللہ تعالیٰ کی شفقت اور رحمت اس فرار کرنے اور ڈرنے
 ہرگز اُنکے حال پر متوجہ نہ ہوگی اور اُنکے گناہوں کی ہرگز بخشش نہ ہوگی اِنَّ الَّذِي يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ
 بے شک جو لوگ ڈرنے ہیں اپنے پروردگار سے غائبانہ بن دیکھتے و ذبح کے عذاب کے اور بدوں اُنکے
 جوش اور غرور و ش کے اور بے دیکھے گرفتاری اور دہر پر دوزخ کے موٹوں کی اور ابتداء اس دیکھنے کی موت کے
 وقت سے شروع ہوتی ہے اور ہر چند کہ خواہش اور غصے نفسانیکے غلبے سے بُرے کام اُنے ہو
 ہو گئے لیکن اُس ڈرنے کے سبب جو ڈر کے وقت اپنے دنیا میں رکھتے تھے اور وہی ڈر اُس بُرے کام کر کے
 بعد ندامت اور شرمندگی کا سبب پڑتا تھا اور اُنکو ندامت کے دریا میں ڈبو دیتا تھا اَلْهَمَّ مَغْفِرَةً اُنکے واسطے
 بخشش ہے اُن گناہوں نے جو خواہش اور غصے کے غلبے سے اُنے ہو گئے تھے وَاَجْرًا كَثِيرًا اور ثواب
 ہی بہت بڑا اُس اُنکے ڈرنے پر اور بُرائی سے شرمندہ ہونے پر چنانچہ دوسری جگہ پر فرمایا اِسْمٰوِيْنَ
 خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّاتٍ اِنِّیْے اور جو شخص ڈر اکبر ہونے سے سامنے اپنے پروردگار کے اُسکے
 واسطے و باغ ہو گئے اور حقیقت میں ذات پاک پروردگار کی اسی لائق ہی کہ بن دیکھے اُس سے ڈرا جائے
 و سوا اُسے کہ پوشیدہ ہونا کسی شخص سے اُسوقت اَمْن اور بخونی کا سبب ہوتا ہے کہ اُس شخص کو اُسکے
 قول اور فعل پر پوشیدگی کی حالت میں خبر نہ ہو اور اللہ تعالیٰ عَلَامُ الْغُیُوبِ ہے کوئی چیز چھپی ہو یا کبھی اُس سے
 غائب نہیں ہے اِسکا علم سب کو گہرے ہوئے ہے وَاَسْرَرْنَا اَقْوَالَکُمْ اور پوشیدہ کر دینی بات کو
 اَوْ اِخْفَرْنَا بِهَا کَرِہُوا اُس بات کو اللہ تعالیٰ و دونوں کو جانتا ہے اور سُنَّا اِنَّہٗ عَلَیْمٌ بِذٰلِکَ
 الصَّدَقِ و ہر بے شک وہ اللہ جانتا ہے سچے کی باتوں کو بہت مغفرت سے روایت کی ہے کہ قریش کے کافر
 بُرائیان اور بدگوئیان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اسلام اور قرآن کی اپنی مجلسوں اور مغللوں میں طعن کے
 طور پر بیان کیا کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو وحی یا الہام سے دسب باتیں معلوم ہوتی تھیں
 اور جب ان کافروں سے علامات ہوتی تھیں تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُنے کہتے کہ تھے فلا نے فلا نے

مجلس میں ایسی بری بات ہو کہ وہی یہ بات نہ ہو مناسب نہیں ایسی باتیں سُکر کا فوجبران ہوتے تھے
 پھر آپس میں قید کیا کہ جب کہہ ذکر اس کلمہ منظور ہو تو پکار کر مت کہا کرو بلکہ آہستہ آہستہ کہہ کر و ان کا فو
 کو گمان و سببات کا بنا کہ کوئی شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے دوستداروں میں سے ہماری مجلس میں
 ہوتا ہی اور وہ اس بات کو ان تک پہنچا دیتا ہی حق تعالیٰ جل شانہ نے یہ اہمیت بھیجی اور ارشاد فرمایا کہ
 میرے حق تعالیٰ کا علم ہی کہ جہاں اور کہا آہستہ اور پکار کر کہنا سب اسکے نزدیک برابر ہی بلکہ جو ہم دہین کہہ
 منصوبہ کرتے ہو وہ بھی حق تعالیٰ جانتا ہی اور اگر اس بات کو تم اجنبیا جانتے ہو اور یہ خیال آتا ہی کہ بے نزدیک
 اور حاضر ہو گئے کس طرح کوئی ہمارے قول اور فعل کو معلوم کر چکا خصوصاً وہ چیزیں جو ہم دہین سوچنے ہیں اور
 ہرگز انکو زبان پر نہیں لاتے وہ باتیں کس طرح کیسی معلوم ہو گئی تو ہم کہتے ہیں ان لا یعلم من حق لی نہیں جانتا
 ہی وہ جسے اس سوچ اور فکر کو تمہارا دل نہیں پیدا کیا اور بانو کو تمہاری زبان سے نکلوا یا اور اُٹھنا بیٹھا جلنا
 ٹھہرے ہاتھ پیر کو کھلایا بلکہ وہ جانتا ہی اور یہ بات ظاہر ہی کہ پیدا کرنا کسی چیز کا بدن اسکے
 احوال کی تفصیل جانے ہوئی ممکن نہیں ہی اور اگر وہ یہ کہیں کہ ان چیز کو کہ جسے آپ پیدا کیا ہی نہ خدا نے
 جب مقصد لبوں اور کلمات و نکات مذہب ہی تو اسکے جواب میں ہم کہیں گے کہ اس بات کے نزدیک مقصد اور کلمات
 بھی قابل ہیں کہ جو چیزیں واقع اور ظاہر ہو نیوالی ہیں انکا علم مجرد انکو ضروری ہی وَهِيَ اللَّطِيفُ اور اللہ
 تعالیٰ سب مجردات سے زیادہ لطیف ہی کہ کس طرح مادے سے علاوہ نہیں کہتا پھر اس قسم کے مجرد کو
 نفس الامر اور واقع ہو نیوالی حقیقت کا نام معلوم ہونا کس طرح منظور نہیں البتہ آتا ہی کہ متوجہ ہونا اور التفات
 کرنا ان حقیقت کی طرف انکے حاضر کرنے کے واسطے ضروری اور شرط ہی سو وہ اللہ تعالیٰ الخبیب براۓ خبر
 ہی کہ ہر ذرے کے احوال کی طرف متوجہ ہونا ہی اور کسی وقت کسی ذرے کے احوال اسکو غفلت نہیں ہوتی
 پھر دوسرے اسکے کارخانے کی طرف جو انکی بادشاہت کے کارخانوں میں ہی نظر اور غور کرو کہ ھُوَ الَّذِیْ یَجْعَلُ
 لَکُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا وَہ اللہ تعالیٰ ایسا فیاض اور فیض بخش ہی کہ کر دیا تمہارا واسطے زمین کو تابعدار اور
 انکو زمینداروں اور جاگیر داروں کے مانند اس زمین پر آباد کیا اور جو کچھ زمین میں ہی جسے کانین جواہر انکی
 اور چشے اور بڑا نیوالی قوتیں اور جانور جو تمہارا کام آویں جسے گائے بیل اونٹ گھوڑا گداناں سب کو تمہارا



قَبْضِ مَن كَرِيْمًا كَمْ تَمَّ اِنْ جَانُوْرُوْكُمْوَابْنِ كَامِ مِّنْ لَّا وَاوْرَزَمِيْنَ كِيْ كَانِيْنَ كِهَوْدُوْا وَاوْرَانِيْرِلَادِلَا وَاوْرِكْسِيْ اَوْرَاغِ
 اُنْ كَسَبَسَبَّ تِيَارِكُرُوْا وَاوْرِكُوْبْ اَوْرِيْشِيْمَ كِهَوْدُوْا وَاوْرِنَا وَاوْرِبَانِيْ اُنْ كَالُوْا وَاوْرَعَارُوْكُمْوَاوْرَاَسْتَهْ كُرُوْا قَشَقْ
 فَيِ مَنَّا كِهَآ پِهَرِ مَلُوْا اُسْ زَمِيْنَ كَسْ كَنْدِهَوْنِ پَرَسُوْدَا گِرِيْ كِيْ سَوَاطِ اَوْرَايْكُ مُلْكُ كِيْ جِيْزُوْ دُوسْرُ مُلْكُ مِيْنَ اِيْجَا
 وَاَسَاطِ اَوْرِسِرَاوْرَتَا شِيْ اَوْرِبِرْمُلْكُ خَوَاصْ اَوْرِبَانِيْ اَوْرِسُوْا پِهَرِيْ كَسْ وَاَسَاطِ وَكَلُوْا مِيْنَ زَمِيْنِ قَدِرَاوْرِكِهَآ
 اَللّٰهُ تَعَالٰى كَسْ رَزَقْ دَسْ هُوِيْ جُوْزِيْنَ سَسْ مَلُوْا كَالِ دِيْ تَا هِيْ سُوْمُ رِبْ اِسْ مَعَا سِيْ مِيْنَ كُ نُوْلِ اَوْر
 عَمِلْ دَاوْرُوْ اَوْرِيْطَلُوْ كَسْ قَايِمُ مَقَامُ هُوْنِ كَسْ تِهَارِيْ تَخَوَا تِهَارِ سِيْ يَاتِهْ كَسْ كَامُ سَسْ كَلِيْقِيْ هِيْ لِيْكُنْ يَاجُوْ
 اِنْ سَبْ بَا تُوْ كَسْ نَمُ لُوْ كُوْنَسْ مَطْلُوْبُ يِهْ جِيْ كَسْ بَادِشَا هُ كَا خِيْ يِهِيْ اَدَا كَرْتِيْ رِهَوْ اَوْرُ مَسْكِيْنُوْ اَوْرُ مَجْهُوْنُ
 اَوْرُ سِيْمُوْنُ اَوْرُ اِيْجُوْ كُوْ هِيْ دِيْتِيْ رِهَوْ كَسْ لُوْ كَسْ يِهِيْ تَخَوَا دَاوْرُ كَسْ مَانْدِيْنُ اَوْرُ بَادِشَا يِهِيْ سَنْدُ كَسْ
 وَاَسَاطِ سَسْ اُسِيْ تَخَوَا مَانْ كَسْ مِيْنَ سُوْمُ كُوْ جَانِيْ كَسْ اُنْ كُوْ مَحْرُوْمُ اَوْرُ بِيْضِيْ بَتُ رِكُوْ سَوَاطِ كَسْ
 عَمَلْدَارُ مِيْ دَسْ تَمَامُ هُوِيْ كَسْ بَعْدَا خَرُ مَلُوْ هِيْ اُسْ زَمِيْنَ كُوْ جِيْوُرُ جَانَا جِيْ اَوْرَا سَكْ حَاصِلُ اَوْرُ نَفْعُ سَسْ مَانْدِيْنَا
 هِيْ وَالْبَدِ الشَّقُوْرُ اَوْرَا سَكْلِيْ طَرَفُ زَنْدِهْ هُوْ كُرَا اُنْ جَانَا جِيْ پِهَرَايْكُ اِيْكُ جُوْ كَا شِيْ حَسَابُ سَمِيْجِيْ
 اَوْرُ جُوْ كَسْ خِيْ تَغْلِيَانُ شِيْ هُوِيْ مَوْلِيْ اُنْ پَرُ مَلُوْ كُرَا اَوْرَا سَبْ غَرُوْمُتُ كُرَا اَوْرُ هُوْ كِهَامُتُ كِهَآ نَا كَسْ مَلُوْ زَمِيْنَ
 كَا مَالِكُ اَوْرُ مَخَارُ كُرَا يَا جِيْ اَوْرُ زَمِيْنَ كُوْ تِهَارِ سَسْ طُوْرُ پَرُ جِيْوُرُ يَا جِيْ كَسْ جُوْ جَا هُوْ سُوْ كُرَا اَوْرُ يِهْ يِهِيْ مَسْ جِهَرِيْ
 كَسْ لُكُ كُرَا كَالَا يِيْضِيْ تَدْبِيْرُ كُرَا اِلٰى رُوْمِيْنَ اَوْرُ فَرِشِيْ اَسْمَانُوْنَ بَرِيْنُ اَوْرَا سَمَانُ مَسْ هَزَارُوْنَ بَرَسُ كِيْ
 رَا هُ دُوْرِيْنُ اَلُوْ سَسْ فَرِشِيْ اَوْرُ رُوْمِيْنَ اَرَادِهْ كَرِيْنُ كَسْ بِهَارِ سَسْ گِنَا پَرُ مَلُوْ تَنْبِيْهْ كَرِيْنُ اَوْرُ كُجِيْهْ سَزَادُوْ يِيْنُ جُوْ
 دُوْرِيْ كَسْ اِيْبُ اُنْ كُرَا سَكِيْجُ كَسْ اَلُوْ رُحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰى كَا مُسْكَمُ يِهِيْ جَا رِيْ تَنْبِيْهْ كَسْ وَاَسَاطِ صَادِرُ هُوْ سَوَا اَحْسَنُ مِمْ كَسْ
 نَذَرُ هُوْ كَسْ تَمَّ مَنُ فِيْ السَّمَآءِ اُسْ ثَبَاتُ نِشَا هُ سَسْ جَسْلِيْ سُلْطَنُتُ كَا ظُهُوْرُ اَوْرَا سَكْ فَرَا نَبِرُ دَا رَعَادُ مَسْمَانُ
 پَرِيْنُ اَوْرُ نَمُ لُوْ كَسْ زَمِيْنَ پَرَاوْرَا تَنِيْ دُوْرُ سَسْ كَسْ طَرَحُ تِهَارَا نِظَامُ كُرَا سَكِيْنُ كَسْ سُوْ يِهْ خِيَالُ تِهَارَا فَا سَدُ جِيْ نَذَرُ
 مَتُ هُوْ اَنْ يَخْصِيْفُ بَلْ كَالِ كَضِ اِسْ بَاتُ كَسْ دِيْ بَدَا يِ مَلُوْ زَمِيْنَ مِيْنَ جَطْرُ اَبْ زَمِيْنُ پَرَا مَكُ مَسْ
 پِهَرُ هُوْ اَوْرُ نَبِيْنُ بُوِيْنِيْ كَسْ جَسْنِيْ مَلُوْ زَمِيْنَ پَرُ سُوْ اَرُ كِيَا جِيْ دُهْ جَا تُوْ زَمِيْنَ كُوْ تَمُ پَرُ سُوْ اَرُ كُرَا دُ فَا اَدَا هِيْ مَقُوْرُ پِهَرُ كَا يَكُ
 وَهْ زَمِيْنُ هُنِيْ اَوْرُ دِيْ اِيْطَرُ مِيْجُ اُنْ لُوْ اَوْرُ كُوْ اُنْ اَنْدَرُ لِيْكُرُ مِيْجُ تِهِيْ پَرُ وُنِيْ تَكُرُ سَسْ كُرَا اِلٰى پِهَرُ اَلِكُلُ

سَبَابُ تَبَاوُكٍ

سُورَةُ الْمُلْكِ

تست اور نابود ہو جاؤ اور اگر باوجود ایسی دلیل روشن کے پہر ہی تم اپنی نادانی سے آسمانی دور کیے
 سبب زمین پر اس کے حکم جاری ہونے میں کچھ شک اور شبہ رکھتے ہو تو ہم تمہارے چہرے پر دیکھیں گے کہ
 اَمْ اَمِنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمٰوٰتِ کیا ڈر ہو گئے تم اُس شہنشاہ سے جس کی سلطنت کا ظہور آسمان پر ہے
 اَنْ يُسَلِّ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا اِس بات سے کہ پہنچے تم بدلی پہر برس نبوالی اپنے جھٹکے اب بدلی سے
 پانی برستا ہے اور اُس کے سبب تمہارے واسطے زمین سے رزق کی پیدائش ہوتی ہے اس طرح
 جاتے ہو پانی کی جگہ پہر برس اس سے جو تمہاری ہلاکت کا سبب ہے اور اگر فرض کیا جسے کہ اُس شہنشاہ
 تمکو دنیا میں چھوڑ دیا فَسْتَغْلِبُوْنَ پھر زبردست ہے کہ جان لو گے اپنے مرنے کے وقت جو پہلی منزل آت
 کے سفر کی ہے کہ کَیْفَ تَذٰیوْنَ کیسے بچے تھے ہمارے درانیوالے اور اگر یہ کافر اس ڈرانے کی خبر تمہیں
 سن کر یقین نہ لائیں اور کہیں کہ زمین کا دھسنا اور آسمانوں نے پہر و نکار سنا عادت کے خلاف ہے کبھی
 اِیْسَ نَبِیْنِ ہوا تو تم یقین جان لو کہ یہ کافر تمہارے جو ہنٹھارنے پر اڑ گئے ہیں وَلَقَدْ کَذَّبَ الَّذِیْنَ
 مِّنْ قَبْلِہِمْ اور البتہ جو ہنٹھلایا تھا ان لوگوں نے جو اپنے پہلے تھے ایسی عذاب کو جو عادت کے خلاف ہے
 جیسے قارون اور حضرت لوط علیہ السلام کی قوم نے فَلْکَیْفَ کَانَ نَکِیْرًا پھر کیسی ہوی انکار ہماری
 کہ قارون کو جس نے زمین میں دھس دیا اور قیامت تک دھسنا چلا جاوے گا اور زمین نے اُس کے واسطے دیا کا
 حُکْمِ پامی اپنے اُس کو خرقہ پہن کر دیا اور موج کے ٹہیرون سے اُس کو ابھرے اور ہر اور دہر سے
 ابھر کر رہتی جاتی ہے اور حضرت لوط کی قوم پر کھنڈ کی قسم کے پہر برسے کہ جسے سر پر لڑتے تھے تو اُس کے
 نیچے سے نکل جاتے تھے اور اُس کو ہلاکت کرتے تھے اور اگر بے لگت باوجود ان قصوں کے تمہیں کے مڈ میں
 تمہارے خوف دلائلو باور کریں اور کہیں کہ شہنشاہ کی بودا نند دیدہ تو تم یقین جان لو کہ یہ سنبھالتا ہوا
 اور غفلت میں پہنچے ہوئے ہیں اَوْ لَمْ یَنْقِ الْکَافِرِیْنَ کیا نہیں دیکھتے ہیں اُوڑنے والی چڑیوں کی طر ف
 میں جو بہاری بن میں پہر سہی بن اس واسطے کہ اصل انکی بھی مٹی ہے اور جو چرمٹی سے پیدا ہوتی ہے وہ
 نُفُل اور بہاری بنے کے سبب حرکت کے وقت نیچے ہی گر نیکو جاتی ہے لیکن یہ چڑیاں اللہ تعالیٰ کے
 حکم سے قَوِّعٌ ہیں ان کے سروں پر مٹی بن اور وہ چڑیاں کچھ ایک ایک دودھ نہیں ہوتیں تاکہ اُن کے

دلین شہ گدسکہ شاید ہوا کے زور سے چھوٹی پہریوں کی طرح اور گئی ہوگی بلکہ صاف ثابت ہے
 سیکڑوں اور ہزاروں اُڑا کر تہی ہیں جیسے کبوتر اور مرغابی اور کلاٹک کہ انکا صف باندہ کر اور مناسب
 دیکھتے ہیں اور اگر بے لوگ پہر کہیں کہ یہ چڑیوں کے پرو کی خاصیت ہے کہ ہوا میں ٹہرنی اور تیری ہیں جسے
 دوسرے جانور بانی میں تیرتے ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ اُڑنے کی حالت میں کہیں پرو کو کہو ہوتی بھی حسین
 و قیض اور کسی پرو کو بند پکیتی ہیں پھر اس حالت میں ہی زمین پر نہیں کرتی ہیں تو معلوم ہوا کہ انکا ہوا
 ٹہرنا جو انکی طبیعت کے خلاف ہے فقط اللہ تعالیٰ کی قدرت سے ہی مایمیس کہیں الا الرحمن
 نہیں تہا نسبتا ہی انکو ہوا پر گروہ ذات جو رحمانیت کی صفت موصوف ہے اور یہی صفت جاتی
 ہے کہ انکے نفع کی چیزیں انکو پہنچیں سو وہ نفع ہوا کے طبقہ میں سپرد میں تو میثاک انکو ہوا میں کہیں
 وہ نفع انکو کھچے سے پہنچیں سو حق تعالیٰ انکی حاجت کو دیکھتا ہے اور ایک غیبی تدبیر سے ان نفع کو
 ہوا میں انکو پہنچا کر لگا رہتا ہے اِنَّا كُلَّ شَيْءٍ بَصِيرٌ بَصِيرٌ وَهَذَا تَعَالَى ہر چیز کو دیکھتا ہے اور
 نفع اور ضرر ہر چیز کا جانتا ہے اور نفع لےنے اور نقصان دور کر کے تدبیریں انکو سکھاتا ہے بس ان چڑیوں کو جسکی
 اصل خاک ہے ہوا پہلے پہر کہنا اللہ تعالیٰ کی قدرت کی دلیل ہے دونوں چیزوں پر یعنی ہونے اور پتھر کے
 برسنے پر اس واسطے کہ دہنسنے کی حقیقت یہی ہے کہ ہوا زمین کے ٹکڑوں میں در آتی ہے اور انکو ہلا کر دبا دیتی
 ہے اور اس مانے پتھر پر سنا ہی موقوف ہے اس بات پر کہ پہلے زمین سے ان چڑیوں کو جو پتھر ہوا
 صلاحیت رکھتی ہیں ہوا کے زور سے اوپر لیجا پتھر انکو اس جگہ پہنچتا ہے کہنا ہلاکت کہ بیمار سی بن میں پتھر
 مانند ہوا جو میں پتھر انکو انکی اصل طبیعت پہر نہاتا کہ اپنی طبیعت کی خواہش سے زمین پر گرین بلکہ
 اگر تامل اور غور کیا جاوے چڑیوں کے احوال میں تو معلوم ہو جاوے کہ انکا حال ان دونوں سے عجیب تر ہے
 اس واسطے کہ اگر کوئی شخص اپنی شہن ہوا کے گرہ میں خیال کرے اور ہوا میں جانور ہونے اور انکو غول
 باندہ کر اور علیحدہ علیحدہ ایک کے بعد ایک کو ملا خطہ کرے تو یہی اسکو یقین ہوگا کہ زمین سے بدلی
 انہی ہے اور پتھر برساتی ہے اور زمین کے ٹکڑے آسمان کی طرف دوڑے آتے ہیں اور اس طرح کے
 عجایب اور غریب زمین کے دہنسنے اور اس مان پتھر برسنے میں نہیں پائے جاتے اس واسطے کہ ان دونوں

سَبَابُ نَبَاكَ

سُورَةُ الْمَلِكِ

صور تو نہیں دیکھیں بجز کچھ لطیف حرکت کرتے ہیں تو معلوم ہوا کہ اس زمین اور آسمان کی شانِ بشارت کی
 بکڑ سے اٹکا خوف اور بے درشت ہونا کچھ اسکی عجز کے وہم سے نہیں ہے بلکہ انکو اس بات کا
 وہم سما یا ہے کہ ہم اسکا مقابلہ کر سکتے ہیں سو اب اُسے پوچھا جائے کہ اَمِنْ هَذَا لَدُنْہِ
 هُوَ جُنْدُکُمْ ہلکے ایسے شخص کون ہے کہ وہ تمہارا لشکر ہو سکے اور نوکروں کی طرح تمہارے دشمن کے
 مقابلے میں ہر وقت حاضر ہو کر نصیر لگے اَمِنْ حُوقِ الْخَمَنِ مدد کرے تمہاری رحمن کے مقابلے میں اگر اور اگر
 یہ لوگ اپنی بیوقوفی اور نادانی سے کہہ بیٹھیں کہ ہاں ہمارے معبودوں اور شعیانوں کا ایک لشکر ہے کہ
 جب کام آئے گا تو حق تعالیٰ کے عذاب کو ہم تک آنے نہ دے گا اور اس عذاب کو سب سے دفع کر دے گا تو یقیناً
 جان لیا کہ اِن اِنکافِیْرِ قَوْمِ الْاِثْمِ عَرُوفِیْرِ نہیں ہیں یہ کافر کفر فتنگی میں پڑے ہوئے ہیں کہ حقیقت
 کو نہ پھوڑ کر ظاہر پر فریفتہ ہوئے ہیں اور اسباب کو مسبب کے مقابلہ میں کرتے ہیں اَمِنْ هَذَا لَدُنْہِ
 یَوْمَ تَنْفَخُ الْمِیْلَکُونَ جی ایسے شخص جو روزی دے لگو اِن اَمْسَلَتْ رِثْرَ قُلْہِ اگر نیکو دے حق تعالیٰ
 اپنے رزق کو یا رزق کے اسباب کو جیسے پانی کا برسننا اور ہوا کا جلنا اور سوچ کی گرمی اور جاندار کی خشکی اور
 بچ اور جانور جسے کہیت کو جوتے اور سینچے ہوا اور یہ بات ظاہر اور سب جانتے ہیں کہ اگر ایک ہی
 سبب رزق کا اِن سببوں سے بند ہو جاتا ہے جیسے پانی اگر نبر سے تو بزرگانے بت اور معبود
 اُس کو برسانہیں سکتے اور انکی مصیبت میں کام نہیں آسکتے اور انکی فریاد رسی نہیں کر سکتے پھر اور اسباب
 کب ہو سکتے ہیں بس معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کے مقابلہ کا جو انکو وہم ہے وہ باطل ہے کوئی اُس درگاہ
 کے مردود کو مقبول نہیں کر سکتا لیکن یہ حق اپنی بے اصل بات کو جو ہوشیار نہیں جانتے اور اپنی بیوقوفی کو
 کو نہیں بوجھتے بلکہ اِن اَفِی عِثْوِیْرِ غُفْوِیْرِ بلکہ اُر ہے ہیں شرارت اور سرکشی میں اور نفرت کرتے ہیں
 حق بات کے قبول کرنے سے اور اصل اس بات کی یہ ہے کہ سید ہی راہ یہ لوگ بھول گئے ہیں
 اور سفلی اسباب راہی نظر نہ کر رکھا ہے اور سبب الاسباب بالکل غافل ہو گئے ہیں تو اب
 اُسے پوچھا جائے کہ اَمِنْ تَمْتَحِنِیْ مَلِکِیَا عَلِیِّ وَجْہِہِ کیا پھر وہ شخص جو اُنڈا اپنے منہ پہ پل جلتا ہے
 اور نیچے کی چہرین جیسے زمین اور جو زمین پر ہی اسکے سوا کچھ نہیں دیکھتا اھل دی ٹراراہ

پانیوالا ہی اُمّ مَن مَنیسی سَوِیَا و ہر شخص جو سیدی راہ چلتا ہی کپڑے ہو کر اور آسمان اور
ستارے اور نشان اور منارے سب اُسکی نظر میں ہیں جنانچہ یہ بات موعِد کو حاصل ہی کہ ہر چیز کو
سبب الاسباب جانتا ہی سو وہ اس سبب عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِیْمٍ ثابت ہی سیدی راہ
پر اور اسباب کو اسماء الہیہ کا مظاہر یعنی جاسے ظہور جانتا ہی اور حق تعالیٰ کو بے اسباب
موتّر جانتا ہی اور اُسکی تاثیر کو اسباب کے ہونے پر موقوف نہیں رکھتا اس واسطے سب کلاموں کی
تذہیر میں حکمت کی رعایت کرتا ہی اور اُنکے اسباب کی تلاش کرتا ہی لیکن تدبیر اور اسباب
اعتماد نہیں کرتا ہی بخلاف اُس شخص کے کہ فقط سبب پر ہوسا کر کے تدبیر اور اسباب کو بیکار
محض جان کر چھوڑ بیٹھا ہی تو گو باوہ شخص اُسکی حکمت کے کارخانے کو نہیں بوجھا ہی اور راہ منوط
چھوڑ دی ہی پھر اگر یہ کافر ایسی واضح دلیلوں کے بیان کرنے سے بھی راہ پر نہ آوین اور اپنی کج
فہمی سے اصل مطلب کو نہ سمجھیں تو دوسری طرح سے اٹکو سچھاؤ اور قُلْ هُوَ الَّذِي اَنْشَأَكُمْ
کہو کہ وہ اللہ تعالیٰ ایسا سبب الاسباب ہی جسے پیدا کیا اٹکو اور نیستی کے پردے نکال کر اس
عالم میں لا کر موجود کیا اُس نیستی کے عالم میں کوئی چیز ایسی نہی جو تمہارے وجود کے ظہور کی خواہش
کرتی اس واسطے کہ دنیا میں لڑکے کی پیدائش کے بڑے اسباب ماباپ کا وجود ہی اور انکا آپس میں
کرنا اور یہ بات سبکو معلوم ہی کہ لڑکے کی پیدائش میں ماباپ کی صحبت کو کچھ تاثیر نہیں ہی بہت
لوگ برسوں صحبت کیا کرتے ہیں اور اولاد کی آرزو میں رہتے ہیں لیکن یہ آرزو میسر نہیں ہوتی اور لڑکے
کے سب اعضا درست کرنے میں اور ہر ایک عضو کو اُسکے مناسب قوت دینے میں اور اُسکی شکل اور
صورت ٹھیک کر دینے میں ماباپ کی صحبت کو کچھ ہی دخل نہیں ہی بس وہی خالق ہی کہ جسے اپنی قدرت
کامل سے مَلُوْا بِاٰیٰتِہٖ جَعَلَ لَکُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَہٗ تَوَّابٌ اور کر دے تمہارے واسطے کان
سُننے کو اور آنکھ دیکھنے کو اور دل بوجھنے کو سوا انہی تینوں چیزوں نے تمہیں دنیا کی چیزوں کا دریافت کرنا
شروع کیا اور ہر چیز کے سبب کو پہچانا اگر یہ تینوں چیزیں نہ ہوتیں تو ہرگز تم کسی سبب کو معلوم نہ کر سکتے
بس حقیقت میں ان سببوں کو تمہیں سبب گردانا ہی والا حق تعالیٰ کے کام ایک کے بعد ایک ہوتے

سَبَابُ تَبَارُکَ

سُورَةُ الْمَلَاکِ

پہلے جاتے ہیں کوئی سبب وہاں درکار نہیں ہے قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ بہت تہوڑا تم شکر کرتے
 اس واسطے کہ یہ دونوں حالتیں یعنی انگلیہ اور کان اور دل جو عقل اور شعور کا مکان ہیں اس واسطے مخلوق
 تھے کہ اسکی توحید کا حق ادا کرو اور موثر حقیقی فقط اسکی وجہ جانو اور اسباب کو اسکی حکمت کے ظہور کا
 مقام معلوم کر لو لیکن تم نے اپنی نا فہمی سے ایسی عمدہ چیزوں کو یعنی انگلیہ کان دلو اسباب ہی کے دریا
 کرنے میں گنوا یا اور اسقدر اسباب کے دریافت میں زیادتی کی کہ اسکی توحید سے ہی محروم رہے
 اور اسکو تاثر میں منفرد نہ جانا اور اگر اسطور کے سمجھانے سے بھی بے لوگت راہ پر زانوین اور اپنی بد اعتقاد
 اسبابی کو موثر حقیقی جانیں اور اس اعتقاد سے نہ پرہیز تو دوسرے طور سے انکو سمجھاؤ اور جو انکی بات
 انپر لازم ہوتا ہے اسکو اختیار کرو اور انکو الزام دو اور قُلْ کہو کہ اگر جو تم کہتے ہو وہ صحیح ہے تو تمہارے
 کام بھی تمہارا ہی جزا کا سبب پڑے اس واسطے کہ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فَاِنَّ قَدْرَتَہُ
 ہے کہ تمکو پیدا کر کے کبیرہ دیا ہے فی الارض زمین میں تاکہ طرح طرح کے کام تم سے زمین پر صادر ہو وین
 یَالْیَہِ عَجْزٌ وَّ تَنْہٰی وَّ تَنْہٰی اور اسکی طرف جمع کئے جاؤ گے تاکہ اپنے اپنے کئے کا عوض پاؤ تو اس سے
 معلوم ہوا کہ تمہارے کام بھی انہی اسباب میں سے ہیں پہرا انکو کیوں بیکار اور بیفائدہ چھوڑنے ہو
 اور بڑے کاموں نے ڈرتے نہیں ہوں یَقُولُونَ اور کہتے ہیں اس الزام کے جواب میں کہ اس واسطے
 ہم ان اپنے عمل کو معطل اور بیکار چھوڑتے ہیں اور انکے سبب ہونیکا اعتقاد بکونہیں تاکہ ہزاروں برس
 اور قرن گزر گئے اور ان عمل کی تاثیریں کچھ بھی ظاہر نہ ہوں لیکن تم لوگ ان عمل کی تاثیر و کئے ظہور کا
 وعدہ بہت دور اور دراز کرتے ہو سو جب تک اس اپنے وعدہ کا ایک وقت مقرر نہ کر دے تو ہم کب اسے
 وعدہ کیونہیں کرینگے مَتٰی هٰذَا الْوَعْدُ اَنْتُمْ صَادِقٰتِیْنَ کب ہو گا یہ وعدہ اگر تم لوگ سچے ہو اس واسطے
 کہ اگر حشر اور جزا اس وعدہ کے موافق واقع ہووے تو تمکو سبجا جانیں گے اور اگر تمہارے کہنے کے
 موافق نہ ہوئی تو تمہارا چہرہ ظاہر ہو جاوے گا سو انکی اس بات کے جواب میں قُلْ تو کہہ کہ ہم اس وعدہ کو
 مضمین نہیں کر سکتے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمو اسکا علم نہیں دیا بلکہ اس وعدہ کو مبہم اور پوشیدہ
 رکھا ہے اور اسکے مبہم اور پوشیدہ رکھنے میں ایک بڑی حکمت ہے وہ یہ ہے کہ اگر اسکے پیدا نیوالی

چلے جاتے ہیں کوئی سبب وہاں درکار نہیں ہے قَلِيلًا مَّا تَشْكُرُونَ بہت تہور اتم شکر کرتے
 اسواٹے کہ بے دونوں حالتے یعنی انگبہ اور کان اور دل جو عقل اور شعور کا مکان ہے اسواٹے ٹکود
 تے کہ اسکی توحید کا حق ادا کرو اور مؤثر حقیقی نقطہ اسکی وجہ اور اسباب کو اسکی حکمت کے ظہور کا
 مقام معلوم کرو لیکن مننے اپنی نا فہمی سے ایسی عمدہ چیز ٹکود یعنی انگبہ کان و لکھو اسباب ہی کے دریا
 کرنے میں گنوا اور اسقدر اسباب کے دریافت میں زیادتی کی کہ اسکی توحید سے بھی محروم رہے
 اور اسکا تاثیر میں منفرد و نجانا اور اگر اسطور کے سمجھانے سے بھی بے لوگت راہ پر ز آویں اور اپنی بد اعتقاد
 اسبابی کو مؤثر حقیقی جانیں اور اس اعتقاد سے نہ نہیں تو دوسرے طور سے انکو سمجھاؤ اور جو انکی بات
 انپر لازم ہو تا ہی اسکو اختیار کرو اور انکو الزام دو اور قُلْ کہو کہ اگر جو تم کہتے ہو وہ صحیح ہے تو تمہارے
 کام بھی تمہاری خبر کا سبب پڑینگے اسواٹے کہ هُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وہ اللہ تعالیٰ ایسے قدرت والا
 ہے کہ ٹکودیدار کے بلکہ دیباہی فی الاَرْضِ میں تاکہ طرح طرح کے کام تمسے زمین پر صادر ہو دیں
 وَالَّذِي يَخْتَفُونَ تَحْتُ الْاَرْضِ اور اسکی طرف جمع کئے جاؤ گے تاکہ اپنے اپنے کئے کا عوض پاؤ تو اس سے
 معلوم ہوا کہ تمہارے کام بھی انہی اسباب میں سے ہیں پہر انکو ایون بیکار اور بیغائدہ چھوڑنے ہو
 اور برے کاموں سے ڈرتے نہیں ہو وَيَقُولُونَ اور کہتے ہیں اس الزام کے جواب میں کہ اسواٹے
 ہم ان اپنے عمل کو معطل اور بیکار چھوڑتے ہیں اور انکے سبب ہو نیکا اعتقاد ہو نہ نہیں تاکہ ہزاروں برس
 اور قرن گزر گئے اور ان عمل کوئی تاثیر بن کچھ بھی ظاہر نہ ہو لیکن تم لوگ ان عمل کوئی تاثیر و کئے ظہور کا
 وعدہ بہت دور اور دراز کرتے ہو سو مینک اس اپنے وعدے کا ایک وقت مقرر کرو گے تو ہم کب سے
 وعدہ کو یقین کریں گے مَتَى هَذَا الْوَعْدُ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ کب ہو گا یہ وعدہ اگر تم لوگ سچے ہو اسواٹے
 کہ اگر حشر اور جزا اس وعدے کے موافق واقع ہو وے تو ٹکود سبب جانیں گے اور اگر تمہارے کہنے کے
 موافق نہ ہوئی تو تمہارا چہو تہہ ظاہر ہو جاوے گا سو انکی اس بات کے جواب میں قُلْ تو کہہ کہ ہم اس وعدہ کو
 معین نہیں کر سکتے اسواٹے کہ اللہ تعالیٰ نے ہلکا اسکا علم نہیں دیا بلکہ اس وعدہ کو مبہم اور پوشیدہ
 رکھا ہے اور اسکے مبہم اور پوشیدہ رکھنے میں ایک بڑی حکمت ہے وہ یہ ہے کہ اگر اسکے پہلے انہو کی

چیزوں پر نگاہ کر کے جو بعد میں ہر شخص کو پیش آویں گی اس کو زدیقت بیان کرتے اور ہر شخص کو اس کی موت کا ایک نشان مقرر کر کے بتلا دیتے تو دنیا کا کارخانہ بچتا اور سب کام معطل ہو جاتے اور موت کے خوف سے ہر شخص اپنے ہوش دھواس بجا پاتا اور اگر اس وعدہ کی انتہا یعنی خاص قیامت کے دن پر نظر کر کے اس کے آنکھوں و دریاں کرتے تو آدمی بے تربت اور ڈر ہو جاتے اور رُبرے کا موہنہ جرات اور دلیری کرتے آگے آگے لے کر ان کی جلی اور پیدائشی پہنچت ہے کہ اپنے زمانے دور والی چیز پر التفات نہیں کرتا اور اس کا ڈر اس کے دل میں اثر نہیں کرتا سو اس واسطے اس کا علم کسی مخلوقات کو غایت نہیں ہوا بلکہ اِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ نہیں ہی اُس واقعہ کا علم مگر اللہ تعالیٰ کے نزدیک بلکہ ہر شخص کی موت کا علم ہی اسی اللہ تعالیٰ کے پاس ہے سو اس کے کوئی نہیں جانتا قَدْ اِنَّمَا اَنَا نَذِيرٌ مُّبِينٌ اور نہیں ہوں میں مگر ایک ڈرانے والا کہول کر اپنے قطعی دلیلوں اور سچے معجزوں سے اس کے واقعہ ہو نیکو ثابت کرتا ہوں میرا وجود ایسی دلیلوں اور ایسے معجزوں کے دیکھنے کے جیسے سچا بھانا بلکہ میری سچائی کو اس کے وقت کے بیان کرنے پر موقوف رکھنا بڑی نادانی اور حماقت ہی سو اس کے اس وقت کا دریافت کرنا اور جاننا کافروں کے حق میں بہت بُرا ہی چنانچہ جب اُس وعدہ کا وقت آویگا اور کافر ہی اس وقت زندہ کئے جاوینگے فَلَنَرَاۗءَ زُلْفَةًۭ پھر جب دیکھیں گے کہ وہ وعدہ پڑا پہنچا سیتے وَجَّوْا۟ الَّذِیۡنَ کَفَرُوْۤا بِدَنۡحُلٍ کر دے جائینگے پھر سے ان لوگوں کے جنہوں نے کفر کیا تھا اور سیاہی اور تاریکی اور غبار آلودگی ان پر چھا جائیگی وَقِیۡلَ هٰذَا الَّذِیۡ کُنۡتُمْ بِہٖ تَدَّعَوۡنَ اور کہا جائیگا یہ وہ چیز ہے جس کو تم بڑی خواہش سے طلب کرتے تھے اور اگر یہ کافر کہیں کہ یہ واقعہ جسکی تم خبر دیتے ہو اگر جلتی تم کہتے ہو اس طرح ہوا تو ہم اور تم سب اُس دن گرفتار اور ہلاک ہونگے اور جسکی رو میں قبض ہوئی تو قل اِیۡتِمۡ کَہۡ لَیۡا دَیۡلَہَا وَاذۡکُرۡ لَیۡا تَمۡنَہٗ اِنۡ اَہۡلَکَیۡنِی اللہُ وَمِنۡ مَّعِیَ الرَّہۡطَہُ کرے مجھ کو اللہ تعالیٰ اور ان لوگوں کو جو میرے ساتھ ہیں موت سے یا پہلی بار کے صورتوں سے یا ہمارے گنہوں کی شامت سے آخرت میں اَوْ رَحِمۡنَا یَرۡحَمۡ کَہۡ بَہۡ اور اپنی ہر بانی سے بعد موت راحت نصیب کرے اور پہلی بار کے صورتوں سے یا کئے زندہ کرے اور آخرت میں سب نصیرین ہمارے

معاف کر دے اور ہمارے گناہوں پر مکمل پکڑے یہ تمکو اس سے کیا فائدہ تمہارا اور ان چیزوں سے جان بچا
 نہیں تمکو چاہئے کہ اپنے بچاؤ کی فکر واسواٹے کہ فَمَنْ يَخْرِجُ الْكَافِرِينَ پہر کون ہی جو بناہ دیگا کافر کو
مِنْ عَذَابِ النَّارِ دیکھ والے عذاب سے قتل کہہ تو کہ یہ سب باتیں جو میں نے بیان کی ہیں سو
 فقط تمہارے انکار کرنے کی خاطر سے نہیں تو مجھ کو اس کی درگاہ سے نجات اور ثواب کی بڑی امید
 ہی اسواٹے کہ هُوَ الْقَيُّومُ ذات پاک بڑی رحم والی ہی ہرگز اس کی طرف کچھ بات جو رحمت کے
 خلاف ہی ظاہر نہوگی إِنَّ الْبَتَّ اگر ہماری طرف سے کفر اور سرکشی پائی جائے اور اس کی رحمت کو ہم
 غضب سے بدل ڈالیں یا اس کی توحید و معنی ہو نیکی ہم قابل نہوں اور تو کوئی شفاعت پر بار و سر
 وہی سببوں پر اعتماد کر کے اس کی مامری باتو کو بے باک ہو کے کرنے لگیں سَمِيعٌ تو البتہ اس کے غضب کے
 سزا وار ہونے سوان چیز زمین سے ہم میں ایک ہی پائی نہیں جاتی بلکہ أَصْنَاءُ سمجھو یا ان کے ہیں
أَسْبَغُوا عَلَيْهِ تو کلنا اور اسی پر اعتماد اور پیر و اس کیا ہی ہے اور اسبابو زمین سے کسی سبب
 پر ہم اعتماد نہیں کرتے فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ سوا ب قریب ہی کہ جان لو گے
 کہ کون ہی ظاہر گمراہی میں پس ہوا ہم یا تم اور اگر یہ کافر کہیں کہ گمراہی ظاہر ہی ہی کہ تم مسلمان تو
 اسباب کو بیکار جانتے ہو اور ہم لوگ اسباب کی تاثیر کے قابل ہیں تو قُلْ إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ
 ہو اور سوچ چکے ہو کہ کوئی سبب آسمانی ہو یا زمین کا وقت پر کچھ کام آتا ہی سوان أَصْبَحَ مَاءٌ كَرِيمٌ
 اگر صبح کرے پانی تمہارے چشمہ اور کوون اور دریاؤں کا زمین میں دھبہ ہوا ایسے اگر سب پانی زمین میں
 غائب ہو جا اور کوئی چیز اس پانی کو زمین سے کہو در نکال سکے فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ پہر کون
 لاویگا نکلو پانی جاری جو چشمے کے نلے سے ملتا ہی اور حال یہ ہی کہ پانی ایسی چیز ہی کہ ہر وقت کار
 ہی اور جب کوئی سبب عالم اسباب خواہ وہ سبب آسمانی ہو یا زمین کا ایسے ضروری کام کے حاصل
 کرنے میں کام نہ آیا اور بیکار محض ہوا تو ہر طرح ہم اسباب پر اعتماد کریں اور کیونکر اسباب کے معطل اور
 بیکار ہو نیکی ہم قابل نہوں بعض لوگوں نے یہ حکایت منقول ہی کہ ایک نادان حکیم نے یہ آیت سنے
 اور کہا کہ اگر ایسا اتفاق ہو دے تو ہم پھاڑے اور کداری کے زور سے پانی زمین سے نکال لیویں

ح

غلامی کے حال اور جواب

یہ بات اُسکے منہ سے نکلتے ہی نزلے کا پانی کالا اُسکی انگلیوں میں اتر آیا اور دونوں انگلیں اُسکی اندھی
 ہو گئیں اور ایک غیب سے آواز آئی کہ پہلے یہ کالا پانی اپنی انگلی سے دور کر اور دینا ہی کا سفید پانی
 اُسکی گلہ لے اور پھر زمین سے کو ان یا چشمہ کہو در کا پانی نکالنا اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو
 شخص اس اخیر کے آیت کو پڑھے اُسکو چاہئے کہ بعد اُسکے یہ کلمہ کہے **اللَّهُ يَا تَبَّاحُ يَا وَهَّابُ**
الْعَالَمِينَ یعنی اللہ تعالیٰ لاؤ گیا ہو گا پانی اور وہ پرورش کر نیوالا ہے تمام عالم کا اب اس سورت کی
 تفسیر میں کئی سوال جو عربی کے دقیق اور باریک مطلوب کے دریافت کر نیوالے عالموں نے کئے ہیں باقی
 رہ گئے انہیں سے پہلا سوال یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے جو کلمہ کہ فرشتوں کی زبان سے نکلا اُسکو یوں بیان فرمایا
 کہ **اَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذْرٌ** اور اُسکے جواب میں دو فرخ والوں نے جو کہا اُسکو یوں بیان فرمایا کہ **قَدْ جَاءَنَا**
نَذْرٌ اور ایتان اور جی دو تون لفظیں آپس میں مراد فہم میں سے دو نون کے ایک ہی معنی میں پہر فرشتوں کے
 کلام کو ایتان سے اور دو فرخوں کے کلام کو جی سے بیان کرنے میں کیا نکتہ ہے جواب اس سوال کا
 جلال الدین سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں جسکا نام اتفاق ہے بیان کیا ہے اور اس بیان سے
 صاف معلوم ہوتا ہے کہ یہ دونوں لفظیں اگرچہ اصل معنوں میں متحد ہیں لیکن استعمال میں ان دونوں لفظوں
 فرق ہے اور وہ فرق کئی وجہوں سے ہے سو ان آیتوں کی مطابقت باریک دھیہ کے ساتھ بیان کر نیو
 بڑی تفصیل اور طول طویل عبارت چاہئے اور وہ عبارت اس تفسیر میں کہ ابتدا سے اُسکی بنیاد اختصار پر
 ہوئی ہے گنجائش نہیں رہتی لیکن تھوڑا سا مضمون جو اس تفسیر کے لائق ہے اور مطلب سمجھ لینے کو کفایت
 کرتا ہے بیان کیا جاتا ہے کہ ایتان کی لفظ ہر چیز میں مستعمل ہو سکتی وہ چیز محسوس ہو خواہ غیر محسوس حقیقت
 میں ہائی جاتی ہو خواہ فرض کر لیا ہو بخلاف جی کی لفظ کے کہ اکثر اسکا استعمال ان چیزوں میں ہوتا ہے جو محسوس
 ہوتی ہیں اور خارج میں پائی جاتی ہیں اور یہی سبب ہے کہ حقیقی کی بجلی دنیا میں جو عزت کے پردہ میں چھپی
 ہوئی ہے ایتان کی لفظ سے تعبیر کی جاتی ہے جیسا کہ فرمایا ہے **هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ**
فِي ظُلُلٍ مِّنَ السَّمَاءِ یعنی کیا منتظر ہیں کہ آوے اُنکے پاس اللہ تعالیٰ پر وہیں بدلیوے اُنکے اور حقیقی کی بجلی
 قہری کو جو آخرت میں بے پردہ ہوگی جی کی لفظ سے بیان فرمایا ہے **قَالَ تَعَالَى وَجَاءَتْكَ الْمَلَائِكَةُ**

اَنْ يَسْئَلَ عَلَيْكَ مَخَاصِلُكَ دُونَ سُوْرَتَيْنِ اِسْ تَعْدِيْمِ اَوْ تَاْخِرِيْنَ فَرْقِ بَيْنِ كِيَا وَ جِي اِسْ سَوَالِ كَا جَوَابِي
 هِي كِه سُوْرَةُ اِنْعَامِ مِيْنِ اُسْ آيَتِ كِه پِيْلَ تَعْمَالِيْ نَرْمَانَا هِي كِه هُوَ اَلْقَاهُ رُفُوْقَ عِبَادٍ بِرُوَيْبِسِيْلٍ
 عَلَيْكُمْ حَفَظُهُ لِيْنِ دُوْمَ اَللّٰهِ غَالِبِ هِي اِسْ پَنْدُونِ پَرَاوَرِيْجِي تَا هِي تَمِ پَرَا پِنِ نَگَا بِيَانِ سَوَالِ اُسْ آيَتِ
 كِه مَضْمُونِ كِي رِعَايَتِ سَهْ نَوَقَانِيْ عَذَابِ كَا مَقْدَمِ لَانَا وَاِنِ مَنَاسِبِ هُوَا اِسْ سُوْرَتَيْنِ اِسْ آيَتِ
 پِيْلَ تَعْمَالِيْ نَرْمَانَا هِي كِه هُوَا الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ ذَلُوْقًا فَامْسُوْا فِيْ مَنَاكِبِهَا وَكُلُوْا مِنْ رِيشَتِهَا
 اَوْ اِسْ آيَتِ كِه مَضْمُونِ كِي رِعَايَتِ سَهْ تَحْتَانِيْ عَذَابِ جَوْزِيْنِ سَهْ عِلَاقَتِ رَكْبَتَا هِي اُسْ كَا مَقْدَمِ لَانَا بِيْتِ
 مَنَاسِبِ هُوَا اَوْرِ تَبْسِرِ سَوَالِ يِهِي هِي كِه صَافَا تِ وَيَقْضِيْنَ يَهْ دَوْنُونِ لَفْطِيْنِ تَرْكِيْبِ مِيْنِ طَرِكِ كِي لَفْظِ سَهْ
 عَالِ پَرِيْ بِيْنِ يِهِي اَيْكِ عَالِ كُوَا سَمِ نَاعِلِ كِه صِيْفِ سَهْ مَفْرُوْلَانَا اَوْ رَدِ سَرِ عَالِ كُوَا مَضَارِعِ كِه صِيْفِ سَهْ
 جَمْعِ فَعْلِيْ لَانِ كِيَا وَ يِهِي هِي يَصْفِيْنَ وَيَقْضِيْنَ كِيُونِ نَارِشْتِ دِيَا صَافَا تِ وَقَا بَصَا تِ كِيُونِ نَفْرِيَا
 تَا كِه دَوْنُونِ مِيْنِ مَطَابَقَتِ پَانِيْ جَاتِيْ اِسْ فَرْقِ كِيَا وَ جِي اِسْ كَا جَوَابِ يِهِي هِي كِه بِيَا مِيْنِ اُوْرْ نَا پَانِيْ
 مِيْنِ تَبْسِرِ كِه مَنَاسِبِ اُوْرَانِ دَوْنُونِ كَا مَوْنِيْنِ بَا تَهِيْ پَرَاوَرِ بَارُوْ كَا كِه بُولَنَا بِيَا هِي تَا كِه چِيْرِيَا اَوْ رَجْدِ اَكْرِيَا
 اَوْ رِيَا كَا اَسْاَنِ بِيَا وَ اِسْ عَالَتِ مِيْنِ سَمِيْطِ لِيَا بَا تَهِيْ پَرِيَا بَارُوْ كَا ضَرُوْرَتِ كِيَا لِيْطِ بِيَا تَا جَانَا
 هِي تَا كِه طَبِيْعَتِ كُوَا بَرُوْقَتِ اَرَامِ حَاصِلِ هُوَا رَهِيْ اَوْ رِيْشِيْ قُوْتِ پِيْدَا بِيُوْتِيْ جَاوِيْ جَطِيْجِ كُوْمَرِيْ بَا تِيْ بَا
 دُوسَرِيْ جَانُوْرَجَتِ كَرْنِيْ اَوْ رُوْدِيْ كُوَا قُوْتِ سَمِيْطِ جَاتِيْ بِيْنِ اَوْ رِ سَمِ نَاعِلِ كَا صِيْفِ جَمِيْشِكِ اَوْ رِيْشِيْ
 پَرِ دِلَالَتِ كَرْمَانَا هِي اَوْ رَجْمِ فَعْلِيْ مَضَارِعِ كِه صِيْفِ سَهْ تَجْدُوَا اَوْ رَدِ وَ شِطِ تُوْگُوَا اَسْطَرِجِ اَرِشْتِ دِيَا اَلِ جُرِيَانِ بِيَا
 مِيْنِ صَفِ بَا نَدِيْ اُوْرَا كَرْتِيْ بِيْنِ اَوْ رِ اِسْ پَنْدُونِ رَهِيْ بِيْنِ اَوْ رِ كِيْشِيْ كِيْشِيْ پَرِ سَكُوْرِ پَرِيْ لِيْتِيْ بِيْنِ تَا كِه پَرِ كِه بُولَنِيْ
 اَوْ رَاوَرِ نِيْ اُوْرِيَا وَ قُوْتِ حَاصِلِ هُوَا سَهْ جِيْ بَانِيْ كِه تَبْسِرِ وَا لِيْ كَا اَلِ يِهِي هِي عَالِ رَهِيَا هِي
 سُوِيْ يِهِي فَرْقِ بَغِيْرِ دَوْنُوْنِ طِلْ كِه صِيْفِ مُتَغِيْرِ كِيْ هُوَا بِيْجِيَا نَجَا تَا جُوْتَا سَوَالِ يِهِي هِي كِه قَبْرِ كِه عَذَابِ سَهْ
 نَجَاتِ حَاصِلِ هُوَا كِيَا لِيْطِ اِسْ سُوْرَتِ كِه تَخْصِيْصِ كِيَا وَ جِي اِسْ كَا جَوَابِ يِهِي هِي كِه قَبْرِ كَا عَذَابِ اَكْثَرِ
 بَدَا عَقَاوِيْ سَبَبِ هُوَا هِي خُصُوْصًا قَبْرِ كِه سَوَالِ اَوْ رِ اِسْ پَنْدُونِ مِيْشِيْ سَهْ خَا فِلِ بِيَا اَوْ رِدِنِ رَا تِ
 فُخْصِ كِي خَوَا مَشِيْ مِيْنِ يِهِي رَهِيَا اَوْ رِ نَجَا سُوْنِيْ اِسْ پَنْدُونِ كِه بَا نَا كِه يِهِي چِيْرِيْ قَبْرِ كِه عَذَابِ كِي سَبَبِ پَانِيْ

سَبَّاحٌ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْمَلَات

ہیں اور جو شخص کہ اس سورت کو معنی سمجھ کر پڑھتا ہے اسکو پورا یقین ہوتا ہے کہ موت کے بعد جو دنیا میں کیا ہے اسکا حساب ہونا ہے اسواسطے کہ تعالیٰ کا قول خَلَقَ الْمَوْتَ وَالْحَيٰوةَ لِيَبْلُوَكُمْ اَنْتُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا اسی بات پر دلالت کرتا ہے اور اس بات کی ہی اسکو یقین ہوتی ہے کہ تعالیٰ سینے کے پتھر کے بیدار دل کے پوشیدہ خیالات سے واقف ہے کچھ اسپر چہا نہیں ہے اسواسطے کہ اس آیت سے وَاصْبِرْ لِقَوْلِ الْاٰوِ اٰخِرُ وَاٰوِ اٰخِرُ وَاٰوِ اٰخِرُ عَلَيْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ہی بات پوچھی جاتی ہے جو جس شخص کو ان چیزوں کا یقین ہو جاتا ہے تو البتہ اسکے جو ہر نفس کو بُرے خیالوں کی تاثیر کم ہوتی ہے اور بالکل اسکو تراب نہیں کر سکتی اور یہ ہی ہے کہ قبر میں جاتے ہی پہلا صدمہ جو آدمی کو پہنچا جو ضعف قبر کا ہے اور اسکا دبا مانے مرد کے قبر میں پہنچے ہی زمین میں حرکت پیدا ہوتی ہے جسے دریا میں موج اور اس حرکت اور موج کے تہرے مرد کا حال تباہ ہو جاتا ہے سو جب اس آیت کا مضمون یعنی اَمْنٌ مِّنْ فِي السَّمَاءِ اَنْ يَّخْفِيَ بِكُمْ الْاَرْضُ فَادَا هِيَ تَمُوتُ آدمی کے خیال میں رہتا ہے اور تلاوت اسکی کیا کرتا ہے تو یہ خوف ہمیشہ اسکے سامنے رہتا ہے اور تعالیٰ کے قول کے بموجب دوسری جگہ فرمایا ہے اور اسکے سچے وعدے بموجب کہ اِنَّ الَّذِيْنَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ اَلَهُمْ مَغْفِرًا کَثِيرًا کہیں کہیں تحقیق جو لوگ ڈرتے ہیں اپنے رب سے بن دیکھ اُنکو بخشش ہے اور ثواب بڑا وہ شخص مستحق بخشش اور معافی کا ہوتا ہے اور آخر کی آیت یعنی اِنْ اَصْحٰبُ مَاعُوْنُكُمْ غَوَوْا اَمْنٌ بِمَا اَمْسَحٰنْ اور درمیان کی آیت یعنی اَمْنٌ يَّمْنٰنِيْ عَلٰی وَاٰوِ اٰخِرُ اَمْنٌ يَّمْنٰنِيْ سَوِيًّا عَلٰی صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ یہ دونوں آئین اس مضمون سے خوب مناسبت رکھتی ہیں چنانچہ یہ بات تامل اور فکر کرنے سے پوشیدہ نہ رہے گی اور آیت هُوَ الَّذِيْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ ذَلُوًا یہی قبر کی راحت پر دلالت کرتی ہے بعض مضمون سے اور اس سورت میں عذاب قبر کے دفع ہونے کے مقدمے میں دوسری جگہ یہی ہیں سو دے تو ضیح اور تشریح پر موقوف ہیں اس مختصر میں اسکا بیان گنجائش نہیں رکھتا لیکن اتنا بطور اشارہ کہ کہا جاتا ہے کہ تبارک کی لفظ میں تامل اور غور کرنا چاہئے کہ اسمیں جمع شکی کی خبر کا اور انعام اور احسان کا معاملہ بعد موت کے یہی جاری رکھنے کا اشارہ ہو جاتا ہے اور آسمان کا ستارہ

قد یونس روئے کرنا اور اسکی روشنی کے سبب گرد نواح آسمان سے شیطان کو نکالنا صاف اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ آسمانی کیفیتیں اور اسکے احوال قبر کی تاریکی کو روشن کر دیں گے اور شیطان کی شرارت سے بچالیں گے اور اس تنویش کو دور کریں گے بلکہ اگر ان معنوں میں خوب غور و تأمل کیا جاوے تو بخوبی ظاہر ہو جاوے کہ قبر کے داخل ہونے کے بعد زمین کا اوپر کا طبقہ قبر والے جہنم و جہنم کے آسمان کا حکم پیدا کر گیا اس واسطے کہ وہ طبقہ ہدایت کے چراغوں سے روشن اور راستہ ہو رہا ہے اور چرخ انبیاء اور اولیاء کی نورانی رو میں جھکی روشنی کی چمک سے زمین منور ہو رہی ہے اور شب بھانک

دفع کیواسطے نیچے کے آدمیوں سے مدد دینا ہے

سُورَةُ نُونٍ

اس میں باون آیتیں اور دو ہزار دو سو چھ اور ایک ہزار دو سو چھین حرف ہیں اور پہلی آیتیں اس سورہ کی بلاشبہ سبکی ہیں لیکن بعضی آیتوں میں اختلاف ہے کہ کئی ہیں یا مدنی اور شمار میں اسکی آیتیں پچاس میں بلا خلاف اور باون ہونے میں اختلاف ہے اور اس سورت کے نازل ہونے کا سبب یہ تھا کہ جب رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم غلغلت بہت سرفراز ہوئے اور آپ پر وحی آنا شروع ہوا اور وضو اور نماز کا طور آپکو غیب سے سکھایا گیا تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دین حق کا ظاہر کرنا شروع کیا اسوقت حضرت خدیجہ اور حضرت ابو بکر اور حضرت علی اور حضرت زید آپ کے منبے جسکو ہند میں لے پالک کہتے ہیں اور حضرت ام ایمن آپ کی غامدہ رضی اللہ عنہم ہے سب ایمان لائے اور نماز پڑھنا آپ کے اہل بیت میں رائج ہوا اور بے باتیں نہیں مٹی جو کئے والوں نے کہیں مذہبیں نہیں ہر مکان اور ہر مجلس میں نفل ہونے لگیں اور اس بات کا چرچا پہلا بعض بے ادب کافروں نے کہنا شروع کیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم دیوانہ ہو گیا ہے اور تمام اپنے گہروں کو نکال دیا ہے کوٹوالا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان باتوں کے سننے سے نہایت رنج اور ملال ہوتا تھا اللہ تعالیٰ نے آپ کی خاطر مبارکت کی تسلی کیواسطے یہ سورت نازل فرمائی اور دو مرتبے قسم یاد فرما کے ارشاد کیا کہ تو ہرگز دیوانہ نہیں جب بلکہ تیری عقل تمام مخلوق کی عقلات

سَبَابُ تَبَاكَاتِ

سُورَةُ نُونِ

ترجیح رکھتی ہے کسی عقل تہاری عقل کے پاس ملک کو بھی نہیں پہنچتی اور اس سورت کے ربط کی وجہ سے
 ملک سے یہ بھی کہ سورہ ملک میں اس ثبوت حقیقی کے اکثر کارخانوں کا ذکر جو سلطنت سے تعلق
 رکھتے ہیں بیان فرمایا چنانچہ اول خیرات کی کثرت دوسرے قادر ہونا سب چیز پر یہاں تک کہ مارنے اور
 جلانے پر بھی تیسرے ہر شخص کے کاموں نے خبردار ہونا یہاں تک کہ پوشیدہ بات سے بھی سوچیں ہو
 دلی بات ہی اس درگاہ میں پوشیدہ نہیں ہے چوتھے غالب ہونا سب پر پانچویں بخشنا اور معاف
 کرنا باوجود قدرت کے چھٹے بڑے بڑے مکان عالی شان اپنے خادموں کے واسطے تیار کر دیا ساتویں
 رعایا میں تفاوت اور جانب داری کرنا آٹھویں اپنے ممالک محروسہ کے ملکوں کو زیب اور زینت سے
 آباؤ اجداد معمول رکھنا نوین دشمنوں کے ذیل اور خوار کر کے اسباب تیار رکھنا دسویں فرمانبرداروں کے
 واسطے بخشش اور انعام کے اسباب موجود رکھنا گیارہویں امن اور چین کا ہونا یعنی اس انتظام ملک
 میں کرنا کہ سب رعایا امن اور چین سے رہیں بارہویں سب چیز و کھانج سستا رکھنا تیرہویں اپنے مخالفوں
 کو فرو کر رکھنا نا کہ دشمنوں کی حمایت نہ کر سکیں اور اس درگاہ کے محروم و کمزور زرق نہ پہنچا سکیں سوچے سب
 کارخانے عمدہ بن کر ایسے جمع ہونے سے سلطنت رونق اور قوت پر قتی ہے باقی رہا یہاں پر بیان ایک
 بڑے کارخانے کا کہ سب کارخانے اسی سے تعلق رکھتے ہیں سو اس کارخانے کا ذکر اس سورت میں نہ ہوا
 اس واسطے تتمہ کے طور پر اس سورہ میں اس کو بیان فرمایا سو وہ کارخانہ دفتر والوں اور مصدیوں اور اعلیٰ قلم کا
 ہے بس یہ سورت گویا ملک کے خطی وجود کا بیان ہے سب کارخانوں کے ساتھ اور خطی وجود خارجی وجود
 کا ظل ہے اور ان دونوں کے درمیان حکایت اور محلی عز کا علاقہ ثابت ہے سو اس واسطے کہ ظل کا مرتبہ اصل
 کے مرتبے سے متاخر ہے اس کارخانے کو اس سورت میں بے سورہ نون میں جو سورہ ملک کے
 پیچھے بیان فرمایا تاکہ اس بیان میں ظل اور اصل کے مرتبوں کے تفاوت کی طرف بھی اشارہ ہو فیض ظل کا
 مرتبہ اصل کے بعد ہے اس واسطے اہل قسم کے کارخانوں کو دوسرے کارخانوں کے بلایتس تہہ پہلی سورہ میں
 بیان فرمایا اور سو اس کے ان دونوں سورتوں کے مضمون میں بھی جا بجا مناسبت ثابت ہے چنانچہ پہلی سورت
 میں فرمایا اٰیٰکُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا اور اس سورت میں فرمایا اِنَّا بَلَوْنَا هُمْ کَمَا بَلَوْنَا

اَصْحَابِ الْجَنَّةِ اور اُس سورہ میں کا فرد کا عذاب و فرج میں اور اس کے مملوک کی جبر کی حکومت اور بادشاہت کے طور پر مذکور ہے اور اس سورہ میں دس سب مضمون مقصدی گری کے طور پر بیان فرمائی ہیں جسے اَفْجَعُ الْمَسْلُوبِينَ کَالْحَرَمِيِّينَ اَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِیْهِ تَنْذَرُ سُوْنٌ اَمْ لَكُمْ اٰیْمَانٌ عَلٰی سَابِغَةِ بَنے کیا کرینگے ہم مسلمانوں کو مثل گنہگاروں کے کیا تمہارے پاس کوئی کتاب ہے جس میں لیتے ہو کیا گئے جسے نسیمیں ہیں میں پوری پہنچی جس نے مضمون صریح سوال میں لکھا پڑھی اور تول و قرار کی دست آور طلب کرنے سے اور یہ طور و قدر کے مقصد یونہی ہے اور اس سورہ میں ضرران کے باغ والوں کا حال ہی مذکور ہے اور وہ بھی مقصدی گری کے قاعدے تعلق رکھتا ہے اس واسطے کہ جب کسی کاٹھون کے زمرہ دار یا کیسے والے اپنے معمول کے خلاف کرتے ہیں اور عالم کے تنخواہ دار و مملوک واجب حق نہیں دیتے تب وہ کاٹھون ان کے قبضے سے نکال کر سرکار میں ضبط کرتے ہیں اور بالکل ان کے مال کو فرق کرتے ہیں اور اس سورہ میں ہی اسی قسم کے قصے عبرت اور ڈر کے خوف دلائل کے واسطے سلطنت اور حکومت کے طور پر بیان فرماتے ہیں جیسے هُوَ الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ رِضًا ثُمَّ اَلَمَّا اَنْتُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ یَّخْشِفَ بِکُمُ الْاَرْضَ اَمْ اَنْتُمْ مِّنْ فِی السَّمٰوٰتِ اَنْ یَّرْسِلَ عَلَیْکُمْ حَاصِبًا فِیْہِ وَرَبِّ اِیْسَیٰ جِسْمِہٖ کر دیا تمہارے واسطے زمین کو پسٹہ کیا مڈر ہو گئے تم اس سے جو آسمان میں ہے کہ دہن دے مملوک زمین میں اور کیا مڈر ہو گئے تم اس سے جو آسمان میں ہے کہ ڈالے تم پر تہر اور اس سورہ میں ایک دریا کی چھلی کا مذکور جو ب مخلوقات کے طبقوں کے نیچے نہ نشین ہے اور حکم الہی کی سی فرمان بردار ہے کہ ایک پیغمبر عیسیٰ اللہ کو اپنے پیٹ کے قید خانے میں لیکر ایسی احتیاط سے رکھا کہ ان کے بدن پر کچھ تائب نہ پہنچا اور اس سورہ میں ہی پند جانوروں کا مذکور ہے کہ تعالیٰ کے حکم سے ہو میں ٹہرے ہو میں یہ سب گویا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مرغ سے مابھی نکٹ ہمارا مابعد اور فرمان بردار اور عاجز اور سرنگون ہیں اور اسی پر قیاس کر کے اگر آدمی غور کرے تو مناسبت کی وجہ سے ان دونوں سورہوں میں بہت پاٹھی جاتی ہیں اور اس سورہ کا نام سورہ نون رکھنے کی وجہ یہ ہے کہ نون کے عدد چمک کے حساب سے پچاس ہیں اور اس سورہ کی آیتیں چتر اتفاق ہے دس یہی پچاس ہیں

اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا زمانہ بھی پچاس برس کا مل ہوا اسطور سے کہ بعد نبی ہو
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تین برس زندہ رہے اور مسند نبوت آپ کی ذات پاک سے فرین رہی پھر
 بعد آپ کے ستائیس برس تک خلفاء راشدین اسی قانون اور امن پر اسطور سے عمل کرتے رہے
 کہ ایک سال کی برابر بھی شریعت کے احکام میں تفاوت نہ رہے اور نہ پانچویں اور نہ بارہوا اور نہ بعد از بارہوا
 لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد ستائیسویں سال میں وقت کے خلیفہ کو حکومت سے
 باز رکھنے کے سبب فتنہ برپا ہوا اور نا فرمانی شروع ہوئی اور وقت کے خلیفہ کو مغرور سمجھا اس سبب
 سے گویا نبوت کا دور منقطع ہوا اور زمانہ سلطنت اور بادشاہت کا قریب پہنچا کہ پیغمبر کے خلیفہ کی
 تابعداری میں تصور ہوا اور اس کا حکم جاری ہوا اگرچہ خلیفہ برحق کے موجود ہونے کے سبب سے اصل
 خلافت کا نام تیس برس تک باقی رہا لیکن جو پیغمبر کے خلیفہ کا حکم جاری ہوا تو گویا نبی کا حکم جاری ہوا
 اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا نشان ہی مٹ گیا اس واسطے کہ نبوت کا حکم اس وقت اسی خلیفہ
 کی ذات میں منحصر تھا اور یہ بھی ہے کہ اس سورت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا ثبوت اور
 دیوانگی کی نفی آپ کی ذات ستودہ صفات بہت واضح کر کے بیان فرمائی ہیں اور حرف نون نبوت کی
 لفظ کا پہلا حرف ہے اور یہ بھی ہے کہ جسے عمدہ مطلب اس سورت میں بیان ہے انہیں نون کے حرف
 کو بڑا دل ہے اس واسطے کہ اول اس سورت میں اپنی نعمت کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر بیان فرما
 دیوانگی کی نفی کی ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بے انتہا ثواب کا وعدہ فرمایا ہے اور آپ کے
 دشمنوں کو مغنوں فرمایا ہے راہ سے بچے ہوئے پھر دین کی باتیں کا فروغ دے سستی کر نکلنے فرمایا
 علی الخصوص انس کافر سے جسکے دل میں اللہ جل شانہ کی امانت بس گئی ہے اور جہل خرمی اور نیکت
 چیز سے ہر شخص کو روکنا اس کی عادت ہو گئی ہے اور باوجود ان سب باتوں کے وہ ولد الزنا بھی
 ہے اور اپنے مال اور اولاد کی زیادتی پر مغرور بھی ہے پھر اس کے بعد ان بلغ والو کا قصہ بیان فرمایا
 جو اپنی نیت کے بدلنے سے اور سکینہ کو قوی نہ بننے سے اور انشاء اللہ تعالیٰ کے نہ کہنے کے
 سبب خرابی میں پڑے اور رات کو دس سو گئی رہے اور باغ جل گیا اور پچھلی رات کو خوشی

خوشی اٹھ کر باغ کو گئے تاکہ کسی مہکین کو خبر نہواور وہاں جا کر دیکھا تو باغ سب جلا ہوا پایا پیرا ہی تین
 آپ مذمت کرنے لگے پیرا اسکے بعد کافرون سے سند طلب کر لیا بیان ہی کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی سند
 اُنکے پاس ہی جس سے کہتے ہیں کہ جیسا ہم چاہیں گے ویسا ہی اللہ تعالیٰ بکلو دیکھا یا اللہ تعالیٰ نے اُنے
 قسم کہا ہی جس کہ جو تم چاہو گے وہی ملے گا پیرا اسکے بعد اللہ تعالیٰ نے بیان فرمایا کہ میرا دُور بڑا
 جس کہ کوئی اُس سے بچ نہیں سکتا پھر اسکے بعد اللہ تعالیٰ نے حضرت یونس علیہ السلام کا قصہ بیان
 فرمایا کہ اسطور سے مچھلی کے پیٹ میں اللہ تعالیٰ کو پکارا اور اُس قادر علی الاطلاق نے اُنکی فریاد سنی
 لی اور اُس دُعا کے سبب اُنکو اُس بلا سے نجات دی اور اس حرف نوکی تفسیر میں جو اس سورت
 کے اول میں واقع ہے اور اس سورت کا نام بھی وہی ہے مفسرون نے بہت اختلاف کیا ہے حضرت
 عبداللہ ابن عباس اور قتادہ اور سدی اور مقاتل اور کلبی رضی اللہ عنہم سے اور انکے سوا دوسرے
 بھی ایسا نقل کیا گیا ہے کہ اس نون سے مراد وہ مچھلی ہے جسکی مینہ پر ساری زمین ہے اور اُس کا نام
 یَمْمُوتُ یَالْمُوتُ یَا لَمُوتُ یا لَوُثِیَا ہے اور ان بزرگوں نے اسی روایت اُسی ہی کہ حق تعالیٰ نے جب
 آسمان اور زمین کو پیدا کیا تو اسوقت اپنے عرش معلیٰ کے نیچے سے ایک فرشتے کو حکم فرمایا کہ
 ساتون تہ زمین کے نیچے جا کر ساری زمین کو اپنے کندھے پر رکھ لے سو اُس فرشتے نے اگر ب
 زمین کو اپنے اوپر اٹھالیا دو نون ہاتھ اُسکے کیلے ہیں ایک مغرب میں ہے اور دوسرا ہاتھ مشرق
 میں پیرا اس فرشتے کو دو نون پاؤں رکھنے کی جگہ تھی تب حق تعالیٰ نے جنۃ الفردوس سے ایک
 نیل کو بھیجا جسکی چالیس ہزار سیگن ہیں اور چالیس ہزار ماٹون اس نیل کے گویاں پیرا اُس فرشتے
 دو نون پاؤں اپنے رکھی لیکن اُسکے پاؤں تہرے تھے تب فرشتہ کو حکم ہوا تو ایک نکرانہ دوسرا
 جزۃ الفردوس سے لاکر اُس نیل کے گویاں سے اُسکے کان تک رکھ دیا پیرا اُس فرشتے کے
 پاؤں اُس تہرے تہرے گئے اور اُس نیل کے سینک زمین کے چاروں طرف سے نکل آئے ہیں اور
 دو نون تہنہ اُس نیل کے کہاں سے دریا کے اندر ہیں جو قوت وہ نیل دم ہا بر کو نکالتا ہے تو دریا میں
 نہر ہوتا ہے جسکو بنگالے میں حُجَار اور منبُیٰ میں پھرتی کہتے ہیں اور اسوقت دریا میں کف یعنی

بیان بیان ہی اس حرف نوک
 جو اس سورت کے اول میں آیا ہے

دریا کے پانی جو نیچے کیلے کباب

یہیں بہت ٹھکاتا ہے اور جو وقت وہ سب دم بہتر کو کہیں چاہی تو اس وقت دریا میں جڑ ہو تا جی جھک جگلا
 میں بہا تھا اور منہ میں اُٹھ کیتے ہیں پھر اس سب کے بانوں کے ٹہرے کیواسطے حقیقی نے ایک تہر
 پیدا کی جس کا مٹا پاس تون آسمان اور ساتون زمین کے برابر جی اس تہر پر وہ سب کھڑا ہے اور یہ
 بری تہر جی جسکو حضرت لقمان رضی اللہ عنہ نے اپنے بیٹے کی نصیحت میں سواے آسمان اور زمین کے
 ذکر کیا ہے چنانچہ بطور حکایت کے حقیقی فرماتا ہے کہ يَا بُنَيَّ اِنَّهَا اِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ
 خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِيْ صَخْرَةٍ اَوْ فِي السَّمٰوٰتِ اَوْ فِي الْاَرْضِ يٰۤاْتِ بِهَا اللّٰهُ يَفِضُ اِیْ بِئْسَ مَرۡكَبًا
 اگر کوئی چیز ہوگی برابر رانی کے دانے کے پھر وہ تہر میں ہو یا آسمانوں میں یا زمین میں لاویگا اسکو اللہ تعالیٰ
 اور اس تہر کے ٹہرا کیواسطے ایک بڑی مچلی حقیقی نے پیدا کی ہے سو بہت تہر اسکی پیٹ پر دربار ہے اور
 باقی بدن اس مچلی کا خالی ہے اور وہ مچلی دریا پر ہے اور دریا پر اور ہوا پر اور ہوا اللہ کی قدرت سے تنہی
 ہوئی ہے تاکہ سب کو معلوم ہو جاوے کہ اس عالم کی بنیاد پر باد اور حضرت کعب الاحبار رضی اللہ عنہ
 فرماتے ہیں کہ ایک روز اے لعین تحت الشری کو بیچ کر اس مچلی تک پہنچا اور اس کے دل میں یہ دوسو
 ڈالا کہ اسواسطے اتنا بوجہ اپنے اور لادی ہوئی رنج میں گرفتار ہے ذرا اپنے بدن کو بخش دے کہ تمام آسمان
 اور زمین اور پہاڑ تیری پیٹ پر سے گر پڑیں اور تو اس بوجہ سے غلامی پاوے اس مچلی نے پانچ
 حرکت کر کے بجز اس قصد کے حقیقی نے اپنی قدرت کاملہ سے ایک جانور کو پیدا کیا وہ جانور اس
 مچلی کی ناک سے پیٹ پر دماغ کو پہنچا مچلی کی حالت تباہ ہوئی اور بقرار ہو کر جناب بابی میں اسکی
 شکایت کی حقیقی جل شانہ نے فرمایا کہ یہ سزا اس شیطانی دوسوہ کی ہے جسکو تو نے قبول کیا تھا
 پھر اس جانور کو حکم ہوا کہ اس مچلی کے کان کی راہ سے نکل کر اس کے منہ کے سامنے حاضر رہا کہ اگر وہ
 مرتے پھر وہ مچلی اب ارادہ کرے تو پھر تو اس کے دماغ میں گیس جانا اور بعض مفسرون نے کہا ہے کہ اس
 نون سے مراد وہ مچلی ہے جسے حضرت یونس علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کے حکم کی تعمیل لیا تھا اور تین روز یا چار روز
 اپنے پیٹ میں رکھا تھا اور بعضوں نے کہا ہے کہ مراد وہ مچلی ہے کہ جسے خون میں غرق و مژدہ کا تیر ڈوب
 آیا تھا اسواسطے کہ یہ دونوں مچلیاں اپنی جنس میں ایسی بزرگی رکھتی ہیں جو اور مچلیوں میں نہیں پائی جاتی

ایک مچھلی ایسے پیغمبر علی القدر کے قید کرنے پر سٹپ ہوئی تھی اور اتنی ادب کی رعایت کی کہ پیغمبر کے بدن پر کسی طرح کی ایذا اور تکلیف نہ پہنچی اور اس دوسری مچھلی نے آپ کو اللہ تعالیٰ کی واسطے فدا کیا اور اپنی جان کو اس پاک پروردگار کے دشمن کے تیر کے مقابلے میں نڈھال بنایا جس طرح کوئی شخص لڑائی میں اپنی شین سردار کے سامنے کر کے دشمن کے تیر گولی کا نشانہ بن جاوے اور سردار پر کسی طرح کا آسیب آنے دے تو وہ شخص تمام فوج میں ممتاز ہوتا ہے اور سردار کے نزدیک سرفراز اور مہمکن اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ نون سے مراد دوات ہے چنانچہ ایک شاعر قدیم کہا ہے
 إِذَا مَا السُّوقُ بَيَّحَ بِإِلْهَامِ الْفَتْحِ النَّوْنُ بِالْذَّمِّ السُّجُومُ
 یعنی جو قوت کہ غلبہ کرتا ہے اشتیاق اٹھا کر پھر الفت دیتا ہوں میں دوات کو انسو بننے والے کے ساتھ یعنی ہیر دیتا ہوں دوات کو اور یہ تفسیر قسم کی لفظ کے ساتھ بہت مناسب رہتی ہے اور تائید دینے والی تفسیر کی ایک حدیث مرفوعہ ہے
 قَالَ النَّبِيُّ مَا هُوَ كَأَنَّ مِنْ عَمَلٍ أَوْ أَثَرٍ أَوْ مَرْقٍ أَوْ أَجَلٍ فَكُتِبَ مَا كَانَ وَمَا هُوَ كَأَنَّ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ثُمَّ خُتِمَ عَلَى الْقَلَمِ
 یعنی فرمایا رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم کہ پہلے جو چیز اللہ تعالیٰ نے پیدا کی وہ قسم ہے پھر پیدا کیا نون کو یعنی دوات کو پھر حکم ہوا قسم کو کہ لکھ جو چیز بنو الیٰ ہی عمل اور نشان اور ذوق اور اجل سے پھر لکھا قلم نے جو چیز تھی اور جو بنو الیٰ ہی قیامت تک پھر پھر کر دی گئی قسم پر اور معاویہ بن قرقہ رضی اللہ عنہ سے مرفوعہ روایت آئی ہے کہ النَّوْنُ لَوْحٌ مِنْ نُورٍ يَكْتُبُ فِيهِ الْمَلَائِكَةُ مَا تَوَصَّرُونَ بِهِ
 یعنی نون ایک تختہ ہے نور کا لکھتے ہیں اس میں فرشتے جو لکھو حکم ہوتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ نون ایک نہر کا نام ہے لیکن ان تفسیر و نہر ایک اعتراض جو علم نحو علاوہ کہتی ہے وارد ہوتی ہے وہ یہ ہے کہ تمام قاریوں کے نزدیک اس حرف پر وقف لازم ہے اور جب یہ تفسیر ہوئی تو وقف نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ نون کا لفظ اگر اسم جس ہی توجہ اور تنوین اس کا حرف قسم اور لام کی تقدیر سے ہوتا اور اگر علم منصرف ہوتا تو جواز تنوین اس پر آتا اور اگر غیر منصرف ہوتا تو حرف قسم کی تقدیر اس کے نیچے کیواسطے ضرور ہوتی اور جواب اس سوال کا

یہ ہے جس کے اس لفظ کا ذکر اس مقام پر کیا یہ جس قسم صریح قسم نہیں ہے اور حرف قسم کی تقدیر اور اسکا
 عمل دینا اس لفظ میں صریح قسم کو لازم ہے لکن یہ کو لازم نہیں اور عطا اور بعضے دوسری قسموں سے
 منقول ہے کہ یہ نون اشارہ ہے حق تعالیٰ کے ناموں سے دو ناموں کے پہلے حرف کی طرف یعنی نور
 اور ناصر اور محمد بن کعب قرظی نے کہا ہے کہ نون اشارہ ہے مومنین کی لغزت کی طرف اور حضرت ابراہیم
 علیہ السلام سے منقول ہے کہ اس نون سے یہی دریا کی پہلی مراد ہے اور اسکو عارفون اور کاملون
 بہت مناسبت ہے اس واسطے کہ تمام عمرانی میں رہتی ہے اور کبھی اسکا جی پانی سے نہیں بہتا اور اسکو
 پانی سے سیری حاصل نہیں ہوتی اور اگر ایک دم بہر پانی سے علیحدہ ہوتی ہے تو مقرر می سے اپنی جان
 دیتی ہے اس طرح عارف لوگ عمر بہ حقیقت کے دریا میں غواصی کرتے ہیں اور غولہ لگاتے ہیں لیکن
 سیر فی اللہ کے مرتبوں نے کبھی سیر نہیں ہونے اور اگر کبھی ایک لمحہ اُسکی یاد سے دور ہوئے تو وہی
 سبب ہلاکی کا ہوتا ہے اور کیا اچھی بات کہی ہے مولانا روم علیہ الرحمہ نے یہ ہر کفر کا
 زائیس سیر شدہ وانکہ بے روزیت روزش در شدہ یعنی عشق حقیقی ایک دریا ہے جسکی انتہا نہیں ہے
 اسوجو عاشق کامل کہ اس دریا کی پہلی بنا اسکو چاہئے کہ سیری سے تائبہ دہو دے اور ہمیشہ پاسدار
 اور اسی حالت میں رہے اور جو متوسط الحال ہے وہ اپنی پاس کو چھوڑ دے اور کمال سے باز رہے
 اور جو شخص بے رو یعنی بے عشق کی لذت کے زندگانی کرنا ہے اسکو غم اور اندوہ میں گزندہا ہے اور بچ
 کے دن در میں کٹتے ہیں سو حرف نون کا لانا شروع میں اس سورت کے سبب مطلب سے پہلے اس بات
 کی طرف اشارہ ہے کہ تم جو نہایت اشتیاق ہماری طرف رکھتے ہو اور ہر دم اور ہر لحظہ وہی بات کرتے
 ہو جس میں ہمارا ذکر ہو اور ہر کام میں یعنی اُٹھتے بیٹھتے اور سونے جاگتے اور بات چیت میں ہمارا ہی
 اور بیان رکھتے ہو اور نادانوں کی عادت کے خلاف کر کے ہمارے واسطے اپنی نین چھین
 ہو اور بے ہمارے شغل اور بے ہماری یاد کے تم رہو نہیں سکتے سو اس واسطے بے کافر تمہاری نین منوں
 اور دیوانہ کہتے ہیں چنانچہ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ اَذْكُمُ اللّٰهَ حَتّٰی يَقَالَ مَجْنُوْنٌ بِئْسَ يَادُوْرُوْ
 اللّٰهَ تَعَالٰی کو یہاں تک کہ لوگ تمکو مجنون کہنے لگیں اور یہ حق یہہ نہیں سمجھتے کہ چھل کو دریا سے یہی ہے

مناسبت ہے کہ ایک دم بے باقی نہیں رو سکتی پھر اگر ملکوبھی اپنے محبوب سے یہی حالت بہم پہنچی ہو کہ بے یار و اسکی ایک دم فراہم ہو تو کچھ جگہ تعجب کی نہیں اس حالت کو جنوں اور دیوانہ پن کہنا اعلیٰ نادانی ہے حضرات صوفیہ قدس اللہ اسرار ہم نے بھی فرمایا ہے کہ نون سے مراد نفس کلیہ ہے جسکو لوح محفوظ اور وحی کا مبداء کہتے ہیں اور قلم سے مراد قلم اعلیٰ ہے یعنی عقل اول جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا مبداء ہے لوح محفوظ میں اور بعضے صوفیہ نے فرمایا ہے کہ نون سے مراد نفس جہانی ہے جو خباب رسالت ماب صلی اللہ علیہ وسلم کی روحانیت کا مبداء ہے اور قلم سے مراد قلم اعلیٰ ہے جو اس روحانیت کے وجود کا مبداء ہے اور جنھوں نے نون سے ولایت محمدیہ صلی اللہ علیہ وسلم کے نور کو مراد لیا ہے کہ ظہور اس کا قیامت تک باقی ہے واللہ عالم الصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

تسطحیے تیری نبوت بے شک اور شبہ نابت ہی اور تیرا نور تمام عالم میں پہیلے گا اور تیری ہی فتح ہوگی اور پچاس برس نکت تیرا نفع روز بروز ترقی اور زیادتی میں رہیگا اسکجگھر پرمانا جاسے کہ نون کا حرف اُن حروف میں سے ہے جو اپنی شکل کے اعتبار سے اصل میں دوسرے حروف کی جیسے الف اور بے اسوا کہ شکل کے اعتبار سے یہ حروف اور حروف کی شکل کے اصل میں جیسے دوسرے حروف کی شکل انہی حروف کی شکل سے نکلی ہے جیسے الف ایک کھڑے خط کا نام ہے اور جب اسکے ساتھ تین نقطے نیچے کی طرف ملا دیئے اسطور سے اے تو لام ہو گیا اور بے ایک خط ہی سطح یعنی پچا ہوا کہ نے اور ثے اور ذے ایک یاد و فطو کی زیادتی کے سبب اسے علیحدہ ہو کے دوسرا نام پیدا کیا جن اور نون ہی ایک خط ہی ٹیڑھا کان کے طور پر کہ ص اور ض اور سین اور شین اور فاف ایسی شانیں ہیں اور ہوا ٹیڑھے خط کے ملنے سے با ایک دو نقطے کے بڑھانے سے دوسرا نام اور دوسری شکل ہو جاتی ہے سوا س نون کے حرف کو نبوت سے بہت مما سبت ہے اور دوسے حروف جو اس سے نکلتے ہیں دے اشارہ اور علامت ہیں اُن حروف کی جو نبوت کے لوازمات میں سے ہیں جیسے فاف کہ اشارہ ہی قربت

سیارۃ تبارک

سورة نون

بند و کی حقیقی کی جناب سے اور خدا اشارہ ہی انکی دنیا اور آخرت کی صلاحیت کی طرف اور پس
 سے اشارہ ہی سیاست البتہ کی طرف خلاف کے طور پر اور دشمن اشارہ ہی اچھے اور بُرے مخلوق کا
 شہادت پر اور خدا اشارہ ہی جہنم بھی اور بُری باتوں کی ضد پر سوئے سب حرف اسی نون کے طور
 اور علامات سے ہیں اور یہ بھی ہے کہ نون کا حرف ان تین حرفوں میں سے ہے جو دو دایرہ کہتے ہیں یعنی
 جب ان حرفوں کا نام لیا جاوے تو آخر میں وہی حرف خود آوے جیسے واو اور میم لیکن واو کے شروع
 میں زبر ہے اور میم کے شروع میں زیر اور نون کے شروع میں پیش ہے اور دے کے حرف یعنی الف اور
 یے اور واو ان تینوں حرفوں کا درمیان میں اسی ترتیب سے آئے ہیں سو یہ تینوں حرف ایسی چیز پر دلالت
 کرتے ہیں جسکی ابتدا انتہا کے ساتھ ملی ہوئی ہو اور ابتدا اور انتہا کے جو درمیان میں ہے وہ ثابت اور نابو
 کا حکم رکھتی ہو واسطے کہ دے کے حرفوں کا گویا وجود نہیں ہے نقطہ حرکت کے ظاہر کرنے کو یعنی زیر زبر
 پیش کے ظاہر کر لیا آتے ہیں اسکے سوا اور کچھ فائدہ نہیں لیکن واو ایسی چیز پر دلالت کرتا ہے جو کہلی
 اور کٹا ہو اور میم ایسی چیز پر دلالت کرتا ہے جو مرتبہ میں کم ہو اور بلند ہی سے پسنی کی طرف آوے
 اور نون ایسی چیز پر دلالت کرتا ہے جو بلند اور اونچی ہو اور حرف تہی میں کوئی حرف ایسا نہیں ہے کہ اسکا
 اول مضموم ہو یعنی شروع میں پیش ہو سو اے نون کے تو اس حرف کو بڑی مناسبت نبوت کے
 مرتبہ کے ساتھ پیدا ہوئی کہ سلوک الہی کے طریق کا مقصد ابھی ہی حرف ہے اور انتہا ابھی ہی ہے اور
 سب دلائل میں اسی مرتبہ سے شروع ہوئی ہیں اور اسی مرتبہ پر رجوع بھی کیا ہے بلکہ ابتدا پر اسیت
 مطلق کی بغیر کسی قید کے انبیاء کی ذات سے ہے اور انتہا پر اسیت کی یعنی جنت میں اپنے اپنے مرتبہ
 لاحق مکانوں میں پہنچنا بھی انبیاء کے وسیلے سے ہو گا اور یہ نون ایسے حرف ہے کہ عرب کی لغت میں
 ہر ممکن اسم کے ساتھ ملتا ہے اور جب تک یہ اسم کو غلط نہ نکالے اسکی اعراب تمام نہیں ہوتی اور یہی
 حال ہے نبی کا کہ منی آدم کے مرتبہ میں بادشاہ اور ولی اور حکیم سے لیکر دھننے جولاہی سنگی تک کوئی
 ہو جو تک کسی ایک نبی کی طرف انبیاء و نئے رجوع نہ کر لگاتار تک اسکا دین دنیا کا کام بن نہ پڑ لگا اور سیرج کا
 کمال تمام ہو گا اور عرب کی لغت میں اس حرف نون کے عجیب اور غریب خواص ہیں نفل کے آخر میں تاکید

سورة نون کا بیان
 اور تفسیر
 اور تفسیر

کیواسطے آتا ہے اور حرف کے آخرین ترنم اور آواز کی تحسین بڑھانے کیواسطے آتا ہے اور اسم کے آخرین
اعراب کے ظاہر کرنے کیواسطے جیسے انبیاء کہ انکی نبوت کے سبب فرشتوں کو جو افعال الہی کے قائم
مقام ہیں قربت کے مرتبہ تکبیر حاصل ہوتی ہے اور جنون اور آدمیوں کو کہ اسمائے مہرہ کے قایم مقام
ہیں اپنے کمال کے مرتبہ حاصل ہوتے ہیں جو نمونے ہیں اعراب کے اور دوسری غلومات کو جیسے
حیوان اور انکی والی چیزیں اور کان میں پیدا نیوالی چیزیں کہ بجائے حروف کے ہیں انبیاء کو جو انکے واسطے
فخر اور زینت کا سبب ہوتا ہے اسواسطے انبیاء کا وسیلہ ڈبو ٹہنے میں سبقت کرتے ہیں اور انکے
کو قبول کرتے ہیں اور انکی تعظیم اور تکریم میں قصور نہیں کرتے اور یہ بھی ہے کہ علم حروف کے جاننے والے
جو آسمانوں اور عناصر پر حروف کو قسمت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ افلاک اور عناصر کے لاکھن حروف کے
ستھانی ہیں اور کہتے ہیں کہ آسمان گیارہ ہیں سات ساتوں ستاروں کے واسطے اور آسمانوں آسمان کرتی
اور نوان آسمان عرش اور دسوان آسمان لوح اور گیارہوان آسمان قلم اور اب مقرر ہے کہ نون
افلاک فہر کا حرف ہے جو عالم وحی اور تنزیل سے عبارت ہے اور اسکو سغلیات میں کوئی حرف نہیں
ہے چنانچہ افلاک لوح کو بھی کہ عالم حیات سے عبارت ہے سغلیات میں کوئی حرف نہیں ہے اور باقی
آسمانوں اور عناصر کو کہ تیرہ ہیں علویات میں یہی حرف ہیں اور سغلیات میں یہی سونوں کو نبوت کے
ثابت کرنے کے مقام پر لانا بہت مناسب کہتا ہے اسواسطے کہ نبوت کی حقیقت وحی اور تنزیل کے سوا
کوئی دوسری چیز نہیں ہے وَالْقَلَمِ اور قسم کہا تاہم میں قلم کی حوائف ان کے غیب کے عالم کی پوشیدہ
باتیں ظاہر کرتا ہے تاکہ جتنے لوگ دور پڑے ہو سے ہیں خواہ زمانے کے سبب دوری ہو خواہ مکان
کے سبب اسباب پر مطلع اور خبر دار ہو جاوین اور یہی مضے ہیں نبوت اور پیغمبری کے کہ تعقالی کے
حکم کرنے اور نہ کرنے کے اس کے بندوں کو جو بشریت کے جالین ہوتے ہو سے دور پڑے ہیں پہنچاتے ہیں
اور تعقالی کے کلام کو اس کے سب بندوں پر پڑتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ اگر ایک شخص قلم کی حرکت اور
اسکی غرض سے واقف اور خبر دار ہو اور اچانک اسکو کسی لکھنیوالے کے ہاتھ میں دیکھے کہ سفید کاغذ کو
بے سبب لکھیں کہ کر کے سیاہ کر دے یا وہی اور خود کو کبھی تیر یا ہوتا ہے اور کبھی دوات کی طرف متوجہ

ہوتا ہے اور کہی ہر کا مدد گھیر پہنچی تو یقیناً اس کو بخون اور دیوانہ جانے لگا کہ اس طرح کا بیجا مدد کام
کر رہا ہے اور حقیقت میں اس کی ہر حرکت اور ہر تہرہ بن میں غیب اور غیب کئے اور وقفہ لئے ہوئے
نکلنے میں اس واسطے کہا ہے کہ **الْخَطَّ هَدَىٰ رَبُّكَ وَحَائِطٌ مُّطَهَّرَةٌ** بالتحقیق جسمانی
یعنی خط ایک روحانی رقم جسے جو اللہ جسمانی سے ظاہر ہوئی ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ **الْقَلَمُ لَإِنَّا**
الْيَدِ وَغَيْرِ الذَّيْمِ وَمُسْتَوْدَعُ الْأَسْمَارِ وَمُبِطُّ الْأَخْبَارِ وَحَافِظُ الْأَنْبَارِ یعنی
قلم ہاتھ کی زبان ہے اور دل کا درمیان اور ترجمہ ہے اور ہید و نگار خزانہ ہے اور خبر و نگار طائر کر نوا ہے
اور نشان و نگار یاد رکھنے والا ہے اور قلم کے عجائبات سے ایک یہ بھی ہے کہ وہ اس سے سیاسی کو لیتا
اور کاغذ پر لکھتا ہے اور آدمی کے دل میں اس کو نور اور روشناسی کر کے پہنچاتا ہے اور ایک یہ بھی ہے کہ قلم
کو نہایت مشابہت وغیرہ کے ساتھ ہے اس بات میں کہ حرکت اور سکون اس کا یعنی بن اور ٹہرنا
بہت آسان ہے اور جب ہاتھ قلم کا اس کے خاوند کے ہاتھ میں ہے یہ آپ سے حرکت کرے نہ دم مارے اور یہی
حال ہے بغیر و نگار جیسا کہ حق تعالیٰ فرماتا ہے **يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِنَا** ہم نے اللہ تعالیٰ کا ہاتھ قدرت کا اپنے
ہاتھوں پر ہے **وَمَا يَطِّقُ عَنِ الْهَوَىٰ إِنْ هُوَ إِلَّا وَجْهُ يُوحَىٰ** یعنی نہیں بولتا کسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم
اپنے خواہش سے نہیں ہے وہ بولتا مروجی سے جو وحی کی جاتی ہے اور یہ بھی ہے کہ قلم کو اپنی حرکتوں میں
جیسے رکوع اور سجدہ اور قیام اور بار بار اپنے مونہہ کو دوائے چشمے سے دھونا اور ہاکی حاصل کرنا اور
پانچ انگلیوں کے درمیان ہمیشہ رہنا ان سب چیزوں میں پانچ وقت کی نماز پڑھنے والوں کے ساتھ مشابہت نام
پائی جاتی ہے اس واسطے بعض شاعروں نے اس کی تعریف میں دو بیتیں کہی ہیں عربی زبان میں پہلی
کے طور پر دوسرے میں **وَذِي أَصْطَبَارٍ رَّكِعَ سَاحِلًا نَحْيَ تَحْوِيلَ دَمْعَةٍ جَارِيَةٍ مَلَأَتْهُمُ**
لَا وَفَاءَهُمْ مَعَكُفٌ فِي خِلْمَةِ النَّبَايِ یعنی صاحب ہر کار کوغ اور سجدہ کر نوا ہوائی لاغری کا
انسان کے جاری میں لازم کر نوا پانچ انگلیوں کو یعنی پانچ انگلیوں کو اپنے وقتوں پر یعنی لکھنے کی وقت قائم ہو کر
خدمت میں اپنے مالک کی اور یہ بھی ہے کہ قلم کو ہر مرتبے پر کچھ ضروری ہے تاکہ اپنے خاوند کے ہاتھ
چومنے کے قابل ہو اور اس کی روح پاک کی جانی کا مرتبہ حاصل کرے اور ان چاروں کو لکھنے والوں کی اصطلاح

میں فتح اور سخت اور شقی اور قظ کہتے ہیں یعنی اوپر سے تراشنا اور نیچے سے اور شکاف کرنا اور قظ
 لگانا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی چار مرتبے رنج سیدہ مبارک کے شوق ہو نیکا حاصل ہو رہا
 نکت کہ معراج کی ملاقات کی قابلیت حاصل ہوئی اور حق جل و علی کی ترجمانی مطلق کے منصب سے مشرف
 ہوئے اور یہ بھی ہے کہ بنی آدم کی دین و دنیا کی بہتری مسلم ہی سے علاوہ رکھتی ہے اس واسطے کہ دین
 جتنے حکم ہیں سب قلم ہی کے سبب محفوظ رہتے ہیں اور آدمیوں کے حق جیسے فرض وغیرہ سب اس کے
 سبب لکھے جاتے ہیں اور یہوں نے سے پچھتے ہیں اور اسطرح اگلے زمانے کی خبریں اور پہلی امتوں
 احوال اس کے وسیلے سے دریافت ہوتے ہیں اس واسطے کہا ہے کہ قَوَّامُ أُمُورِ الدِّينِ وَالْدُّنْيَا
 يَشِيقُ الْقُلُوبَ وَالسَّيْفُ تَحْتَ حُكْمِ الْقَلَمِ یعنی دین اور دنیا کے کاموں کی مضبوطی اور
 ٹھراؤ و چیزوں کے سبب ہی ایک قلم اور دوسری تلواریں قلم کے حکم کے نیچے ہیں اس مضمون کو بعضے نے
 کے شاعروں نے کئی مینوین بہت اچھی طرح بانڈا ہے اور کہتے ہیں اِنْ يَجْذُمُ الْقَلَمُ وَالسَّيْفُ
 الَّذِي خَصَّصَتْ لَهُ الرِّقَابَ وَدَانَتْ حُدُودَ الْكَلَامِ ۖ تَالْوَتْ وَالْمَوْتُ لَا يَسْتَيْبِقُ يَغَالِبُ
 مَا زَالَ شَبَعٌ مَا يَجْزِي بِهِ الْقَلَمُ ۖ لَئِنْ أَقْضَى اللَّهُ لِلْأَعْلَامِ إِذْ بَرِئَتْ ۖ إِنَّ السُّبُوفَ لَهَا مَذْلُ
 أَوْ هَفَّتْ حَدْمُ يَنْ أَلْكَائِثًا هِيَ قَلَمُ تَلَوَّارُ كُوْجَكِ سَانِ جَبْكَ لَمِي هِنِ كُزْمِنِ اور برہنہ کرتے ہیں اس کی
 نزدیکی سے خلق اللہ بس موت اور موت ایسی چیز ہے کہ اس پر کوئی چیز غالب نہیں ہے لیکن ہمیشہ تابد
 کرتی ہے جو لکھتا ہے قلم اس واسطے حکم جاری ہے اللہ تعالیٰ کا نلو کو جب تراشے گئے کہ بے شک تلواریں
 جب تنگ ہو جاتی ہیں تو فوادم ہو جاتی ہیں مسلم کی یعنی اسطرح سے آدمیوں کی دنیا اور آخرت کی
 بہتری یا بغیر و کمی ذات پر موقوف ہے اس واسطے کہ تمام دین کے حکم انہی بغیر و نئے معلوم ہوتے ہیں
 اور حشر اور نشر کے احوال انہی کے زبان سے نئے جاتے ہیں اور نیک اور بد کاموں کے مرتبے انہی کے
 بیان کرنے سے دریافت ہوتے ہیں اور تمام فرقے بنے آدم کے اعلیٰ سے ادنیٰ تک ایسے بادشا
 سے حاکم و پادشاہ کے فرمان بردار رہتے ہیں وَمَا يَنْظُرُونَ اور قسم کیا تا مومن اس کی جو لکھنے
 والے قلم سے لکھتے ہیں کہ نہایت عجایب اور غرائب اس تحریر میں پائے جاتے ہیں اس واسطے کہ قلم کی کئی قسمیں

ایک قلم اعلام کا ہی اور ایک قلم احکام کا پیر اعلام یا کمون اور ایجاد سے متعلق ہی یا تشریع اور ارشاد سے اور احکام ہی اسطرح یا کمون اور ایجاد سے علاقہ رکھتے ہیں یا تشریع اور ارشاد سے اور قلم کیواسطے لکھنے والے میں علوی یا سفلی علوی جیسے فرشتے اور سفلی جیسے آدمی اور جن اور ہر مقدمے میں قلم علوی اصل ہے اور قلم سفلی اسکا ظل اور فرع ہے پیر اگر سفلی علوی کے مطابق ہو تو صواب اور بہتر ہو اور اگر مطابق نہ ہو تو خطا کی اور یہ اختلاف صواب اور خطا کا ان چاروں قسموں نے میں قسم میں مقصور ہے چوتھی قسم میں ہے ان احکام میں جو کمون اور ایجاد کے متعلق ہیں مگر مقصور نہیں ہیں اسواسطے کہ وہ ان سوا مطابقت کے اختلاف نہیں ہو سکتا اور اگر ان چاروں قسموں کی شرح تفصیل سے اس مختصر میں بیان کی جاوے تو یہ مختصر مختصر رہے اور منظور اس میں اختصار ہی ابتدا سے لیکن نمونے کے طور پر ہوا ہم بیان کرنے میں تاکہ قلم کی عظمت اور بزرگی پر شخص کے دل میں ثابت ہو جاوے سو جانا جائے کہ قلم اعلام کا جو کمون اور ایجاد سے متعلق ہے وہ عالم علوی میں ایک قلم ہی جسے خلق کی پیدائش کے پہلے نام مخلوقات کا احوال لکھا ہے اور علم الہی کے مرتبے کے طور کا سبب پڑا چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ حَقَّ الْقَلَمُ عَلَى عِلْمِ اللَّهِ یَعْنِ خَشَکَ ہُوَ قَلَمُ عِلْمِ اللَّهِ پَرِیْنِ قَلَمُ نَے مَعْلُومَاتِ اللَّهِ کو لکھا اور وہ قلم خَشَکَ ہُوَ اب وہ لکھا متبدل نہیں ہو سکتا اور اس عالم سفلی میں جو مہو کا قلم ہے جو ہر سال اور ہر زمان میں اس برس اور اس قرآن کے حکم تعویض میں لکھتے ہیں اور مالون اور خیر والو کا قلم ہی اسی میں داخل ہے اور اخبار نویس اور خفیہ نویس اور تاریخ اور سرنبیون اور اگلے بادشاہوں کی لکھنے والے اور ملک اور راہ اودہ ہٹا اور دربار اور چشمے اور کمون اور بستی اور اجار زمین کے حال لکھنے والو کا قلم ہی اسی قلم کا ایک شعبہ ہے شاخ ہے اور کان اور جہاڑ اور جانور اور مفرد و دوامی اور مرکبان کے خواص اور تاثیر لکھنے والو کا قلم ہی اسی قلم کی ایک شاخ ہے اور اسی سے پہلے پایا ہے اور فصیح کو پہنچا ہے بلکہ زمین اور آسمان کے درمیانی مخلوقات سے بحث کرنے والے اور عناصر کے طبع اور آسمانی شکلین اور معد کا حال اور ستاروں کی صورت کے لکھنے والے یہ سب قلم کو اسی قلم سے نکالتے ہیں اور آنے والوں کے واسطے لکھتے ہیں اور قلم اعلام کا جو تشریع اور ارشاد سے علاقہ رکھتا ہے سو عالم

علویین ملا اعلیٰ کا قلم ہی یضآن فرشتوں کا جہیون نے ہر زمانے اور ہر قوم کی استعداد کے بموجب
 ایک شریعت لکھ رکھی ہے اور شرایع خمسہ کو اسکے نام ملکون کے ساتھ جو ہر شریعت میں تفصیل سے
 بیان ہوتے ہیں اور اُس شریعت کے مجتہدوں کے علم نکالے ہوئے سب سے تفصیل سے لکھ رکھے
 ہیں اور عالم سفلی میں چار مذہبوں کے تصویب کا اور اولیٰ اللہ کے مختلف طریقوں کے مشغل اور وظیفے جمع کرنا اور
 قلم ہی اور قلم احکام کا جو ملکون اور ایجاد سے متعلق ہے وہ عالم علویین رزق و رتوت لکھنے والوں کا
 قلم ہی ہے حضرت یحییٰ علیہ السلام کا دفتر حسین تمام غلومات کا رزق لکھا جاتا ہے اور حضرت عزرائیل
 علیہ السلام کا دفتر حسین ہر ایک کی اجل اور مصیبت لکھی جاتی ہے وہ قلم ہی اسی میں داخل ہوا ہے
 عالم سفلی میں ان دونوں قلموں کے شعبے بہت ہیں ایک انہیں سے بخشگیہ لکھا قلم ہے کہ لشکر والوں کا رزق
 سوار ہوں یا پیادہ اُس سے متعلق ہے اور ایک انہیں سے صدارت کا قلم ہے کہ مستحقوں اور محتاجوں کا
 رزق اُس سے متعلق ہے اور ایک انہیں سے استغنیہ کا قلم ہے کہ زمین کا محصول اور خراج لینا اُس سے
 علاقہ رکھتا ہے اور ایک انہیں سے طبیبوں کا قلم ہے کہ بیمار یوں سے صحت اور شفا کا حاصل ہونا اُس سے علاقہ
 رکھتا ہے اور ایک انہیں سے کوتوالی اور سیاست والوں کا قلم ہے کہ ہر ایک جرم اور گناہ پر عذاب کرنا
 جیسے قتل کرنا اور قید کرنا اور مارنا اور باندھنا یہ سب اُس سے علاقہ رکھتے ہیں اور اسطرح دوسری بھی
 قلم ہیں اور قلم احکام کا جو تنزیع اور ارشاد سے متعلق ہے وہ عالم علویین ملا اعلیٰ کا قلم ہی ہے
 وافر حضرت جبریل علیہ السلام کا جو تازہ بہ تازہ ہتھالی کے حکم لکھ لکھ کر پہنچتے رہتے ہیں اور یہ وہ قلم ہے
 جس کی آواز رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات کو سورۃ النبی کے اوپر سنی تھی چنانچہ معراج کی
 حدیث میں واقع ہے کہ فَتَشَوَّيْ اَسْمَعُ فِيْهِ صَرْهَفَ الْاَكْلَامِ یعنی پھر ظاہر ہوا ایک
 میدان سنی میں نے اس میں قلموں کی آواز اور عالم سفلی میں قاضیوں کا قلم ہے سبیل اور حکم نامے لکھنے میں اور
 مقبول کا قلم ہے ہر واقعہ کی روایت نکال کر قومی لکھنے میں اور فرائض لکھنے والوں کا قلم ہے وارثوں کے حصے
 مقرر کرنے میں یہ سب اسی قلم کے شعبے ہیں سو جو شخص ان سب لکھنے والوں کی تحریک کو ایک نظر جمالی
 دیکھے اور اپنے خیال میں لاوے اس کو پوری یقین اس بات میں حاصل ہو جاوے کہ قلم اور معرفت کا زوال

ہر وقت اور ہر لمحہ حق تعالیٰ کی طرف سے جہان والوں پر ہمارا ہے اور نئے نئے حکم اس جنابِ قدس
 ہر ہر فرد پر عالم کے ادنیٰ سے اعلیٰ تک و مبدیٰ پہنچ رہے ہیں ہر نبوت کی حقیقت اور سچائی میں اسکو
 کچھ شک اور شبہ نہ رہے اور نبیوں کے قول اور فعل کو جنہیں بالکل انہی حکموں کی تبلیغ اور انہی علموں کی القا ہے جن
 اور دیوانگی کی طرف نسبت نہ کرے ایسا سچے اسکے بعد و قسم کو ارشاد فرماتے ہیں کہ مَا أَنتَ بِنَبِيٍّ
 دیکھتے تحقیق نہیں ہیں تو انہی محمد اپنے پروردگار کے فضل اور کرم سے نادان اور دیوانہ جیسا کہ
 بے کافر جھگڑا کہتے ہیں اور اس سورت کے آخر میں اس کلام کو کافروں کی زبانی بھی نقل فرمایا ہے اب
 بیان ایک سوال ہے جس کا جواب دینا ضروری ہے اور وہ سوال یہ ہے کہ کافر کے کلام کو جس میں جنوں کی
 نسبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف بوجہی باقی ہے حق تعالیٰ نے اس سورت کے آخر میں نقل فرمایا ہے
 جنوں کی نفی کو جو اس کلام کی زد ہے اسکو اس جگہ اول سورت میں بیان فرمایا اور عرف میں مشہور ہے
 ہے کہ پیغمبر مخالف کے کلام کو نقل کرتے ہیں پھر اسکو رد کرتے ہیں سو اس ترتیب معارف کے متفرک کرنے
 میں کیا نکتہ ہے اس سوال کا جواب یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافروں کی زبان سے اس کلام
 کے سننے کے سبب بیت ریج اور لال حاصل ہوا تھا ہوا سچے پہلے جنوں کی نفی کرنا اور جنوں کے نقصان کو بیان
 کرنا ضرور ہوا تاکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل مبارک کو تسلی حاصل ہو پھر اس گمان کے رد کرنے
 بعد تفصیل سے جو تمام اس سورت میں بیان ہے اس کلام رد کئے ہوئے کو آخر سورت میں نقل فرمایا تاکہ قاطعوں کے
 متصفیٰ کا سبب ہو اور اسطور سے دشمن کے کلام کو رد کرنا عاقل اور دانشمندوں کے نزدیک بہت دلچسپ
 اور ذہین نشین ہوتا ہے اور اس جگہ پر جانا چاہئے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جنوں کی نفی کرنے میں ایک
 اجمالی دلیل کی طرف اشارہ فرمایا ہے اور اس دلیل سے ہزاروں تفصیلی دلیلیں نکل سکتی ہیں اور وہ دلیل اجمالی
 حق تعالیٰ کی غامضی باطنی نعمتوں کو جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت ہوئی ہیں ملاحظہ کرنا ہے جسے صحیح چاہنا
 اور عقل میں کامل ہونا اور ذہن تیز ہونا اور ولایت کا تہ ملنا اور نبی ہونا اور رب ہونا اور رب ہونا اور رب ہونا
 خلق کا جامع ہونا سو گویا اس طرف اشارہ ہوا کہ ان کافروں کے اس گمان کے باطل کرنا کی دلیلیں تیری ذاتیں متعدد
 موجود ہیں کہ اسکا شمار ممکن نہیں ہے مگر اسی اجمال کے طور سے اور حقیقت میں جو شخص آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کے انتہادریکی عقل مند کیونکہ اپنی سیرتوں اور صفتوں میں دیکھئے اور عرب کے حبشیوں اور حبشوں کے دل تہہ میں لائیکو اور انکی خاطر داری اور تسلی کیواسطے جو تہذیبیں آب نے کی ہیں انکو مائل اور غور سے ملاحظہ کرے کہ کس طرح سے ان جنگیوں کو اپنا مطیع اور تابع دار کر لیا تھا کہ اپنے خویش اور اقربا سے انکی حمایت اور بظرفا زمین لڑائیاں لگیں اور انکو مارا اور آپ مر گئے اور اپنے وطن اور دوستوں کو انکی محبت میں چھوڑ دیا بدون اس بات کے کہ کچھ پہلے سے تعریف یا بچان یا کچھ بھی علاقہ آپ سے رکھتے ہوں ان شخص کو اس بات کا یقین حاصل ہو گا کہ آپ کی بار عاقل کوئی دنیا میں پیدا نہیں ہوا اور جو حضرت و سب ابن مذہب رضی اللہ عنہ نے کہا ہے اسمیں کچھ شک اور شبہ نہیں ہے اور وہ بات یہہ ہے کہ انہوں نے کہا کہ میں نے ایلہ تہذیب میں انکے نبیوں کی پڑھی ہیں ان سب میں یہہ مضمون پایا کہ ابتداء دنیا کی پیدائش سے قیامت تک جو کچھ حق تعالیٰ نے اپنے کارخانہ بے انتہا سے عقل کی نعمت دوسرے عاقلوں کو عنایت کی ہے وہ سب آپ کی عقل کے مقابلے میں ایک ذرے کے برابر ہے تمام دنیا کے ریگستان کی نسبت جتنا بچہ ابو نعیم نے علیہ میں اور ابن عساکر نے بھی اسی سے روایت کی ہے اور حضرت شیخ شہاب الدین سہروردی رحمہ اللہ علیہ نے اپنی کتاب میں جس کا نام عوارف المعارف ہے ایک بزرگ سے روایت کی ہے کہ حق تعالیٰ نے عقل کے لئے حصے کئے بتاوتے حصے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عنایت فرمائے اور ایک حصہ تمام مخلوقات پر تقسیم فرمایا اور جس شخص کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دانائی کے باتین اور حکایتیں دریافت کرنا منظور ہوا اسکو چاہئے کہ سیر اور تاریخ کی کتابوں کو خوب غور اور مائل سے مطالعہ کرے تاکہ انکی دانائی کا کمال اسے ظاہر ہو جاوے اور ان سب دانائی کی باتوں اور قصو کا بیان تفصیل سے اس کتاب میں ہو نہیں سکتا لیکن نویٹیکے طور پر کئی قصے بیان بیان کئے جاتے ہیں کسی پر اور بانو کو قیاس کر لیا جائے پہلا قصہ یہہ ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ مجھ میں جارح صفتیں بہت بری ہیں ایک تو زنا کرنا دوسرے چوری تیسرے شراب پینا چوتھے چھوٹے بولنا سوان چاروں چیزوں کا ایک بار کی چھوٹا مکمل نہیں جہاں جانوروں سے ایک جو چیز آپ فرما دیں اسکو میں چھوڑ دوں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ تو چھوٹا چھوٹا چھوڑ دے اُسے اسکو اسان سمجھ کر مان لیا اور اپنے گہر میں گیا جب رات ہوئی تو ارادہ کیا کہ سب

سَبَّاحُ مَبَارَكٌ

سُورَةُ نُورٍ

ہے اور زنا کرے لیکن اس کے دل میں یہ خیال آیا کہ صبح کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو گا اگر آپ مجھے پوچھیں کہ آج کی رات تو نے شراب پی یا زنا کیا پہر اگر سچ کہو گا تو نصیحت ہو گا اور حد شراب اور زنا کی مجھ پر جاری ہوگی اور اگر انکار کروں گا تو جہنم ہو گا اور جہنم سے میں نے توبہ کی ہی آخر ان دونوں چیزوں کو چھوڑا پہر جب رات بیت آئی اور سب لوگ شہر کے سونے میں مشغول ہوئے تو وقت اُسنے ارادہ جو رکھا کیا لیکن اس کے ساتھ ہی دل میں وہی خیال پہر آیا کہ اگر اس جو رکھا حال چہرے پوچھیں گے پہر میں اگر اقرار کیا تو نصیحت ہوا اور تہہ کا ٹالیا اور اگر جہنم ہو لایا اور انکار کیا تو توبہ کے خلاف ہو گا حاصل کلام کا اس نے تہہ اٹھایا صبح کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت بلعربت میں شرف ہوا اور عرض کی کہ بار خدا آپ نے ایسی چیز کی مجھے توبہ لی کہ بتی بری فصلتیں مجھ میں تھیں خود بخود مجھے جہنم گئیں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی بہت خوش ہوئے اور دوسرا قصہ آپ کی دانائی کا یہ ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور ایک دوسرے شخص کو گرفتار کئے ہوئے لایا اور عرض کیا کہ اس شخص نے میرے بہانیکو مار ڈالا ہے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خون بہا اس سے لیے اُسے عرض کیا کہ یہ بات مجھے قبول نہیں ہے پہر آپ نے فرمایا کہ بخش دے تاکہ تجھ کو آخرت میں بہت ثواب ملے اُسے کہا کہ مجھ کو یہ بھی منظور نہیں ہے پہر آپ نے فرمایا کہ اپنے بہائی کی عوض میں اسکو مار ڈال سوائے کہ یہ شخص خود قتل کا اقرار کرتا ہے پہر وہ اسکو مار نیکو لے چلا تب آپ نے اور اصحاب جو وہاں حاضر تھے اُسے فرمایا کہ اگر یہ شخص اسکو مار ڈالے گا تو یہ بھی اُسکے مانند ہو جاوے گا لوگوں نے اُسے اس شخص سے جا کر کہا کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے اس طرح کا کلام تیرے حق میں فرمایا ہے اُسے اس بات کے سُنتے ہی خون بخش دیا اور اسکو چھوڑ دیا لوگوں نے اُنکی خدمت میں حاضر ہو کر یہ ماجہ سنا عرض کیا تب سبکو معلوم ہوا کہ آپ کی غرض اس کلام سے یہ تھی کہ اگر وہ اسکو مارے گا تو وہ بھی ایک جان کا قتل کرے نہ والا ہو گا نہ یہ کہ گنہگار ہو گا اور میرا قصہ یہ ہے کہ ایک شخص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میرا بھائی نہایت موزی اور شیریں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ توجا اور اپنے گنہگار اسباب کمال کر اسے میں ڈال دے اور اگر لوگ راستے والے مجھے پوچھیں گے تو یہ کہنا کہ

تو اُس نے کہا کہ میرا بھائی بہت موزنی تھا میں نے اسکی شکایت رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کی تھی آپ نے مجھکو اب ارشاد فرمایا جب الغرض وہ شخص اپنے گہر میں گیا اور گہر کا اسباب نکال کر اسے میں ڈال دیا لوگ وہاں جمع ہو گئے اور پوچھنے لگے کہ مجھکو یہ کیا ہوا اُس نے وہی کلام جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا تھا کہا کہ اس سبب سے میں نے یہ کام کیا تب لوگوں نے اُسکے بھائی کو لعنت و لعنت کرا شروع کیا اور تمام گلی اور کوچہ اور بازار میں یہ خبر مشہور ہو گئی آخر کو اُسکا بھائی اُسکے پاس آکر کہنے لگا کہ خدا کیوں مجھکو اسقدر ضیعت اور رسوائی کر اور اپنا اسباب اپنے گہر میں لجا اور عہد کیا کہ پہر کبھی مجھکو ایذا نہ دے گا اور چوٹ نہ دے گا تب بھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے نبی ہونیکے پہلے ایک مرتبے تک معظمہ میں ایک سیل یعنی بیل آتی تھی کہ تمام دیواریں بیت اللہ شریف کی جنبش کر گئی تھیں اور حجر اسود اپنی جگہ سے اٹھ گیا تھا اس سیل کے جانیکے بعد قریش کے سب سردار جمع ہو کر بیت اللہ شریف کو نانا شروع کیا جب حجر اسود کے رکنے کی نوبت آئی تب آپس میں جھگڑا شروع ہوا اس واسطے کہ ہر سردار یہ کہتا تھا کہ حجر اسود کو میں اپنے ہاتھ سے رکھوں گا اور یہ جگہ اہمیت طول ہوا آخر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس جھگڑے کے فیصلے کی واسطے حکم مقرر کیا اور کہا کہ اب جو ان عامل تمام قریش کے قبیلے میں کہی پیدا نہیں ہوا اس مقدمہ میں جو بے فیصلہ کر دیں وہ ہم سبکو قبول ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی عمر شریف اس وقت میں پچیس برس کی تھی آپ نے یہ حکم کیا کہ حجر اسود کو ایک بڑی چادر میں رکھو اور اس چادر کے کونوں کو ہر ایک سردار اپنے ہاتھ سے پکڑ کر اُسکے رکنے کی جگہ پر لاؤ اور سب ملے مجھکو اپنا وکیل کرنا کہ میں وکالت کے طور پر اُسکو اپنا وکیل کی جگہ پر رکھ دوں تو میرا کہنا گو یا تم سب کا کہنا ہو گا سب سردار اس فیصلے سے راضی ہوئے اور حجر اسود آپ کے دست مبارک سے رکھا گیا پانچواں حصہ یہ ہے کہ خذوہ مدین میں جب کافروں نے صلح کا اتفاق ہوا تو ظاہر میں مغلوبیت مسلمانوں کی معلوم ہوتی تھی اس واسطے کہ کافروں نے یہ شرط کی تھی کہ اگر کوئی مسلمان نہ باری طرف تپاگ کر ہم میں آئے گا تو ہم اُسکو پہرہ نہ دیں گے اور اگر کوئی ہماری طرف سے جا کر تم میں ملیگا تو ہم اُسکو پہرہ دیں گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شرط کو قبول کر لیا صحابہ نے جو یہ حال سنا تو انکو نہایت رنج ہوا اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اگر عرض کیا کہ

آپ کے طرح اس شرط کو قبول فرماتے ہیں کہ اس میں دونوں طرح سے ہماری ذلت ہے اگر وہ کافر اپنا
 آیا ہوا ہے پھر میں نے تو ہم ہی اپنا گیا ہوا ہے پھر میں نے نبی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی
 زبان مبارک سے ارشاد فرمایا کہ اس بات کو سوچو اور غور کرو اس واسطے کہ جو ہم میں سے یہاں کر انہیں
 جا ملے گا وہ ہو گا کفر منافق جبکہ دین کی کفر کی محبت اور کافروں کی رفاقت بہری ہوگی سو ایسے شخص کا ہم
 نہ ہونا بہتر ہے بلکہ جو کہ اپنے منہ سے نکال دین پہر اگر ایسا شخص آپ ہی خود بخود چلا جاوے
 تو اس کو پہر پہر لیا گیا فائدہ ہے اصحاب نے جو یہ کہتے تھے کہ تو نہایت خوش ہوے اور آپ کی عقل
 اور دانائی پھر ہاں دشمن اور آفرین کی اور چٹان تھوڑی ہے کہ غزوہ احزاب میں اپنے جنگ خندق میں جب
 کافروں نے چار طرف سے اگر مسلمانوں کو گھیر لیا اور آنے جانے کی راہ بند کی اور کئی دن تک اس طرح
 گھیرے پڑے رہے آخر ایک دن سب نے مل کر یہ صلاح کی کہ فجر کو دیا کر مسلمانوں پہاڑ گئے اور
 کافر قریب بارہ ہزار کے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ اول تین ہزار آدمی ہوئے تھے
 لیکن کہانے اور پانی کی قلت کے سبب اور یہب دونوں تک گھیرے رہنے کے باعث سے بہت چلے
 گئے تھے اور تھوڑے سے لوگ آپ کے ہمراہ رہ گئے تھے اور طاقت مقابلہ کی اس انہوہ غیر کے ساتھ
 نہ کہتے تھے بس جہنم یہ بات بھری کہ کل صبح کو سب مل کر حملہ کیجئے اس انکو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے مدینہ بن یا کو جا سوسی کے طور پر کافروں کے لشکر میں بھیجا اور فرمایا کہ قریش کے ہر ایک سردار و
 علیحدہ علیحدہ مل کر یوں سمجھنا کہ صبح کو دیا ہو گا لیکن سب نے یہ صلاح کی کہ جو کہ لوگوں کے آگے کریں
 اس واسطے اس قہر اور فساد کی اصل تھیں لوگ ہو اور دوسرے گروہ جتنے ہیں وہ سب تمہارے پیچھے
 رہیں اور مسلمان ہی اپنی جان دینے پر مستعد ہیں حتی المقدور اٹھنے میں کسی طرح تصور نہ کریں گے اور جو اٹھنے
 بن پڑیں اس میں کسی طرح پہلو تہی نہ کریں گے پہر یہ سوچ لو کہ دونوں طرف سے جو آفت آوے گی سو اسی قریش
 کے قبیلے پر اور جتنے مارے جاویں گے یا زخمی ہوں گے سو اسی قبیلے سے اور دوسرے قبیلے جتنے ہیں سب کے
 اور محفوظ رہیں گے پہر بعد اس کے دونوں صورت میں یعنی تمہاری فتح ہو یا شکست سنی اور ضعف تمہارے
 ہی قبیلے میں ہو گا اور اسی قبیلے کے لوگ تھوڑے رہ جاویں گے پہر ہم سب سے کم زور ہو جاوے گا اس بنا

خوب سوچ کر کام کرنا تاکہ آئندہ کو مذمت نہ ہو۔ حذیفہ نے آپ کے ارشاد کے بموجب سب کو سمجھایا اور سب اس بات کے مستے ہی گہرائے اور فکر مند ہوئے اور حملہ کر نیکو موقوف رکھا۔ آخر یہاں تک نوبت پہونچی کہ سب لشکر والوں نے دونوں نفاق ظاہر ہوا اور بدون کسی سبب ظاہری کے سب اپنے اپنے گہر کو کوچ کر گئے اور اس طرح کافقہ اٹھا ہوا ایک بات میں اور گیا حاصل کلام کا یہ ہے کہ جو شخص اس طرح کام لے اور دانا ہوا سکود یوانہ اور سودا سی گمان کرنا گویا آفتاب پر خاک ڈالنا ہے بلکہ آفتاب کو باوجود اس روشنی کے تاریک گمان کرنا ہے اور یہہ نکال کر اس طرح ہو سکتا ہے کہ تو دیوانہ ہو وَاِنَّ لَكَ لَآخِرًا عَسَى تَمْنُوْنَ اور بد شک تیرا واسطے ایسا ثواب ہے کہ قیامت تک منقطع اور موقوف ہو نیوالا نہیں ہے اس واسطے کہ تیرے ہاتھ سے پر لے دیجی بدایت نام عالم کو ہوگی اور وہ ہدایت قیامت تک باقی رہے گی اور دیوانیکو اپنے کاموں کی آپ ہی خبر نہیں ہوتی ہے دوسرے کو بدایت کیا کر لگا اور دیوانے کا کوئی کام ثواب کی لیاقت نہیں رکھتا ہے اس واسطے کہ بے عقلی کے سبب ہر کام اسکانیت سے خالی ہوتا ہے اور بے نیت ثواب نہیں ملتا یہ رہے انتہا ثواب ملنے کا کیا ذکر ہے اور جب غیر منقطع ثواب کے مضے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیا واسطے اس مقام پر وعدہ کیا گیا ہے معلوم ہو چکے کہ آپ کی امت کے حملو نکا ثواب مراد ہے جو قیامت تک منقطع ہو نیوالا نہیں ہے تو وہ اعتراض جو اس مقام پر وارد ہوتی تھی خود بخود اٹھ گئی اور اس اعتراض کا حاصل یہ ہے کہ سورہ انشقاق اور سورہ تین میں اجر غیر ممنون ہر مومن کو واسطے وعدہ کیا گیا ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصیات کے مقام پر اس کے ذکر کر نیکی کیا و جہ ہے اور اس اعتراض کے دور ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جو ہر مومن کو واسطے وعدہ کیا گیا ہے وہ ثواب ہے جو بہشت میں ملیگا اور ہمیشہ رہیگا اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لیا واسطے خاص ہے قیامت تک حملو نکے ثواب کا منقطع نہو نا ہے جسکا مشا بدایت عامہ کلیہ ہے جو قیامت تک ممنوع ہو نیوالا ہے جب اور یہہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصوصیات سے ہے اور ان دونوں میں بہت بڑا فرق ہے اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہے کہ ہر نبی کو اس کی امت کے ایمان والوں کے نیک عملوں کا ثواب ملتا ہے اس واسطے کہ جو وہ نیک عمل کرتا ہے وہ اسی نبی کی دلائل اور ارشاد سے کرتا ہے

سَيِّدُ نَبَاكَ

مُسَوِّمُ نِقْن

اور آپ نے فرمایا ہے کہ الذَّلَالُ عَلَى الْخَيْرِ كَفَاعِلِهِ یعنی نیک بات بتانا نیکو لے کر ثواب اُسے کرنا نیکو لے
 کی برابر ہوتا ہے اور یہ بات ثابت ہے کہ جسے اگلے انبیاء گزرے ہیں انکا دین اُسکے بعد کے نبی کے دین سے
 منسوخ ہوتا ہے انا یہاں تک کہ آخر سچے حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دین تھا سو غاتم الرسولین
 صلی اللہ علیہ وسلم کے دین سے منسوخ ہو گیا اور منسوخ دین پر عمل کرنا کچھ ثواب نہیں ہے جس پر یہ بات
 بلاشبہ ثابت ہوئی کہ اجرا اور ثواب اگلے نبیوں کا منقطع ہو چکا اور قیامت تک زمانہ بخلاف غاتم الرسولین
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اجرا اور ثواب کے کہ وہ قیامت تک باقی ہے اور ہرگز منقطع ہونی والا نہیں ہے اور
 دوسرے یہ ہے کہ کس طرح سے بے لوگ نہ ہو بلکہ وہ لوگ ان کرتے ہیں وَأَنْتَ لَعَلَىٰ خَلْقٍ عَظِيمٍ اور بے شک
 تو براۓ تبارے خلق پر ثابت ہے اور دیوانیکو کچھ بھی خلق نہیں ہوتا ہے کہ جب پر اعتماد کیا جاوے اس واسطے
 کہ رنگ برنگ ہونا احوال کا اور وہ ہون اور خیالوں کا تبدیل ہونا انکی کو لازم ہے اور جب اس طرح کا تغیر
 اور تبدیل ہوا تو خلق کا ثابت رہنا کس طور سے متصور نہیں ہو سکتا اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت
 ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے لوگوں نے پوچھا تھا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کا کیا خلق تھا
 جسکی حق تعالیٰ نے قرآن شریف میں تعریف کی ہے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا کہ آپ کا خلق
 قرآن تھا یعنی جس چیز کو حق تعالیٰ نے اچھا فرمایا ہے وہی آپ کی طبیعت ہوتی تھی اور جس چیز کو حق تعالیٰ نے
 قرآن شریف میں برا سمجھا یا دیکھا ہے اس سے آپ کی طبیعت کو نفرت تھی اور بعضے عالموں نے کہا
 ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق عظیم وہ ہے جو حق تعالیٰ نے اس آیت میں تعظیم فرمایا ہے کہ
 خُذِ الْعَفْوَ وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ یعنی لازم پکڑ معاف کرنا اور حکم کرنا نیک
 کام کا اور گناہ کو جان بولوں سے اور حقیقت میں اللہ کی طرف لوگوں کو بلانے میں اور دین حق کی تائید کرنے
 میں اس سے سخت تر کوئی چیز نہیں ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا خلق
 عظیم یہ تھا کہ ظاہر میں خلق سے ملے رہتے تھے اور دین کی تعلیم کیا کرتے تھے اور باطن سے حق تعالیٰ
 کی یاد میں ہمیشہ مشغول رہتے تھے اور ہمیشہ ظاہر اور باطن کی کشش میں اوقات کو گزارتے تھے اور یہ بات
 بہت مشکل اور سخت ہے اس واسطے کہ جب ظاہر اور باطن ایک طرف متوجہ ہوتا ہے تو کام سہل ہوتا

ح

ہی بخلاف دونوں طرف کے مشغول ہو سکے اور حدیث شریف میں وارد ہے کہ اِنَّمَا بُعِثْتُ لِأَتَمِّمَ
مَكَانَ اٰدَمَ الْاَخْلَاقِ یعنی میں اس واسطے مبعوث ہوا ہوں کہ اگلے تمام پیغمبروں کی بزرگی اور اچائیوں کو تمام
اور پورا کروں جیسے صفات حضرت آدم علیہ السلام کی اور فہم حضرت ادریس علیہ السلام کا اور شکر
حضرت نوح علیہ السلام کا اور جو حضرت ہود علیہ السلام کا اور عبادت حضرت صالح علیہ السلام کی اور
خلقت حضرت ابراہیم علیہ السلام کی اور غم حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اور صبر حضرت یوسف علیہ السلام
کا اور عدل حضرت داؤد علیہ السلام کا اور تمکین حضرت سلیمان علیہ السلام کی اور امر بالمعروف اور نہی
عن المنکر جو حضرت یحییٰ علیہ السلام رکھتے تھے اور زہد حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور یہی سبب ہے کہ
حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا وصف خلقِ عظیم کر کے فرمایا اس واسطے کہ ان سب بزرگوں کے
اوصاف آپ میں پائے جاتے تھے۔ انچہ خوبان ہمہ دارند تو تنہا داری اور یہہ ہی حدیث شریف
آیا ہے کہ جب آیت خُذِ الْعَفْوَ کِی نازل ہوئی تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ
السلام سے اسکی تفسیر بھی حضرت جبریل علیہ السلام نے فرمایا کہ اَوْفَيْتَ بِمَكَانِ الْاَخْلَاقِ
اِنَّ نَصْلَ مَنْ قَطَعْتَ وَنَطْلَ مَنْ حَرَمْتَ وَتَعَفَوْ عَنْ ظِلْمِكَ یعنی یہ آیت سب بزرگ
خلق کو چھو تعلیم کرتی ہے سوائی مکارم اخلاق میں سے یہہ ہے کہ مل اُسے جو نیچے کاٹے اور دے
اُسکو جو نیچو محروم رکھے اور درگزر کر اُس سے جو چہرہ پر ظلم کرے سو جو شخص کہ آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کے احوال سے خوب طرح سے واقف ہو جاوے اسکو اسباب کی یقین ہو جائے
کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان سب مرتبہ کو اُس انتہا کے درجہ کو پہنچایا تھا کہ اُس سے زیادہ کبھی
کی طاقت نہیں ہے کہ کر سکے اور آپ کے معاملات جو دشمن کافروں کے ساتھ ہوئے ہیں ان میں سے
ایک یہہ ہے کہ جب جنگ اُمدین کافروں نے حضرت حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم کے چچا تھے شہید کیا اور اُنکے جگر کو نکال کر چاکر پینٹ دیا اور دوسرے شتر عمدہ عمدہ آپ
کے صحابہ کو شہید کیا اور اُن سبکو مثل کر ڈالا یعنی اُنکے کان اور ناک کاٹ ڈالے اور آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کے سر مبارک کو زخمی کیا اور دندان مبارک کو شہید کیا یہاں تک کہ خون آپ کے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
خلاف کا بیان

سَبَّارٌ تَبَارَكَ

سُورَةُ مَعُون

سر اور منہ پر جاری تھا اصحاب اس حالت کو دیکھ کر بہت ہی مضطرب اور بیتاب ہوئے اور آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کی کہ یا رسول اللہ ان کافروں کا ظلم اور ستم اور بے ادبی حد
 گذر گئی اب انکے واسطے آپ بدو عالجیئے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حق تعالیٰ نے مجھ کو دعا
 کر سکے واسطے نہیں بھیجا ہے بلکہ رحمت اور ہدایت کیواسطے بھیجا ہے اور یہ دعا فرمائی کہ اللہم اغضض
 لِقُوقِیْ وَاهْدِیْ قُوقِیْ فَاِنَّہُمْ لَا یَعْلَمُوْنَ یعنی یا اللہ بخش دے میری قوم کو اور ہدایت کر میری
 قوم کو بس بیشک بے لوگ نہیں جانتے ہیں اور نادانی سے یہ باتیں کرتے ہیں اس قصہ کھان جہان
 اپنی کتاب صحیح میں مغیرہ سند ذکر کیا ہے اور دوسرے محدثوں نے بھی اس قصہ کو روایت کیا ہے اور
 طبرانی اور عالم اور ابن جہان اور بیہقی اور دوسرے محدثوں منبروں نے ایک یہود کے عالم کی زبانی روایت
 کی ہے جسکا نام زید بن نفعہ تھا کہ وہ کہتا تھا کہ میں نے لکھ لیا کہ نبی رسول آخر الزماں کی تعریف دیکھی تھی
 اور وہ سب وصف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں پائے جاتے تھے مگر وہ وصف کا حال مجھے معلوم
 نہ تھا ایک یہ کہ غصے پر علم غالب ہوا اور دوسرا یہ کہ سخت بات سُننے سے غصہ نہ آوے بلکہ اور
 نرمی زیادہ ہو سو میں چاہتا تھا کہ ان دونوں باتوں کو سیطرح سے آزمائوں مدت تک اسکی انتظار میں رہا
 اتفاقات سے ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے خرمے فرض مول لئے اور اسے اوڑھ لیا
 ایک مدت مقرر کی میں اُس مدت سے دو تین دن پہلے آپ کے پاس گیا اور تقاضا اپنے روپوں کا شروع
 کیا پھر دیکھا میں نے کہ آپ سسٹلے چپ ہو رہے اور یہ بھی نہیں کہتے ہیں کہ ابھی تمہارا وعدہ نہیں ہوا تم
 تقاضا کیوں کرتے ہو پھر میں نے سخت تقاضا کیا اور میں نے دیکھا کہ لوگ آپ کے اصحاب بیت سے
 جمع میں اسواسطے اور بھی سخت باتیں میں نے کہیں کہ شاید ان لوگوں کو دیکھ کے کچھ حیا سے غصہ آئے
 اور کوئی سخت بات مجھے کہیں لیکن آپ کو ہرگز غصہ نہ آیا یہاں تک کہ میں نے یہ بھی کہا کہ تمہارے
 خاندان میں اس سیطرح فرض ادا کرنے میں حیلہ حوالہ کیا کرتے ہیں کسی فرض خواہ نے مجھے اپنا فرض آسانی
 نہ پایا ہو گا اس بات کے سُننے سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو غصہ آیا اور میں اُٹھ کے آپ کا پرہیز
 شریف اور چادر مبارک ہاتھ سے ہٹ کر اپنی طرف کھینچنے لگا اور غصے کی آنکھوں سے چشم آپ کی طرف

دیکھا اور کہا کہ ابھی اُٹھو اور میرا قرض ادا کرو! آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُٹھ کر کھڑے ہوئے اور حضرت
عمر بن خطابؓ کے کنارے لیکر میرے سر پر اپنے اور کہنے لگے کہ ای دشمن خدا کے تو باز نہیں آتا
ابھی تیرا سراؤڑا نہی دیتا ہوں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مسکرا کر حضرت عمرؓ کی طرف دیکھا اور فرمایا
کہ جھکو تم سے یہ توقع تھی مگر وہاں پہنچے کہ جھکو سبھانے کہ اسکا قرض اچھی طرح آسانی سے ادا
کیجئے اور اسکو سبھانے کہ استغنیٰ سے تقاضا کرو سوائے خلاف یہ کہانات جس جو تم کہنے ہو حضرت
عمر رضی اللہ عنہ بہت شرمندہ ہوا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ! اس سے زیادہ مجھ میں صبر
نہیں ہے اگر آپ فرمائی تو میں اسکا قرض ادا کروں آپ نے فرمایا کہ جاؤ اسکا جتنا قرض ہے وہ وہ
اور بیس صاع اُس سے اور زیادہ اُسکو دو تاکہ اس تمہاری بدسلوکی اور سخت گوئی کا غرض ہو جائے
وہ شخص کہتا ہے کہ میں انساب کے شے ہی ایمان لایا اور آپ کی پیغمبر کیا قایل ہوا اور صبیح روایت
میں آنحضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہمارے ساتھ
بیٹھے ہوئے کچھ باتیں کر رہے تھے پھر وہاں سے اُٹھ کر گھر کو تشریف لیجے میں بھی آپ کے
ساتھ ہوا اور اسے میں ایک بدوی نے گنوار جنگل کا رہنے والا ملا اور اُس نے آپ کی چادر آپ کے سر
زور سے کھینچی یہاں تک کہ آپ کی گردن مبارک سرخ ہو گئی اور قریب تھا کہ آپ کا سر مبارک دیوار
سے جا لگے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس گنوار کی طرف متوجہ ہو کر فرمایا کہ تیرا مطلب کیا ہے
کہہ اُس نے کہا کہ بے دونوں میرے اُونٹ غلے سے بہرہ دے اس واسطے کہ جو تیرے پاس مال ہے
وہ مال خدا کا ہے کچھ تیرا اور تیرے باپ کا نہیں ہے آپ نے فرمایا کہ تو سچ کہتا ہے یہ مال
حق تعالیٰ کا ہے میرا اور میرے باپ کا نہیں ہے لیکن یہ جو تو نے میری چادر زور سے کھینچی اور جھکو
رہا پہنچا یہ تو میرا حق ہے اسکا عوض تو میں نیچے لوں گا اُسے کہا میں ہرگز اسکا عوض نہ لوں گا آپ
یہ کلمہ فرماتے تھے اور نہایت خوشی سے مسکراتے جاتے تھے اور وہ بھی جواب دیتا جاتا تھا جب
ایسی گفتگو میں تھوڑی دیر گزری تب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک شخص کو بلا کر فرمایا کہ
کہ اس کے ایک اُونٹ پر خرے اور دوسرے اُونٹ پر جو پیر کر اسے حوالے کر دے اس حدیث کو

سَيِّدُ تَبَارَكَ

سُورَةُ نُون

ابو داؤد نے اپنی سنن میں روایت کیا ہے اور تمام تاریخ والے اس بات پر متفق ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے زمانیکے منافقوں کے ساتھ اتنے اس قدر سلوک کرتے تھے کہ ہرگز کوئی شخص اپنے دشمنوں کے ساتھ اتنے اس قدر سلوک نہیں کر سکتا یہاں تک کہ تعالیٰ جل شانہ نے باوجود اسکے کہ ارحم الراحمین ہی انکو کافرون اور منافقوں کے ساتھ سختی کر نیکی تاکید فرمائی اور یہ آیت نازل کی **يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ** یعنی نبی جہو کافرون اور منافقوں سے اور سختی کر ان پر اور یہ بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے بار بار فرمایا ہے کہ **لَا تَطْرُقُونِي كَمَا أَطْرَقَ النَّصْرَانِي عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ وَقُولُوا نَعْبُدُ اللَّهَ وَرَسُولَهُ** یعنی نہ حد سے بڑاؤ مجھکو تعریف کرنے میں یہ کہ نصاریٰ نے حضرت عیسیٰ کی تعریف میں مبالغہ کر کے بشریت کی حد سے نکال دیا سو میری تعریف میں ایسی قدر کہا کرو کہ بندہ خدا کا اور رسول اس کا ہی واسطے کہ تعالیٰ کی بندگی کی بزرگی میرے واسطے بس ہے اور صحیح مسلم میں ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی اپنی عمر بھر میں اپنے غلاموں کو یا لونڈیوں کو یا خدمتگاروں کو نہیں مارا اور ترمذی میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی اپنے خادم کو سخت آواز سے نہیں جھڑکا اور اپنے بدلے لینے کی واسطے کسی کو ایذا نہیں پہنچائی اور یہ بھی صحیح میں روایت آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی مجلس میں اصحاب کے سامنے ہاتھوں مبارک کو نہیں پھیلا یا اور اگر کوئی اہلی ملاقات کو آتا تھا حد تک دُعا دیتا رہتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم آپ نہیں اُٹھ کھڑے ہوتے تھے اور کبھی آپ کے دونوں زانو بیٹھنے میں کیسے زانو سے مقدم نہیں ہوتے تھے اور جو کوئی آپ کے اہل بیت یا آپ کے اصحابوں سے انکو یا رسول اللہ کے پکارتا تھا تو آپ اُسے جواب میں لبیک کی لفظ کو فرماتے تھے اور تاریخ طبری میں مذکور ہے کہ ایک روز سفر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے اصحاب سے فرمایا کہ آج ایک بکر کے کباب بنایا جا رہا ہے ہوں میں سب نے عرض کی کہ بہت بہتر پہر ایک نے انہیں سے کہا کہ میں بچ کر ہوں اور دوسرے نے کہا کہ میں کہاں کہتا ہوں اور تیسرے نے کہا کہ گوشت کا درست کرنا اور کوٹنا میرا ذمہ ہے اور چوتھے نے کہا کہ اسکا پکانا میرا ذمہ

یہی حاصل کلام کا سبب ایک ایک کام اپنے ذمہ پر کر لیا تاکہ ملک کا باریا ہو جاوے اور اصحاب سب
 اس کام میں مشغول ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب آئے اور جنگل سے ایک ٹہاڑا نکلتے ہوئے
 دیر میں آئے صحابہ جو دیکھا تو عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ کیوں اتنی تکلیف کی یہہ ہی ہم میں سے
 کر لیا آپ فرمایا کہ تعالیٰ اس بات کو مکروہ مانتا ہے کہ کوئی شخص اپنے یار و زمین ممتاز ہو کر
 بیٹھے اور یار و زمین شریک نہ ہو اور بخاری میں مذکور ہے کہ کوئی لونڈی مدینہ کی لونڈیوں میں سے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو جہان چاہتی تھی اپنے کام کیوا لجاتی تھی آپ انکار نہیں کرتے تھے اور اس کا کام
 کر دیتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں ایک عورت تھی کہ اسکی عقل میں کچھ خلل ہو گیا تھا
 اکثر وہم اور خیالات غائب اسکو آیا کرتے تھے اور ان خیالوں کو لوگوں کے سامنے ظاہر کرنے میں
 شرم کرتی تھی سو بار بار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتی تھی اور کہتی آپ کے پاس بیٹھ کے سب
 وایات باتیں کہا کرتی تھی اور جب سیکو دور سے آتے ہو دیکھتی تو وہم اس پر غالب ہوتا اور آپ
 کہتی تھی کہ اب یہاں آٹھو دوسری جگہ پر چل کے بیٹھو پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اسکی اس
 وایات باتوں کی برداشت کرتے تھے اور کچھ نہ کہتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دست و
 یوں تھا کہ جب آپ فجر کی نماز سے فراغت پاتے تھے تو اسوقت لونڈیاں اور غلام مدینہ والے
 برتن میں پانی لیکر آتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس پانی کو اپنے دست مبارک سے
 چھو لیونے تاکہ وہ پانی مبارک ہو جاوے اور اسکو اپنے کہا اور اپنے کی خیر و خیرین الدین کو بھی سیر می
 موسم بھی ہوتا تھا اور برتن بہت سے ہوتے تھے سب میں ٹاٹھا لانے سے ایک تکلیف بھی ہوتی
 تھی لیکن باوجود اس سنج اور تکلیف کے آپ کی خاطر شکنی نہیں کرتے تھے اور سب تنو میں ایسا دیکھا
 ڈالتے تھے اور خوش خلقی آپ کی اس درجہ کو پہنچتی تھی کہ چھوٹے چھوٹے لڑکوں سے بھی آپ کی خوشی
 کی بات فرماتے تھے چنانچہ ایک لڑکا تھا حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کا بھائی اسنے ایک چڑیا
 پالی تھی جسکو عربی زبان میں غیر اور ہندو میں لال کہتے ہیں اتفاقاً وہ چڑیا مر گئی تھی حضرت
 علیہ وسلم گویا تعزیت کی طور پر اس بچے کے پاس شریف لگئے اور فرمایا یا ابا حمیم اقل الثعیر یعنی

سَبَابَاتُكَ

سُفْحَاتُكَ

اسی ابوعمیر کیا کیا لال نے یہ اس واسطے فرمایا کہ اس کو مٹھکا کے سنے سے وہ کچھ خوش ہوا اور
 رنج نکرے اور حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خادم کہا ہی کہ
 میں نے دس برس آپ کی خدمت کی اس دس برس میں کہی آپ یہ نہیں فرمایا کہ یہ کام کیوں نکلتا تو
 اور یہ کام کیوں نکلتا تو اور حدیث صحیح میں آیا کہ قیامت کے دن یہ زانیں ایمانداروں کے عمل نیک
 تو لے جاویں گے تو سب بہاری عمل نیک خلق ہو گا اور یہ بھی حدیث میں آیا ہی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نے ایک روز اپنے اصحاب کو چاکہ ٹکڑے کچھ معلوم کہ دو زخمیں بہت لوگ کس سبب جاوین گے
 سبب عرس کی کہ اللہ اور اس کا رسول مسلمانوں کو خوب جانتا تھا آپ نے فرمایا کہ دو چیز کثرت وہ کی
 سبب ایک موندہ اور دوسری شرمگاہ کہ یہی دو چیزیں زخمیں جاں کی زیادہ سبب پڑی ہی ہیں آپ نے
 فرمایا کہ ٹکڑے کچھ معلوم کہ بہشت میں کس سبب بہت لوگ جاویں گے سبب عرس کی کہ اللہ اس کا رسول
 خوب اس بات کو جانتا تھا آپ نے فرمایا کہ ایک تو تقویٰ کے سبب یعنی پرہیزگاری اور دوسری نیک
 خلق سے اور یہ بھی آیا کہ ایماندار آدمی نیک خلق کے سبب صائم اللہ تھا اور قائم الیل
 کے درحکومت پہنچے گا یعنی جو لوگ ہمیشہ روزہ رکھتے ہیں اور رات بہ رات ہر نماز پڑھتے ہیں ان کا سوا ثواب نیک خلق والوں
 ملے گا پھر جب جنوں کے گمانے باطل کرے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف کا فر کرتے اور اغتیا ہی
 اس طور سے کہ باوجود ایسے نیک علون اور انتہا درجہ کی ہدایت دیکھنے سے جو ثواب انتہا اور اجر
 غیر منقطع کا سبب اور باوجود آپ کے اخلاق کریمہ پر واقف ہو جو عقل کے کامل ہو پر ولایت کرتے
 ہیں پھر آپ کی طرف دیوانگی کی نسبت کرنا سراسر باطل اور نامسموع اب ارشاد ہوتا ہے کہ فَبَصُرُوا
 وَبَصُرُوا سَوَاقِیْہُمْ کہ تو بھی دیکھ لیا اور یہ بھی دیکھ لیں کہ جس وقت تیرے نیک خلقوں کی کشش اور
 ہدایت کی نشانیاں دنیا میں انکو راہ پر لایں گی اور تیرا حال انکی نظروں کے سامنے جلوہ گر اور ظاہر ہو گا
 اور موت کے بعد اچھی طرح دیکھ لیں اس واسطے کہ اس وقت یہ غفلت کا پردہ اٹھ جائیگا اور ہر ایک کی
 دانائی اور عقل کا مرتبہ ظاہر ہو جائیگا کہ بَایْکُمُ الْمُتَّقُونَ اور کون تم میں سے مجنون اور عقل پرستی
 مجنون ہی جو عالم ملکات اور ملکوت کے چہرے پیدا جو اجمع الکلم کے ضمن میں انکو بتاتا یا یہ مجنون ہیں جو اپنے انکی

ح

ح

حقیقت اور حقیقی کی نشانیوں سے جو انکی ذات میں روشن اور ظاہر ہیں نادان اور ناواقف ہو کے
دیوانے اور باؤ لون کی طرح پتہ راہ لکڑیوں کی عبادت میں فریفتہ اور مجنون ہو کر ہیں اِنَّ رَبَّكَ هُوَ
اَعْلَمُ بِمَنْ يَّتَّبِعُوهُ تحقیق رب تیرا وہی خوب جانتا اُسکو جو حقیقت میں مجنون اور دیوانہ ہے اور اُسکی عقل
غفلت کے پر و نہیں چھپی رہی یہاں تک کہ ضلّ عن سبیل گمراہ ہوا اور بھکائیے خافہ اور
مالک کی راہ اور جانور سے بھی کمتر ہو گیا زمین جوابنے مالک گہر کو بھاتا وَهُوَ اَعْلَمُ اور وہی
خوب جانتا ہے دانا اور صحیح عقل والو کو جسکے حقیر کہا جاتا ہے بِالْمُهْتَدِينَ راہ پانیا لے
جنہوں نے اپنے مالک کی راہ پہنچی ہے اور اُسکی طرف متوجہ ہو ہیں اور جو ان دونوں فرقہ میں سے
اور دوری پر لے دجی ہی ہو چکا کہ ظاہر میں ہی تو ان سے اپنے نیک خلق کے حسب موافقت اور
میل نکر خضر تو باطن میں ان سے علیحدہ اور موافقت نہیں رکھتا اس واسطے کہ ظاہر ہی موافقت اور
ملنا باطنی موافقت کا نشان اور علامت فَلَا تُطِيعُ الْمَلَكُوتَ سو تو کہا ناں جہلائیو لو بھکا او انکی
تا بعد ارمی مت کہتے ہیں کہ ولید ابن مغیرہ اور ابو جہل اور اسود بن عبد یعوث اور اخضر بن شمر بنی رسول
اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو اور کہا کہ اگر تجھ کو سوداوی خط ان حرکتوں اور ان باتوں کا
ہوتا ہے تو مجھے کہہ دے اس واسطے کہ ہم بھی تمہارے خویش اور اقرباؤں میں سے ہیں اور اگر خویش اور
عشرت کی خواہش ہو تو بھی کہہ دے تاکہ اچھی خوبصورت عورتیں اور خاطر خواہ پوشاکیں اور مزیدار
کھاں اور بہت مال و اسباب تمہارے واسطے ہم موجود کر دیں اور اگر حکومت و ریاست کی خواہش ہے
تو بھی بھگو خبر کر کہ ہم سب دار تمہارے فرمانبردار اور تابعدار ہیں تم حکومت کی پسند پر بیٹھو اور اپنا
حکم جاری کرو اس واسطے کہ تم عقل اور دانائی اور حساب اور نسب میں ہم سے زیادہ ہو انحضرت صلی اللہ علیہ
وسلم نے فرمایا کہ ان باتوں میں ایک بھی بات مجھے منظور نہیں مجھ کو فقط حقیقی کی بندگی اور اُسکی فرمانبرداری
منظور ہے تب ان سب کہا کہ اگر یہ تمکو منظور ہے تو بہت خوب ہے ہمارے اور انکوں پر لیکن ایک
بات ہم تمکو کہتے ہیں وہ بات ظاہری مالک لو کہ ہمارے بتو کو بُرا مت کہو اور انکی عبادت نہ کرو مگر منع
مت کرو اور تم آپ حقیقی کی عبادت میں مشغول رہو ہم تمکو اللہ تعالیٰ کی عبادت کے لئے منع

سَيِّدَاتُكَ

سُورَةُ نُونٍ

نہیں کرتے اور تم پر طعن اور تشنیع بھی نہ کرتے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے سکوت کیا اور بے اختیار
 نازل ہوئے اور حکم ہوا کہ بتو کی برائی اور انکی عبادت کی برائی کے بیان کرنے میں چپ رہو اور اس مقدس
 میں انکی باتوں کو مستند نہ کرو وَالَّذِينَ تَدْعُهُمْ فَيَذَرُوهُمْ هُمْ يَوْمًا دے چاہیں کہ کاشکے تو اپنے
 آئین اور وضع سستی کرے پہرہ تو ست اور حجت میں عرض اسلام سے یہ ہے کہ
 حقانی آدمی کو مخالفوں کی بات ہرگز سنانا چاہئے اور انکی رضامندی کو منظور نہ کرنا اس واسطے کہ آخر کو
 یہ بات دین کی سستی کا سبب پڑتی ہے لیکن مدارات ایسے تواضع اور خلق نیک ہر شخص بہتر ہے
 مگر استدر کہ اپنی وضع اور آئین میں قورنیز اور دین میں سستی نہ ہو پاوے اور یہ مقام نہایت
 مشکل ہے اور مدارات اور مذہبیت میں فرق کرنا بہت دشوار ہے اکثر لوگ اس حکم پر لغزش
 کہا جاتا ہے بعض خلق اور چالوسی اور خاطر دار میں اس طرح ڈوب گئے ہیں کہ دین کی باتوں میں طرح
 سستی اور دلیل کرنے لگے اور بعض تعصبا اور دین کی جانب دار میں استدر بڑھ چلے کہ سختی
 اور گالی اور بد خلقی کو عین عبادت سمجھیں اور سیدی راہ شریعت کی پہچان موقوف مدارات اور
 مذہبیت کے ہو جہن پر سوا اپنے حق کو چھوڑ دینا جسے تعظیم اور زرگی اور احسان کسی پہچاننا
 اور جھڑ رہو یا تہہ اور زبان غیب سے کہ چہا نا اور خلق اللہ کی خرواہی کرنا اسکو مدارات کہتے ہیں اور
 یہ بات بہتر اور دین کے حق لینے میں سستی کرنا جسے اچھی بات کو نہکنا اور بری بات منع نہ کرنا
 اور شرع کی حد جاری کرنے میں سستی کرنا اور حق بات کے بیان کر دین اگرچہ کسی کو بھی بری معلوم ہو
 غفلت کرنا اسکو مذہبیت کہتے ہیں اور یہ بات بہت بری حاصل کلام کا یہ کہ منکروں کے ساتھ ہوا فقط
 رکھنا اگرچہ ظاہر میں ہوا ہدایت عامہ کلیہ میں خلل ڈالتا اور اجر غیر مقطوع کے مستحق ہونے کا رکھنا
 چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اِذَا لَقِيتَ الْفَاحِشَةَ فَالْقَهْ بِوَجْهِ خَشٍ یعنی جب ملاقات
 کر تو فاجر کی ایسے مشرک یا بدعتی کی تو ملاقات کر کرش روی اور حقائق التشریل میں مذکور جگہ سہل
 بن عبد اللہ شرمی کہا کرتے تھے کہ مَنْ صَحَّ اِيْمَانُهُ وَ اَخْلَصَّ تَوْحِيْدُهُ فَاِنَّهُ لَا يَنْسُ اِلٰى
مُنْبَدِعٍ وَلَا يَجَالِسُهُ وَلَا يُوَاكِلُهُ وَلَا يَشَارِبُهُ وَيُظَاهِرُهُ لِمَنْ تَفْسِيحُ الْعَدَاوَةِ وَمَنْ دَاهَنَ

نہایت سستی

مذہبیت اور مذہبیت
مفتوح بیانمذہبیت اور مذہبیت
دستی کا نہ چاہئے

مَسْتَبَدِّعٍ سَلَبَهُ اللَّهُ تَعَالَى حَلَالَ وَكَالْإِيمَانِ وَمَنْ حَبَّبَ إِلَى مَسْتَبَدِّعٍ نَزَعَ نَوْرَ
 الْإِيمَانِ مِنْ قَلْبِهِ يَنْفَعُ مَرَدِّصَ الْأَيَاكُو جَابِئُ كَدِّ عَمَلِي لَوُكُو نَفْسٍ مَحَبَّتِ اِرْفَاقِ زَكِيَّةٍ اَوْر
 اَنُكَيْ سَا تَهَبْ بِيْشِيْغَا دُرْ كِهَانِي اَوْر پِنِي كِي عَادَتِ اُڈالے اَوْر دِل سَے اُنُكَيْ سَا تَهَبْ عِدَاوَتِ رَكِيكِي اَوْر
 شَخْصِ بَدِّعِي لَوُكُو نَفْسِ مَلَا جِي اَوْر اُنُكِي خَا طَر سَے دِيْن كِي بَا ت مِيْن سَسْتِي كَر نَا جِي تَو اُس اِيْهَانِي حَلَا
 اَعْدِ تَعَالَى لے لِيْ تَا جِي اَوْر جُو بَدِّعِي لَوُكُو نَفْسِ دِل سَے دُوسْتِي رَكِي تَا جِي تَو اُنُكَيْ دِل سَے اِيْهَانِ كَا نَوْرِ كِهَانِي
 لِيَا جَا تَا جِي عَلِي النَّصُو ص اِيْ سَے مَنكُرُو نَفْسِ رِذِيلِ مِيْن يَے شَرِّ رَا اَوْر بَدِّعِي مِيْن اُنُكَيْ سَے ہر گز نَفَقَتِ
 نَسِيكِي اَكْر چَ ظَا ہرِي جِي مَوَافَقَتِ ہوا سَوَا سَے اُنُكَيْ سَے ظَا ہرِي جِي مَوَافَقَتِ رَكِي تَا نِيكِ خَلْقِ كے كِهَالِ كے
 اِنْقِصَانِ كَا سَبَبِ پڑ تَا جِي بَس جِس شَخْصِ كُو اَعْدِ تَعَالَى تَوْفِيقِ نِيكِ عَنَا يَتِ كَر اُس شَخْصِ كُو اِيْ سَے لَوُكُو نَفْسِ اَرْتَار
 اَكْر نَا اَوْر جِي خَا ضرُو ر جِي كِه بَر تِ نِيْمَنِيْشِيْ اَوْر مَصَابِتِ بَدِّعِي مِيْن اَوْر رِذِيلِ نَفْسُو كِي اُس كِي نِيكِ اَخْلَاقِ مِيْن اِنْقِصَانِ دِل دُجَا
 كَلَمِ جُو تَا جِي وَكَلَا قَطْعِ اَوْر كِهَانِ اَوْر تَا بَعْدِ اَمِي ر ت كَر اِن سَب مَنكُرُو نَفْسِ سَے كُل حَلَا فِ
 ہر بڑے تَم كِهَانِي لے كِي جُو ہر بَا ت مِيْن خُدا كِي قَسْم كِهَانِي اَسْوَا سَے كِه بَر تِ قَسْم كِهَانِي اَنفَسِ كے رِذَالِ
 كِي دِلِ جِي دُوجہ سَے اَوْلِ يَدِ كے اُس كے مَالِكِ كِي عَظَمَتِ اَوْر بَر كِي كِي قَدَر نِہِيْن جَا تَا جِي جُو اُنُكَيْ كَامِ
 پَاكِ كُو اِيْسا دِلِ كَر تَا جِي اَوْر اُنُكَيْ رُبو يَتِ كے بَہِيْد سَے خَا فِ جِي اَوْر نَفْسِ كِي عَزَّتِ اُس كے اُس كے
 حَقِ جُو جِنے سَے جِي اَوْر نَفْسِ كِي رِذَالِ اَوْر كِي نِيھِن اُنُكَيْ حَقُو كِي غَفْلَتِ سَے اَوْر يَہِي سَب جِي كے
 رِذِيلِ قَوْمِ وَا لے يَے كِي سَے مَابِ اَپ كَا نَامِ عَظِيْمِ نِہِيْن يَے جِي اَوْر كُو مِي شَخْصِ دُنْيَا مِيْن اِسْعَدِ حَقُو كِي كِسي
 بَنِي كِي سَبْتِ نِہِيْن رَكِي تَا جِي اُس كے خَا لِقِ اَوْر مَالِكِ كے رَكِي تَا جِي اَوْر جَب اِسْطَرَجِ كے حَقُو كُو نِہِيْجَا نَا اَوْر
 اُس كِي قَدَر نِجَانِي تُو يَہِي اَتْمَا دِر جِي رِذَالِ اَوْر كِي نِيھِن كِي دِلِ جِي اَوْر دُوسَرِي جُو بَہِيْد جِي كے جُو شَخْصِ
 قَسْمِ ہر ت كِهَانِي اُس كے اَكْثَر جُو نِہِيْجَا تَا جِي اَوْر جُو نِہِيْجَا بُو لِنَا بڑِي حَقَارَتِ كَا سَب جِي لَوُكُو ن كے
 نَزْدِيكِ پَر اِيْ سِي حَقَارَتِ كُو جَانِ جُو بَہِيْد كے ہر وَقْتِ اُس كے اَوْر گُو اَر كِهَانِي اَنفَسِ كے رِذَالِ كِي دِلِ جِي
 اَوْر اَكُلِ كِي نِيھِن جِي اَوْر اُس مَقَامِ پَر اِيْكِ اَعْرَاضِ ہر ت زَبَر دُوسْتِ جِي اَوْر اُس كَا مَاصِلِ يَدِ جِي كے اَكْر
 ہر ت قَسْم كِهَانِي اَبْرَا مِي اَوْر مِي جِي پَر اَكْثَر تَمَلِ اَعْدِ عَلِيْہِ رَسْمِ كے كَلَامِ مِيْن كُوَا سَے يَہِي تِ قَسْمِ اُنِي جِي

اور اکثر باتوں میں آپ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ فرماتے تھے اپنے قسم ہی اس ذات پاک کی جس کے دستِ قدرت میں جان میری ہے اور جواب اُسکا یہ ہے کہ قسم کی کثرت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں آپ کی قدر اور مرتبے کی زیادتی کا سبب ہے کئی وجہوں نے اول تو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہر بات میں اللہ تعالیٰ کی یاد کو نہیں بھولتے تھے اور یہ پرلے درجے کی محبت کی علامت ہے بموجب اس قول کے مَنْ أَحَبَّ شَيْئًا أَكْثَرَ ذِكْرًا یعنی جو شخص دوست رکھتا ہے کسی چیز کو تو زیادہ کرتا ہے اُسکا اور دوسری وجہ یہ ہے کہ بطرحِ بانسری بجا نوا کے اختیار میں ہوتی ہے اس طرح سے آپ اپنی مٹن ہر وقت ہر بات میں حقائق کے اختیار میں سمجھتے تھے اس واسطے کہ مقامِ ہر اکثر نفسی بیدار کی لفظ کو فرماتے تھے سو یہ بات عبودیت کے صحیح اور ثابت کرنے کے واسطے انتہا درجے کے مرتبوں میں ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ مضمون جن آپ قسم یاد فرماتے تھے وہ اکثر ایسے مضمون ہوتے تھے کہ عوام کی عقل اور فکر میں نہیں آسکتے تھے اس واسطے تاکید کی احتیاج پرتی تھی تو قسم کے لانے میں دعوتِ الٰہی کی تاکید حاصل ہوتی تھی اسی سبب دنیا کے کامیونین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قسم کہا کیا اتفاق نہیں ہوا اور جو قسم آپ نے کہا ہے وہ سوا شرعی حکموں کے یا نہیں ہے یا حقائق کے عذاب سے ڈرانے کی واسطے ہے بخلاف دوسرے لوگوں کے جو قسمیں بہت کہاتے ہیں کہ بے دونوں باتیں ان کے کلام میں بانی مافی بین اور بعضے عالموں نے لکھا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کلام میں قسم کے کثرت کی وجہ یہ تھی کہ آپ کے نبی ہونے سے پہلے لوگوں کی زبانوں پر ایسی قسمیں جو شرع میں درست نہیں ہیں جاری تھیں جیسے باپ کی قسم بیٹے کی قسم غلامی بزرگ کی قسم غلامی بیٹوں کی قسم اپنی انکبہ کی قسم اپنے کاکلی قسم لایت اور غری اور دوسرے بتوں کی قسم ان سب قسموں کی دہانے لوگوں کی عادت پر گئی تھی سو اس عادت کے چھڑانے واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ضرور ہوا کہ اپنے کلام میں بار بار ایسی قسمیں جو شریعت میں درست ہیں استعمال کریں اور لوگوں کو طریقہ قسم کہانے کا سکھلا دیں اور ان کی بُری قسموں کی عادت کو چھڑا دیں اور اس بات کے واسطے فقط آپ کا منع کر دینا کفایت نہیں کرتا تھا اس واسطے کہ بُری قسموں کی عادت کا چھوٹنا بہت مشکل ہوتا ہے یہ وجہ ہے آپ کے کلام میں قسم کے کثرت کی حاصل کلامِ یہ ہے کہ بہت قسم

کہا نا اس شخص کا بہت محبوب ہی رہتا ہو محبوب بہت بہت اور ذیل طبع اور ذہن طلب اور
 لکھی چیز کو اسطے قسمن کہا نا ہی اور یہ نہیں سمجھتا کہ کسے بزرگ نام کو جس جس چیز کا وسیلہ کرنا
 ہی بلکہ یہ اسکی قسموں کی کثرت اسکے نفس کی رذالت اور ذلت کی دلیل ہی اسواسطے کہ انشرف
 آدمی بزرگ کی قدر پہچانتا ہی اور ہر عزت والیک عزت اور ادب کی رعایت کرنا ہی اور ذیل شخص
 ہر چیز کو اپنے اوپر قیاس کر کے ذلیل سمجھتا ہی ہر چند کہ اسطرح رذیل نفس جو حق تعالیٰ کے نام کی عزت
 کو کہ جو کوئی ہو اس سے کنارہ کشی اور احتراز بہتر ہی لیکن اکثر مفسرون نے کہا ہی کہ اس مجاہدہ
 بن مغیرہ کے حال سے اشارہ ہی کہ مالدار ہی تھا اور بہت اولاد والا چنانچہ اس کے مال اور اولاد کی بڑی
 تفصیل سورہ مدثر میں مذکور ہی پہر باوجود اس کے دور ذالت اس کے نفس کی نہیں مانتی اور اپنے پروردگار
 کے نام کی عزت اور ادب نہیں کرتا تھا کاشل سے اپنے کینہ پر برکتا کرتا لیکن باوجود اس کینہ ہی کے
 یہ صفت ہی رہتا تھا کہ هَٰذَا نِطْعُكَ کر نیوالا اور خلق اللہ کو عیب لگانا والا کہ لوگوں کے غنہ پر ہی طعن اور
 تشنیع کرتا اور پیٹ پیچے ہی انکو برا کہتا اور لوگوں کے حب اور زب اور خلق اور عادت میں عیب لگانا
 گویا ایک گنا تھا اور تاکہ لوگ اسکی صورت سے بیزار نہ ہوں اور یہ ہی نہایت کینہ ہی کی دلیل ہی
 اسواسطے کہ جو سبکی آبرو و گناہ بگاڑہ اپنی آبرو دینے کہو دیگا تو گویا اسکو اپنی آبرو کی کچھ پروا نہیں اور
 پہر طرفہ یہ ہی کہ لوگوں کی آبرو لینے میں فقط طعن اور تشنیع پر اکتفا نہیں کرتا تھا بلکہ مَسَاءُ یعنی
 ہانڈوں سے جل کر چٹلی کہتا تھا یعنی ایک کی بات دوسرے کو پہچانتا تاکہ آپس میں رنج کہا کر ٹھہریں اور
 ایک دوسرے کی آبرو لے اور آپ ہی ایسی حرکتوں سے خفیف اور رسوا ہونا اسواسطے کہ داناؤں کے
 نزدیک چٹل خوردی کرنا بڑی حقارت کی بات ہی چنانچہ شیخ سعدی شیرازی رحمہ اللہ علیہ کہتے
 ہیں کہ ہر کہ عیب دکران پیش تو آورد و شمرید بیگان عیب تو پیش دگران خوابد و نہ یعنی جو لوگوں کے
 عیب تیرے پاس لا دیگا تو تیرے عیب بھی لوگوں کو پہچا دیگا بے جوابان ہو میں دے اذیتیں ہیں حسین
 حق تعالیٰ کی بے ادبی اور لوگوں کی ہتک حرمت اور آبرو و گناہ ثابت ہونا ہی اور دے اذیتیں جنہیں لوگوں کا
 مال تلف ہو جاوے اور دین دنیا کے فائدے اور حق لوگوں کے غیرت اور نابو دہو جاوے دے آگے

سَبَابَةُ نَبَاتٍ

سُورَةُ نُونٍ

میں چنانچہ مَنَاجِحُ الْفَقْرِ بہت منع کر نیوالا نیک چیز کا بیج ہرگز اس بات کا رد اور نہیں کہ کوئی کسی سے
 پہلائی کرے یہاں تک کہ اپنے لڑکوں اور غلاموں اور نوکروں سے کہا کرتا تھا کہ اگر تم میں سے کوئی
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس گیا اور انکی باتیں سنی تو اسکا جو مقررہ روزہ نہ یاد رہا وہ موقوف
 کر دو چکا اور اس کے نو لاشعرا قرابا میں سے جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوتا تھا
 اس کے ساتھ برادری کے راہ سے جو سلوک کرتا تھا وہ موقوف کر دیتا تھا مُعْتَدِلٌ ظِلْمٍ اور تعدی کرتا اور
 لوگوں کے حق پر غلام ہیں وہ مذہباً جسے نوکر کی نوکری اور فردور کی فردوری اور کسی معاملہ والی کا حق ادا کرتا
اَلْاَيْمُ بڑا نگہار کہ شراب بھی پیتا ہے اور زنا اور لوٹے بازی بھی کرتا ہے تو اپنی جان پر بھی تسلیم کرتا ہے
 کہ اسکو ہمیشہ کی ہلاکت میں ڈالتا ہے اور باوجود ان باتوں کے ایک وصف اور بھی رکھتا ہے کہ عَسَلٌ
 گردن کش اور طبیعت کا سخت اور بد خو کہ کسی کی نصیحت اور سچ جانے سے وہ راہ پر نہیں آتا اور خود
 پسندی کے چال میں گرفتار ہے اگر کسی کی بات سنا تو امید ہوتی کہ شاید اسکی ان سخت بیماریاں
 کوئی دوا دے کہ بَاتٌ مَغِيْدٌ جو ماگی سو وہ کسی بات نہیں سنا تو اسکا علاج سے اچھا نہ ہوا بھی ممکن
 نہیں ہے بَعْدَ ذَلِكَ بعد ان سب عیبوں کے جو اس میں پائے جاتے ہیں کہ تَيْمٌ ولد الزنا ہے یعنی حرام
 زادہ ہے لکھنا ہر سب تک کوئی اسکا باپ مقرر نہ تھا بعد ازاں اس کے مقررہ نے کہا کہ یہ میرے نطفے سے
 پیدا ہوا ہے اسکی مائے براء کام کیا تھا اور بَعْدَ ذَلِكَ کی لفظ میں اشارہ ہے اس بات کا کہ یہ صفت
 بُرائی میں دوسری سب بُرائیوں سے بڑھ کے ہے کہ ترقی کر کے سب صفوں کے بعد اس طرف عقل انتقال
 کرتی ہے والا اسکا ولد الزنا ہونا خارج میں سب صفوں سے مقدم تھا اس وجہ سے کہ جب نطفہ
 غیث ہوتا ہے اور خلوف شرع حرام طور سے نکلتا اور حرام جگہ میں جا پڑتا ہے تو سب غیث غلیظ
 پیدا کرتا ہے بس گویا یہ صفت خبیث غلیظ بدین سبکو جامع ہے جیسے حمار دکان بدھن کہ سب سینگوں
 اور کاربوٹکا جامع ہے اور بعد ازاں مارنے ان سب پر معلقو کے یہ خاطر میں آتا ہے سو اس کے باوجود
 ان سب بدظفون اور کسینہ میں سے کچھ تہوڑی قسمی عقل بھی رکھتا کہ اس کے سب سے بے سبب اس کے
 بچنے اور اس قدر نصیحت نہ ہونا عقل اس بے نصیب ہو کہ اِنَّ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِيْنٍ اس سب سے

کہ جس بہت مال والا اور بہت اولاد والا سوا سپہ ناران اور مغرور ہو کے جیٹلے اور انکار کرنے میں باس قدر
 بڑھ چلا کہ جس نے یہ مال اور اولاد دی جس اُسکیا مقابلہ کر بیٹھا اور اُسکی آیتوں کو جیٹلا نا شہدوع کیا بیان نہ کر
 اِذْ اَتٰنٰکَ عَلَیْہِا اٰیٰتُنَا جَبْرٌ جی جاتی میں اُسپر آیتیں ہماری تو باوجود اس بات کے جاننے کے کہ اس طرح کا
 کلام مخلوقات کے عقد و رسے خارج ہے اور بے مشرب یہ کلام خالق کا ہے اور وہ ایسا خالق ہے کہ مجھ سے
 بے حقیقت شخص کو جکا نہ جب درست ہے نہ سب پر بدعتی اور بدعتین مخلوہ اُسے اُسکو کس کس طرح کی تہن
 سے بیٹے بے انتہا دل اور ملا دکی کثرت اور سردار سے سرفراز کیا ہے تو جکولازم ہے کہ ایسے خالق کی کسر
 گذار ہی دل اور جان سے کروں سوان سب یا تو کوجان بوجہ کے ایک طرف رکھ دیا اور ناشکری کر بیٹھا بیان
 نہ کر کہ قَالَ اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلٰیْنَ کہتا ہے کہ یہ جیہوٹے قصے ہیں پہلوئے جو لکھ کر رکھے گئے ہیں یہ اللہ
 تعالیٰ کا کلام نہیں جس سوائے مودی بد بخت نافرمان ناشکرے کو اسے قیامت کے آئے کا بھی انتظار نہ کرے
 جو بریکٹ اور بد کے خزا اور سنا دینے کا دن مغرور ہے بلکہ سَنَسِیْہُ عَلٰی الْخُرَطُوْمِ قریب ہے کہ داغ دینے
 ہم اُسکی سونڈ پر بیٹے ناک پر جوا دمی کے فخر اور تکبر کر لیا عضو جس اور غرت اور براہ کا جاسے جلوہ ہی وہی ناک
 صحتی ناک بڑے گنہگاروں کے مانند تھا پہرے حضرت عبداللہ بن عباس اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم
 اجمعین سے روایت آئی ہے کہ جب تک بدر کے دن کسی ایک انصاری کی تلوار اُسکی ناک پر لگی اور اُسکی
 ناک زخمی ہوئی پہر جب کوٹ کر کہہ میں آیا تو کتنی ہی اُس زخم کی دوا کی لیکن وہ اچھا نہ ہوا اور اُس میں شہد
 ہو گئی بیان نہ کر کہ اسی مرض میں جہنم داخل ہوا اعلان کیا ہے کہ ولید نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ایک
 طعن کی تھی بیٹے مجھوں کہا تھا سو حق تعالیٰ نے دس طعین اُسپر کہیں بیٹے دس عیب اُسکے بیان فرمائے
 اب اس جگہ سے دریافت کیا جاسے کہ حق تعالیٰ عدل اور انصاف کی راہ سے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 کے ایدا دینے والوں کو ایک ایذا کی عوض میں دس سزا دیں پہر جو لوگ کہ اہل محبت اور خدمت اور جان نثارین
 عمر پر معروف رہے ہیں انکو کم سے کم ایک نیکی کی عوض میں دس انعام سے تو سرفراز کر لیا اسی واسطے
 حدیث شریف میں آیا ہے کہ مَنْ صَلَّی عَلٰی وَاحِدٍ مِّنْ عَلَیْہِ عَشْرًا بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ
 دس کم سے فرمایا ہے کہ جو شخص ایک مرتبہ مجھ پر درود بھیجا تو حق تعالیٰ دس مرتبہ اُسکو اپنی رحمت سے

نوازیگا اور خطوم کی لفظ لانے میں جو لغت میں ہاتھی اور سور کی ناک کو کہتے ہیں کمال حقارت اس کی منظوم
 حی گو یا وہ شخص انسانیت سے نکل کر خبیث ہوئے میں مثل سور کے اور تکبر اور غرور میں مثل ہاتھی کے ہو گیا
 حی اور اصحاب فیل کا قصہ بھی اس نے دیکھا اور سنا تھا اس قصے کی طرف بھی اشارہ منظور ہے یعنی ہم
 وہ ہیں کہ ہاتھیوں کی سونڈ ہونکو کاٹ ڈالتے ہیں باریک بین عالموں نے لکھا ہے کہ ہر جانور کی ناک اور کھنکھڑ
 اٹھتی ہوتی ہے لیکن ہاتھی اور سور کی ناک کہ نیچے کی طرف جھکی اور لٹکی رہتی ہے جو سو خرطوم کے ذکر میں اسطر
 اشارہ ہے کہ اس کی تمام ہمت پستی کی طرف رجوع تھی گو یا رقی معلوم ہے اُن کے زرقی کی تہی اور مرغ کے
 مانند کہ جتنا بڑا اور موٹا ہو تا ہے اس قدر اس کی غار نکت ہو جاتی ہے یہی حال سببت تہمت کا تھا کہ
 جس قدر اسکے مال اور اولاد کی کثرت ہوتی جاتی تھی اس قدر یہہ خست اور ذلت میں زیادہ پڑتا جاتا تھا
 اور یہی خاصہ ہے ذلیل اور پاجو کا اور اگر کسی شخص کو اس ولید پیدا ہو دیکھ کر اسکے ساتھ نہ تھا تو کہتے تھے کہ اس کی زمین
 کو مٹھ کر اپنی نجس ریاست سے اودھ کر رکھا تھا اور وہ ان کی حکومت اور فرمانروائی کا منصب حاصل کیا تھا یہہ
 خاطر میں گذرے کہ اس طرح کے کافروں اور پاجو کو کس واسطے بڑھانا تھا اور ایسی تبرک جگہ کی ریاست اور
 حکومت کیوں دینا تھی تاکہ وہ اس قسم کی برہمن اور قباخین ظاہر کریں اور لوگ چار ناچار ان کے طریقے
 کی پیروی میں گرفتار ہو کے گمراہی کے بہرہ میں ڈوب کر ہلاک ہو وین اور ایسے پیغمبر طیل القعد کو ان کے سبب
 ایذا پہنچے اسکے جواب میں فرماتے ہیں کہ اِنَّا بَلَوْنَاهُمْ بِثَنَاتٍ لَّمْ يَأْتِيهِمْ فِي الْبَلَاءِ لَوْ كَانُوا عَاقِلِينَ
 مال اور ریاست دیکھ کر تاکہ ہم دیکھیں کہ بے لوگ ظاہر ہی مال اور مرتبے کی پیروی کرتے ہیں اور انہی پاجو
 کافروں کے حکم اور مشورے پر چلتے ہیں اور رسول کے حق کو اپنے اس کی تعظیم اور تباہی کو چھوڑتے ہیں تاکہ
 اس کی سزا میں قضا اور سہ داروں کے قتل اور مال کے نقصان اور فوجوں کی ذلت میں گرفتار ہو وین یا حتی کہ
 پہچانتے ہیں اور حق اللہ اور حق الرسول کو اپنے سرداروں اور مالداروں کی تباہی پر مقدم کر کے ادا کرتے ہیں
 تاکہ اس حق شناسی کے وسیلے سے دارین کی سعادت کو پہچین اور سب ملکوں اور مشہور و نہر غالب ہو
 فتح کریں اور بے گنتی خزانوں کے مالک ہو وین لَمَّا بَلَوْنَاهُمْ كَذِبًا لَمَّا كَانُوا فِي جَنَابٍ
 باغ والوں کو جو باغ ضرور ان کے مشہور تھا اور وہ ایک باغ تھا قصداً مشہور کے متصل جو دار السلطنت کی

باغ ضرور دار السلطنت

جس اُس شہر سے تین گوس برسر اور اس باغ مالک تھا ایک شخص بنی تغیب میں سے اُس باغ میں بڑا
 دار درخت لگا ہے جسے اور وہ کہتی جیسا محصول بہت بوداں کرتا تھا اور اُس کو اس باغ سے بر فصل لیا
 بہت کچھ حاصل ہوتا تھا اور اُس نے اپنے اور پرائے مقرر کیا تھا کہ میوہ چنے اور کبیت کاٹنے سے جو کچھ باقی
 رہتا تھا وہ فقیر کو دیتا تھا اور کہہ بان اُٹھانیکے وقت جو کچھ ہوا سے ایدھرا دھڑھو جاتا تھا وہ بھی فقیر کو
 دیتا تھا اور میوہ جہاڑنے میں جو کچھ فرش سے باہر گرے وہ بھی فقیر کو دیتا تھا اور اُس باغ حاصل کو جب
 گہر میں لاتا تھا تو دسواں حصہ اُس کا بھی فقیر کو دینا اور اسی طرح جب اُس آٹے کی روٹی پکیتی تو دس روٹیوں میں سے
 ایک روٹی فقیر کو دیتا تھا جب وہ شخص مرا تو اُس کے تین بیٹے تھے وہ وارث ہوئے اور انہوں نے
 اُس میں پہنچو کہ کیا کہ ہم سب اہل و عیال والے ہیں جو رو اور بچے رکھتے ہیں ہمارے باپ کے ایک گہر تھا
 اب ہمارے تین گہر ہوئے تو جتنا ہمارا باپ فقیر کو دیتا تھا ہم نہیں اتنا دے سکتے ہیں اس کی کیا تدبیر کیا
 جائے مجھے یہاں سے کہا کہ کچھ تدبیر مت کرو اور اپنے باپ کے طریقہ پر چلے جاؤ حق تعالیٰ اسی میں برکت
 دیکھا ان دونوں بیانیوں نے اُس کی بات نہ سنی اور اُس میں پہنچو کہ کیا کہ میوہ توڑنے اور کبیت کاٹنے
 کیوقت فقیر کو اُن کے نیلے بلکے خبر باغ میں جا کر میوہ توڑ کر اور کبیت کاٹ کر کہہ چکے اُن کے اور فقیر کا
 حصہ جدا کرینگے بان اگر کوئی فقیر ہمارے کہانے کیوقت آجائے گا تو کوئی نکرار و ٹی کا اُس کو بھی دے دیں گے
 اور اُس مجھے یہاں تک بھی کچھ ملا مت کر کے اور دھمکائے جب کیا اِذَا أَقْبَضُوا جَابِئِیْنِ اُنْ یَّمْنُوْنَ
 نے قسمیں کھائی ہیں اِس مضمون کی کہ لَیْصُرَنَّ مَقَرُّ کَاثِرِیْنَ کے میوہ اور کہتی اِس باغ کی مَصِیْحَتَنْ جمع ہوتے
 تاکہ کسی فقیر اور سکیں کو خبر نہ ہو اور اُن کا باپ دن بھر سے میوہ اور کبیت کاٹتا تھا تاکہ سب فقیر جمع ہو سکے
 اپنا حق لینے والا یَسْتَشْفُونَ اور ہرگز کسی نے اِثْ وَاَلَدُ تَکْبِیْرًا اُنْ یَزِیْرُ قِسْمَ نَزْرَیْ کا بھی احتمال ہو
 اِس واسطے کہ شرع کا حکم ایسا ہی کہ اگر کوئی کسی چیز پر قسم کھا دے اور اُس کے ساتھ اِثْ وَاَلَدُ بھی کہے
 وہ قسم اُس کے ذمہ پر لازم نہیں ہوتی چاہے اُس قسم کے موافق کرے چاہے نہ کرے اور انہوں نے اِس واسطے
 اِثْ وَاَلَدُ تَکْبِیْرًا کہ مجھے یہاں سے کہا تھا اِس بات پر راضی تھا کہ طبع مَقْرُورِیْنِ کے اور خواہ مخواہ قسم کے
 موافق کرنا پڑے اور جس رات کو انہوں نے یہ ارادہ کیا اور اُس میں اِس ارادے پر عہد و پیمان مصبوط کر کے

سُونے اس رات کو علم الہی دوسرے رنگ پر نازل ہوا یعنی قَطَافِ عَلَیْہَا پھر گرد پھر گیسو باغ اور
 کہیت کے طَافِ حَمَلِ رَیَاک پھر نیولا تیرے رب کی طرف سے اور وہ ایک گن نہی آسمان پر
 گری اور اُس باغ کے درخت اور مکان اور بیل اور مالی اور ک نوگو بالکل جلا دیا وَهَمَّ نَارِ مَحْمُودِ اور دوسرے
 سونے تیرے جطیح کہ والے قوط کے آئے اور بدر کی شکست اور دوسری لڑائیوں نے غافل میں اور تیرا حق بنے
 تجھ کو پیغمبرِ سید کے تنظیم اور تابعداری کرنا اور حق تعالیٰ کی آیتوں کا حق لینے اُس پر ایمان لانا اور انکو سچا ماننا
 اور انہیں کرنے کا صحیح پیر صبح کو ہو گیا اٹھا باغ کا لَاصِ نِمْ جیسے کہیت کا سوا کہ کچھ ہی کہتی اور درختوں کا
 نشان اُس میں باقی رہا اور دوسرے صبح ہونے اُس غفلت کی میند سے اُس نے اور اپنے باغ کے حال سے بے خبر
 قَسَادَ وَاصْصَحْحَ پھر اُس میں پکارا اُن تینوں بیانیوں نے صبح ہونے اِن اَعْدُو اَعْلٰی حَسَنًا کہ سویر
 جلا اپنے کہیت پر اِن کَسَمَّ صَادِقَ اِن اگر ہو تم آج کہتی کاٹنے والے اسوا طے کہ اگر در کر و گے تو غفور و
 مجوم سے کہتی کا کاٹنا آج نہو سکے گا پھر کل پر رہے گا اور یہ نہیں جانتے تھے کہ ہمارے جانے سے پہلے کہتی
 کے دونوں مالک کی سرکار میں مضطرب ہو گئے فَاظْلَقُوا پھر چلے دے تیرا بانی ہو کر دن اور در و در و کو لکرو وَهَمَّ
 یَحْذَرُونَ اور دوسرے اُس میں چلے گئے تیرا اور چپے چپے کو چپے اور گلیوں نے جانتے تھے اور مطلب اٹھا اِن لا
 یَدُ خَلَقَ الْیَوْمَ عَلَیْہِمْ سَکِیْنٌ یہ نہا کہ آئے نہا دے اُس باغ میں آج تمہارے پاس کوئی غفور و سکین
 اسوا طے کہ اگر کوئی غفور اُس باغ میں آج اٹھا تو شرمناک نہ ہو گیا سوا کی تدبیر یہ ہی کہ دروازہ پر
 آدمی کو ٹھہرا دیا جائے تاکہ کسی غفور کو باغ کے اندر آنے دے چنانچہ کہ والے ہی رہی کرتے تھے کہ شہر کے غفور
 اور ضعیفوں کو اسلام میں داخل ہونے دیتے تھے وَعَدَیْ اَعْلٰی حَسَنًا فَادْرَسَ اِن اور صبح کو سویرے پہنچے
 غفور و منع کرنے پر استعداد رکھ کر نوا لے ہو کر قَلَّ اَوَّلُهَا پھر جب دیکھا اُس باغ کو چلا ہوا اور اُس کے مکان
 دوسرے پڑے اور درخت اور کہتی سب نیست اور نابود ہوئی تو نہ پہچانے کہ یہ ہمارا باغ ہی اور قَالُوا اِنے لگے اُس میں
 ہم کہاں آگئے یہ تو ہمارا باغ نہیں ہی اِنَا لَصَّا لَوْنِ مَقْرَمِ راہ پہلے میں اور پہلی صبح کے اندھیرے کے سب کہیں
 دوسری طرف آگئے پھر جب دامن میں خوب غور کر کے دیکھا اور اپنے باغ کی نشانیاں پہچانیں تب کہنے لگے کہ ہم راہ
 نہیں پہلے بل محض مَحْمُودِ بلکہ ہم حق تعالیٰ کی درگاہ سے محروم کئے گئے اور نصیب ہمارے پہونے کہ بدون

کسی ظاہری سبب کے ایسا ہوا باغ پہلا ہوا جو ہماری گندمان کی پوچھی تھی سو خاک سیاہ ہو گیا اسی طرح کلا
 قحط اور بدر کی لڑائی کو دیکھ کر پہلے کہیں گے کہ یہ قحط نہیں جو ہنوزی دنوں بانی پر سنا تہم گیا جب آگے چلے
 برسیگا اور یہ شکست بد کی کچھ عذاب الہی کی علامت نہیں جس اگر اپنی شکست ہوئی جس پر آگے چلے جاوی
 فتح ہوئی مگر جب دیکھیں گے کہ قحط پر قحط اور شکست پر شکست ہوتی چلی جاتی جس تب جانیں گے کہ ہمارے نصیب
 پہوٹے اور اللہ تعالیٰ کی مدد گاہ سے بد نصیب ہونے جیسا کہ اُن باغ والوں نے اس وقت جانا پہرہ تہہ ٹٹے
 لکے اور افسوس کرنے لگے تب قَالَ وَصَلَّوْهُمْ کہا اُنکے حیلہ بازی نے جب دیکھا کہ اپنی بے نصیبی پر افسوس کر رہے
 ہیں اَلَمْ اَقُلْ لَكُمْ کیا لکھا تھا میں نے تمہارے پہلے کہ لَوْ لَا تَسْتَحِقُّوْنَ کیون نہیں پاؤں جانتے ہو اللہ تعالیٰ کو
 اس سے کہ اپنے وعدہ میں خلاف کرے اور فقر و کمزور کو زکوٰۃ اور خیرات دینے سے مال میں برکت نہ کرے اور
 کیون بدگمانی کی اللہ تعالیٰ پر کہ فیرو نکے دینے سے بلکہ فقر میں گرفتار کر دیا اور ہم محتاج ہو جاؤ اُنکے اس جگہ سے
 معلوم ہوا کہ بخیل ضرور اللہ تعالیٰ سے بدگمان رہتا جس اس واسطے حدیث شریف میں آیا جس کہ اَلْبَخِيلُ بَعْدُ
 ح مِنَ اللّٰهِ بَعْدُ مِنَ النَّاسِ بَعْدُ مِنَ الْجَنَّةِ قَرِيبٌ مِنَ النَّارِ یعنی بخیل دور ہے اللہ تعالیٰ کی درگاہ سے
 دور ہے لوگوں نے دور ہے بہشت سے نزدیک ہے دوزخ سے اور سخی کو اللہ تعالیٰ کے کرم اور بخشش پر
 ح اعتماد کرنا اور اُسکے وعدہ کو سبوتا کرنا لازم ہے اس واسطے حدیث شریف میں فرمایا جس کہ اَلسَّخِيَّ قَرِيبٌ مِنَ اللّٰهِ
 قَرِيبٌ مِنَ النَّاسِ قَرِيبٌ مِنَ الْجَنَّةِ بَعْدُ مِنَ النَّارِ یعنی سخی نزدیک ہے اللہ تعالیٰ کی درگاہ سے نزدیک
 ح ہے لوگوں نے نزدیک ہے بہشت سے دور ہے دوزخ سے اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا جس کہ اَلْمُحْتَفِزُ
 ح اَصْلُ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ نے فرمایا کہ تین چیزیں ہر منہم کہا کہ کہنا ہوں اس واسطے کہ ظاہر میں عقل سے دور معلوم ہوتی ہیں
 وَلَیْسَ لَکُمْ مَا فَتَقَتْ صَدَقَةٌ مِنْ مَالٍ یعنی ہرگز کم نہیں کہ تاج شہ و مال کو اگرچہ ظاہر میں تمہاری جیبہ
 ح میں نقصان معلوم ہونا جس اور دوسری یہ کہ مَا تَوَاضَعُ اَحَدٌ لِلْاُخَرِ لَاقَعَهُ اللّٰهُ یعنی ہرگز اللہ تعالیٰ
 ح کیوا اسلے کوئی جھکتا نہیں مگر اللہ تعالیٰ اسکے مرتبہ کو بلند کرتا جس نے اللہ تعالیٰ کیواسلے جو جھکتا جس اسکی قدر
 اللہ تعالیٰ بلند کرتا جس اور اللہ تعالیٰ کیواسلے تواضع کرنا اسکے منہ دوسری حدیث میں اس طرح ارشاد ہوئے
 ہیں کہ تین شخص کی تعظیم کرنا یا یہ اللہ تعالیٰ کیواسلے جھکتا جس اول قرآن کے عافط کی تعظیم کرنا اور اُسکے منہ جتا و الکی

ح

اور اس پر عمل کرنا ایسی دوسری بڑی مسلمان کی تعلیم کرنا تیسری باب کی تعلیم کرنا اور تیسری یہ کہ مَآؤدُ
عَبْدٌ يَعْقِلُ وَلَا يَحْزَنُ ایسے نہیں زیادہ ہوتی جب بند کو درگزر نہ سے گرفتار بنے جو شخص باوجود قدرت کے
اپنا عوض دوسرے لئے اور اس کو معاف کر دے تو اللہ تعالیٰ اس شخص کو عزت بخشے تا جب اگرچہ ظاہر میں
بدلانہ لینا دلت معلوم ہوتا ہے پر جب وہ دہنوں بہائی اور اُن کے صلح دینے والے جیلے بہائی کی نصیحت سے
خبردار ہوئے تو اس سب خرابی کے بعد قالوا بولے کہ اب ہم بھی معتقد ہوئے کہ سُبْحَانَ رَبِّنَا اَنَّا كُنَّا
پر وگزار سببات سے کہ اپنے وعدے خلاف کرے اور اُن سخی جو ان مردوں کو جو اس کی راہ میں اپنا مال خرچ کرنے
میں برکت دے اَنَّا لَنُطِئُ طَائِفَتَيْنِ بے شک ہم تہ ظلم کو نبولے کہ نفیر کے تعین نیت بد کی اور اپنے باپ کے
طریقہ کو چھوڑ دیا اور اعتماد اور بہروس اللہ تعالیٰ کے سچے وعدہ پر کیا اور جب اپنے تفسیر اور گناہوں کا اقرار کیا
فَاَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوْنَ مَقُورٌ پھر منوجہ ہوئے اور منہ بہر ایک ایک دوسرے کی طرف اس میں ملامت
کرنے اور اولا حنادیے کو چنانچہ ایک بہائی نے دوسرے بہائی سے کہا کہ پہلے تو نے یہ منورہ دیا تھا کہ نفیر کو
نہ آنے دیا جائے اور صبح کو سورے چلے اُسے اس کو ملامت کی کہ پہلے تو نے مجھ کو غلطی سے ڈھ دیا تھا اور کہا تھا
کہ ہمارے اصل و خیال دور و لڑ کے بہت ہیں اور جب سے اس کی تدبیر ہو چپی تھی پھر وہ دہنوں بہائی اپنے صلاح کار کوئی
طرف پھرے اور ان کو ملامت کرنے لگے آخر بعد اس نے کچھ نصیحتی کے جب دیکھا کہ اب ملامت کرنے سے کچھ
فائدہ نہیں جب جو کچھ ہونا تھا سو ہو چکا تب مَقُورٌ اور حیران ہو کر قالوا بولے سب لڑ کر یا تو یکن ای خراب
ہی ہماری اَنَّا لَنُطِئُ طَائِفَتَيْنِ بے شک ہم سب تہ سرکش دے بڑھو اے اس واسطے کہ ہلو اس بات
میں منورہ لیا گیا ضرور تھا اس لئے کہ نیک بات میں منورہ لینا سچا ہے اور ہمارے منورہ دینے والوں کو یہ کیا
مناسب تھا کہ حق اللہ کو بالکل موقوف کر لی صلاح دی اور اب ہم کہ اپنی اس ظلم اور نافرمانی پر نادم اور شرم
ہوے ہیں عَسَىٰ رَبُّنَا اَمِيرٌ كَيْتے ہیں اپنے پروردگار سے اَنَّا نُبِيدُ لَنُحْزِنُ اَمْنُهُ اس کی کہ بدلے میں
دے ہلو اس سے بہتر باغ آورد دوسری طرح سے اس سال کی روزی ہم پر کشادہ کرے اس واسطے
کہ جتنے پہلے اگرچہ اس کے کہ ہر ہر س کیا لیکن اب باوجود اس بلا کے دیکھنے کے اس کی مہربانی سے ناامید ہیں
میں اَنَّا لَنُطِئُ طَائِفَتَيْنِ بے شک ہم اپنے پروردگار کی طرف بڑی آرزو رکھتے ہیں حضرت عبداللہ بن مسعود

رضی اللہ عنہ سے روایت آئی ہے کہ حق تعالیٰ نے اس اخلاص کے طے کر کے اسے پسند کیا اور جب دے مینوں
 بیانی افسوس کرتے ہوئے مشہر کو پہنچے اس مشہر کے بادشاہ نے یہ لکھا حال اسے فواہ بنے باغوش سے
 ایک باغ بہت خوب جگہ نام حیوان تھا انکو عنایت کیا اس باغ میں انکو رکھا خوش رہا تا بہت عرصہ تک ایک
 خوش ایک خر کا بوجہ ہوتا تھا اس طرح بہت لوگ ملے کہ اپنے بابا پادشہ اور نوبش و اقربا کے بارے میں
 بعد احوال اور اسباب را مینوں لٹ جائے بعد اوقات برس قحط میں مبتلا ہوئے کہ بعد جسمیں مردہ کی
 صدیاں جو خش کر کے اور مردار چڑھ بیوں کر کہا یا اور اوندٹ کے اوجہ کا پانی پیا آخر کو نام اور پشیمان ہو کر
 چار ناچار آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کی جو بہت بڑی نعمت تھی اللہ تعالیٰ کی طرف سے انکی قدر اور
 قرآن مجید پر ایمان لائے نعمت کو پہچانا اور راہ پر آئے اور اپنے سرکشی کے قابل ہوئے اور ایمان لائی پھر اللہ تعالیٰ
 نے انکو نوازا اور چھ سو چھپن برس تک تمام رو سے زمین کی خلافت اور سلطنت سے سرفراز کیا اور ہر طرف
 کی فتحیں اور خزانے بے شمار اور ہزاروں مشہر آباد اور رضا والے اور باغات عمدہ بہار دار لکن انکو عنایت
 و مکر کو چھ سو چھپن برس کے بعد تنگیز غامیوں کے ماتھے سے انکی ریاست برباد ہوئی اور ہر آج تک اُن ہاسل تھی
 اللَّهُمَّ أَنْصُرْ مَنْ نَصَرَ دِينَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْخُدْ مَنْ خُدَّ دِينَ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اب حتمی ایس بیان کے بعد ایسے کے والو کا حال باغ ضرران کے مالکوں کے مطابق ہی دیا
 ہے کہ گند لک اعداب اس طرح آتا ہے عذاب ایسے کہ والو کا ان آفتوں میں مبتلا ہونا یہ دنیا کا عذاب ہے
 جیسے باغ ضرران کے مالک ایک دنیا کی آفت میں مبتلا ہوئے لیکن ایس عذاب کے بعد بہتر کی امید باقی رہتی
 ہے اور توبہ کرنا اور شرمندہ ہونا اور اپنے گناہوں کا اقرار کرنا ایسے عذاب کے دفع کرنے کے واسطے بہت مفید ہوتا
 ہے وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ الْكَبِيرُ وَالْآخِرَةُ عَذَابُ آخِرَتِ الْآخِرَةِ عَذَابُ آخِرَتِ الْآخِرَةِ عَذَابُ آخِرَتِ الْآخِرَةِ عَذَابُ آخِرَتِ الْآخِرَةِ
 اس واسطے کہ حتمی کا غضب اس وقت میں نہایت شدت ہو گا اس قدر کہ اس عذاب کے بعد امید نہ رہے گی اور
 توبہ اور استغفار اور شرمندگی اور گناہ کا اقرار اس عذاب کے دفع کرنے میں کچھ کام نہ آوے گا لیکن تا ابدت ہو گا کہ با
 گناہ گاروں کو اُن گناہ کے موافق توبہ کے بعد بہت میں داخل کریں گے اور وہ انکی توبہ حقیقت میں عذاب نہیں ہے
 بلکہ گناہوں کی گندگی سے انکو پاک کرنے کے واسطے ہے تاکہ بہشت کے جائے لائق ہو دیں بطرح کسی غریب کو درمی

نور اللغات

پہنچے ہوئے گرد و غبار میں آلودہ سفر کے مارے ہوئے کو جب بادِ شاہِ کائنات نے لیجا لیا اور دھڑکتے ہیں
 تو پہلا شکر گرم حمام میں لیجا کر حجامت بنو کر حامی کہیں والوں نے اُسکے بدن کو ملو کر گرم پانی سے خوب
 غسل کرواتے ہیں تاکہ حمام کی گرمی اور گرم پانی سے اُسکے بدن کا میل اور بدبو بالکل جاتی رہے اور بادِ شاہ
 کی مجلس کے حاضر ہونے کے قابل ہو لیکن ان باتوں کو دیکھتے ہیں جو ہر چیز کی حقیقت کو چھپاتے ہیں اور
 آخرت کی حقیقت کو دنیا کی حقیقت پر بڑھ کر جانتے ہیں اور یہ کافر ہی ان چیزوں کو دیکھتے ہیں کہ لوگوں کا
 یَعْلَمُونَ اگر ان چیزوں کی حقیقت کو جانتے اور آخرت کے معاملات کو دنیا کے احوال پر قیاس نہ کرتے لیکن یہ
 ایسے نادان اور بے فہم ہیں کہ کہتے ہیں جطرح باغِ ضرّوان کے قصہ میں مچھلا بیانی اٹکا باوجود منع کرنے اور مٹھی
 نہونیکے ہی اسی آفت میں گرفتار ہوا اور باغ میں سے اٹکا بھی حصہ مل گیا اور اس طرح مکے کے ایماندار بھی ہمارے
 ساتھ قطعی شریک ہوئے اور یہونکہ اور قیاس کی بلامین گرفتار ہوئے تو اس طرح آخرت کے عذاب میں
 بھی سب نیک اور بد شریک ہوں گے اور وہ ان بھی کچھ فرق نہوگا سو یہ قیاس کرنا اٹکا غلط ہے اور دنیا
 اور آخرت کے احوال میں بڑا فرق ہے اس واسطے کہ اِنَّ الْمَلٰٓئِیْقَیْنِ بَشَرٌ مِّمَّنْ کَانَ اَوَّلُہُمْ دِیْنًا مِّنْ
 رَّیْجٍ اور تکلیف بہت پہنچی جیسے باغ کا بل جانا اور مال اور اسباب کا برباد ہونا اور قحط میں مبتلا ہونا لیکن
 اَلْغَوْا عِندَ رَبِّہِمْ اَنکے پروردگار کے نزدیک اس دنیا کی تکلیف اور رنج کے بدلے میں جَنَّاتٍ النَّعِیْمِ باغ
 میں نعمت سے ہیرے ہو تو دنیا کی مصیبتوں میں ان لوگوں کا کافرون اور گنہگار ہونے کا نہ شریک ہونا گویا
 انکے واسطے عبادت اور ریاضت کی قسم سے ہوا اس واسطے کہ اٹکا دنیا کے رنج میں شریک ہونا اللہ تعالیٰ کے
 نزدیک انکے مرتبوں کی ترقی کا سبب ہوتا ہے اور یہ فرق ظاہر ہے اس واسطے کہ متقی پہرہ گزار ہمیشہ اپنے
 مالک کے حکم کے تابعدار ہیں اور کافر بدکار ہمیشہ اپنے مالک کے حکم سے سرکش اور نافرمان دار اَفَتَجْعَلُ
 الْمُسْلِمِیْنَ کَالْجِبْرِیْطِیْنِ یہاں پہرہ کر گئے ہم مسلمانوں اور تابعداروں کو جو ہر حکم کو ہمارے سامنے رہے ہیں گنہگار
 اور بدکاروں کے مانند جو ہمیشہ ہمارے حکم کی انکار ہی کرتے رہے مَالِکُ یہاں ہوا ہے مگر باوجود عقل اور دانائی
 کے کیفِ محکوموں کیسے حکم کرتے ہو کہ ہمارے اور مسلمانوں کے درمیان میں کچھ فرق نہیں ہے اور حالِ یہہ
 کہ ہر ایک تم میں سے لوڈی اور غلام اور خدمت کار کہتا ہے پہرہ نہیں سے جو تابعدار اور حکم بردار ہوتا ہے

اسکو سرسخت نہ مانتے والے کی برابر نہیں کہنے ہو بلکہ تم اپنی بزرگی اور بڑائی پر مغرور ہو کے یہ دعویٰ کرنے
 ہو گے اگر قیامت کے دن مسلمانوں پر عنایت اور بخشش ہوگی تو ہم پر اُس سے بہتر اور بڑھ کر ہوگی چنانچہ معاملے
 روایت آئی ہے کہ کئے کے کافروں نے اس آیت اترنے کے بعد مسلمانوں نے کہا تمہارا تعالیٰ نے دنیا میں
 تم پر بھروسہ کر دیا ہے وہی ہے تو آخرت میں ہی ضرور بھروسہ کرے گا تم پر بزرگ کرے گا تب تعالیٰ نے اپنے اس فاسد خیال کو باطل
 کر کے فرمایا کہ براہِ برہم و دھیمان تا بعد از او رہے گا کہ اس کے آدمی کی پیدائشی دانست اور بوجہ کے خلاف ہے پھر بعد
 پر گنہگار کی ترجیح کا کیا ذکر ہے اس واسطے کہ یہ بات عقل کے بالکل خلاف ہے اگر یہ کافر کہیں کہ آخرت کے کاموں کو
 عقل پورا قیاس نہیں کر سکتی اس واسطے کہ وہ کام محض توفیقی ہیں جسے شائع کے بتانے پر موقوف ہیں
 انکی وجہ عقل میں نہیں آسکتی تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ اس صورت میں ہم تم سے پوچھتے ہیں کہ اُمّ لکھ
 کتاب کیا تمہارے پاس کوئی آسمانی کتاب ہے کہ فیہ تَذْکِرَاتٌ اُس کتاب میں ہم پڑھتے ہو کوئی
 دلیل ظاہر کو اس واسطے کہ نفی پسے پڑے پڑے خبر پڑی نہیں جاتی بلکہ کلام سے بوجہ لی جاتی ہے اور اُس ظاہر
 دلیل کا مضمون یہ ہے کہ اِنَّ لَکُمْ فِیْہِ لَمَّا تَحْجُوْنَ مَقَرَّ تَمَّارَے واسطے اُس کتاب میں وعدہ دیا ہے کہ
 جو کچھ بہتر اور اچھا جان کر تم اپنے واسطے پسند کر کے مانگو گے وہ تم کو ہم دینگے اور اگر تم کہو کہ ہمارے پاس کچھ
 اس طرح کی کوئی کتاب نہیں ہے لیکن تعالیٰ کا معاملہ ہم لوگوں سے استلویہ ایش سے انکے استیسا کارا
 اور تعالیٰ اپنے معمول کے خلاف نہ کرے گا تو ہم کہیں گے کہ پہلا ہم تم سے پوچھتے ہیں کہ اُمّ لَکُمْ اَیْمَانٌ عَلَیْنَا
 کیا تمہارے لئے ہمارے ذمہ پر قسمیں ہیں جسے چھنے کیا ہے قسمیں کہا میں ہیں اور وہ قسمیں بِالْفَقْرِ
 اِلَیْ یَوْمِ الْقِیَمَةِ پہنچنے والے ہیں قیامت تک جسے تمہاری استلویہ ایش سے قیامت کے دن تک
 ہم تمہارے ساتھ یکساں معاملہ کریں گے اور ہرگز کچھ بھی تغیر اور تبدل اُس معاملہ میں نہ ہوئے پاؤ گا اس واسطے
 کہ اِنَّ لَکُمْ لَمَّا تَحْجُوْنَ اور اُن قسموں کا مضمون یہ ہے کہ بے شک تم کو ہم دینگے جو تم حکم کرو گے اور یہ بات
 ظاہر ہے کہ چند دنوں کا معمول جب تک اُس پر عہد و پیمان درمیان میں نہ ہو تک اُس پر احوال اور ہر دس کرنا
 نہ جائے اور اگر نعمت کی راہ سے بے شکم و لذت دینے کو اس واسطے بے کافر کہیں کہ ان اس طرح کا عہد و پیمان
 تعالیٰ کی طرف سے ہمارے پاس ہے تو سَلَامٌ اَیْمَانٌ بِذَلِكَ رَحْمَتٌ پوچھنے کے کون انہیں سے

اس طرح کی قسم ثابت کر لیا کہ نہ کرتا ہی اور ضامن ہوتا ہی اور اگر نیے کا فر کسین کہ ہمارا اعتقاد حقیقی کے کرم پر نہیں ہے اور نہ اس کی طرف سے کوئی سند اس عہد کی ہمارے پاس ہے لیکن ہمارا اعتقاد اور ہر دوسرا لوگوں پر بھی جنگی جیسے عمر بہ عبادت کی ہے اور انہیں کی فرمانبرداری میں مابقی عمر گذاری ہے اور وہ لوگ حقیقی کی دعا و گامین اس طرح کے مغرب اور رہنے والے ہیں کہ کوئی کام بدون ان کی صلاح اور مشورہ نہ ہوئے انکو شریک اور شامل کئے ہوئے نہیں کرتے ہیں اگر کبھی حقیقی جہر غصہ بھی کر لیا تو وہ سے معبود اور پشیمان کچھ عرض معروض کر کے سمجھا لیں گے اور ہمارا معاملہ بطرح دنیا میں جس اس طرح برقرار ہے گا اور نہیں کہ یہ طرح سے نقصان اور خرابی آنے نہ دینگے تو ہم کہتے ہیں کہ اب اسے پوچھا جائے کہ آم لہم شکر کا ذکر کیا کئے والے اس طرح کے شریک ہیں علیاً ثواباً شکر کا کلام پھر جاسے کہ لے آویں اپنے اپنے شریکو کو حقیقی کے مقابلہ خصو و ما جہوت ابر قیظ پڑا ہی اور مسلمانوں کی رائی کو بوقت کہ ہے در پے ہوتی جاتی ہیں اور ان کی شکست پر شکست ہوتی جاتی ہیں ان کا نوا صنادیقین اگر بے لوگ میں سچ بولنے والے کہ ہمارے معبود و کو حقیقی کے کارخانہ میں داخل ہے اور بدون ان کے مشورے کے دنیا میں کچھ نہیں ہوتا اور کشف والے اس آیت کے ایک عجیب منہ کہے ہیں کہ وہ سے ہی الطاف سے خالی نہیں ہیں میں نے آم لہم شکر کا واسطے ناسیبتا کو کلام نے ہذا القول میں کوئی اور بھی لوگ اس بات میں ان کے شریک ہیں اور اس تفسیر پر اس آیت کے منہ بون ہو گئے کہ اگر ان کا فر و کو اپنے وعدے پر نہیں مابعد اور گنہگار کی برابری پر یا گنہگار کی فضیلت مسلمان پر کوئی دلیل عقل یا نقلیہ مستند نہیں ہوتی ہے تو اب اسے پوچھا جائے کہ کوئی عاقل جہان میں اس بات اور اس مذہب میں ان کے ساتھ شریک ہے اس واسطے کہ دانا کی بات کے ساتھ بات کا ملنا ہی ایک دلیل ہے سو اگر کوئی دانا اس بات میں ان کے ساتھ شریک ہو تو انکو چاہئے کہ اس اپنے شریک کو بحث اور مناظرے کو وقت مقابلے میں لے آویں اور جو نہیں لاتے ہیں تو معلوم ہوا کہ کوئی دانا اور عاقل اس بات میں ان کے ساتھ شریک نہیں ہے اور اس دہی مذہب کو کسی قبول نہیں کیا ہے سب عاقلوں نے یہ علمی و دین اور جب کوئی دلیل عقلی یا نقلی اس وعدے پر انکو نقلی اور کسی عاقل کا قول کہنے قول کے ساتھ غلام تو معلوم ہوا کہ انکا قول بے اصل اور جھوٹا ہے لیکن مشہور منہ شکر کا یہ لفظ کے تمام قرآن مجید میں جھوٹے معبود و کہے ہیں اور مشہور کہ خلاف قرآن شریف کے لفظ کوئی تفسیر کرنا اچھا نہیں ہے

اور اگر یہ کافر کہیں کہ ہمارے معبود تعالیٰ کی صفات کا بلکہ مظاہرین میں سے ہمارے ظہور میں اور اس کے ساتھ
اتحاد رکھتے ہیں اور جو نسبت مظہر کو ساتھ ظاہر کے ہی وہی انکو حاصل ہے کچھ ان کے اور تعالیٰ کے بخت
نہیں ہیں اور نہ مقابلہ تاکہ انکو اس پہلو سے اور اپنے غلبے کی واسطے تعالیٰ کی جناب میں مقابلہ کو لاویں اور
ہماری عبادت اپنے معبود و نیکو عین خدا کی عبادت ہی اور ہمارا دیکھنا اور نظر کرنا اپنے معبود کی طرف
عین خدا کی طرف نظر کرنا ہی جتنا انکو اپنی عبادت میں واسطے جانتے ہیں اور دیکھنے میں عینک کی طرح
انکو جانتے ہیں اس واسطے کہ تشریف کے مرتبہ کی عبادت کرنا اور اس مرتبہ کا دیکھنا ظاہری الٰہیت سے
یکو حاصل ہو سکتا ہے اور نہ عقل کی انہی سے ان کو طرح سے غریب کو حاصل ہے تو ہم کہیں گے کہ یہ بھی خدا
تبارک باطل اور جہو تھا ہی اس واسطے کہ اگر تمہارے معبود عبادت میں واسطے اور دیکھنے میں عینک کی مانند ہو
تو تمہاری سب عبادت اور نظر کرنا تعالیٰ کی ذات پاک تک پہنچا اور اس عبادت اور توجہ کا اثر عملوں کے
انوار ظاہر ہو سکے دن یعنی قیامت کے دن ظاہر ہو تا لیکن تمکو یہ عبادت ہرگز فائدہ نہ بخشنے گی اور اس وجہ
اور نظر کا اثر کچھ بھی ظاہر نہ ہو گا یَوْمَ يَكْشِفُ عَنْ سَاقِ جَسَدِنَ ظَاهِرِکَ مَا لَکَاجَا اور پردہ کہولا جا گا اس حقیقت
سے جس کا نام ساق یعنی ہڈی ہے اور اس کی نسبت تمام الٰہیہ حقیقتوں کے ساتھ ایسی ہی جیسے ہڈی کی نسبت
اومی کے سب اعضا کے ساتھ ہی اس کے جہاں پر جانا چاہئے کہ حقائق الٰہیہ عبارت میں کمال الٰہی کے حیات جسے
عالم میں ظہور کرنے میں اور یہ حقائق صفات کے سواے ہیں اس واسطے کہ کمال کے صفات بالکل ان حقائق میں
مجموع ہیں اس لئے کہ جو کمال الٰہی ہے وہ سب صفات کمال کو لئے ہوئے ہی صفوں کو جدا جدا عالم میں ظہور نہیں
جیسے علم بے قدرت کے اور قدرت بے ارادہ کے اور یہ مینون بحیات کے ظہور نہیں کرتی ہیں بخلاف جہاں
کمال کے کہ وہاں ہر جہت ظہور میں مستقل اور منفرد ہے اور جو یہ حقائق صفات اور ذات کے درمیان ہیں
برزخ واقع ہوئے ہیں اور صفات کو استقلال نہیں ہے تابع محض ہیں اور ذات اصل الاصول ہے جسے
اصل ہے سب اصولوں کی اور ہر وجہ سے استقلال کامل رکھتی ہے اس واسطے ان حقائق کو تشبیہ اور استیلا
طور پر اعضا دینے نام سے سہی لکھا ہے اور واقع میں یہی ہے کہ جہاں میں الٰہی کی نسبت جو بہت مشابہت
رکھتی ہو اس نسبت سے جو حقائق الٰہیہ کو ذات کے ساتھ ہی سواے اس نسبت کے جو ہر ایک

عضو کو ذات کے ساتھ ہی پائی نہیں جاتی اس واسطے کہ ہر عضو ذات کے کمال کی حیثیت کے مظاہر ہیں نہ صرف
 کی طرح بالکل تابع اور غیر مستقل ہیں اور نہ ذات کے مانند نمودار مستقل سوچو کہ شریعت مظاہرہ میں ان حقیقتوں کی
 تفصیل اور توضیح میں آیا ہے سو سے کئی چیزیں ہیں جس سے وہ اپنے نمونہ اور عین اپنے ذات اور مد سے
 ہاتھ اور میں اپنے دھما ہاتھ اور اصابع اپنے انگلیاں اور حقو اپنے کمر اور ساق اپنے ہنڈلی اور قدم اپنے
 پاؤں اور دو وصف دوسرا یہی حقیقت کے ساتھ لاتی ہیں اس طور سے کہ ان صفات کے جمع ہونے کے سبب
 ایک شکل علیحدہ ہر ٹکڑے ظہور کرتے ہیں اگرچہ اصل میں اعضا کا حکم نہیں کہتے ہیں سو انہیں سے ایک دور
 اور دوسرا درجہ اور ان حقیقتوں کے سمجھنے میں لوگوں نے بہت سی افراط اور قریط کی ہے اور انچ نیچ
 میں بڑگئے ہیں ایک گرد و نہ نادانی سے بدون سمجھنے اس کام کی حقیقت کو گراہی کے پھرنوں میں اپنے تشبیہ
 ظاہری میں پرگئے اور ان مقصود کو اعضا اور جوارح پر قیاس کر کے حقیقت کی ذات پاک کی صورت اور شکل کے
 مقصد ہوئے ہیں حقیقتی کے جسم ہونے کے قابل ہوئے تَعَالٰی اللہ عَمَّا يَقُولُ الظَّالِمُونَ خَلْقُ الْکَلْبِ اپنے
 برتر ہے اللہ تعالیٰ اس چیز سے جو کہتے ہیں ظالم بہت بڑھا اور برتری کر کے اور ایک جماعت نے تنزیہ کے قاعدہ کو
 ایسا کہہ کے کہ ان حقیقتوں کے ثابت کرنے کو اس قاعدہ کی بنیاد پر سمجھ کے ایسی تاویل کی ہے جو مقصد سے بہت
 دور ہے بلکہ نفی اور انکار کا حکم کہتی ہے تو گو یا حقیقت میں ان حقایق کی دریافت اور سمجھ میں تشبیہ والوں کے
 شریات ہوئے فرق ان دونوں میں اتنا ہوا کہ پہلے فرق نے ثابت کیا ہے اور انہوں نے نفی کی ہے تو انکو
 بھی سوائے ان مقصود کے جو انکی ظاہر مقلد ہیں اپنے جانتے ہیں دوسرا مطلب کچھ بھی حاصل نہوا اور اہل سنت اور
 جماعت کے مفسرین جیسما ہم اللہ خیر المقصد کی حقیقت کو پہنچے اور کہا کہ ہر چیز کی ذات کو دریافت کرنے کے بعد اس کے
 اعضا کا حال معلوم ہوتا ہے چنانچہ صفات میں ہی یہی حال ہے چنانچہ حیوان کا علم اور طرح کا ہے اور انسان کا علم
 اور طرح کا اور انبیاء کی چیز کی اور طرح کی قدرت ہے اور دوڑنے والی چیز کی دوسری طرح کی طاقت پس جڑی حقیقت
 کی صفات کے تصور اور خیال کرنے سے ہم عاجز ہیں اسکی ذات کی نزہت اور پاکی کے سبب جو کہ طرح سے
 ہماری عقل میں اور دوسرے خیال میں نہیں آسکتی سو اس طرح ان اعضا کے تصور سے یہی ہم عاجز ہیں اس واسطے
 کہ ان اعضا کی حقیقت کی جو جید اس وقت میں حاصل ہوئی کہ اعضا والی ذات کو کما بین فی اپنے جہاں ہے دیا

ہم جانتے ہوتے اور یہ محال ہی تو وہ ہی نہیں ہو سکتا اور واقعہ میں اگر نقطہ باتہ میں کوئی کامل کرے تو معلوم ہو گا
 کہ تقدیر فرق و تفاوت ہی آدمی کا باتہ جدا ہی اور گہوڑا کیا باتہ جدا اور گاسے کا باتہ اور طرح کا اور جن اور پر کیا باتہ
 اور طرح کا اور فرشتے کا باتہ دوسری طرح کا ہر اگر صورت انہی چیزوں کی آئینہ اور بانی میں خوب تامل اور غور کر کے
 دیکھے تو وہ اعضا و جوارح کرکشی ہی لیکن جو عضو کسی شخص کی ذات میں داخل ہے وہ اس صورت میں جو آئینہ
 اور بانی میں معلوم ہوتی ہے بائیں طرف ہو جاتا ہے اور بائیں طرف والا دایہی طرف ہو جاتا ہے اور حال ہی میں
 کہ اعضا و جوارح اس صورت کے جو برت میں اس شخص کے اعضا و جوارح کے ساتھ ہرگز مشاکرت نہیں
 رکھتے ہر دوسری سا فل کی جنسوں میں شریک ہو نیکا کیا ذکر ہی حاصل کلام کا یہ ہے کہ ان حقائق کا دریا نیکے
 ہی و بسا ہی محال ہی جیسا کہ اس ذات پاک کی کہ نہ کا دریافت کرنا ان آیت البتہ ہو سکتا ہے کہ نہ اصل اور جو
 عرضیہ اور لوازم سے خواہ مسئلہ ہوں یا ثبوتیہ اسے نشان دے سکتے ہیں چنانچہ ان سب حقیقوں کی شرح اس علم
 میں جو آنگے واسطے موعود ہے خوب شرح اور بسط سے بیان ہے اور جو کچھ اس امر سے منقول ہے کہ انہوں نے
 بعضی ان حقیقوں کو صفتوں میں داخل کیا ہے جسے وجہ اور میں سوا واسطے ہی کہ انہوں نے صفت کے لئے سوا
 ذات کے لئے ہیں و لا مشاحۃ فی الاصل اصطلاح بنی اصطلاح کے تغیر اور تبدل میں کچھ جھکا نہیں ہے لیکن
 شائع کی اصطلاح اولیٰ اور انسب ہی اعتبار کیا واسطے حاصل کلام کا دو حقیقتیں ان حقائق البتہ میں سے دو چیزیں
 یہی کشف اور ظاہر ہو گئی موقوف میں ساق اور دفع میں قدم لیکن بے لوگ استدعا کے بالکل باطل ہو چکے
 سب سے ہرگز ان حقیقوں کو دریافت نہ کر سکیں گے کہ انکو تیزی نظر سے معلوم کر لیں اور انکا حق ادا کر سچا
 فرمائے ہیں کہ ساق کے کشف کے بعد جو بہت عالی حقیقت نہیں ہے وجہ اور میں کی نسبت سے ان لوگوں کو
 انکی عبادتوں اور توجہوں کی آزمائش اور امتحان کے واسطے ملاحظہ کر کے پر دہیں اس حقیقت کو کی بھی سامنے لا دیں گے
 و ین عَوْنِ اِلٰی السَّجْدَةِ اور بلائے جاویں گے سجدہ کے واسطے تاکہ اگر انکی عبادت تہذیب اور پاک کی کے مقام پر پہنچی
 ہے اور مقبول ہوئی ہے تو اس وقت ہی اس کے موافق سجدہ ہو سکے گا اور اگر مظاہر ہی کی قید میں ہے نہ سجدہ کے
 مقام کو نہیں پہنچی ہے تو اس وقت ہی اسے اس مقام پر توجہ ممکن نہ ہو گا اس واسطے کہ وہ وقت نئی بات
 حاصل کر لیا نہیں ہے بلکہ پہلے حاصل کی ہوئی چیز کے آثار کے ظہور کا وقت ہے اور بس اور جو سعید فر

رحمۃ اللہ علیہ نے اس مقام پر کہا جس کہ سَبَّاحُ الشُّمُوسِ اَصْلُهُ الَّذِیْ بِہٖ قَوْلُہُمْ کَسَاحِ الشُّجْرِ وَ سَبَّاحُ
الْاِنْسَانِ فَعْنٰی الْاَلٰیذِ یَوْمَ یُظْہَرُ حَقَاقِ الْاَشْیَاءِ وَ اَصُولُہَا الَّتِیْ کَانَتْ مُثَبَّتَہٗ عَلَیْہِ
فَیَقْمِرُ عِبَادُہُمْ اَللّٰہِیْ کَانَتْ عَلَیْہِ غَیْرِ اَصْلِ عِبَادَتِہِ الْمُؤْمِنِ الَّتِیْ کَانَتْ عَلٰی اَصْلِ صَحِیحِہِ
سَبَّاحُ ہر جزئی کی اس جزئی کی جڑ کو کہتے ہیں جس کی سبب سے اُس چیز کا قیام اور نہر اوہو تا جس سے نہ دُفّت کا
اور پٹنڈی آدمی کی بس اس آیت کے منہ یوں ہونگے کہ جہن ظاہر کی جاوگی ہر جزئی کی حقیقت اور اُسکی اصل
جس کی سبب سے وہ چیز ثابت نہی پس جدا ہو جائیگی ان لوگوں کی عبادت جو غیر اصل پر نہی یا نذر و نکی عبادت سے
جو ثابت نہی اصل صحیح پر نہی کی خبر پر اور جب اُس دن بلائیگی وہیہ معلوم ہوئی کہ امتحان اور آزمائش منظور سے
نہ تکلیف تو ابوسلم صغفانی کا بیان اس بات کا زایل اور دور ہو گیا جس جگہ پر اُس نے کہا جس کہ لَا رِیْبَ اَنَّ
یَوْمَ الْقِیَامَةِ لَیْسَ فِیْہِ قَعْبَدٌ وَ تَحْلِیْفٌ فَاَلَمْ اَرْزَا مَا اَلْقُرْآنُ الشَّیْخُو حَقَّہٗ یُنَیْ بِ شُكِّ مَقَرَّ
وَن قِیَامَتِ کَانہی ہی اُس میں عبادت کرنا اور نہ تکلیف پس مراد اُس دن سے بڑا ہے اور موت کے قریب کا زمانہ
جس فقط حاصل کلام کا یہ ہے کہ ہر صورت سے یہ لوگ ہی سجد کیا قصد کریں گے فَلَا یَسْتَطِیْعُوْنَ پھر ہرگز نہ کر
سکیں گے سجدہ اس واسطے کہ انکی پیٹھ ایک تختہ ہو جائیگی پھر جبکہ اور سر کو نیچا کرنا اُنے نہو کے کا چنانچہ صحیح
بخاری میں ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ کی روایت سے آیا جس کہ وہ کہتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم سے پوچھا آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن ہمارا پروردگار ایک ساقی ظاہر کرے گا اور ہر ایک ایسا مرد ہو جائے گا
سجدہ میں گر پڑے گا اور جو شخص دنیا میں دیکھلانے یا سنانے کی واسطے سجدہ کرتا تھا وہ بھی قصد کرے گا کہ سجدہ کرے
لیکن اُسکی پیٹھ ایک تانبے کے تختے کے مانند ہو جائیگی کہ اُسکا اثر نہ ہوگا مگر نہو کا اور صحیح مسلم میں آیا ہے
کہ اصحاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ یا رسول اللہ ہم لوگ قیامت کے دن اپنے پروردگار کو
دیکھیں گے آپ نے فرمایا کہ ہاں بے شبہ اور بے پردہ جیسے بے بدلی کا آفتاب اور جو وہین رات کا چاند بدون مزا
اور ممانعت کے دیکھو گے اُسکی تفصیل یہ ہے کہ پہلے ایک فرشتہ پکارے گا کہ جو شخص دنیا میں جس کی عبادت کرتا
تھا اُس کے ساتھ حاضر ہے اور بت اور درخت اور جو چیز کہ دنیا میں پوچی گئی ہے اُسکو وہاں حاضر کرے گی بت پرست
بنو کے ساتھ اور درخت ہوئے والے درخت کے ساتھ اور چاند سوچ ہوئے چاند سوچ کے ساتھ ہائیکے اور

میں نے پوچھا کہ جو لوگ ظالم
قیامت کے دن

جو لوگ محض حق تعالیٰ کو پوجتے تھے وہ رہ جائیگے پہر ایک آواز ہوگی کہ یہود کو پوجتے تھے وہ کہیں گے
 کہ ہم غریزہ کو جو خدا کا مینا تھا پوجتے تھے علم ہو گا کہ تم جو بیٹہ کہتے ہو حق تعالیٰ جو دروڑ کے نہیں رکھتا مگر تم کہو کہ
 تمہاری عرض اس وقت کیا ہے عرض کریگے کہ ہم یہاں سے بن کوئی قطرہ پانی کا سکوٹے سے سکھ کر ہو گا کہ جاؤ اور پانی
 پیو اور دوزخ کو انکی انگبو نہیں دیکھو ان کے کہنے پر ریت کا میدان حسین سے دور پانی کا دریا ہو گا جو کہا ہوتا ہے
 دیکھو ان کے کہ اور ایک فرشتہ حضرت خیر علیہ السلام کی شکل کا ان کے ساتھ ہو گا وہ انکو لینے دوزخ میں جاؤا لے گا
 اور اس طرح نصاریٰ کے ساتھ کیا جاوے گا اور ایک فرشتہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شکل کا ان کے ساتھ ہو کے انکو
 بھی ان کے ٹھکانے پر لے جائیگا اور ہر جہ فاعل موجود جائیگے تو پھر آواز ہوگی کہ تم کو کس کا انتظار ہے اور کہے
 ساتھ جاؤ گے تب جب عرض کریں گے کہ یا الہی بسم دنیا میں طرح طرح کی احتیاج رکھتے تھے اور فرسہ بسم کے تعلق
 لیکن باوجود ایسی محتاجی کے جسے شکر کو فتنے موافقت ملی اور ان کے ساتھ نہوئے اب بکو کوسلے ان کے ساتھ
 کا حکم ہوتا ہے پہر اس طرف سے ایک صورت ظاہر ہوگی اور کہے گی کہ میں تمہارا پروردگار ہوں یہ عرض کریگے
 کہ ہم ہرگز حق تعالیٰ کے ساتھ کسی کو شریک نہ کریں گے اس صورت سے بکو کچھ عرض نہیں ہے جب ہمارا پروردگار
 پر وہ انہاں دیکھا اور ظاہر ہو گا تو بسم اسکو پہچان لیں گے تب علم ہو گا کہ تم کچھ علامت اور نشان اپنے پروردگار کا
 اپنے پاس رکھتے ہو کہ اس علامت سے اسکو پہچان لو گے یہ عرض کریگے کہ ہاں تب اس وقت ایک ساق بیٹے
 پنڈلی ظاہر ہوگی اسکو دیکھتے ہی جتنے ایماندار مومنین سب سجد میں گر پڑیں گے اور کہیں گے کہ اب بسم راضی ہو
 تو ہی جارا پروردگار ہے اور جو لوگ دلیمن ایمان رکھتے تھے وہ ہی سجد کیا قصد کریں گے لیکن انکی بیٹہ ناسکے
 تختے کے مانند سخت ہو جائیگی اور سجدہ ان کے سطرچ نہو سکے گا اس حدیث کی نامی بہت ہے لیکن اس مقام کے
 مناسب اتنا ہی ہے اور جب سجدہ ان سے نہو سکے گا تو یہ سجد کیا نہو نا ان کے عبادت کے باطل ہونے کی دلیل ہوگی
 پہر باوجود اسکے اس ساق نورانی چمکتی ہوئی کھڑی دیکھتے ہی ان کے اس واسطے کہ انکی عقل نظر کا توجہ بظاہر
 کی قید میں نہ رہے انہاں تشریف کے مقام کو نہ پہچانے اس واسطے خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ جو نہ جلا جاوے گی
 انکی انگبوں کے اس تجلی کھڑی دیکھیں بلکہ قَدْ هَقَمْتُمْ ذِلَّةً و ذلت لے گی ان کے نام بکو سر سے قدم نہایت
 اور رسوائی اس واسطے کہ انہوں نے یہی مظاہر کی عبادت میں حق تعالیٰ کی ذات پاک کو ذلیل کیا تھا اور ان کے

مَسَابِقُ الْعِبَادَةِ

سُورَةُ نُونٍ

ظہور کو اپنے شریکوں میں حقیقی محالِ حق تعالیٰ کا جانا تھا اور حالِ پیدہ ہی کہ مظاہرِ حقیقہ کی سطح کے کہ ہوں ناقص اور ذلیل
ہیں اور اپنے سجدہ نہیں سکتا اس وقت میں اُنکے پیدایشی اسعداد کے باطل ہو چکی دلیل ہے کہ حق تعالیٰ کی عبادت
چھوڑ کے اور اُسکی انکار کر کے اس استعداد کو برباد اور خراب کیا قَدْ كَانُوا اور تحقیق سے تہی دنیا میں بدعتوں
إِلَى السُّجُودِ بلائے جانے خاصِ حق تعالیٰ کی عبادت کو واسطے وَهُمْ مَسْأَلُونَ اور اس وقت میں یہ سالم
تھے استعداد سے اور صریحِ الفطرۃ تھے اگر اس وقت حق تعالیٰ کی خالص عبادت کے خوگر ہوتے تو انکو اس طرح کا تغیر اور
تبدیلِ ظاہر نہ ہوتا اور جب ثابت ہوا کہ یہ کافر اس واسطے ٹھوکنے کہتے ہیں کہ تم اپنے قیامت کے عذاب کی بات
کہتے ہو اور وہ بات انکی عقل ناقص میں نہیں آتی اسکو اپنی عقل ناقص سے بعید جانتے ہیں اور پیدہ ہی ہے کہ تم انکو قرآن
سناتے ہو اور اُنکے مضمون کے بموجب خالص اللہ تعالیٰ کی عبادت اور سجدہ کو علم کرنے ہو اور مظاہر اور صورتوں کی
عبادت سے منع کرنے ہو سو یہ بات انکی بوجہ میں نہیں آتی بلکہ اسکو موبہوم کی واسطے موجب کو چھوڑنا جانتے ہیں اور
ایسی الٹی بوجہ ہونا انکے جنون کا نشان ہے قَدْ رَفِئَ وَتَنَزَّكَتْ یہذا الْحَدِيثُ سو چھوڑ دے ٹھکڑ
اور انکو جو اس بات کو چٹھلا نا ہی اس واسطے کہ یہ بات ہماری ہی نہ تھا ہی سو تم اُنکے عذاب کے جلد کی وضاحت
مانگو اور سنجیدہ مت ہو سَنَسْتَدْرِجُهُمْ قریب ہی کہ انکو آہستہ آہستہ کہتے ہیں بڑی گمراہی میں گرفتار کر کے
ناک انکی فاسد استعداد کا پیمانہ لبرز ہو جاوے اور سخت عذاب کے استحقاق ہو جاوے مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ اس طرح
انکو معلوم نہ ہو کہ یہ راہ گمراہی کی ہے اور انتہا درجے کے عذاب کی حد کو پہنچاتی ہے بلکہ اپنے خیال میں اُس راہ کو بدلتا
اور بہتر ہی جانیں بلکہ اجراءِ ثواب اس میں سمجھیں وَأَعْلَىٰ لَهُمْ اور بہت اور ڈھیل دینگے ہم انکو اور فی الفور مواخذہ
کرین گے تاکہ یہ دہو کہہا کہ وہ کہ اگر ہم گمراہی اور براہی پر ہوتے تو حق تعالیٰ کو فرصت نہ دیتا اور چٹ پٹ پڑتا
اس واسطے کہ ان سے ہکو قریب منظور ہی إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْهُ ہمارا کراؤ اور داؤ بہت مضبوط اور محکم ہے
برگز کیسے اسکی خبر نہیں ہوتی اس واسطے کہ دوسرے کے کر کو دریافت کرنا اس سبب ہو نا ہی کہ اپنے منہ سے
ایک دریافت کر نیکی قوت کو قریب دیتے ہیں اور دوسری قوت اپنے حال پر رہتی ہے تو اُس کو کما انجام
پہچان لیتے ہیں اور ہمارا کراہ ہو نا کجی قوت میں دریافت کر نیکی میں سبکو گہیرے ہوے ہوتا ہے اور ذرا
اور آگاہی اس میں بالکل نیت اور نا بود ہوتی ہے کسی قوت سے اُسکا انجام معلوم نہیں ہو سکتا اور اگر ہمارا کر

اب مضبوط اور پکا ہوتا تو ان لوگوں پر تہا رہی خوبی اور تمہارے احسان جو انہیں کون نہ ظاہر ہونے جیسے
 نیک نصیحت کرنا اور ایسے فائدہ کے علم پہنچانا اور تمہارے جیہلانے اور انکار میں کون دسبدم زیادہ ہو
 جانے اَمْ تَسْأَلُہُمْ اَحْرًا کیا تو انکا بھی کچھ مزدوری اس نصیحت کرنے اور فائدہ کے علم پہنچانے پر
 اَلْہِم مِّنْ مَّعْصِرٍ مُنْقَلَوْنَ ہیرے اُس داند میں مزدوری دینگے وہ جانتے ہیں اس واسطے تم سے سیکھتے
 نہیں اور فائدہ نہیں لیتے اَمْ عِنْدَکُمْ کیا انکے پاس ہی الغیب غیب کا علم جس سے کشف کے طور
 حقیقی کے جیسے حکم اور آخرت میں نفع اور ضرر دینے والی چیزیں انکو معلوم ہوتی ہیں فَهَلْ یَسْتَفِیْضُونَ
 ہیرے اس اپنے معلومات اور کشفات کو لکھتے ہیں اور اُس کشفی علم کو کہلی عبارت سے بیان کر
 تے ہیں گئے نبیوں سلون اور اپنے پس ماند کو کو ہی اُس علم سے فائدہ پہنچا دیں اور جیسے بے پروا ہیں تیرے احسان کا
 بوجہ کہ واسطے اُدبنا وین سوچ اُن دونوں باتوں سے ایک ہی نہیں پائی جاتی ہی تو جان لے کہ یہ انکا جیہلانے
 اور انکار کرنے پر اصرار اور ہٹ کر ناقض حقیقی کے مکر اور دانو کی نشانی ہی جو انکوبات میں مائل کرنے اور سوچنے
 نہیں دیتا اور سطح سے حق بات انکے ذہن میں آتھیں دیتا فَاصْبِرْ لِحُکْمِ رَبِّکَ پھر صبر کر انکی اذرا اور اپنے
 پروردگار کے حکم کا منتظر رہ دیکھ کہ ان سے کیا معاملہ کرنا ہی کسکو انہیں سے اس عذاب کی تاخیر میں شرمندگی
 اور توبہ اور حق کی طرف رجوع ہونے سے سرفراز کرنا ہی اور کس کو اس تاخیر کے سبب پر اُسیوں اور شرارت
 میں انتہا درجہ کو پہنچانے کے گمراہی اور بی نصیبی کے دریا میں ڈوبنا ہی ولا تکلن کَصَاحِبِ الْحُوتِ اور نہ
 اُس غمیر کے مانند جو چمپلی کے پٹ میں قید ہوا اور حقیقی کے حکم کی انتظار کی اور غیرت الہی کے غلبے کے
 سبب سے اپنی قوم پر عذاب طلب کرنے میں جلدی اور شنائی کی سوئے پھر حضرت یونس بن مہی
 السلام تھے اور انکا قصہ اسطور سے ہی کہ اُنکے زانی میں الولا میر غمیری اسرائیل میں حضرت شعیب علیہ السلام
 تھے اور صدقیا بادشاہ اسوقت کا انکا مطیع اور تابع رہا تھا اور اُن دنوں میں ہی اسرائیل غلطن اور اُن دن
 میں جو شام کے ملک میں بہت بہتر بستیان میں رہتے تھے اتفاق سے یمنو اور موصل کے کو گت عراق
 اور شام کے درمیان بستیان میں بھی اسرائیل پر چڑھ آئے اور انکا مال اور اسباب لوٹ لگے اور
 آدمی ہی بہت اُنکے ہڑلے گئے صدقیا بادشاہ نے یہ ماجرا حضرت شعیب علیہ السلام سے عرض کیا اور کہا کہ

حضرت یونس علیہ السلام

بندہ بونے چہرہ انکی کیا تدبیر کیا جائے اس واسطے کہ جینک ہمارے قیدی وہاں سے چھوٹ کر نہ آویں گے تب تک
 سے نوح کے زور سے انکی اس زیادتی کی تدبیر کچھ نہیں ہو سکتی حضرت شعیب علیہ السلام نے فرمایا کہ کیا
 ملک میں پانچ آدمی غیر یزید ایک کو انھیں سے اُن لوگوں پاس بھیجنا کہ وہ لوگ اُسکے سمجھانے اور
 نصیحت کرنے سے راہ پر آجائیں اور تمہارے قیدیوں کو چھوڑ دیں خدا نے عرض کی کہ آپ ہی انھیں سے ایک
 کا نام مقرر کر دیجئے تاکہ میں انکو روانہ کروں حضرت شعیب نے فرمایا کہ یونس بنی تم کو اسکا نام کیوں مقرر کرو
 کہ وہ ممت کش اور امانت دار آدمی ہیں اور حتمی درگاہ میں انکا برا مرتبہ ہے اور اس زمانے میں غیر وہ
 عبادت اور ریاضت کی زیادتی میں ہی متاثر ہیں اگر وہ انکے لوگ انکی نصیحت نہ مانیں تو ہو سکتا ہے کہ
 وہ بڑے بڑے معجزے اور عجیبی کرنے انکو دیکھنے کے راہ پر لا دیں گے بادشاہ وہاں سے اُٹھا اور حضرت
 یونس علیہ السلام کو اُنکے گھر سے بلوایا اور کہا کہ اسکا نام کیوں اسے آپ تشریف لیجائیے حضرت یونس
 علیہ السلام نے کہا کہ اگر حضرت شعیب علیہ السلام نے حکم الہی کے بموجب مجھکو مقرر کیا ہے تو مجھکو جانا ضرور ہے
 اور اگر اب نہیں ہے تو اس بارے میں میری اوقات میں خلل پڑیگا اور میں بے چین ہو گا بادشاہ نے کہا
 کہ تمہارا مقرر کرنا حتمی کی وحی کے بموجب نہیں ہے لیکن حضرت شعیب علیہ السلام نے اسطرح فرمایا جس
 آگے جانا اُس طرف ضرور ہے حضرت یونس علیہ السلام بحمد و سبوح و منو البطرف روانہ ہوئے اور اپنے گہر والوں
 بھی اپنے ساتھ لے لیا پھر اس شخص میں پہنچا پہلے وہاں کے بادشاہ سے ملاقات کی اور اُس سے کہا کہ حتمی
 فیجیہ تیری طرف پہنچا ہے یعنی اسرائیل کو قید سے چھوڑ دے اور بنی اسرائیل سے ہرگز دشمنی مت کر
 اُس نے کہا کہ اگر تم اس بات میں سچے ہو تو حتمی کو اتنی قدرت کس واسطے دینا کہ تم تمہارے ملک پر چڑھ جائے
 اور جو روٹ کے پکڑے لاتے کیا اسوقت حتمی کو اتنی قدرت تھی کہ بنی اسرائیل کی حمایت کرتا اور ہکمونہ کرنا جو
 تمہو پہنچا ہے غرض کہ حضرت یونس علیہ السلام تین روز تک اُسکے دربار میں آتے جاتے رہے لیکن اُس نے ہرگز انکی بات
 ماننی نہ کی نہ کوٹھہ آیا اور حتمی کی درگاہ میں عرض کیا کہ یا الہی بے لوث میری بات نہیں سُنئے اور میری نصیحت
 نہیں مانتے اور بنی اسرائیل کو قید سے نہیں چھوڑتے حتمی کی طرف سے وحی آئی کہ انکو تمہارے خدا سے
 ڈراؤ اگر تمہاری بات کو مانیں گے اور ایمان لائیں گے تو ان پر بارِ عذاب اویگا حضرت یونس علیہ السلام اُس شہر

تمام کو چھوڑا رہا میں پرے اور کہا کہ تم نکلو جس کے دے بن تم لوگ اپنے بادشاہ کو بدتر پہنچاؤ گے اگر میری بات
 ماننے کا اور میرے کہے پر ایمان نہ لاؤ گے تو حتمی کا عذاب اس پر آجکا لوگو نے کہا کہ کچھ مدت مقرر کرو حضرت
 یونسؑ نے فرمایا کہ چالیس دن کا تمہارے تمہارے درمیان میں قرار ہے اگر تم اس چالیس دن میں ایمان لاتے تو میں تمہیں
 جی اور نہیں تو سب ہلاکت ہو گے آخر ہوتے ہوئے یہ بات پہلی اور بادشاہ اور اس کے مضامین نے نہ سنی اور
 مسخری شروع کی اور کہنے لگے کہ یہ فقیر دیوانہ ہے ایک بات اس کے جی پر بیٹھ گئی ہے اور حضرت یونسؑ علیہ السلام
 نے حتمی روکا دیا میں عرض کیا کہ یا الہی میں نے اپنے چالیس دن کا وعدہ کیا ہے اس وعدہ کو میرے سچا کر اور نہیں تو
 میں ذلیل ہو نکلا اور جھوٹا مار ڈالیں گے اس واسطے کہ ان لوگوں کی عادت یہی تھی کہ جو شخص اس طرح کا جھوٹہ
 بولے اس کو مار ڈالتے تھے حتمی کا حکم ہوا کہ تم اس واسطے ایسی جلدی کی اور چالیس دن کا وعدہ کیا ہے تو
 چاہئے مگر نہ کہ تقدیر میں نکلا ایمان لے لیا ہے آخر کراہ پڑاؤں کے اور ایمان لاؤں گے حضرت یونسؑ علیہ السلام
 کو اس بات کا برا بھلا ہوا جب ایک مہینہ اس وعدے سے گزرا تب حضرت یونسؑ علیہ السلام اس شخص سے منع
 اپنے گہر والے نکلیں گے بارہ کوئی اس شہر سے دور جا کر ڈیرہ کیا تاکہ دیکھیں اسکا انجام کیا ہوتا ہے اور ہمیشہ اس
 دو عین سے کہ یا الہی یہ وعدہ میرا سچا کر اور نہیں تو میں خف اور ذلیل ہو نکلا آخر جب میں تیسواں دن ہوا
 اور صبح کو جو لوگ اُسے نہ دیکھا کہ کچھ علامت عذاب کی شروع ہوئی ہے اور دیوانہ اور اگت آسمان سے رستا
 ہوا دیوانہ اور اگت گہر والے کو ٹھونکی جیت کے قریب پہنچا بادشاہ اور اس کے تمام ارکان دولت گہر اور اگت گہر
 اور کہا کہ اُس فقیر کو دہی والے کو ڈھونڈو وہ دیکھو کہاں گیا جلدی اس کو لاؤ تاکہ اس کے ہاتھ پر ہم توہن کرین اور جتنے
 قیدی ہیں سب اس کو سہرہ کر دیں اور شہر کے دروازے کو بند کیا اور سرگلی اور کوچے اور گہر و زمین ڈھونڈنا شروع
 کیا کہیں انکا پناہ پایا لا چارہ جو کے سب ننگے سر ننگے پاؤں میدان میں نکلا اور بچو نکلو انکی ماؤں نے جدا کیا اور گالے بکڑے
 بھی بچو نکلو انکی ماؤں نے جدا کیا اور سب نے اپنا اپنا گریبان چاٹ کیا اور سہ کو مسجد میں رکھا اور رونا اور پٹنا اور زفر
 اور عاجزی کرنا شروع کیا اور جناب الہی میں عرض کیا کہ جسے کفر سے توبہ کی اور حضرت یونسؑ علیہ السلام جو تیرے
 پیچھے ہوئے ہیں ان کے قول پر ہم ایمان لائے اور قصہ معصوم بنے کیا اور دل پر کیا تاکہ جسے بنی اسرائیل کے قیدی ہیں
 ان کو سب حضرت یونسؑ علیہ السلام کے حوالے کر کے حتمی نے ان کے گریہ و زاری پر رحم کیا اور پھر کیت اُس جلدی

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سورۃ یوسف

اُسے اُتھا لیا اور ہوا صاف ہو گئی اور یہ تھقہ عاشور کے دن اپنے محرم کی دسویں تاریخ کو ہوا تھا اس خدا کے
 دفع ہو نیکے بعد بادشاہ اور سب ارکان اور رعایا خوش ہو کے شہر میں داخل ہوئے اور ہر کار و کار اور
 جاسوس کو چاروں طرف دوڑایا تاکہ خبر حضرت یونس علیہ السلام کی لاوین بلکہ بادشاہ نے اپنی زبان سے
 یہ بھی کہا کہ جو شخص حضرت یونس علیہ السلام کی خبر میرے پاس لاوے اُسکو ایک روز اپنے سلطنت کے
 تحت پڑھائے گا سب حکم اُسکے اختیار میں دوں تاکہ اُس دن جو کچھ چاہے مال اور اسباب اور کارخانے میں
 سے لے لے بیت لوگ اس طمع پر ہر طرف دوڑے اور حضرت یونس علیہ السلام کو بھی گزار دئی زبانی یہ خبر
 معلوم ہوئی تھی کہ تمہاری قوم سے عذاب اُتھ گیا اور وہ لوگ تھوڑے ہوئے ہیں پرتے ہیں بے خدا کے
 پھر جانکی خبر سننے کے بت نہجیدہ ہوئے اور جاناکہ میں اپنی قوم میں جہو تھا ہوا اب انکے پاس کیا مہذبہ لیکے
 جاؤں اس واسطے کہ میرا وعدہ سچا نہوا اور اگر حضرت شعیب علیہ السلام اور بنی اسرائیل کے پاس جاؤں تو بھی ضعیف
 ہو گا اس واسطے کہ مجھے کچھ کام ہی نہ آیا یہ سوچ کے ان دونوں طرف نکلا اور وہ متوقف کیا اور جو اس امر
 بہت رنج حاصل ہوا تھا بدو انتظار وحی اور بغیر اجازت الہی کے روم کی طرف چل گئے ہوئے اور حقیقتاً
 کے عہد میں گرفتار ہوئے اب یہاں سے اُنکے ساتھ دوسری طوکار کا معاملہ عتاب امیر شروع ہوا پہلے اُنکے ذکر
 اور غلام اور رفیق اُنے علیحدہ ہوئے اس واسطے ایک بے بے اور دو بچوں کو کئی اُنکے ساتھ نہوا ایک بچے کو اپنے
 کند سے پر اور دوسرے کو بے بے کے کند سے پر سوار کر کے منزل منزل راہ طبع کرنا شروع کیا ایک روز راہ کے
 درمیان میں ایک درخت کے نیچے سائے میں ٹہرے اور آپ اپنی بے بے اور دونوں بچوں کو وہاں ٹہرا کے جنگلی
 کی طرف پانچا نہوا گئے اتفاق سے اُس وقت وہاں کے بادشاہ کے بیٹے کی سواری جو شکار کیا واسطے گیا تھا اسطر
 درخت کے قریب ہو کے نکلی شاہزادے نے دیکھا کہ ایک عورت جوان نہایت خوب صورت و بچوں کو لئے
 بیٹھی ہے اپنے ساتھ کے لوگوں سے کہا کہ اس عورت کو لے آؤ اُن بے بے نے کتا ہی شہور اور غل کیا اور کہا کہ میں
 ایک شخص نیک بخت کی جو غیر ہی خدا کا اسکی جو رہو ہوں مجھ کو مت لیجاؤ لیکن شاہزادے نے شراب کی
 مستی اور جوانی کے نشے میں کچھ نہ سنا اور اپنے ساتھ اپنے مکان پر لے گیا حضرت یونس علیہ السلام جو
 پانچا نہوا سے فراغت کر کے آئے دیکھا کہ بے بے نہیں ہیں لڑکوں نے پوچھا انہوں نے جو کچھ گزارا تھا سب کہہ سنایا

آپ نے دریافت کیا کہ درگاہ الہی سے عتاب کا معاملہ شروع ہوا لاچار و دونوں بچوں کو ساتھ لیکر چلے
 اور نوبت نبوت ایک کے بعد ایک کو کند سے پرچڑھانے انارٹے لیچلے راہ میں ایک نالہ ہوتا ہوا ملا ایک
 بچہ کو کنارے پر چھوڑا اور دوسرے کو کند سے پرچڑھا کر جا ہا کہ بارانداؤن جو قوت اس نالے کے بیچ میں پہنچے
 اتفاق سے کنارے پر ایک بٹیر یا آیا اور بچہ کو اٹھالے گیا آپ گہرا کر لوٹے تاکہ بٹیر نے سے اس بچے کو چڑھایا
 اس گہرا بٹ میں دوسرا بچہ جو آپ کے کند سے پر تھا پانی میں گر پڑا اور زور سے ہانی کی ریل جوائی نوٹس کو بھی
 یہاں لگئی آپ نے کتنی ہی کوشش کی لیکن نہ یہ باتہ آیا نہ وہ لاچار باؤس ہو کے آپ اکیلے تنہا روانہ ہوئے
 اور دریائے روم کے کنارے پر جا پہنچے دیکھا کہ ایک جہاز پرسو و اگر وں نے اپنا مال چڑھا باجی اور لنگر اٹھا کر رڈ
 ہوا جاتے ہیں آپ نے اُنے کہا کہ میں بھی فقیر ہوں اگر بدون نول لئے تم سے ہو سکے تو مجھ کو بھی جہاز پر چڑھاؤ
 نا خدا اور سو و اگر وں نے کہا کہ تم ہمارے سردار انکھوں پر بیٹھو تمہارے قدم کبرکت سے حتمالی ہمارے ہر
 پار کیگا اور ہمارا جہاز سلامتی سے پہنچے گا اس واسطے کہ تم بہت نیک بخت معلوم ہوتے ہو اور تمہارا چہرہ بہت نورانی
 ہے عرض کہ آپ کو سوار کر کے روانہ ہوئے جب بیچ دریا کے جہاز پہنچا یک ایک ایک بڑا طوفان اٹھا اور موجیں آنا
 شروع ہوئیں اور جہاز ٹھہر گیا کتنی ہی تدبیریں چلنے کی کیں لیکن جہاز آگے نہیں بڑھتا تھا معلوم اور نا خدا وغیرہ نے تسخیر
 مشورہ کیا کہ جہاز کے ڈھلنے کی کیا وجہ ہے عمر ہر ایسا معاملہ نہیں دیکھا کہ طوفان میں جہاز تہم جاسے پھر نا خدا نے
 کہا کہ میں نے کئی مرتبے تجربہ کیا ہے کہ اگر کسی کا غلام بے اپنے مالک کی رضا کے بیگ کرکشتی یا جہاز میں سوار ہوتا
 تو اسی قسم کا معاملہ پیش ہوتا ہے جہاز میں سب سے بگاڑ کہہ دو کہ جو کوئی اپنے مالک سے بھاگ کر آیا ہو
 تو مصاف کہہ دے کہ اُسکے ہاتھ پاؤں باندھ کے ہم دریا میں ڈال دیں تاکہ اور سب جہاز والوں کی جان بچے ایک
 کی ہلاکی سے اگر خدا آدمیوں کی جان بچے تو کچھ مضائقہ نہیں ہے پھر جب جہاز میں آوار دی تو حضرت یونس علیہ السلام
 بوجھ کر وہ غلام بھاگا ہوا میں ہوں کہ بدون حکم تعالیٰ کے جانا ہوں پھر جہاز والوں نے کہا کہ وہ غلام میں ہوں
 اپنے مالک سے بھاگا ہوا جانا ہوں میرے ہاتھ پاؤں باندھ کے دریا میں ڈال دو تاکہ سب جہاز والوں کی جان
 بچے اور اس بلا سے نجات پاویں نا خدا اور دوسرے تاجروں نے کہا سبحان اللہ ایسا بڑا گمان ہم لوگ
 ہرگز آپ کی طرف نہیں کر سکتے آپ بزرگ ہیں اپنی بزرگی سے یہ بات فرماتے ہیں تاکہ ہم سب لوگوں کی

سَبَّاحٌ تَبَّاحٌ

سُورَةُ النُّونِ

عوض آپ اپنی جان و دین سو بیہ حرکت تھے ہرگز نہیں ہونیوالی ہی ہم ایک اور تدبیر کرنے ہیں بے قرعہ ڈالنے ہیں
 دیکھیں کس کے نام پر نکلتا ہے ہر قرعہ ڈالا حضرت یونس علیہ السلام کے نام پر نکلا سب نے کہا کہ اس قرعہ نے
 خطا کی یہ بزرگ اس لائق نہیں ہیں کہ اس قسم کا بڑا گمان انکی طرف کیا جائے پھر دوسرے مرتبے قرعہ ڈالا
 پھر آپ ہی کے نام پر نکلا پھر تیسرے مرتبے ڈالا پھر ہی آپ ہی کے نام پر نکلا آخر جہاز والے لاچار ہو کر آپ کو دیا
 مین ڈال دیا اگلے کرنے کے ساتھ جہاز چل نکلا اتفاق سے دریا میں وہاں ایک بڑی مچھلی بہو نکلی تھے کہ انتظار میں
 بیٹھی تھی جو مین آپ دریا میں گرے وہ مین وہ مچھلی اچھوٹا لگی لیکن اچھوٹہ نہ کے اندر لینے ہی حتمی کا حکم اُس
 مچھلی کو پہنچا کہ خبردار ہو جا اس شخص کو تیری غذا کیواسطے تیرے پیٹ میں داخل نہیں کیا ہی بلکہ تیرے پیٹ کو
 اس کا قید خانہ مقرر کیا ہے خبردار ایک بال برابر نقصان اس شخص کو نہ پہنچے پھر وہ مچھلی آپ کو اپنے پیٹ میں لئے
 ہوئے دریا کی سیر کرتی پھرتی تھی یہاں تک کہ روم کے دریا سے بطایح میں پہنچی پھر وہاں سے وہ مین آئی اسوقت
 اُس مچھلی کو حکم ہوا کہ اب اس قیدی کو دجلہ کے اس کنارے پر جو شام کی طرف ہے اگلے دس اُس مچھلی نے
 چالیس دن کے بعد اچھوٹا اُس کنارے پر اگل دیا اور غلامی کا سبب یہ ہوا کہ جب حضرت یونس علیہ السلام اس
 مچھلی کے پیٹ میں قید ہوئے اچھا دم مند ہونے لگا آپ نے باا لہ اب دم آخر ہی تھی کی یاد میں اسکو گدگدائے
 یہ تسبیح آپ نے شروع کی کہ لا اِلهَ اِلَّا اَنْتَ سُبْحَانَكَ اِنِّیْ کُنْتُ مِنَ الظَّالِمِیْنَ یہ تسبیح کو عالم نہیں سوا
 تیرے تو یہ جب ہی مقرر میں تھا نگہ کار و نے حتمی کو یہ اچھا اتر کر ناپسند آیا اور اچھوٹا اپنی رحمت سے سرفراز
 کیا اپنے مچھلی کے پیٹ سے جو آپ نکلتے تو آپ کا بدن اس طرح کا نرم ہو گیا تھا کہ کہی یا چھیر کے بیٹھنے کی تاب آگئی تھی
 حتمی نے اسوقت ایک جہاز کو دکھایا اسکی بون آپ کے تمام بدن پر اسطور سے لپٹی کہ اُسکے غبون نے
 پوشاک کی طور پر آپ کے تمام بدن کو ڈھانکتا لیا اور جو اتنی طاقت آپ میں تھی کہ اُٹھ کر کہا نیکی تلاش کریں
 حتمی نے اپنی قدرت کا ملہ سے ایک ہرنی کو حکم فرمایا کہ اپنی چھاتی آپ کے مونہہ میں دیکر کھڑی رہے
 یہاں تک کہ دسے دوسرے آسودہ ہو جائیں صبح اوشام کو وہ ہرنی آپ کے پاس آئی اور اپنے چھاتی
 آپ کے مونہہ میں دیکر کھڑی رہتی جب آپ سہر ہو جاتے چلی جاتی چالیس دن اسطور سے گزرے اور آپ کے
 بدن میں کچھ قوت آئی اور اُٹھنے بیٹھنے کی طاقت ہوئی اور ہرنی کا دودھ اتنے دنوں پہنے کے سبب سے

اُس کا ضعف جاتا رہا پھر چالیس دن کے بعد اُس برقی کو حکم ہوا کہ آج اُنکے پاس موت جا اور دودھ موت دے پھر جب وہ برقی نہ آئی تب آپ نے درگاہ الہی میں عرض کی کہ بار خدا یا آج برقی نہیں آئی حکم ہوا کہ اتنا عادت کا بدلنا تمکو اپنے واسطے اچھا نہ معلوم ہوا اور جیسے ایک بڑی عادت کا خلاف چاہتے تھے کہ ایک ہی مرتبے میں ہم اپنے بندے پہلے ہو و نکونیت اور نابود کر دین آپ نے پھر توبہ اور استغفار کیا اور بہت شرمندہ ہو کر عرض کی کہ اب جو حکم ہوا اُسکو بجالاؤن ارشاد ہوا کہ پھر اپنی قوم میں جاؤ اور انہی میں پڑو آپ وہاں سے روانہ ہوئے راستے میں ایک شھر ملا اس میں ایک کلال یعنی مٹی کے برتن بنایا لیکو دیکھا کہ اوہ برتنوں کا پیرا ہوا چاکر درست کر چکا ہے اور برتنوں کے نکالنے کو واسطے مستعد بیٹھا ہے حکم ہوا کہ اُس کلال کے پاس جاؤ اور کہو کہ ایک بیماری لکڑی لیکران سب برتنوں کو پھوڑال پھر جو جواب دے وہ دے وہ ہے عرض کر حضرت یونس علیہ السلام اُس کلال کے پاس گئے اور وہ بات کہی وہ کلال سنتے ہی غصے میں آیا اور کہا کہ عجب طرح کا خودیوانہ آدمی ہے جو مجھے ایسی بات کہتا ہے کیجیے اس واسطے اتنی سخت اُنکے بنانے میں کبھی تھی کہ لکڑی سے توڑ ڈالوں چھکو تو ان برتنوں سے بہت نفع لیا ہے حضرت یونس علیہ السلام نے عرض کیا کہ یا الہی اِس کلال نے ایسا جواب مجھ کو دیا پھر حکم ہوا کہ دیکھ کہ مٹی جسے پیدا کی اور بانی جسے پیدا کیا او کلال کے ماتھے پر ہماری مخلوقا نے ہیں پھر اُس کلال نے اپنے ہاتھوں سے مٹی بانی ملا کر یہ شکل اور صورت برتنوں کی بنا کر تیار کی ہے اُس پر اس قدر انکو دوست اور عزیز کہتا ہے کہ انکو توڑ نہیں سکتا بلکہ اُنکے نوڑنے کو دشوار جانتا ہے اور تو جانتا تھا کہ ہم ایک لاکھ سے اوپر آدمیوں کو اپنی مخلوقات سے ایک دم میں ہلاک کر دیں پھر وہاں سے روانہ ہوئے راستے میں ایک باغ ملا نہایت سرسبز اس طرح کا پیغام اُس باغ کے مالک سے حکم الہی کے بموجب کیا اور اُس سے بھی سخت جواب سنا پھر دوسرے شہر میں پہنچے وہاں ایک بہت عمدہ مکان دیکھا کہ وہاں کے کسی امیر نے بنایا تھا اسی قسم کا پیغام ارشاد الہی کے بموجب اُس کے مالک سے بھی کیا اور اُس سے بھی زیادہ سخت جواب سنا جب حتمی کا عتاب اس قسم کا بہت ہوا تب حضرت یونس علیہ السلام نے نہایت گریہ و زاری حسی تعالیٰ کی درگاہ میں کی اور اپنے گناہوں کی مغفرت چاہی پھر حق تعالیٰ اپنی رحمت سے اُنکو سرفراز کیا اور اپنا رسول کیا پھر تو ہر طرف سے رحمت اور مہربانی کی نشان دہان

ظاہر ہونے لگیں یہاں تک کہ اُنس نے پرچہ اُٹھائے آپ کے دونوں بچے جانتے رہے تھے پہنچے اس کا نوٹ لے کر لوگوں کو دیکھا کہ دونوں بچے ساتھ لئے گئے تھے جن اُنسے حال پوچھا لوگوں نے کہا کہ ایک بزرگ ایدھر سے جاتے تھے اٹھا ایک بچہ پانی میں بہ گیا تھا سو ہمارے کانٹوں کے دھو بیوں نے اس کو پانی سے نکالا اور اٹھا دوسرا بچہ کنارے ہیٹھا اُٹھا لے گیا تھا سو اس کو ہمارے کانٹوں کے چرواہوں نے ہیٹھ سے زخمی چیرا لیا تھا اس کی علاج کر کے اچھا کیا پھر ان دونوں بچوں کی ہم لوگ پرورش کرتے ہیں کہ اگر اٹھا پاپا تو اُنکے حوالے کریں حسین بچہ نکلی گلا اُن پر پڑی اور انکو پہچانا اور کہا کہ تارا بابا ہی جی غرض کہ اُن لوگوں نے دونوں بچوں کو آپ کے حوالے کیا اور انکو بخوبی تمام اس نالہ کے بارانار دیا آپ حق تعالیٰ کا شکر ادا کر کے آگے بڑھے جب اس درخت کے قریب پہنچے جہاں آپ کی بی بی سے مفارقت ہوئی تھی دیکھا کہ کچھ لوگ چوکی کے طور پر اُنس درخت کے نیچے بیٹھے ہیں آپ نے اُنسے پوچھا کہ تم کون لوگ ہو اور کس واسطے یہاں بیٹھے ہو ان لوگوں نے کہا کہ ہمارے شاہزادے کی سواری اکر دوا ایدھر سے نکلی تھی کسی فقیر کی ایک عورت یہاں بیٹھی تھی اس عورت کو شاہزادہ زبردستی کھڑے کیا اُنس روز سے آج تک بیٹ کے درمیان شاہزادہ مبتلا ہی بادشاہ نے یہ حال سنا کہ ہم لوگوں کو یہاں بٹھایا ہے کہ اگر اُن بزرگ کا کبھی ایدھر سے گزرے تو انکو ہمارے پاس لے آؤ تاکہ شاہزادہ کی تقصیر اُنسے معاف کروادیں اور انکی عورت جو آج تک پردہ میں بہت احتیاط سے بیٹھی ہیں اُنکے حوالے کریں آپ نے فرمایا کہ وہ فقیر میں ہوں اس بات کو سنئے ہی دے لوگ بہت خوش ہوئے اور انکو بڑی قدر اور منزلت سے بادشاہ کے پاس لے گئے بادشاہ بھی بہت تعظیم سے پیش آیا آپ سے دعا کی التجا کی حق تعالیٰ نے انکی دعا سے اس شاہزادہ کو شفا بخشی پھر بادشاہ نے انکی بی بی کو آپ کے حوالے کیا اور بہت کچھ مال اور اسباب انکی نذر کر کے آپ کو نصرت کیا پھر وہاں سے آگے چلے اور شاہزادہ ہرنیو اور موصی کی سرحد کے متصل پہنچے پھر ایک شخص کو آگے سے اُن بستیوں کے لوگوں پاس روانہ کیا تاکہ آپ کے آنے کی اُن لوگوں کو خبر دے بادشاہ اور اُنسے ارکان اور وہاں کے لوگ آپ کے آنے کی خبر سننے کے بہت خوش ہوئے اور کئی منزل تک آپ کے لینے کو آئے اور نہایت تعظیم اور تکریم سے آپ کو گھر میں لے گئے اور مدت تک انکی تابعداری فرمائی پھر دوا ایدھر سے خروشی دونوں جہان کی حاصل کی یہاں تک کہ

حضرت یونس علیہ السلام نے دین و فالت پائی آج تک مزار پر انوار آکا اس شہر من مشہور ہی رہا
 اس آیت میں ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنی قوم کی واسطے عذاب طلب کرنے میں جلدی اور
 شتابی کرنے سے حطیح حضرت یونس علیہ السلام سے ہوا تھا منع فرماتا ہی اور ارشاد ہوتا ہی
 کہ تم ایسا کام مت کرو اس واسطے کہ اسکا انجام اچھا نہیں ہی اور اس جھلی والے بغیر کا حال یاد کرو
 اِذْ نَادَى وَهُوَ مَكْظُومٌ جب پکارا اپنی قوم پر عذاب طلب کرنے کی واسطے درگاہ الہی میں اور اس وقت
 وہ غصے میں بہر تھا اور غصے کے سبب سے اتنی جلدی کی کہ حق تعالیٰ کے حکم کی انتظار کی آخر کو اس کی
 جلدی کی سزا پائی کہ جھلی کے پیٹ میں قید ہوا اور پھر دوسرے مرتبہ پکارا اپنے کناؤ کے ظاہر کف و
 قابل ہونے اور اپنی تقصیر کی معافی طلب کرنے کی واسطے اس وقت میں ہی مکتوم تھا یعنی دم نہ کھا بند
 تھا اور عرب کی لغت میں مکتوم اس شخص کو کہتے ہیں جسکا دم غم یا غصے کی زیادتی کے سبب سے رک
 جاوے سو وہ پیٹ پر کھانکا غصہ لہنا یہ پہل لایا کہ جھلی کے پیٹ میں قید ہونا اور غم لہنا پراسا ہے کہ
 تم میں ایسی نفسانیت اور غصہ کی بوہی نہ پائی جاوے تاکہ تمہارے کمال میں کچھ ہی نقصان نہ پایا جاوے
 اس واسطے کہ اس جلدی کے سبب سے حضرت یونس نے قریب تھا کہ اس کمال بزرگی کے رستے
 گر پڑیں اور حق تعالیٰ کے جوش کی غلاب اور غلاب کے سزاوار ہو جاویں اس قدر کہ لَوْ لَا اَنْ تَدَا لَمْ تَقْتُلْ
 مِنْ تَحْتِ اُتْرَاقِ اس کے حال کا کرتا ہے اگر سنبھالنا اسکو احسان تیرے پروردگار کا ایسی وقت
 میں اس کے کمالوں کے باقی رکھنے سے لَسْتَ بِدَالٍ بِالْعَرَاہِ تو البتہ پہنچا گیا ہی تھا جیل میں انہیں نے ایسے مردان
 میں جہان نہ چھوڑا تھا نہ کبا س نہ سایہ نہ پالی وَهُوَ مَكْظُومٌ اور وہ بُرے حال سے تھا اور کس طرح کی
 راحت ان کے واسطے ظاہر نہ ہوئی نہ کہ وہ کے درخت لگے سے اور نہ ہرن کے تابعدار ہونے سے لیکن حق تعالیٰ
 نے انکو سنبھال لیا اور یہ سب چیزیں موجود کرویں اس مقام پر جانا چاہئے کہ تسبیح کا اثر جھلی کے پیٹ
 میں اس قدر تھا کہ اس قریب سے خلاصی پائی چنانچہ سورہ عافات میں مذکور ہی فَلَوْ لَا اِنَّهٗ كَانَ مِنَ
 السَّاجِدِ لَکِیْثٌ فِیْ بَطْنِہٖ اِلٰی یَوْمِ یُعْتَقُونَ یعنی پھر اگر نہ ہوتا یہ کہ وہ یاد کرتا پاک ذات کو تو نہ ہوتا کہ
 پیٹ میں جس دن تک مردے حیوان اور جھلی کے پیٹ سے نکلنے کے سواے اور دوسری کامین جیسے

کہ وہ کے درخت کا لکڑا اور ہرن کی مادہ کا تابع ہونا جو حضرت یونس علیہ السلام کو واسطے واقع اور ظاہر ہوا
یہ حقیقی کی ازلی غایت فقط تھی کہ ان کمال کو جو انکو غایت ہوئے تھے باقی رکھا اور اس وقت
اور گناہوں کی شامت سے اسے لے لیا اور یہ بھی جان لیا جائے کہ مدار اس شرط اور جزا کا یہ لگا
ان تدارک کے الحاح اسی حال پر چڑھتی دھوم مزموم اور لَنْبِدٌ بِالْعَرَاءِ کو کس میں کچھ دخل نہیں ہے
تو وہ آیت جو سورہ صافات میں ہے یٰٰنُوحُ قَدْ بَدَأْنَا بِآلِكَ الْعَرَاءِ وَهُوَ سَقِيمٌ یعنی پھر ڈال دیا ہے انکو
پھر مزید انہیں اور وہ بیمار تھا اس آیت کے منافی اور خلاف نہوگی اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو عاجز
اور کسی نصیب میں پہنچا ہوا اس آیت کو پڑھتا ہے تو حقیقی اسکو اس رنج اور مصیبت سے نجات دیتا ہے
اور متبر شاخون سے بھی سند آتی ہے کہ ہر رنج اور مصیبت کے واسطے اس آیت کا پڑھنا تریاقِ محبوب ہے
یعنی آزمودہ بات ہے کچھ شک اور شبہ نہیں ہے اور اس آیت کے پڑھنے کا طریقہ دو طور سے ہے اول
یہ کہ ایک لاکھ پچیس ہزار مرتبے ایک طور اور شکل سے ایک جگہ یا تین جگہ میں پڑھا اور دوسرے طور یہ
کہ ایک شخص اکیلا اندھیرے گہر میں ظلمات سے قبل کھڑے ہو نہ کر کے بعد نماز عشاء کے بیٹھ کر تین سو
مرتبے اس آیت کو پڑھے اور ایک پیرا زبانی سے پڑھا اور اپنے پاس رکھ لے اور دوسرے پیرا ہاتھ اس
بانی میں دلا کر اپنے منہ اور بدن پر ملتا جاوے تین دن یا سات دن یا چالیس دن تک اسطورہ اور تیرا
سے پڑھے اور یہ بھی حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہو کے سالن کو بہت دوست
رکھتے تھے اور فرماتے تھے کہ اے مَجْحُوۃُ اُخِی یٰٰنُوحُ یعنی یہ جہار ہمارے بھائی یونس کا ہے چہ
حقیقی کی نعمت نے حضرت یونس علیہ السلام کو سنبھالا اور اس وقت اور عتاب کے سبب سے اسے
واسطے مرتبہ بلند حاصل ہوا فَاجْتَبَا وَرَبُّہٗ پھر پسند کیا اور نواز اسکو اسکے رب نے اپنی رسالت کے لیے
بیواسطہ جسطرح پہلے حضرت شعیب علیہ السلام نے اُکھو اپنی رسالت کیواسطے پسند کیا تھا فَجَعَلْہُم مِّنَ الصَّاخِرَاتِ
پھر کر دیا اسکو نیکو فے اور اس منصب کی لیاقت والوں نے کہ احکام کو بخوبی سرانجام دیا اور ایک لاکھ کئی ہزار
آدمی اسے تابعدار سے ایمان لائے اور ہر ہر کاری کی دولت سے فیض یاب ہوئے اور پہلے اسکے اس
رسالت کے منصب کی لیاقت نہ کہتے تھے بلکہ نبی عبادت کر نیوالے تھے اس عتاب اور خطاب کے بعد

ح

نور اللغات
بائے کمال

ح

اس رسالت کے منصب کی لیاقت جسکی استعداد انکو تہی سواب ظاہر ہوئی اور جو یونس علیہ السلام کے قصہ سے معلوم کیا گئے کہ کافر ہی اپنے مکر اور فریب سے رسولوں اور نبیوں نے بعضے کام میں جلدی کروا انکو یہی اغزش دے دیتے ہیں اور حق تعالیٰ کے عتاب میں گرفتار کر دیتے ہیں اور طعن اور تشنیع کا اب مضبوطی باندھتے ہیں کہ انبیاء و انکو یہی بشریت کے تقاضے سے غصہ جاتا ہے اور حق تعالیٰ کے حکم کی انتظار کر کے کوئی کام کر بیٹھے ہیں پھر انکے سبب سے اپنے کمال کے درجے سے نیچے آجاتے ہیں سو گلو جاتے کہ اپنے قوم کے انقسم کے مکر اور فریب سے ہوشیار رہو کہ یہ لوگ بھی اس کام میں بڑے استاد ہیں وَإِنْ يَكَادُ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ يَبْتَغُوا غَوَاً اور درپے ہیں لَنْ يَلْقَوْنَكَ بَآبَاصٍ انکے دکھ کا وہ ہیں جنکو صبر اور تحمل کے مقام سے اپنے گہور گہور دیکھنے سے تاکہ تم غصہ میں آؤ اور یقیناً حق تعالیٰ سے ٹہرے ہوئے وقت کے پہلے انکے واسطے عذاب طلب کر بیٹھو اور یہ کافر مکر اور فریب نہیں کرتے ہیں مگر لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ جب سنتے ہیں اس قرآن کو کہ تمام حق تعالیٰ کے ذکر سے بہرہ اہو اسی کوئی ایسی آیت حق تعالیٰ کے ذکر سے خالی نہیں ہے اور اس واسطے اس کلام کا نام ذکر ہوتا کہ زیادہ تر غصے کا ہے اور حق تعالیٰ کی اور انکے ذکر کی محبت میں اسے تون الجھ پڑے اس واسطے کہ آدمی اپنا عیب سن سکتا لیکن اپنے محبوب کا عیب نہیں سن سکتا اور اپنی حقارت گوارا کر سکتا ہے مگر اپنے محبوب کی حقارت گوارا نہیں کر سکتا اور یہ کافر فقط اس گہور نے اور انکے مارنے پر کفایت نہیں کرتے بلکہ زبان سے بھی ایذا دیتے ہیں وَيَقُولُونَ إِنَّا لَنَجْعَلُكَ جَنَّاتٍ اور کہتے ہیں کہ بے شک یہ شخص دیوانہ ہے اس واسطے کہ ہر بات میں اتنی ایک ہی چیز کا ذکر کرتا ہے اور یہ نشان دیوانہ پن کا ہے اور اتنا نہیں بوجہ کہ میرا کلام میں ایک چیز کا ذکر کرنا اس وقت میں جنون کی علامت ہوتا ہے کہ جب وہ کلام کسی دوسری چیز کو واسطے لایا گیا ہو اور اگر وہ کلام اسی ایک ہی چیز کے یاد کرنے کو واسطے لایا گیا ہے تو تمام اس کلام میں اس ایک چیز کا ذکر کرنا واجب اور لازم ہو جاتا ہے جیسے وہ ذکر اور وظیفے جو نبیوں نے منقول ہیں وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَالَمِينَ اور وہ کلام نہیں ہے مگر حق تعالیٰ کا ذکر جو مقرر کیا گیا ہے تمام جہان والوں کے واسطے بخلاف ذکر اور وظیفے نبیوں کے اور ولیوں کے کہ فقط اپنی امت والوں کے واسطے یا اپنے سلسلہ کے مریدوں

اور مشائخ و اہل علم کے واسطے مقرر کر دئے ہیں سو اس ذکر کو فرشتے لذت لینے کیواسطے پڑھتے ہیں اور
مزا اٹھاتے ہیں اور جنات اور انسان ثواب کی امید کیواسطے اور دور کیے پر دے اُٹھ جائے اور نزدیکی
اور قرب حاصل ہونے کیواسطے پڑھتے ہیں اور منے بوجینے اور اس سے حکم نکالنے کیواسطے بھی پڑھتے
ہیں اور پروردگار کا نور اپنی آواز کو ان ملکوں کے مطابق کرنے کیواسطے تاکہ جہاں تک ہو سکے اسکی کلیات
اور اسی سے مشابہت پیدا کریں سو اس کلام میں حق تعالیٰ کا ذکر بار بار کرنا عین مقصود اور مطلوب ہے
اسکو جنوں پر کس طرح حمل کیا جائے انہر مفسرون نے اس آیت کے نازل ہونے کے سبب میں ایسی روایت
کی ہے کہ جب قریش کے کافر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے دفع کرنے میں جو جو جیلے اور فریب
اُٹنے ہو سکے سب کر کے عاجز ہوئے آخر ایک شخص کو جو بنی اسد کے قبیلے کا تھا اور یہ قبیلہ پہلے تمام عرب
کے ملک میں چشم زخم پہنچانے میں بے نظر لگانے میں مشہور اور معروف تھا بلکہ اس بات میں اس قبیلے کے
لوگ مثال دیتے تھے پھر اس قبیلے میں بہت شخص اس بات میں اپنے سب لوگوں نے بڑا تھا اسکو بلوانے
اور اس کو بہت سی طبع دیکر کہا کہ اگر تو فلاں نے شخص کو بے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نظر لگا کے ہلاک
کر دے تو تجھ کو اتنا کچھ دیں کہ کسی نے نہ دیا ہو اور اس شخص کی عادت اس طرح کی تھی کہ جب کسی کو نظر لگانا
منظور ہوتا تو پہلے تین دن کچھ نہکھاتا بعد اس تین دن کے اس شخص پر جا کر نظر لگاتا اور اسکو ہلاک کر دیا اور
اُسے اپنے عادت کے موافق تین دن کھانا نہکھایا پھر تیسرے دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آیا آپ
اُسوقت قرآن شریف کی تلاوت میں مشغول تھے اُسے تھوڑی دیر گھور گھور کے اُپکو دیکھا اور کہا کہ میں نے
آج تک اس طرح کا خوش آواز اور خوش لہجہ کسی کو نہیں دیکھا اور اس لکھ کو کئی مرتبے کہا آنحضرت صلی اللہ
علیہ وسلم نے یہی فرمایا کہ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا حَقَّ إِلَّا بِاللَّهِ يَنْفَعُ جَوَانِدَ جَانِحٍ وَهِيَ بَوْنَجِي كَسِيكُو كَهْمِ
قوت نہیں مگر اللہ کی مدد سے حق تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس کے شر سے محفوظ رکھا اور حضرت حسن
بھری رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ اگر کسی شخص کو نظر کا خوف ہو یا اسکی کچھ علامت اپنے پر یا اپنے مال
اور لاہ پر دیکھے تو اسکا علاج یہی ہے کہ اس آیت کو پڑھے خدا کے فضل سے دفع ہو جائیگا اور اس آیت کے
پڑھنے کا طریقہ یہ ہے کہ تین مرتبے اس آیت کو پڑھ کر جب نظر کا شبہ ہو اپنے پر یا اپنی مال اور مال پر اس

خبر کے لئے کہ درج

ح

پہونک دے اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ الْعَيْنُ حَقٌّ بِفَتْحٍ لَهَا تَأْثِيرٌ فِي حَيْثُ وَلَوْ كَانَ
 شَيْءٌ سَابِقَ الْقَدَرِ لَسَبَقْنَا الْعَيْنَ بِفَتْحٍ فِي دُنْيَا مِنْ الرَّغْوِ خَيْرٌ أَيْسَى مَوْتِي جَوْ قَدَرِ أَيْسَى
 سَبَقَتْ كَرْتِي تَوَالِدَ نَظَرِ مَوْتِي أَسْوَأَ طَعْمِ اسْکَلِ تَأْثِيرِ بَرْتِ زَرْدِ رَسْتِ هِي اُدْرَسْ خُصْ لَوْ كُوْنِي خَيْرٌ أَيْسَى مَوْتِي
 سَبَقَتْ كَرْتِي تَوَالِدَ نَظَرِ مَوْتِي أَسْوَأَ طَعْمِ اسْکَلِ تَأْثِيرِ بَرْتِ زَرْدِ رَسْتِ هِي اُدْرَسْ خُصْ لَوْ كُوْنِي خَيْرٌ أَيْسَى مَوْتِي
 اُدْرَسْ خُصْ لَوْ كُوْنِي خَيْرٌ أَيْسَى مَوْتِي اُدْرَسْ خُصْ لَوْ كُوْنِي خَيْرٌ أَيْسَى مَوْتِي اُدْرَسْ خُصْ لَوْ كُوْنِي خَيْرٌ أَيْسَى مَوْتِي
 تَعْوِذُ كَرْتِي تَوَالِدَ نَظَرِ مَوْتِي أَسْوَأَ طَعْمِ اسْکَلِ تَأْثِيرِ بَرْتِ زَرْدِ رَسْتِ هِي اُدْرَسْ خُصْ لَوْ كُوْنِي خَيْرٌ أَيْسَى مَوْتِي
 حضرت اسمٰعیٰ علیہ السلام کو بھی انہی کلموں سے تعویذ کرتے تھے یہ بڑے بڑے پہونک تھے اُحْبِدْ کَمَا اُحْبَلَاتِ
 اَللّٰهُ التَّائِمَةُ مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ وَهَامَّةٍ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ لَا مَتَّعِيَّةَ بِهَا مِنْ دِيَارِ مَوْنِمْ تَمْرُوْ
 کُو اَللّٰهُ تَعَالٰی کَمَا کُلَّ کَلَمُوْنِیْ بِرَشِّ طَانِے اور ہر شترانے اور ہر انگہ بد لگانے والے سے اور حضرت عباد بن الصّام
 رضی اللہ عنہ سے روایت آئی ہے کہ میں ایک روز دن نکلے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت کیو اسیطے گیا
 دیکھا میں نے کہ آپ درو کے سب سے بہت بڑے نابینے پھر اُسیدن تھوڑا دن رے اچلی خبر کو لگی تو دیکھا میں نے
 کہ آپ کو صحت حاصل ہوئی عرض کیا میں نے کہ ایسی جلدی صحت حاصل ہونے کا کیا سبب ہے آپ نے فرمایا کہ اَللّٰهُ
 جَزَلٌ عَلَیْہِ سَلَامٌ میرے پاس آئے اور یہ انسون لینے یہ مَرَبْرُہ کے میرے اوپر ہونیکا اَللّٰهُ
 اَوْ قِيْلَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ تَوْذِيْلُكَ وَمِنْ كُلِّ عَيْنٍ حَاسِدٍ اَللّٰهُ يَشْفِيْكَ لینے ساتھ نام اللہ کے
 پہونکا مَوْنِمْ تَمْرُوْ جھکو ہر جزا بدی و بدی والی سے اور ہر انگہ بد کر نیوالی سے اللہ شفا دے جھکو اور یہ بھی حدیث
 شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک دن اپنی بڑے حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے گہر میں داخل
 ہوئے ایک چھوٹی لڑکی کو دیکھا کہ بیمار ہے آپ نے فرمایا کہ اسے نظر کا مَرَبْرُہ کرو اسو اسیطے کہ اس کے مونہ پر
 نظر کے انار معلوم ہوتے ہیں اور یہ بھی آپ نے فرمایا ہے کہ اگر کسی کو نظر کی علامت معلوم ہو دے تو
 چاہئے کہ جبکی نظر لگی ہے اسکو کہے کہ وضو کے اعضا اور اپنے استنجے کی جگہ پانی سے دھو کر دیوے اور اس
 پانی سے جبے پر نظر لگی ہے وہ نہالے تو شفا حاصل ہوگی اور عائن کو لینے نظر لگانے والے کو چاہئے کہ اپنے
 اعضا پانی سے دھو دینے میں کچھ تکرار اور ننگ اور عاز نگرے اس مقام پر جانا چاہئے کہ اس تاثر کی حقیقت میں

دیکھو کہ یہ کلمہ
 کون سا ہے

جس کو نظر لگت جانا کہتے ہیں علما کو بڑا اختلاف ہے اور اب تک اس تاثیر کی وجہ صاف کسی کو معلوم نہیں ہوئی
 جا حفظ نہ کہا ہے کہ نظر لگانے والے کی انگلی سے زہر کی تاثیر کے اجزائے شجاع کے طور پر نکلتے ہیں اور دوسرے
 بدن میں مسموم کی راہ سے درگزر زہر کی کسی تاثیر پیدا کرنے میں جیسے سانپ کا یا بچھو کا یا بھڑکا زہر
 اور جراثیمی اور دوسرے معتزلہ کے عالموں نے اس میں گرفت کی ہے کہ اگر نظر کی تاثیر کی وجہ یہی ہوتی تو
 لازم تھا کہ جس شخص کو عین دیکھتا اُس میں ہی بات پائی جاتی اُس عین کو اچھی معلوم ہوئی کی خصوصیت کی
 کیا وجہ ہے بجز جا حفظ کی طرف سے دوسرے عالموں نے اس کے کئی جواب دئے ہیں کہ شخص اپنے
 جو عین کو چاہا معلوم ہوئی کی خصوصیت وجہ یہ ہے کہ اچھا معلوم ہو نیوالا عین کا وقت ہی یا دشمن اگر دوست
 ہے تو اُس کی چھائی ویکہ کے اس عین کو بڑا خوف پیدا ہوتا ہے اُس اچھائی کے جاتے رہنے کا اور اگر
 اس کا دشمن ہے تو اپنے دشمن پاس ایسی نعمت دیکھ کے اُس عین کو بہت غم اور رنج ہوتا ہے اور خوف
 غم دونوں ملکر روح کو دل کے بہرے گیر پیتے ہیں اور شخص کے اپنے گرمی سے گھٹنے کے سبب پڑتے ہیں اور
 باصرے میں اپنے عین کی روح میں ہی ایک حالت گرم زہر کی کسی پیدا کرتے ہیں اور جو وقت عین کی انگلی
 میں ڈوپڑا چھائی نہ معلوم ہوئی تو اس وقت یہ دونوں چیزیں اپنے غم اور خوف اُس میں پائے نہیں جاتے
 پھر جب یہ دونوں چیزیں پائی گئیں تو تاثیر بھی نہ ہوگی لیکن جا حفظ کے اصل کلام میں غل جی اس واسطے کہ عین
 کی تاثیر صریح سامنے دیکھنے سے ہوتی ہے اس صریح غیب میں سُننے سے ہی ہوتی ہے اور بطور سے جانور
 اور ان کے جسم میں عین کی تاثیر ہوتی ہے اس صریح الگ والی اور زمین سے پیدا ہو نیوالی چیزوں میں جس
 جہاز اور پتھر میں ہی ہوتی ہے تو معلوم ہوا کہ یہ تاثیر زہر والے جڑ میں در آئے اور گھس جانے کے سبب
 نہیں ہے بلکہ یہ کچھ اور ہے چیزیں اور جنہوں نے جا حفظ کے مذہب کو عین کے اچھا جاننے سے تامل کی ہے
 وہ بھی یہی ہے اس واسطے کہ زہر کے اجزائے نظر والی کے بدن سے دفع کرنے میں اُس پائی کو جو عین کے
 بدن کا وہوں ہے کیا دخل ہے اور کس طرح سے وہ پائی تاثیر کرنا ہے اور ابو ہاشم اور ابوالقاسم علیہ
 والوں نے اب کہا ہے کہ نظر لگانے والا جب کسی چیز کو دیکھتا ہے یا سُنتا ہے تو اس چیز کا فریضہ ہو جاتا ہے
 اور علم الہی میں اُس کے واسطے بہتر یہ بات ہوتی ہے کہ وہ چیز اپنے حال پر رہے بلکہ متغیر ہو جائے تاکہ عین

دل اس پر فریفتہ رہے اس سبب سے وہ چیز متغیر اور درہم برہم ہو جاتی ہے اور ظاہر میں لوگ ایسا جانتے
 کہ اس شخص کے پسند کرنے کے سبب اس میں غل واقع ہوا ہے اور اس کلام میں ہی غل ہی اس واسطے کہ اگر
 اسطرح کی صلی اور حمایت یعنی آدمیوں کے دل کو کسی چیز پر فریفتہ ہونے کو واسطے اس چیز کو متغیر کر دیا منظور ہوتا تو
 صورت لڑکوں اور حسین عورتوں کو زندہ رکھنے تاکہ عاشقوں کے دل اس طرف فریفتہ نہ ہوں پاوین اور یہ بھی
 اگر اگر یہ بات سچ ہوتی تو جس چیز لطیف کسی کا دل رغبت کرتا اور وہ اسکا عاشق اور فریفتہ ہوتا تو یہ نہ ہوتا
 اس خیر کے زوال اور نیستی کا سبب بڑی اور یہ بات خلاف واقع اور ظاہر کی ہے اور حکماء اس مقام پر دروغ
 راہ چلے ہیں جو قیاس کے کچھ قریب ہے اور سچ معلوم ہوتی ہے سو انہوں نے کہا ہے کہ ان کے نفس
 کی تاثیر و قسم کی ہے ایک قسم وہ ہے جو ظاہر ہی احوال کے واسطے سے ہوتی ہے اور دوسری قسم
 یہ واسطے ظاہر ہی کیفیت کے ہوتی ہے جس سے وہ ہم کی تاثیر کہ جب بہت بلند مکان پر کوئی کھڑا ہوتا ہے یا بہت بائیں
 اور پتلا راستہ چلنا پڑتا ہے تو اس وقت وہم کے غلبے سے بد نہیں عرش پر جاتا ہے یعنی کہنے لگتا ہے اور اگر پڑے
 اور حال یہ ہے کہ برابر عہد میں ہمیشہ ایسے راستے پر چلا پھر کرتے ہیں اور کچھ ہی دہم کا ازمنہ ہوتا اور جسے
 تصور اور خیال کی تاثیر چنانچہ ان احوال میں جو ان کے نفس پر کبھی کبھی اجالتے ہیں اور انکو عارض نفس زیر کرتے
 ہیں یہ بات ظاہر ہے جسے خوف کے سبب رنگ زد دینے سیلا ہوتا ہے اور بدن ٹھنڈا اور انگوٹھوں میں
 تاریکی آجاتی ہے اور غصے کی حالت میں اسکے برعکس ہو جاتا ہے یعنی رنگ سرخ ہو جاتا ہے اور بدن گرم اور
 سب اعضا میں قوت آجاتی ہے جو سطح نفس پر ایک حالت اعلیٰ سے اس قسم کی تاثیر اپنے بدین ہو جاتی
 ہے اسطرح اپنے غریب کے بدن میں ہی ہو جاتی ہے چنانچہ نظر کی تاثیر ہی اسی قسم سے ہے اور ایک قسم کا مادہ
 جسکو تعلیق سم اور وہم کہے اور ہند کے جوگوں کا مول ہے وہ اسی قبیل سے ہے اور جو تاثیر میں نفس مختلف ہیں
 بعضے قوی ہیں اور بعضے ضعیف اسی سبب تاثیر بھی مختلف ہوتی ہے اور کم زیادہ ظاہر ہوتی ہے اور بعضی جگہ
 اس قسم کی تاثیر بن مودنی ہوتی ہیں یعنی باپ سے بیٹے میں اور بیٹے سے چچہ میں اتنی ہیں اور کھانے سے
 اور گوشت بن بیٹے سے اور اپنے خواہش اور رغبت کی چیزیں چھوڑ دینے سے یہی بد چیزیں حاصل ہو سکتی
 ہیں بلکہ جو لوگ اس قسم کی تاثیر میں کمال کے درجہ کو پہنچے ہیں وہ دوسرے کو یہ تاثیر اس کے دلین والی کے

نورانی کتب خانہ
 دہلی

اپنی مانند کر سکتے ہیں چنانچہ دانش کے قصوں میں جسکو جہاڑ پہونک والوں کی اصطلاح میں گتھار کہتے ہیں یہ بات مشہور اور تواتر کو پہنچی ہے اسے لوگوں نے ذکر اسکا کیا ہی کہ انکو چہو شہا نہیں کہہ سکتے

واللہ اعلم بحقیقۃ الحال

والله اعلم بحقيقه الحال

سُورَةُ التَّحَاةِ

یہ سورۃ کی جی اسمین باون آیتیں اور دوسو باون لفظ اور ایک ہزار چار سو اسی حرف ہیں اور اس سورۃ کے ربط کی وجہ سورۃ نون سے ایک مقدمے کے بیان پر موقوف ہے اور وہ مقدمہ یہ ہے کہ حقیقی کے عذاب عالم میں دو قسم کے ہیں اُن دونوں میں سے ایک قسم کو اتلا کہتے ہیں کہ بند و نکو آزمائش لکھا اللہ تعالیٰ ایسے عذاب میں مبتلا کرنا جس تاکہ دیکھ کے بندے خبردار ہو کے حق کی راہ قبول کرنے میں اور بڑی بات کو چھوڑنے میں یا نہیں اور اس قسم کے عذاب کا خاتمہ یہ ہے کہ تہوڑے دنوں کے بعد موقوف ہو جاتا ہے اور سورۃ انعام اور سورۃ اعراف میں اسکا مفصل بیان آیا ہے چنانچہ حقیقی سورۃ انعام میں فرمایا ہے **وَلَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی اٰمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ فَآخَذْنَا هُمْ بِالْبَاسِ اَوْ الْضُرِّ اَلْعَلَمِ یَضْرَعُونَ** آخر آیت تک یعنی اور مقررہ ہے پہلے نبی رسول بہت امنوں پر بھیجے پہلے ہر انکو کمر اسستی میں اور تکلیف میں شاید وہ عاجزی کریں اور اگر گراویں اور سورۃ اعراف میں حقیقی فرمایا ہے **وَمَا اَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِهِ مِنْ نَبِیٍّ اِلَّا اَخَذْنَا اَهْلَهُم بِالْبَاسِ اَوْ الْضُرِّ اَلْعَلَمِ یَضْرَعُونَ** اور نہیں بھیجا ہے کسی نبی میں کوئی نئی کو کمر اور انکے لوگوں کو سختی اور تکلیف میں شاید وہ عاجزی کریں اور اگر گراویں اور پہلے اسی سورۃ میں حقیقی فرمایا ہے **وَلَقَدْ اَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِاللِّسَنِ وَنَقَعِمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّاهُمْ یَذْكُرُونَ** اور ہر راہ میں تحقیق ہے ہر کفر و فساد اور انکو قتل و نابود کے نقصان میں شاید وہ میان کریں اور دوسری سورۃ میں بھی اس قسم کا ذکر بہت آیا ہے اور کہتے دوسرے احوال اس قسم کے حقیقی نے بیان فرمائے ہیں چنانچہ فرمایا ہے **وَلَقَدْ اَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِاللِّسَنِ وَنَقَعِمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّاهُمْ یَذْكُرُونَ** اور اس قسم کے معاملے بہت واقع ہوئے ہیں اور اس امت میں بھی اس قسم کے معاملے بہت واقع ہوئے ہیں اور اس قسم کی ایک خاصیت یہ ہے کہ نیک اور بد اس بلا میں مشترک ہوتے ہیں کچھ فرق اور امتیاز

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ أُمَمٍ مِّن قَبْلِكَ فَآخَذْنَا هُم بِالْبَاسِ وَالضُّرِّ أَلْعَلَّهُمْ يَفْقَهُونَ

آخر آیت تک نے اور مقررہ معنی پہنچے تھے رسول بہت اذیت پر تجھے پہلے پہر انکو کراہتی تھی میں اور تکلیف میں شایہ و

عاجزی کرین اور کراؤ اور سو رہ اعراف میں جھٹکالی فرما جاؤی و ما و سدا ہے قریب منہج

ولا احدى اهلها بالبأساء والضراء انهم يصرعون اوربين ہجرت سے کسی بی یمن نوسی ہی کو ہر

وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ وَنَقَصْنَا مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذْكُرُونَ اور ہر ایک محسن ہے

بَلْ أَفْرَعُونَ وَالْوَلَدُ قَطْعُوهَا أَوْ مِثْلُ نَفْعَانِ مِّنْ شَايِدِ وَهِيَ أَرْكَبُ أَوْ دُوسَرُ مِثْلُ سَوْرَتَيْنِ هِيَ

اس قسم کا ذکر بہت آیا ہے اور کہتے دوسرے احوال اس قسم کے عقائد نے بیان فرماتے ہیں چنانچہ شیخ الاسلام

میں اس قسم کے معاملے بہت واقع ہوئے ہیں اور اس امت میں یہی اس قسم کے معاملے بہت واقع ہوئے ہیں۔

در اسکناس های یکصد ریالی که در دست دولت است

آپس میں نہیں ہوتا جیسا واسطے کہ نیکو کو ایسی بلا میں مبتلا کرنے سے انکے مرتبو کو بڑا مانا اور انکے گناہ کو
 گھٹانا اور انکے مبرا اور شکر کا امتحان کرنا منظور ہوتا جیسا اسی سبب سے حق بات کا کہل جانا اسطور پر کہ جب
 بالکل جانا رہے نہیں ہو سکتا اور ظاہر میں منکروں پر الزام حجت کا اہل حق اور اہل باطل کے شریک ہونے
 کے سبب سے اس عذاب میں مبتلا نہیں ہوتا جیسا اور حقیقت میں ایماندار کہ نگار و کا عذاب قیامت میں
 اسی قسم سے جی کہ اس عذاب سے گنگار و کا گناہ سے پاک کرنا مقصود ہوتا جیسا یہی سبب ہے کہ
 وہ عذاب ہمیشہ رہے گا اور دوسری قسم کو عذاب کہتے ہیں جو حق بات کے ظاہر کرنے اور سچ اور
 اور جو شہدہ میں فرق کرنے کیواسطے منکروں پر عذاب کرتے ہیں اور اس قسم سے بدلہ لینا منظور ہوتا
 نہ امتحان اور اب عذاب کہی نہیں جاتا اگر دنیا میں کسی پر ہوتا جیسا تو تائب گور رہتا جیسا اور بعد مرگے
 یہی اُس سے جدا نہیں ہوتا اور اگر آخرت میں یہ عذاب کسی پر ہوگا تو ہمیشہ اس پر رہیگا کہی ہو تو وہ
 نہ ہوگا لیکن دنیا میں اس قسم کا عذاب اگر پہر ایسے عذاب سے بچنا کیسے واسطے کہ ہمیں ہوا مگر حضرت یونس علیہ السلام
 کی تو کہیواسطے کہ عذاب ظاہر ہو کر پہر گناہ چنانچہ سورہ یونس میں یہ قصہ تفصیل سے مذکور ہے لیکن حقیقت
 میں وہ عذاب حاق تھا بلکہ قسم اول سے لینے اتلا اور آزمائش کی قسم سے تھا چنانچہ اسکا مفصل بیان
 اپنے مقام پر ہوگا پہر جب یہ مقدمہ بیان ہو چکا تو اب جانا چاہئے کہ وہ دونوں میں مذکور جی کہ کئے
 والو کو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں بے ادبی کے سبب کہ جنوں کی نسبت آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کی طرف کرتے تھے سات برس تک قحط میں مبتلا کیا جیسا ضروران کے باغ والو کو فقیروں
 اور مسکینوں کے حق ندینے کے سبب ایک بلایں گرفتار کیا تھا یعنی اُس باغ کو جلا دیا تھا تاکہ وہ
 لوگ اپنے کئے والے خوب جان لیوں کہ عذاب حقیقی یہی اسی طرح کیا ایک آجانا جیسا یہہ سمجھ کے خبردار
 ہو جاویں اور برے کاموں کو بے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر طعن اور تشنیع کر نیکو چھوڑ دیں اور انکی نبوت
 کا اقرار کریں پہر جب دس لوگ اُس بلا سے متنبہ نہ ہوئے اور اُس قحط سے جو بے نیک اور بد مسلمان
 اور کافر اس میں شریک تھے کچھ بھی عبرت اور پند نہ رہا تو انکو اس قدر خبردار کر دیا ضرور ہو کہ یہ قحط
 ایک آزمائش تھی اور وہ عذاب جنگو عاقہ کہتے ہیں یعنی جسے حق اور باطل جدا ہو جاتا جیسا اسکا طو

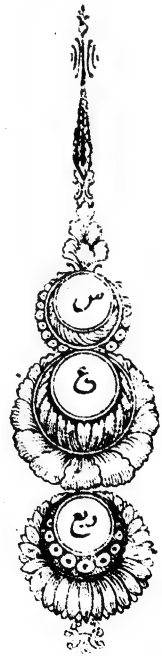
سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

اور جب اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی امت کی واسطے اس قسم کا عذاب قیامت پر موقوف ہے دنیا میں اس امت پر جو عذاب ہے سوا زما بیش کی طور پر ہی کہ کچھ دنوں رہا پھر منقطع ہو گیا سوا اس سورہ میں اس قسم کے عذاب کو یعنی جو حق اور باطل کو جدا کرے لگا بدست شرح اور تفصیل سے بیان فرمایا ہے اور انکی تمثیلوں میں پہلی آیتوں کے قصے جو دنیا میں عذاب عاقہ میں گرفتار ہوئی تھیں بیان فرمائے تاکہ اس امت کے لگاؤ آخر کے عذاب کو جو عاقہ ہے پہلی آیتوں کے عذاب عاقہ پر قیاس کر کے دُرین اور قیامت کے عذاب عاقہ کو ازمایش کا عذاب جو انہر اکثر ہوتا رہا ہے سمجھ کر خاطر جمع سے نہ بیٹھ رہیں اور باوجود اس بات کے ان دو سورہوں میں متفرق مضمون کے اعتبار سے یہی بہت مناسب پائی باقی ہے چنانچہ اس سورہ میں بیان فرمایا ہے کہ یہ رسول مجنون اور دیوانہ نہیں ہے اور کافر جو جو انکی نسبت انکی طرف کرتے ہیں سو جو ہونٹیں ہیں اور اس سورہ میں یہ فرمایا کہ یہ نبی نہ شاعر ہے اور نہ کاہن اور اس سورہ میں بیان فرمایا ہے کہ دنیا میں اپنے مال اور اولاد پر کافر مغرور ہو کے قرآن سے بے ادبی کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ قصے ہیں پہلوئے اور اس سورہ میں مذکور ہے کہ قیامت کے دن کافر افسوس کریں گے اور کہیں گے مَا اَعْغَى عَنِّي صَالِحِيَّةٌ بِنِي كَهْمِ مِيرَةٍ كَامِ زَايَا یہاں پر میرا مال جو دنیا میں میرے جمع کیا تھا اور اس سورہ میں مذکور ہے کہ ضرور انکے باغ والو کو سکینے کے حق مذینے کے سبب آفت پہنچی تھی اور اس سورہ میں فرمایا کہ کافر و کلوٹ کی زنجیروں اور طوفانوں کی گرفتار کر کے اس واسطے کہ دنیا میں سکینے کو مذیت تھے اور دوسری بھی اسکے سوا بہت سی مناسبتیں ہیں کہ نام لکھنے سے ظاہر ہوتی ہیں اور اس سورہ کے عاقہ نام رکھنے کی وجہ یہی اسی مقدمے کے بیان سے ظاہر ہو گئی اس واسطے کہ عاقہ اس عذاب کا نام ہے جو حق کو باطل سے جدا کر دے اسطورہ کہ کچھ ہی شبہ باقی رہے اور اس سورہ میں کئے احوال اسی قسم کے بیان فرمائے ہیں جو دنیا میں ہوئے یا آخرت میں ہونگے اور اس بیان سے پھر رسالت کی ثبوت اور وحی اور قرآن کے نزول کی طرف اشارة فرمایا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ وَهَ عَادَةُ جَوْحِي كُو بَاطِلٍ سَ جَدَاكَ سَ اسطوره سے کہ برگزیدہ حق اور باطل میں باقی رہے نہا



اور لوٹنے میں سب جہان والوں پر غالب آتے تھے آخر رفتہ رفتہ ان کو گو گنو اپنی قوت اور زور پر گھمند اور
 تکبر بہت ہوا اور حقیقی کی عبادت سے بالکل غافل ہو گئے اور اپنے گرد و نواح کے رہنے والوں پر
 بہت ظلم اور زبردستی کیا کرتے تھے اور عمارتیں اور حوض اور تالاب بنانے پر انکو یہی رغبت بہت تھی
 یہاں تک کہ حقیقی نے حضرت ہود علیہ السلام کو جو اسی گروہ سے تھے رسالت اور پیغمبری کی طور پر
 انکے پاس بھیجا تاکہ انکو غفلت اور تکبر سے اور اپنی قوت اور زور پر گھمند کرنے سے منع کریں اور اللہ تعالیٰ
 کی عبادت کی طرف رغبت دلا دیں اور اُسکے عذاب سے ڈرا دیں حضرت ہود علیہ السلام نے انکو سمجھایا لیکن
 ان دونوں فریقوں نے یعنی عاد اور ثمود نے اپنے رسولوں کا کیا مانا بلکہ انکی رسالت سے منکر ہوے
 اور جھٹلایا بالآخر عہد انس حادثہ ٹھوکنے والے کو جو انکے بدن کو ٹکڑے ٹکڑے کر دیا اور انکی روح کو
 برزخ کے عذاب میں گرفتار کر لیا اور کہنے لگے کہ ایسی آفت کبھی نہیں آئی جس جو تمام خلقت کو ایک ہی
 مرتبے غارت کر دے کہ اُسکا نام دشت ن بھی باقی نہ رہے اور ظالمین فوج اور سپاہ کچھ بھی نہیں ہو سیتے
 ڈرانا نہیں جس مگر اس واسطے کہ یہ لوگ ہماری ریاست لیا جاتے ہیں اور اگرچہ ابتدائیں گناہان دونوں
 فریقوں کا یہی تھا کہ پیغمبروں کو جو نبیوں کے تھے اور عذاب الہی کو جو پیغمبروں کی زبانی سستے تھے یقین نہ جانتے تھے
 اور بت پرستی اور عمارت بنانے کو چھوڑتے تھے اور اللہ تعالیٰ کی عبادت کی طرف مشغول نہ ہوتے تھے اور دونوں
 فریقے اس امر میں شریک تھے لیکن آخر کو یہ دونوں فریقے بعضے بعضے مل گئے سبب علیحدہ علیحدہ عذاب کے
 مستحق ہوے اور اسی عذاب میں گرفتار ہو کر ہلاکت اور غارت ہوے فَاَمَّا ثَمُودُ پھر لیکن ثمود کے
 فریقے نے اپنے پیغمبر کے جھوٹے ہونے میں پورے ہی کئے کی خصلت پیدا کی تھی اور اللہ تعالیٰ کے نافرمانی کے ساتھ
 نہایت بد ادبی کی بنیے اُسکی کوچین کاٹ ڈالیں اور حضرت صالح علیہ السلام کے بھی مار ڈالنے کی تدبیر کی اور
 اللہ تعالیٰ کے ماننے کا گوشت کتوں کے مانند کھایا اور اُسکی خدیوں کو توڑا اور مارنے کی قوت اس اٹنی
 کی آواز اور ہلانے پر رحم نہ کیا اور اس اٹنی کے بچے کو بہت ڈرایا یہاں تک کہ وہ بیہوش کے نہر میں گھس گیا
 اور تین آوازیں کر کے غائب ہو گیا چنانچہ یہ قعدہ الشمس کی سورت کی تفسیر میں مفصل بیان کیا گیا ہے تب
 اللہ تعالیٰ کی حکمت نے اس بات کا اتفاق کیا کہ انہر عذاب یہی کئے کی جبر کی اور دُشکاری کی قسم کا ہو دے

چنانچہ حضرت جبریل علیہ السلام کو حکم ہوا پھر انہوں نے ایک آواز بیت سخت کی تَاٰهَلِكُوْا اَيُّهَا غِيَاۃُ
 پہرے سے سب ہلاک کئے گئے ایسی آواز سخت سے جو سب دنیا کی آوازوں سے سخت تھی اس واسطے کہ دنیا
 میں مشیر کی آواز اور بڑی توبہ کی آواز بیت سخت ہوتی ہے جس سے جوڑ اور پٹھے ٹھیکے ہو جانے ہیں
 اور عمارتیں اور عورتوں کے حمل گر پڑتے ہیں اور کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ پتا پٹ جاتا ہے اور آدمی مر جاتا
 لیکن ایسی آواز جس سے ہزاروں آدمی ایک آن میں مر جائیں اور کانوں کے سوراخ بند کرنا اور قہقارہ مٹ
 چھینا اُس آواز کو زور کے معاد آواز کی اندازے سے خارج ہے اور اس آفت سے نمود کے فرستے
 کے سوا کسی کچھ اذیت پہنچی اور نمود کے فرستے میں سے کوئی باقی رہا اور مسلمانوں کو حضرت صالح
 علیہ السلام کی رفاقت کی برکت سے نجات ملی یہہ ظاہر اور کہلی دلیل ہے اس بات پر کہ یہہ عذاب حق
 تھا ابتلا کی قسم سے تنہا والا سب کو شامل ہونا اور مسلمان ہی نہ بچتے اور کافروں میں کچھ فرق
 نہ ہوتا اور برزخ کے عذاب سے متصل ہی نہ ہوتا اب باقی رہا بیان پر ایک سوال جس کا جواب دینا
 ضروری ہے اور وہ سوال یہ ہے کہ قرآن شریف میں جس جگہ ان قصوں کا ذکر آیا ہے تو عادی کا قصہ
 نمود کے قصے سے پہلے بیان فرمایا ہے اور زمانے کی ترتیب بھی اسی بات کو جاتی ہے اس واسطے کہ عادی
 کی قوم نمود کی قوم سے پہلے گزرے ہیں اور نمود سے پہلے ہلاک بھی ہوئے ہیں اور یہاں پر نمود کے
 قصے کو عاد کے قصے پر کیون مقدم کیا اس کا جواب یہ ہے کہ اس جگہ نہ مائیکہ ترتیب یعنی پہلوں کو پہلے
 اور پچھلوں کو پیچھے بیان کرنا منظور نہیں ہے اس واسطے کہ یہہ مقام اس بات کو نہیں چاہتا بلکہ اس جگہ
 عادیوں کی زیادتی اور کمیتی اور آفتوں کی سختی اور ضعف کا بیان کرنا منظور ہے سو جس فرستے پر عذاب ہوا
 وہ برکت رہا یعنی ایک ہی دن میں تمام ہوا اور سختی میں یہی کم تھا کہ فقط ایک آواز سخت تھی جس نے
 سب کو خراب کر دیا اس کو پہلے بیان فرمایا اور جس فرستے پر عذاب کئی دن تک رہا یعنی سات
 راتیں اور آٹھ دن تک اور شدت اور سختی میں یہی بہت زیادہ تھا کہ ہوا کے مولکوں نے چاروں طرف
 سے ہوا کو لا کر عادی کی قوم پر چھکا دیا تھا سو ہوا کو لا کر اوڑا اوڑا کر اور لپچاتی تھی اور پہرہ دینے زمین پر
 پٹک دیتی تھی کہ ان کے بدن پاش پاش ہو جاتے تھے اور اگر کسی کو اس ترتیب کا بیان جو ان قصوں میں

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

رعایت کی گئی ہیں مفضل سنا منظور ہو تو اب کان دہر کے سنے کہ ٹھوڈے کے فرقے کو شخص ہوا کی کیفیت سے جسکو آواز کہتے ہیں غارت کیا اور جو ہوا کی کیفیت ہوا کے جوہر کے تابع ہیں اور صفت کا مرتبہ ذات کے مرتبے سے کمتر ہوتا ہے اور یہ مقام اسی بانگو چاہتا تھا کہ کمتر کو پہلے بیان کریں اور اسکے بعد بزرگتر کو اس واسطے ٹھوڈے کے قصے کو عادی کے قصے سے پہلے بیان کرنا ضرور پڑا اور عادی کے فرقے کو ہوا کی ذات کے جہو کے سے جسکو سچ کہتے ہیں غارت کیا اور ہوا ایک عنصر ہے چار عنصر زمین سے بانی اور خاک سے لطیف زیادہ ہے مگر نعل اور ناظرین الگ سے کم ہیں سو عادی کے قصے کو دوسرے قصوں جنہیں گئی عنصر کا جمع ہونا اور بانی اور خاک کو اکٹھا کرنا ضرور ہوا تھا مقدم کیا اس واسطے کہ بسط مرکب پر مقدم ہوتا ہے اور اسان سخت پر اور فرعون اور اسکے لشکر پر جو عذاب واقع ہوا تھا سو دریا سے قحط من دو بنے کا تھا اور اسکا ڈبونا اسباب پر موقوف تھا کہ اُس کے پہنچنے کے پہلے کنارے پر دیا بنی اسرائیل کی نجات کیواسطے دریا پھٹ جاوے اور فرعون اور اسکا لشکر جرات کر کے اُس میں در آویں اور غارت ہو جاویں اور عادی ہو سکے مضمے ظاہر ہو جاویں اور دریا کا پھٹنا بدن اس تدبیر کے کہ ہوا تند جسکو اندھی اور طوفان کہتے ہیں زور سے پیسے اور دیر تک دریا کے بانی کو ٹٹنے سے باز رکھے اور بانی علیحدہ علیحدہ گھر ہو جاوے دوسری تدبیر سے مقصود اور ممکن تھا سو اُس کے غارت کرنے میں ان دونوں عنصر دن کا بے بانی اور ہوا کا مرکب ہونا ضرور ہوا اور کچلے غارت کرنے میں دو عنصر دن سے زیادہ مرکب کر نیکی احتیاج تھی اسکو اسکے بعد ذکر فرمایا جیسے حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کا عذاب لیکن حضرت شعیب علیہ السلام کے قصے کو حضرت لوط علیہ السلام کے قصے کے بعد بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم دو عذاب سے غارت ہوئی مدین والے ایک تندر آواز سے غارت ہوئے تھے جو بڑے بھونچال کے ساتھ ہوئی تھی اور بھونچال کی حقیقت یہ ہے کہ بڑے زور کی ہوا زمین کے تمام مین داخل ہوتی ہے اور غیر سام کی طرف سے نکلتی ہے بس ہوا اور خاک میں ترکیب لازم ہوئی اور بے دونوں یعنی ہوا اور خاک جب اُس میں ملے ہیں تو سوائے برائی کے اچھائی نہیں ہوتی اور ملنا ان چیزوں کا جو اُس میں مخالف ہوں رستے میں موخر رہے ہیں سچے ہیں اُن چیزوں کے ملنے سے جو اُس میں موافق ہیں اور ایک والے

اگ کے سائبان سے ہلاک ہوئے جسے ایک سیاہ بدلی ظاہر ہوئی اور اُسے اگ برسی اور دسب غارت ہوئے ہر چند کہ اس عذاب میں بھی دو موافقوں کا ملنا ثابت ہوتا ہے لیکن ہوا اور پانی موافقت میں ان کی طبیعت کے ساتھ بلکہ حیوان اور ہر اگنے والی کی طبیعت کے ساتھ بالکل شراکت رکھتے ہیں مثلاً اگ کے کہ ہر بڑھنے والی چیز کی طبیعت سے پرے درجہ کی جدائی رکھتی ہے مگر ہوا کی نسبت سے چیز کی دوری سے یہی زیادہ توجہ ترکیب بہت غریب اور نادرد ہوئی اور نادرد چیز بھی ہوتی ہے مگر چیز سے اور جو حضرت لوط علیہ السلام کے قوم کا عذاب مرکب تھا نادری اور ارضی جزو نے جو مٹی کے خلیے کے سبب پتھر ہو گئے اور ان جزو ٹکڑو ہوا جس نے اور چڑیا یا اور نیچے اتارا تھا اور یہ بھی ہے کہ زمین کے جزو ٹکڑو ٹوٹ پھوٹ کر نا جسے اور پر سے نیچے اور نیچے سے اور پر کرنا بدون داخل کرنے تیز اور تند ہوا کے اُن کے مکانوں کی بڑی زمین لیکن انتہا تو حقیقت میں عذاب ان میں غرض سے ترکیب کیا تھا بلکہ گویا نعدنی صورت کو پہنچا تھا اور فقط بے طبیعت غیر مرکب نہ تھا موالید ملتہ سے ایک کی شکل ہو گیا تھا اور مرکب کا مرتبہ موزن ہی بے طے کے مرتبے سے اور جو مرکب ہی میں مرتبہ سے وہ موزن ہی اُسے جو مرکب ہی دو چیز سے اور حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے عذاب میں چاروں عنصر نے خدمت کی تھی پانی کو حاکم کیا تھا اور ہوا کو استعمال میں پانی جو جانے میں اسکا تابع کیا تھا اور زمین کو پانی کے جاری کرنے میں مبین اور مددگار بانی کا کیا تھا اور اگ کو اپنی قوت ہوس اور حرارت کے روکنے اور اپنی کیفیتوں کے پوشیدہ کرنے پر پوشیدگی کے عالم میں مامور کیا تھا تاکہ اس حال اور استعمال کا معارضہ نہ کرے پھر اس عذاب کے عاقبہ ہونے میں کشتی بنانا اور مساوین اور بنائات سے حصہ لینا یعنی لکڑی اور لوہی سے اور خشکی اور تری کے جانور و ٹکڑو تابع کرنا اور ایمانداروں کو واسطے اُن کے منافع بانی کہنا یہی ضرور پڑا اس واسطے یہ عذاب تمام دوسے زمین کے رہنے والوں کو شل اور گہیر لینے والا ہوا اور حقیقی عاقبہ سے جسے قیامت سے بہت مشابہت پیدا کی سو اس واسطے اسکا بیان کرنا سب کے سب بہت مناسب ہوتا تاکہ عاقبہ حقیقی کے بیان سے متصل ہو اور احوال عاقبت کے ظہور کا آئینہ تبیان انسان کے فہم میں نہایت توضیح اور تشریح سے جلوہ گر ہوئے اور دوسری جگہوں پر اس قرآن میں جہاں کہیں مقام تریب زانی کو مقتضی ہوا ہے جسے حکام از اول ہی اُسی کے قصے کو پہلے بیان کرنا تو وہاں بسے قصے اُسی تریب بیان ہو ہیں

نور اللیخۃ فی تفسیر القرآن
بنائات اور جانور کو

سُبَّانُ مَبَارَكُ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

اس طرح کہ حضرت نوح علیہ السلام کا قصہ سب سے پہلے بیان فرمایا جس پر بعد اسکے عا د کا قصہ پڑا اسکے بعد
ثمود کا قصہ پڑا اسکے بعد حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کا قصہ پڑا اسکے بعد حضرت غیب علیہ السلام کی قوم
کا قصہ پڑا اسکے بعد فرعون کا قصہ چنانچہ سورہ اعراف اور سورہ ہود اور سورہ شعرا اور سورہ قمر اور دوسری
سورتوں میں اس طور سے بیان ہوا جس حاصل کلام کا ثمود کے فرقہ کو جو انکار میں اس قدر بڑھ چکے تھے کہ حق تعالیٰ
نشت نیو کو مٹا دینے پر کربا مذہبی تھی چنانچہ حق تعالیٰ کی انشئی کی کو جس میں کائناتیں اور حضرت صالح علیہ السلام کے قتل پر مستعد
ہوئے تھے نانو کو کوئی طرح ایک سخت اور نڈاواز سے جبرئیل و ما اور اسی ایک جہر کی من ان کے جسم
بیجان ہو گئے اور ان کے روح کے کتنے نے اپنی گہر کی راہ کی و اما حاکم لیکل بعد کا فرقہ سوا اپنے وقت کے
پیغمبر کو چیلانے اور انکار کرنے میں اس قدر بڑھ گیا تھا جسے پہلوان کشتی کہیں والے مستعد ہو کر اکابر میں تم ہو
کر اکابر ہوئے ہیں اس طرح وہ ہی اپنے پیغمبر کے مقابلے پر مستعد ہو گئے تھے اور کہتے تھے کہ من انشد صفا
قوت و بے کون جسی سخت زبردست جسے قوت میں پہنک کہ حق تعالیٰ نے تین سال براہِ نر فط و الا تب ان لوگوں
نے گہر کر اپنے سترہ آدمیوں کو مکہ معظمہ میں بھیجا کہ وہ ان جا کر و عاکرین اور بانی حق تعالیٰ سے مانگیں لیکن تکبر اور غرور
بہت قبول کیا کہ حضرت ہود علیہ السلام سے التجا کریں اور ان سے بانی کی دعا طلب کریں اور مکہ میں اس وقت
عالم قدی قوم غالب تھی جب وہ لوگ عالم قدس پاس پہنچے اور اپنا حال ظاہر کیا ایک شخص نے حکما نام مرشد
تھا انے کہا کہ اس مقام کی دعا نگو نائیدہ نکرے گی نگو لازم ہے کہ اپنے پیغمبر کی بات قبول کرو اور دین حق کو مانو
ن کہ اس بلا سے خلاصی پاؤ اس واسطے کہ تمہارے کہنے سے معلوم ہوا کہ یہ قحط و دھو فط نہیں ہے جو دعا سے
جاتا رہے بلکہ یہ قحط حق تعالیٰ کی طرف سے آزمائش اور امتحان کی واسطے ہے جب ان لوگوں نے یہ مرشد کی
بات سنی کہنے لگے کہ اگر ہم یہاں سے بدون حاصل ہوئے مطلب کے پہر جا دیں گے تو ہمارے قوم بلکہ بہت
ذلیل اور خفیف کریں گے جس طرح سے ہو سکے یہ کام یہاں سے کر کے جانا جائے اور اس کام کی تدبیر مرشد سے
پوچھی اُس نے کہا کہ تم سب ننگے سر اور ننگے پاؤں ماجیو بی شکلیں سے صفا پہاڑ پر جو بیت اللہ کے سامنے ہے
چڑھو اور جو وقت بیت اللہ نگو نظر آوے تو اس وقت اس طور سے دعا مانگو کہ اسی ہود کے خدا اگر ہود است
من سے ہیں کہ نرے پیغمبر ہیں تو بلکو بانی دے کہ ہم لوگ فقط بانی کو اسطے آئے ہیں ان لوگوں نے اسطے

کیا اور اعلیٰ دعا قبول ہوئی اور حقیقی نے تین ٹکڑے بدلی کے پیچ ایک سفید ایک سرخ ایک سیاہ اور
 ایک آواز آئی کہ ان تینوں بدلیوں کے ٹکڑوں میں سے ایک اپنے واسطے تجوز کرو ان لوگوں نے آپس میں
 کر کے سیاہ ٹکڑے کو قبول کیا اس واسطے کہ سیاہ بدلی میں پانی بہت برستا ہے اور اپنے شہر کو روانہ ہو
 وہ کالی بدلی بھی ان کے ساتھ اور اوپر چلی جاتی تھی جب اپنے شہر کے قریب پہنچ گئی آدمیوں کو جلد سے
 آگے بھیجا کہ ہم بدلی اپنے ساتھ لائے ہیں تم اپنے سب تالا با در حضور کو جہاز کر صاف کر کہو اور کہتی
 سامان جسے سچ اور سچ اور غیر وہی سب درست کرو اور خوش ہو کہ یہ بدلی تمہاری خواہش کے موافق ہو
 گی شہر کے لوگ سب اس خوشخبری کے سننے سے بہت خوش ہوئے کہ ہمارے پیچے ہو وہی دعا مقبول
 ہوئی اور بہت بدلی آئی اور حضرت ہو علیہ السلام پر زبان طعن اور تشنیع کی کہو لی اور کہا کہ دیکھو ہمارے
 پیچے ہو وہی دعا مقبول ہوئی اور بدلی انہی تم کہتے تھے کہ بلا آویگی حضرت ہو علیہ السلام نے فرمایا کہ یہ بدلی
 نہیں ہے یہ حقیقی بلا ہے اس سے ڈھتے رہو اور ابھی کچھ نہیں گیا جس میرا کہا مانو اور ایمان لاؤ اور بہت
 پرستی کو چھوڑو ان لوگوں نے کہا کہ بدلی میں کیا بلا آویگی حضرت ہو علیہ السلام نے فرمایا کہ انہی سینے
 طوفان کی ہوا چلی گی کہ ٹکڑے اور تھارے سب مکافو کو نیت اور نابود کر دیگی ان لوگوں نے جواب دیا کہ تم
 ہمارا زور اور قوت جانتے ہو پہرہ ہو کہو کی شدت اور تندہی خوف دلاتے ہو اسی گفتگو میں تھے کہ وہ بدلی
 ان کے شہر کے کنارے پہنچی اور طوفانی ہوا چلنا شروع ہوا اور حقیقی کا حکم ہوا کہ با عقیقہ کو جاکاٹ لیا چڑھا
 طبقہ زمین کا ہے ہیل کے ناک کی سوراخ کے برابر چھوڑ دو اور عادی قوم پر مسلط اور معین کر دو پہر دسے فرشتے
 جو ہوا پر معین ہیں اس لحاظ سے کہ یہ ہوا کہیں نہ لگنا ہو نہ ہلاک کر ڈالے کتنا ہی اس ہوا کو روکتے تھے
 لیکن ہوا ان کے روکنے سے کب اٹک سکتی تھی پہر اس قسم کی ہوا کی تندہی اور زور دیکھ کر عادی قوم مضبوط
 اور مستحکم مکافو نہیں جا کہتے تھے اور مضبوط رستہوں سے آپس میں ایک نے دوسرے کو بانڈا تھا اور اپنے
 جانور و کمو بھی زنجیر و سنہ جگر دیا تھا اور اپنے گہروالوں کو اونٹوں کے کجاوے میں بٹھا کر ہوا سے جو حقیقی کی فحشا
 میں سے ایک ضعیف خبر بھی مقابلہ اور کشتی کو واسطے مستعد ہو اور اس ضعیف مخلوق نے ہی ان کے ساتھ
 اس قسم کی کشتی کی کہ ان کے عورتوں کو جو کچھ عمارتوں میں بڑی بڑی مضبوط سائڈ نیو نہر ٹھکانے کے لوہے کی زنجیر

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سُبُّوحٌ رَحِیْمٌ

اُن عمار کو ملک و مملکت پر کس دیا تھا سو ہوا انکو محمد سائینون زمین سے اور الیحا فی تہی اتنی دور
 سائینون معدوم ہی تھی کسی معلوم ہوتی تھی پہر دہانے زمین پر سے مارتی تھی بیان تک کہ اُس قوم
 بالکل ہلاک کیا اور حضرت ہود علیہ السلام ایماندار و نکو لیکر ایک ٹاپو میں ہو گئے تھے اور ایک خط
 گرد کیچ دیا تھا حق تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے وہ ہوا جب اس خط کے اندر آتی تھی تو اس کی سے چلتی
 جو نہ نکو اچھی معلوم ہو اور اس خط کے باہر جس پر پہنچتی تھی اُسکو جلا خاک سبا و کریم تھی سو حق تعالیٰ نے
 لوگوں کو ایسے عذاب میں مبتلا کیا جو انکی پہلوانی کے مناسب تھا اور ہوا کو جو مونہ کی پہونک سے
 ہو جاتی ہی انکی کشتی کو اسطے بھیجا تاکہ وہ بھی اُس درگاہ الہی کے پہلوان کی فوت کا تاشاکر
 ناکھلے اور پچھ صرخص پہر ہلاک کئے گئے زور کی ہوا سے جو چلے کبوت اور زور سے کرتی تھی
 بہت سخت اور تند بینے والی جو نکلا ہوا نون اور موکلوں کے اختیار سے نکل گئی تھی چنانچہ حدیث شریف
 آیا جس کہ حق تعالیٰ کہی ہوا کو دنیا میں نہیں بھیجا مگر انداز سے اور پانی کو بھی نہیں بھیجا مگر انداز سے لیکن جہ
 نوح علیہ السلام کے طوفان کے دن اور عاد کی قوم پر عذاب کے دن کہ طوفان کے دن اس ریلے پانی بیا تھا
 محافظ فرشتوں کے اختیار میں نہ رہا تھا اور عاد کی قوم پر اُنکے عذاب کے روز ہوا بھی موکل فرشتوں کے اختیار
 باہر ہو گئی تھی اور یہ ہوا کا اس زور سے بیٹا کچھ آسمان کی گرد چست تھا و الا عاد کے کافروں کی تخصیص
 عذاب میں نبوتی بلکہ حضرت ہود علیہ السلام اور دوسرے ایماندار و نکو بھی اس سے ایذا پہنچتی بلکہ حق تعالیٰ
 سحر ہا سطر کیا تھا اُس ہوا کو نہایت غصے اور بد لالینے کے ارادے علیہم اُن پر بیٹے فقط عاد کی تو
 یہ مسلمہ نونہ اور نہ حضرت ہود علیہ السلام پر اور یہ ہوا کا انھیں سطر کرنا گہری دو گہری تھا بلکہ سنج لیا
 و کما فیہ آیام سات رات آٹھ دن تک تھا سوال کی بانیسویں تاریخ بدھ کی صبح سے یہ سطر اور ہوا کی
 شہر و مع ہوئی تھی اور انیسویں تاریخ اسی مہینے کی بدھ کے آخر دن تک بیٹے آفتاب کے غروب تک
 شدت تمام ہوئی اور سات رات آٹھ دن اس عذاب کے رہنے کی وجہ یہ تھی کہ عاد کی قوم اپنے نکر اور غ
 اسطیع کی زبان درازیاں کرتے تھے اور کہتے تھے کہ یہ قحط کیا چیز جس ہم اتنی فوت رکھتے ہیں کہ اگر
 برس اسطیع کا قحط مہجے تو بھی ہم اسی بد و انت کر سکتے ہیں سو حق تعالیٰ نے ہر برس کے مقابلہ میں

ح

ہوا کے عذاب کا ایک دورہ دن اور رات کا ایک دورہ سلا گیا اور انہوں نے دیکھا کہ سولے روزہ کی تاکہ آپس میں
 ہر شخص ضعف اور بے طاقتی اور کمزوری ایک دوسرے کی دیکھیں اور ہر شخص کو دوسرے کی ہلاکی کا سچا اور
 غم ہووے چنانچہ ان سب کے اور دوسرے مفسدون نے روایت کی ہے کہ وہ قوم باوجود اس ہوا
 کی شدت کے کہ انکو اُٹھا کر دبے ٹکٹی تھی لیکن دس لوگ سات دن تک زندہ رہے آخر کو انہوں نے دن بڑے
 کو سب مردہ اور سچاں ہوئے پھر ہوائے اکیلا انکو اُڑا کر کہا سے دیا میں ڈال دیا اور ان اُٹھ کر دن
 اور سات راتوں میں کچھ پیچ میں فاصلہ تھا تاکہ سچ میں تھوڑی آرام کیے پھر عذاب اُٹھانے کی قوت پیدا کریں بلکہ
 حَسُو مَآسِیَہ دے پتے بے لگاتار تھے چنانچہ اوپر ذکر ہو چکا ہے اور ان دنوں کو عرب کے لوگ عجز کہتے ہیں
 جو آخر جاؤ نہیں مشہور اور معروف ہیں اور بَرْدُ الْعِجْوَزِ ایک مثل ہے مشہور عرب میں اور ان دنوں کے نام علیحدہ علیحدہ
 عرب کے نزدیک مقرر ہیں چنانچہ پہلے دن کو سُنْ اور دوسرے دن کو ضِرْ اور تیسرے دن کو دَرَّ اور چوتھے دن کو اَنَرْ
 اور پانچویں دن کو مَوْنَمْ اور چھٹھیں دن کو مَطْفِی الْبَحْرِ اور سب نوین دن کو مَطْفِی الطَّعْنِ کہتے ہیں اور ان دنوں کی عجز کی طرف
 نسبت کر لینی وجہ میں عوام لوگ بولتے ہیں کہ ایک بدی عورت عادی کے قوم کی اُن دنوں میں ایک غلام
 میں گیس کر چسپ رہی تھی انہوں نے دن ہوائے اسکو ہی تہ خانہ سے نکال کر زمین پر دے ڈنکا اور ہلا کر کیا
 لیکن صبح یہ ہے کہ عجز کی لفظ غلط العام سے یعنی عوام کی غلطی سے ہے اصل میں عجز ہے اور عجز جانور کے
 آخر کو کہتے ہیں یعنی اُس جسم کو جو دم سے ملا ہوا ہوتا ہے اور ان دنوں کو آیام عجز اس واسطے کہتے ہیں کہ
 دن ہی جاؤ گئے آخر میں ہوتے ہیں حاصل کلام کا یہ ہے کہ قوت اور زور عادی قوم کا اس ہوا کی مصیبت
 دفع کرنے میں کچھ کام نہ آیا اور اُس ہوا کے باعث وہ اسے عاجز لاچار ہو گئے جس طرح کشتی گر پہلو انوکھے اُٹھ
 میں گرہ قَتْرَحِ الْقَوْمِ فِہَا صَرَحِی پھر دیکھتا تو اسی دیکھنے والے اگر اس وقت موجود ہوتا اُس قوم کو کڑی
 زبردست کو اُن تھوڑے راتوں اور دنوں میں کہ بے جان پڑے تھے اور ہوائے اکیلا رات کو نکال کر اُن کے
 جسم کو مردہ کر کے ڈال دیا تھا کَاثَمَ اَعْجَازُ خَلْیَیْنِہِ گویا کہ دس کپور کے ڈنڈے تھے قد کی لمبائی
 اور بدن کی مٹائی میں لیکن کپور کو ہلا پڑے ہوئے چنانچہ ہوائے اکیلا مومن اور مومنوں کی بل طرف سے کہستی تھی
 اور دوسری طرف سے نکل جاتی تھی اور آواز کرتی تھی گویا کہ اُنکے بدنوں میں رطوبت یعنی تری کا نام نہ رہا تھا

بلکہ سبکو عذاب کر شکست دیا تھا اُنھل قرئی لہم من باقیہ ہر کیا دیکھتا ہی توان دونوں فرعون کا کوئی بھی
باقی راجان فرعون کی نسل سے کہے اور اپنی شین انکی طرف منسوب کرے اسی جگہ سے معلوم ہوا کہ جو عذاب
حاق ہوتا ہی جو جب پرانا ہی اسکا نام اور ان ہی نہیں کہتا ہی اور آدمی کی نسل کو قطع کر دیتا ہی
بخلاف اُس عذاب کے جو امیر اور امتحان اور آزمائش کے واسطے آتا ہی کہ وہ سبکو شامل نہیں ہوتا جامع
جڑ سے کہو کر نہیں ہوتا جاع فرعون اور آیا فرعون نے پیدا ہوا اور غلبہ کیا اور فرعون اصل میں لقب
مصر کے بادشاہ کا جو قطیو نے ہوتا تھا بطرح روم کے بادشاہ کا لقب فہر اور فارس کے بادشاہ کا لقب
کسری اور ترک کے بادشاہ کا لقب خاقان اور چین کے بادشاہ کا لقب تیغ اور ہند کے بادشاہ کا لقب
راجہ ہوتا ہی اور یہاں پر فرعون نے ایک شخص معین مراد ہی جو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور علیہ السلام
کے زمانے میں مصر کا بادشاہ تھا ہوا اور نصارے ایسا کہتے ہیں کہ اسکا نام قابوس تھا اور قبط کی قوم
تھا اور بعضوں نے کہا ہی کہ اسکا نام مصعب بن ریان تھا اور اسکا باپ ریان بن الولید حضرت یوسف علیہ
السلام کے زمانے میں مصر کی بادشاہت کرنا تھا و مین قبلہ اور جسے لوگ فرعون کے پہلے تھے
یعنی وہ ہیں دنیا میں آئے اور ان لوگوں نے مراد حضرت ثعلب علیہ السلام کی قوم ہی اور ان کے دو فرزند
تھے ایک مذہن والے جو بیچ شہر میں رہتے تھے اور حضرت ابراہیم کے بیٹے جحکانام بدین ہی انکی اولاد تھے
اور دوسرے ایک والے جو شہر کے باہر جنگلوں میں رہتے تھے اور حضرت ثعلب علیہ السلام کو حق تعالیٰ نے اُن دونوں
فرعون کی طرف رسول کر کے بھیجا تھا اور دیون اور مذہب اور بت پرستی میں ان دونوں فرعون کا ایک ہی طریقہ تھا
وَالَّذِي نَفِكَاتُ اور اُنکی بستیان اور دوسے جہد یا باج بستیان تھیں اور انھیں جو بڑی بستی تھی اسکا نام سدوم
تھا جس میں چار لاکھ آدمی تھا حق تعالیٰ نے حضرت لوط علیہ السلام کو جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے بیٹا بنے
ہوئے ہیں انکی طرف رسول کر کے بھیجا اور حضرت لوط علیہ السلام بیس برس انھیں رہے اور انکو با انکی طرف
بلا یا لیکن دے ایمان نہ لائے ہاتھ اٹھتے بڑے بڑے گناہوں کے ساتھ جکارا ہوا جسکی نزدیکی تھا
تھا سو فرعون کے گناہ بے تہے کہ پہلے پیغمبر کی اولاد سے دشمنی شروع کی ہے نبی اسرائیل سے اور اس
عداوت کا سبب یہ تھا کہ جو حضرت یوسف علیہ السلام مصر کے بادشاہ کا بطرف سے جحکانام بیان تھا

یہاں بادشاہ کا خطاب

یہاں نام حضرت ابراہیم
علیہ السلام کے ہے

یہاں نام حضرت یوسف
علیہ السلام کا ہے

مصر کی سلطنت کے مختار ہوئے اور بنی اسرائیل اس واسطے سے مصر میں گئے اور وہاں کی حکومت اختیار کی تو حضرت یوسف علیہ السلام کے غلبے اور شوکت کی سبب سے سب مصر والے بنی اسرائیل کی بہت تعظیم اور بزرگی کرتے تھے ہر جب حضرت یوسف علیہ السلام نے وفات پائی اور فرعون مصر کا بادشاہ ہوا تو بنی اسرائیل کی بزرگی اور عزت جو مصر والے کرتے تھے اُسکے دلوں میں باقی بلکہ اگر ان مسلمان ہوئی جا یا کہ کسی تدبیر میں بنی اسرائیل کو مصر والوں کی نظر میں ذلیل اور خوار کر دے تاکہ حضرت یوسف علیہ السلام کی ریاست کا خیال بنی اسرائیل کے دل میں نہ رہے اور اس سبب سے ریاست کے کاموں میں دخل کی خواہش نہ کریں آخر ہوتے ہوئے اسعد علیہ السلام اپنے گرنے لگا کہ کوری اور چاروں کی طرح اسکی پیچھا میں ہمیشہ گرفتار رہتے تھے کسی سے عمارت اپنی بنوانا تھا اور کسی سے کہتی اور کسی سے باغبانی اور کسی سے اینٹ بنوانا تھا اور کسی سے اینٹ پکوانا تھا غرض کہ سب ذلیل کام انہیں سے لیتا تھا اور سخت بے رحم پیادے انہیں مقرر کئے تھے اور اپنی ٹہنیں سب مصر والوں کا معبود ٹہرا کر سب سے اپنی ٹہنیں سجدہ کروانا تھا اور بنی اسرائیل یہ بات اسکی نہیں مانتے تھے اس واسطے اور انہیں سختے میں آنا تھا اور انہیں پھانسیاں تھامنا یہاں تک کہ کامیون اور نجومیوں نے فرعون کو خبر دی کہ اس بنی اسرائیل کی قوم میں ایک لڑکا پیدا ہو گا اس طرح کا کہ تیری ماورائے شانت اسکے ابا تھے سے جائیگی یہ بات سنتے ہی اس بد بخت نے ایسے حکم کیا کہ دانیال بنی اسرائیل کے گھر کے گہرے چیمٹ پہنچ رہی رہیں دیکھا کہ ان جس عورت کو انہیں سے عاقل دیکھیں اسکا نام اور پنا کو توال کے دفتر میں لکھوا دیں ہر جب تھے کا وقت ہوتا تو کوٹوں کے پیادے اُسکے دروازے پر جا کر کھڑے رہیں اور دانیال جنوار اُس لڑکے پیدا ہو گیا باہر لا کر ان پیادوں دیکھا کہ وہ دینا ہوتا ہوا پیادے اس وقت اُسکو مار ڈالیں اور اگر وہ بنی ہوتا تو اسکو چوڑوں میں غرض کہ برسوں پر یہ مسلمان اسکا انہر جاری رکھا اور اس واسطے کہ دوسرے طرح کے ظلم جو بنی اسرائیل پر کرتا تھا سو نام عالم میں مشہور ہیں اور باوجود ان ظلموں کے لوگوں پر بہت برستی اور شکر کرتے کیواسے زبردستی کرتا تھا اور جو میٹھا کر کے آدمیوں کو مارتا تھا اسکی ایجادیں آخر ہوتے ہوئے اُسکا گھرانہ ورکھنے پہنچا کہ بخیر اور خطر پکار کر کہتا تھا کہ اَنَا نَبِيٌّ كَمَا خَلَقْتَنِي مِّنْ مَّوْنِ تَهَارِبُ سَبَّحْتَ اُوْرَ حَضْرَتِ شَعْبِ عَلِيٍّ عَلَیْہِ السَّلَام کی قوم کے گناہ بھنے دے نہ کہ میں اور ایک والے دونوں انہیں شامل ہے جیسے بہت برستی اور ماہاب اور تول میں کی گئی

میں نے ان کا جو کچھ لکھا ہے

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

کہ یہ دونوں چیزیں ان سب لوگوں میں بے انتہار راج باقی تھیں لیکن قرآنی اور دینی کرنا خاص دین والوں کا
 عمل تھا کہ شام اور صبح کی راتوں میں گدبان بنا کر جیسے بیٹھے رہتے تھے اور قاطعاً لوثتے تھے اور بہت مال لاتے تھے اور حضرت علیؓ
 علیہ السلام کی قوم گناہوں میں سب سے بڑا گناہ لوثے باری تھی یہ مرد مرد کے ساتھ کام کرتا تھا اور وہ
 اس بڑے فعل کے اور بہت سی برائیاں اور بدعتیں انہیں رائج تھیں جیسے کبوتر بازی اور میڈ بے کرنا اور
 پتھر و نئے اسپین کرنا اور ہانکوا پنے گہرا ترسنے دنیا اور اگر کوئی دور سے ان کے شہر میں غلو خریدنے کو اور
 تو اسکو خرید کرنے دنیا اور آپس کی منسی کہیں میں گالیان دینا اور فحش بگناہ اور راہ چلنے سے سختی کرنا
 اور عورتوں کی طرح مسی لگانا اور ہاتھ بانوں عورتوں کی طرح نہدے رنگنا اور بیجا سی میں انتہا دیکھو پہنچے تھے
 یہ سب کے سامنے نگے ہو کر ایک دوسرے کو نہدے رنگنا اور تباہی پر جھغالی نے ان سب کی بدابت کیواسطے حضرت
 موسیٰ اور حضرت ہارون علیہما السلام کو فرعون کی طرف اور حضرت شعیب علیہ السلام کو مدین اور ایک دوسرے
 کی طرف اور حضرت لوط علیہ السلام کو سدوم وغیرہ کی طرف رسول کر کے بھیجا اور ان برائیوں نے ان سب کو منع
 مَقْصُودُ رَسُولٍ یُنْذِرُ اَیُّہُمْ یُزَکِّی اَیُّہُمْ فَرَمَانِی کی برائیت نے انہیں سے اپنے اپنے رسولوں کی جو ان کے پروردگار کے بھیجے ہو
 تھے اور حکم نانا اور اپنی برائیوں کو نہدے رنگنا اپنے وقت کے رسولوں سے مقابلہ کر بیٹھے اور لرزائی اور جھگڑا
 شروع کیا مَا خَذَهُمْ اَخَذَتْہُ وَاَیُّہُمْ یُزَکِّی اَیُّہُمْ فَرَمَانِی کے رب نے بڑی بڑی پیغمبروں کی نبوت کے انکار سے
 جس گرفتاری کے لوگ لایق ہوتے ہیں اس سے زیادہ گرفتاری ان لوگوں کو بلائے ہوئی تاکہ وہ زیادہ گرفتاری
 ان گناہوں کے مقابلہ میں واقع ہووے سو فرعون کو اس کے کہنے کے موافق دریا میں ڈبوایا اسو اس کے ایک روز
 حضرت جبریل علیہ السلام ایک فیادی کی شکل بنا کر اس کے دربار میں اگر اس سے بوجھا کہ اگر کسی کا غلام ان کی غلامی
 منکو ہو کر اپنے خاوند کے مقابلہ میں آپ ہی اپنی صاحبی کا دعویٰ کرے تو ایسے غلام کو اسے بادشاہ کا کیا حکم
 ہی اور کسی نر اسکو دی جاوے فرعون نے کہا کہ ایسے غلام کو جو اپنے خاوند کی نعمتوں کا منکو ہی دریا میں
 ڈبو یا جائے اور یہ بھی ہے کہ اگر فرعون اپنی خزاور بڑائی میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابلہ میں بیان کیا
 تھا کہ میں ایسوں کو مصر کے ملک میں نہرین جاری کی ہیں اور ان نہروں کو اپنے مکانوں کے نیچے سے بہا نکالا ہے
 سو ایسے شخص کو کہ نہروں جاری کرے گا انہیں سبھتا تھا اور اس بات سے اسکو نہایت لذت حاصل ہوتی تھی

میں ان کے لئے
 علیہ السلام کی قوم میں

دریا میں ڈبو کر ہلاکت کرنا بدست مناسب ہو کہ ان چوٹی چوٹی نہروں نے کچھ ہوتا ہی توں تو مصر کا بادشاہ
 ہی تھو کہ بڑے دریا کی سیر کرنا چاہئے اور جیسا کہ توں ان نہروں کو اپنے مکانوں کے نیچے سے جاری کر کے
 غرسے اور عیش کرنا تھا ویسا ہی اب ہم ایسے بڑے دریا کو تیرے سر اور تمام دین پر جاری کرینگے تاکہ تیری لذت
 کے اسباب ہارون طرف سے تجھ کو گہیر یمن اور فرعون کے عذاب کی زیادتی اس طرح سے ہوئی کہ نام انکی
 سلطنت اور ملکات اور باغات اور اچھے اچھے محل فرشتہ فرشتہ سے آراستہ اور خزانے انتہا ایک بل
 میں اس کے ہاتھ سے نکال کے اس کے دشمنوں کو جو بہت حقیر اور ذلیل اسکی نظر دہن تھے غایت ہوئے
 اور عادت یوں ہوئی کہ بادشاہ ہونہر اس طرح کی شدت عذاب کی نہیں ہوتی تھی اور حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم
 پر جو دو فرشتے تھے کئی طرح کا عذاب ہوا دین والوں پر تنبیہ یعنی سخت آواز بھی ہوئی جیسی تھو کی قوم پر
 ہوئی تھی اور پہونچال نے بھی انکو ہلاکت کیا اور ایک قسم کے عذاب کا دوسری قسم کے عذاب کے ساتھ
 لئے سے عذاب کی زیادتی ہوتی تھی حضرت شعیب علیہ السلام کے جہونٹھلانے اور حقیر جاننے کے عوض میں
 سخت آواز سے جہڑ کے گئے اور ماب اور تول میں جو کمی کرتے تھے اور ڈنڈی یا بیاناں دیتے تھے تاکہ مافیہ
 نولی چیز برابر نہ آئے اسکی عوض میں پہونچال میں مبتلا ہو کر ہلاکت ہو اور حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کو پیٹے
 نیچے سے اوپر لگے پھر وہاں سے اٹا کر پینک دیا اسواسطے کہ انکا کام لوٹے بازی اور بیچائی ہی جیہ
 موضوع کا قلب لازم آتا ہی بیٹے جو چیز جو واسطے مقرر کی ہی اسکو اٹا کر ناجیسے مزد کو کہ حق تعالیٰ نے
 اسواسطے نہیں پیدا کیا کہ اوند باڑے اور اپنی شین ذلیل کرے بلکہ اسکو عزت والا پیدا کیا جس کہ یہ عورت پر
 سوار ہو اور اس کے بعد ان پر تہر جے ہونے برائے اسواسطے کہ لوٹے بازی میں زنا کا فرا انکو ملتا تھا اور زنا کی
 حد رجم ہی مبنی تہر مارنا اور اس مقام پیٹے لوگوں کے دہن شہ آتا جس کہ جب حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کے
 مشرکوں کو اٹا کر دیا تو دے لوگ ہلاکت ہو گئے اور ان کے لاشیں زمین کی تہ میں چپ گئیں پھر ان پر تہر برسانے
 سے کیا فائدہ اسواسطے کہ تہر زمین پر گرے ہو گئے اور ان کے لاشیں بہت دور زمین کی تہ میں چپ ہو گئی جواب اسکا
 یہ ہی کہ ان تہر وں نے اپنے ماد کی تیزی سے گندہکت کی غاصت پیدا کی تھی اور کچھ تہر وں کا بیہاری پن
 اور کچھ ہیکلے والے کا زوران دونوں چیزوں کے آپس میں جمع ہونے کے سبب سے وہ تہر اس قدر زور سے گرتے

سَيَّارَةُ تَبَارَكُ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

کہ زمین کو پہاڑ لگ گیس جاتے تھے اور انکی لاشوں تک پہنچ کر انکے جسموں میں آگ لگا دینے تھے اور انکا کھینکے کے وقت میں اگرچہ احتمال اس بات کا بھی کہ انکی روضیں انکے بدنوں سے جدا نہ ہوں ہو وین لیکن روح کو جو اپنے بدن کے ساتھ ایک طرح کا علاقہ باقی رہتا ہے وہی علاقہ روح کی عذاب کا سبب بنتا ہے اس واسطے کہ مرد کی ہڈی توڑنے سے اور کسی دوسری طرح کی اذیت اور سختی ہو چکے ہوں اس لیے ایسا ہی تو ان شہرہ و نگو انسا کو کہ پہلے دنیا کا عذاب تھا اور پھر برساتا اور ان شہرہ و نگو کے بدن کو جلانا یہ پرنج کا عذاب تھا اور یہ بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ جب انکو انسا کر کے پہنچا تھا تو زمین پر پہنچنے کے پہلے ہی پھر برساتے ہوں تو اس صورت میں یہ بھی دنیا ہی عذاب سے ہو گا برصورت سے بے باجوہ واقعہ حقیقی حاتمہ کی مثالیں ہیں کہ کافر و نگو انکے کفر اور نافرمانی کے سبب بدو ن شریک کرتے مسلمانوں کے اور بدو ن غلکی اور غصری اسباب کے طلب کرنے سے طرح طرح کے عذاب سے انکو نیت اور نابود کر دیا اور اگر باوجود ایسی مثالوں اور نظیروں کے پھر بھی کسی کو شبہ باقی رہی اور کہے کہ ان واقعہ میں مسلمانوں کا بچ رہنا اور کافر و نگو کا نیت اور نابود ہونا ایک سبب تھا کہ پہلے ایما ن داروں کو کافر و نگو نے جدا کر دیا تاکہ وہ عذاب کے مقام پر زمین بلک و ان سے مبرا ہو جائیں پھر کافر و نگو عذاب کیا اور یہ ایما ن دار و نگو عذاب کے آنے سے خبر دار کر دیا اور عذاب کے مقام سے دور کر دیا امتیاز کا سبب ہوا لیکن قیامت کو مسلمان اور کافر ایک ہی مقام پر جمع ہونگے اور وہاں نفسے ہاگن اور علیحدہ ہونا کس طرح ممکن ہو گا اور عذاب کے اسباب عام اور سبب شامل ہونگے وہاں حادثہ کے منہ کس طرح ہو سکتے ہیں تو ہم کہیں گے کہ شاید اور گواہ اسکے یہی سنو کہ اِنَّمَا طَعْنِيَ الْمَأْوِیَّةُ جب زیادتی کی پانی نے آسمان اور زمین کے برسات کی کثرت اور چشمونکے ابلنے اور پینے سے استعد کہ تمام کو زمین کو چھپا لیا بلکہ بڑے اونچے پہاڑوں کی جو تختی کے اوپر چالیس چالیس گز پانی اونچا چڑھ گیا تھا اور آسمان اور زمین کے درمیان میں یہی چالیس روز تک بے ہم برسات کی کثرت سے پانی غالب رہا اور یہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے حاتمہ کا حال ہے اور طوفان کے بولنے سے یہی واقعہ مراد ہونا ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام اور سب مسلمان اس واقعہ میں سلامت رہے باوجود اس بات کے کہ وہ بلا عام تھی اور طوفان نے تمام روئے زمین کو اور زمین اور آسمان کے بیچ کو چھپا لیا تھا کوئی جگہ بے بیگت بچنے کی باقی رہی تھی مگر یہ طوفان

تہا انکو بھی بہانے سے بچاؤ تھا اگر حق تعالیٰ حضرت نوح علیہ السلام اور مومنین کو نہ بچاتا تو وہ سب اس طوفان میں ہلاک ہو جاتے اور ہم لوگوں نے جو حق تعالیٰ کی نعمتوں کی انکار پر کرنا ہی سب سوتھمارے وجود کا تباہی معلوم ہوتا اس واسطے کہ تم لوگ حضرت نوح اور انکی اولاد کی نسل ہو پھر اگر اس وقت تمہارے باپ دادا بھی می فطرت حق تعالیٰ نہ کرتا تو تم کھنچ اس وقت میں پیدا ہونے سے اس وقت میں حضرت نوح علیہ السلام اور مومنین کے بچاؤ کو واسطے ایک تدبیر انکو تعلیم کر دی جسے تاکہ وہ لوگ اس طوفان میں نہ شریک ہی رہیں اور اس عذاب سے بچے یہی رہیں بلکہ عذاب کی جہت بھی ان تک نہ پہنچے اور اس تعلیم کے مضمون کا حاصل یہ بھی کہ لکڑی کے سوا کسی دوسری چیز اسکی صلاحیت نہیں رکھتے اس واسطے کہ پانی کی اصل تغیر جس سے بیمار ہی سے اسکی طبیعت اسی بات کو جانتی ہی کہ زمین پر تہا رہا ہے اگر جس چیز میں کہ زمین کے اجزا غالب ہیں اس کوئی چیز مرکب کر کے یعنی بنا کے پانی میں ڈالیں تو پانی اسکو اپنی تہ میں لجا لیگا اور نیچے ٹہا ویگا اور آب اُسکے اوپر رہے گا سوائیک جو ہر لطیف چاہے جو پانی سے کہ اوپر تہا کرے اور اُسکے نیچے نہ ٹہیہ جائے اور اب لطیف اور پاکیزہ جو ہر دو عنصر میں مختصر ہی ایک اُگ اور دوسری ہوا سوا گ کی اصل جلا دینا ہی پھر اسہ آدمی کو سوار کرنا گو یا اسکی ہلاکی کی خوشخبری دینا ہی اور ہوا اگرچہ آدمی کی طبیعت کے موافق ہے اور اسکے جسم کو فاسد اور خراب نہیں کرتی لیکن ازبکہ لطیف اور پاکیزہ ہی قابل اسکے نہیں ہی کہ آدمی باوجود اپنے جسم کے بیماری ہو سکے اسہ سوار ہو سکے سوا سوا سٹے حضرت نوح علیہ السلام کے دل میں اسات کو ڈال دیا کہ جو چیز بہت بڑوس نہو بلکہ اُسکے مسام اور سوراخوں کے خالی ہونے کے سبب اس میں ہوا در آتی اور بہت ہوا اس میں بند ہو سکتی ہو کسی چیز اختیار کر و اور اس قسم کی چیز لکڑی ہی کہ ہمیشہ ہوا اسکے مسام اور منفذ میں در آتی ہی اور اُسکو اوپر اُٹھا لیتی ہی بخلاف حیوانات اور معادن جسے زمین کے اندر پیدا ہونے والی چیزوں کے اوپر ہی وجہ ہی کہ لکڑی اور پتے درختوں کے کتنے ہی بہت ہوں اور بیماری لیکن پانی کے اوپر ہی رہیں گے پانی کی تہ میں نہ ٹہیہ جائیگے اور معدنی چیزیں جیسے لوہا وغیرہ اور جانوروں کے جسم کتنے ہی جھوٹے اور ہلکے ہوں لیکن پانی کے نیچے تہ میں نہ ٹہیہ جائیگے اس واسطے کہ لکڑی اور تہا ہوگا ظرف ہی اور ہوا لطیف اور اوپر رہنی والی ہی اور ظرف کو مظروف کا حکم ہوتا ہی اس مقدسے میں اور معدنی اور حیوانی جسم ہوں

فان حضرت نوح علیہ السلام
کی کشتی تھی

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

ہوئے اور سب کو بھی بہرِ شیعہ میں ہوا کے طرف نہیں ہو سکے ہیں ارضی جزائے غالب ہونے میں اور مٹی کا جو
 بیماری پانی کی زمین شیعہ والا ہے عرض کہ لکڑی کے سواے کوئی چیز ایسی تھی جو اس کام کی یافت رکھے
 اس واسطے حکم ہوا کہ نباتی جسم سے بنے لکڑی سے ایک شہر مختار تیار کرو اس قدر جسمیں آدمی اور جانور اور
 ان سب کے چہ چہ کے کھانے کی گنجائش ہو سکے اور اس کو طبقہ طبقہ کرو اپنے ایک کے اوپر ایک پہنچے
 طبقے میں چار یا پونکھو اور درندے جانور و نگو رکھو اور بچ کے طبقے میں آدمی اور جانور اور اوپر کے طبقے میں آدمی و نگو
 جانور و نگو رکھو اور جتنے جانور چرند اور پرند ہیں ان کو سب کو حکم ہوا کہ حضرت نوح علیہ السلام کی تابعدار ہیں جا
 حاضر ہوا اور حضرت نوح علیہ السلام کو حکم ہوا کہ ایک ایک جوڑا ان سب جانور و زمین سے لے کر کشتی میں رکھو
 پہرہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ سے حضرت نوح علیہ السلام کا دست مبارک اسی جانور کے جوڑے پر پڑتا تھا کئی
 نسل کا باقی رکھنا قیامت تک مقدور اور منظور تھا پہرہ تعالیٰ نے درندے اور موزنی جانور کے دلیں سے
 اس خداوند کو جو دوسرے جانور کے ساتھ رکھتے ہیں چہ چہ تک باہل نکال ڈالا تاکہ ان سب کا ایک جگہ
 پر رہنا ہو سکے اور اوپر کے پانی کا بجائے سر پوش کے ممکن تھا سو حضرت نوح علیہ السلام کے دلیں اسباب کو ہی انصاف
 کیا کہ اس چلے شہر کو واسطے ایک سر پوش ہی جو اوپر سے سب کشتی کو دھانک لے تیار کر رکھو تاکہ سوار ہو سکے بعد
 اس سر پوش سے کشتی کو دھانک لینا اور دروشتی کی واسطے حکم ہوا کہ روشندان یعنی سورخ اس سر پوش میں اسطو
 پر رکھو کہ روشنی ہی رہے اور برسات کا پانی کشتی کے اندر نہ آوے اور اس چلے شہر کا نام سفینہ اور جہاز اور
 کشتی رکھا پہرہ جو اس کشتی کو مہینوں پانی چیرنا اور موج کے نہیں دیکھی برداشت کرنا تھا تو اس واسطے حکم ہوا کہ اس
 کشتی کا سر مرغ کے سر کے مانند اور اس کا سینہ بطن کے سینے کے مانند اور انکی دم کہو ترکی دم کے مانند بنا دیا تاکہ
 موج کے صدمہ نہ لے اٹھ نہ بچا ہے اور جو طوفان کے آنے کا وقت معلوم تھا تو اس واسطے حضرت نوح علیہ السلام
 اور مومنین کو ایک نشان ہی بتلادیا یعنی جوقت تمہارے گہر کے تنور سے پانی کا بھنا شروع ہووے
 تو جان لینا کہ پانی کی طغیانی اور طوفان کا وقت آپہنچا اور وجہ لینا کہ پانی کی روح کو تمام عناصر پر اس قدر غلبہ ہو کہ
 تنور کی آگ نے اس کے مقابلے میں نیستی کا حکم پیدا کیا چنانچہ اس علامت کے ظاہر ہو گئے وقت حَمَلْنَا کُر
 فِي الْفَجَارِ يَتِيَةً اُثْمَانًا يَتِيَةً لَادِيَا يَتِيَةً نَكُو اس چلے کشتی میں جو اسی طوفان کے پانی میں تھی جسمیں سب کافر

ڈوب گئے اور کشتی غرق ہوئی تھی پہر اہت غور کرو اور سوچو کہ باوجود غداہ میں شریک نہ ہونے کے ٹکوجھے
 بچا رکھا اور ڈوبنے نہ دیا ان مسلمانوں کے طفیل سے یعنی اس سبب کہ تم ان کے بیٹھین نقطہ تھے اور وہ کشتی
 تمہاری اس عذاب کے مادے پر یعنی طوفان کے پانی پر نہایت آہستگی سے چلی جاتی تھی کچھ مدہ انکو
 نہیں پہنچا تھا اس طرح قیامت کے دن ایماندار بل صراطِ جوہ و نزع کے اوپر ہو گا چلے جائیگے اور کچھ مدہ انکو
 نہینچے گا اور اس کشتی کے بنانے کی تدبیر سکھانے میں ایک نفع تمہارے واسطے دوسرا یہی رکھا جس سے
 لَتَجْعَلُهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً مَّا كَرِهْتُمْ اِسْمُ اس کشتی کو اسے تمہارے یاد گاری اور جس مقام ڈوبنے کا خوف ہوا اور
 تم آزاد کرو کہ اس شہر سے دوسرے شہر کو یا اس کناری سے دوسرے کنارہ کو یا پانی سے اُڑ کر پہنچا جائے
 تو وہ ان اس طرح چل کر گریے نہا کر یا کشتی کسی لڑکی سے تیار کر کے بار ہو جائیگا اور اپنے مطلب کو پہنچا کر وہ
 اس بات میں ٹکوجھے کہ خوب غور کرو تا قاتل کر کے بوجھو کہ گن ہو چکا جو یہ بھی اس طرح نہامت اور
 حسرت کے دریا میں ڈوبنے والا ہو اور کتبے میں ڈالنے والا جس اس سے نجات اور غلامی بدو نہ وسیلے کسی
 ایسے شخص کے جسے اپنی شین گناہوں نے غالی کر کے اس سب لطیفوں نے لطیف کا ہے ارحم الراحمین کی محبت
 کا ظرف اور زول کا پناہ رکھا ہو مکن نہیں جسے لڑکی کہ اپنی شین ہو لطیف کا ظرف بنا کر بیماری بیماری ہو
 پانی میں ڈوبنے سے بچا کر بارگاہِ ربی میں سو ٹکوجھے چاہئے کہ جسطرح ہو سکے اپنی شین ہی کسی لطیف کے
 ظرف میں یعنی کسی صاحبِ باطن صانع کے دل میں ملجھدہ و تاکہ اس لطیف کی رکت جو اس ظرف کی منظروف
 تمہارے حال پر ہی متوجہ ہو اس واسطے کہ وہ لطیف اس ظرف کا منظروف ہو اور تم بھی اسی ظرف کی منظروف
 ہوئے تو اس لطیف سے ایک نوع کا اتحاد ہم پہنچا اور یہ اتحاد ان گن ہوئے بیماری ہی سے سبب بیماری اور
 اور خلاصی حاصل کر سکتی ہے سو ایسے لطیف ظرف ہر زمانے میں کیاب اور نادر العو جو ہوتے ہیں ایسے
 لوگوں کی طلب اور تجسس میں ضرور رہا جائے اور دل اور جان سے انکی محبت اور متابعت میں کوشش کی جائے
 تاکہ ان لوگوں کے دل میں اپنی ملجھید پیدا ہو سو اس امت مرحومہ کو ایسے لطیف ظرف رسول اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کے اہل بیت ہیں انکی محبت اور متابعت اس بات کا سبب پر ٹی ہے کہ ان کے دل میں اس شخص
 کی ملجھید پیدا ہو اور جب یہ بات حاصل ہوئی تو دوسرے دل تو ختمی حالت نہ کے لطف کے نور سے معمور

سپارو تبارک

سورة الفاتحة

اور پیرے ہوئے میں تو اس شخص کو بھی ان دونوں جگہ بانے سے اور انکی ہمالی کی برکت سے جابا
 پاک پروردگار سے ایک طرح کی مناسبت حاصل ہو جائیگی اور یہ مناسبت گناہوں کے بوجھ کے دفع کرنے
 میں تریاق کا حکم رکھتی ہے اور کیا اچھی بات کہی جی کسی شاعر نے سے موی چارہ ہوس کر دکھ کر کوئی
 دست درپا کو تیز و نازک را رسید یعنی جو تپتی بجاری نے حوصلہ کھج جانے کا کیا کبوتر کے پاؤں کو با تہوں
 سے تہا نہا اور اس وسیلہ سے کعبہ کو پہنچی اور اس واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ مثل اہل بیتی
 فیکم مثل سفینة نوح من ركبها نجي ومن تخلف عنها غرق یعنی مثال میرے اہل بیت
 کی تم میں مثال نوح علیہ السلام کی کشتی کی کہ جو سوار کشتی میں تھے طوفان سے نجات پائی اور جس نے
 اسے چھوڑ دیا اور بچے رگڑا وہ ڈوبا اور ہلاک ہوا اور حضرات اہل بیت رضوان اللہ علیہم اجمعین کی اس
 بزرگی اور فضیلت سے خاص ہو چکی و چہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی آپ کے عمل کے کمال
 کی صورت تھی اور حضرات اہل بیت کو بھی تعالیٰ جل شانہ خاتم المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم کے عمل کے کمال کی
 صورت گردانا تھا اور یہ عبارت ہی طریقت سے اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عملی کمال کا یہی
 دوسرے میں جلوہ گر ہونا بدون حاصل ہونے ذاتی مناسبت کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روحی قوتوں میں
 جیسے عظمت اور پاکیزگی اور حفظ اور جوانمردی اور بخشش میں کی طرح تصور تھا اور یہ بہت بغیر و لذات اور بغیر اصلی اور غری
 علانیہ کے کی طرح حاصل نہیں ہو سکتی سو اس کمال کے دریا کو جو مختلف دلائل و ثبوت کا اصل اور منبع ہے اس کے سب
 شعبوں اور شاخوں کے ساتھ اسی ٹہانے سے پیدا ہوا ہے اور اسی پر نالے سے جاری کیا ہے اور یہی منہ
 بین امامت کے جو ان بزرگواروں میں ایک دوسرے کو وصی کرنا آیا ہے اور یہی وجہ ہے کہ بے بزرگ اس امت
 کے تمام اولیاء کے سلسلہ کے مرجع ہیں اور جو شخص کہ تمکحل اللہ کا کرتا ہے تو بالضرور اس کے استفاضہ کی
 سند انہی بزرگواروں تک پہنچتی ہے اور وہ اسی کشتی میں ٹہننا ہے بخلاف آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علمی
 کمال کے کہ وہ کمال اکثر صحابہ کرام رضی اللہ عنہم میں جلوہ گر ہوا اس واسطے کہ اس کمال کے حاصل کرنے
 اور اس میں کمال پیدا کرنے کی واسطے مدت دراز تک ہم صحبت رہنا اور مرضی نامرضی کو اسکی دریافت کرنا ضرور
 جیسے شاگرد کی نسبت ہوتی جی استاد سے تاکہ بات کے مطلب کو پہنچا اور مشکل کو حل کرنا اور مجہول چیز کے

ح

ببین و جہانیت کتب
 حضرت نوح علیہ السلام کی کشتی
 کے ساتھ

نکالنے اور دریافت کر لینے کا طریقہ حاصل ہووے اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
 أَصْحَابِي كَالْجَعْمِ يَأْتِيهِمْ أَفْعَادُ نَيْمٍ أَفْعَادُ نَيْمٍ یعنی میرے اصحاب ستاروں کے مانند ہیں انہیں سے جسکی تم
 پیروی کرو گے مطلب کی راہ کو پہنچ جاؤ گے سو بطرح ظاہر کے درباب سے پار ہو جاؤ گے کشتی کی سواری اور تار
 حساب دریافت کر لینے تاکہ مطلب کی طرف سے دوسری طرف کشتی نہوٹنے پاوے ہرگز ہونہیں سکتا
 اس بطرح حقیقت کے دریا کو بھی بدو ن علمی اور علمی دونوں بازو کے قطع کرنا اور پار ہونا کس بطرح ممکن نہیں ہے
 تو مسلمان آدمی کو بھی ان دونوں بازو پر تمسک اور اعتماد کرنا ضرور ہو اور اس مضمون کو کسی شاعر نے
 ہندی متیوں بنو جنی ادا کیا ہے اور وہ بیتین یہ ہیں **مفہم** جبکہ اصحاب کو حضرت کہہ گئے
 ہیں کو اکب یہ ہدایت کے لئے اور عترت کی تین کشتی کیا ہے دونوں ان فروں سے یہ ظاہر ہوا اذ عترت
 و اصحاب بد شک و گمان نہ لازم ہر دم ہیں دونوں یہاں نہ اگر چہ ان دو کو نمائے گا کوئی نہ راہ وہ ہرگز نہ پائے گا
 کہی نہ ایک کا ان دو سے ہو کر بغض کہیں نہ ہوگی اسکی ہی ہلاکت بالیقین نہ جو نہ سمجھے انکو خیم جرجہ دین نہ
 کم کرے کشتی وہ اپنی بالیقین نہ کشف ہی بالکل معلوم پر یہ راز ہیں کو اکب جل نہیں سکتا جہاز نہ پائے
 بس جان لے انجم کو جو نہ اور تمسک اسکو کشتی کا نہو نہ غرق دریا سے ضلالت میں رہے نہ اسکی تین محل
 نہ محاکب نہ انتہی اور اس واسطے فرمایا ہے کہ **وَيَعْلَمُ** اور یاد رکھے اس طوفان میں ڈوبنے سے بچ
 رہنے کو اور کشتی کی حال انکو جو اسوقت کے مسلمانوں کو اس تدبیر سے حاصل ہوا تھا اذْ نَ وَاعِيَةً وَر
 کان جو یاد رکھنے والا ہے ایسے قصوں کو اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب ہدایت نازل ہوئی آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت امیر المؤمنین رضی اللہ عنہ کو فرمایا کہ سَأَلْتُ اللَّهَ أَنْ يَجْعَلَ لِي
 اذْ نَكَ يَا عَلِيٍّ یعنی دعا مانگی میں اللہ تعالیٰ سے کہ کر دے اللہ تعالیٰ ایسے کان تیرے اسی علی اور
 حضرت علی رضی اللہ عنہ کو خاص کرنا اس شرف اور بزرگی سے اس نکتہ کے واسطے جس کی اہل بیت کے
 کشتی ہونیکے منے بدو ن متوسط ہونے حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ممکن نتیجہ اس واسطے کہ اہل بیت آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کے اسوقت میں پہنچے تھے اس طریقہ کی امامت کے قابل نتیجہ اور انکی تربیت کا عہدہ
 کسی دوسرے کو حوالے کرنا آپ کی شان لائق تھا تو گنا ہونے کے جوہر سے نجات حاصل کر لینے کا عہدہ حضرت

سُبْحَانَكَ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

علی رضی اللہ عنہ کو تعلیم کرنا اور انکو اس میں امام کرنا اور اپنے علی کمال کو ان کے صورت میں ظاہر کرنا ضروری ہوا
 تاکہ وہ اپنے حضرت علی رضی اللہ عنہ اُتوت کے حکم سے اپنے باپ ہو گئے سبب سے اس کمال کو تو تیار
 صاحب زادہ کو پہنچا دیں اور یہ سلسلہ قیامت تک انہی کو واسطے سے جاری رہے اس واسطے حضرت علی
 رضی اللہ عنہ کو قیوم المؤمنین کا خطاب دیا جس اور یحییٰ بن عبد اللہ کی کہی کے باوجود کہ کچھ میں اور
 باوجود اس بات کے چونکہ حضرت علی رضی اللہ عنہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی گود میں پرورش پائے تھے
 اور داماد کا علاقہ بھی آپ سے رکھتے تھے اور بچپن سے ہر کام میں رفیق اور شریک رہے تھے تو گویا آپ کے
 فرزند کے حکم میں تھے اور قربت میں ہی بیت قریب تھے سو اس سبب سے حضرت علی رضی اللہ عنہ کو رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ روحانی قوتوں میں بہت مناسبت حاصل تھی تو گویا حضرت علی رضی اللہ عنہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے علی کمال کے عقل اور صورت تھے اور یہی مراد ہی ولایت اور طریقت سے اور
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا کی برکت سے وہ انکی استعداد بہت بڑھ گئی اور انتہا درجے کے کمال کے مرتبے
 کو پہنچی چنانچہ اسکے آثار اور نشانیاں ظاہر اور باطن ہر طریقے اور ہر سلسلے کے اولیاء اللہ میں روشن اور
 ہویا دیں واللہ تعالیٰ ذلک اور جب خاص اور عام حالت جو دنیا میں واقع ہوئے ہیں مثالوں کے بیان کرنے
 سے سمجھ میں آگئے تو اب آخرت کے حالت کو تصور کرنا اور جو دنیا میں ان ہو گئے انسانی فرق ہی کہ دنیا کے
 حالت میں تخصیص ہیں اور آخرت کے عاقلین انتہا درجہ کا عموم اور بشمول ہو گا تاذاً فی الصغیر بصر
 جسوقت پہونکا جائیگا موریں اپنے زینت کے قوم کی آواز کی طرح جو ہر نعل حقیقت کے انار سے تھی
 اور یہ پہونک اسرا فی حقیقت کے انار سے ہوگی اور اسکی خادم اور مددگار جو نکلے قبض کرنے کیواسطے
 غزرائیل حقیقت ہوگی چنانچہ خود کی قوم پر آواز کرنے کے وقت یہی ہی حقیقت انس قوم کی دھونکے قبض کرنے
 کیواسطے خادم اور مددگار ہوئی تھی فرق ان دونوں آوازوں میں اتنا ہی کہ یہ نفل نہونکا کو نفعہ واحد
 پہونکا ایک شخص تھا جو تمام عالم کے حاکم اور مکی و حونکے کنج لینے کیواسطے کفایت کر چکا تھا نفل
 کے قوم کی آواز کے کہ وہ خاص ایک ہی قوم کی دھونکے کنج لینے کیواسطے تھی اگر وہ آواز سب جائداد
 کیواسطے فرض کی جاتی تو بہت آوازیں متعدد دیا جاتے تھیں اور اس نفل سے پہلا نفل مراد ہی چنانچہ حضرت

عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما اور دوسرے صحابہ سے منقول ہے اس واسطے کہ زمین اور پہاڑ
 اُس میں ٹکرائیں اور عالم کی خرابی کا شروع کسی نوحہ سے ہے اور وہ جو بعضے قدیم مفسرون نے کہا ہے
 کہ اس سے دوسرا نوحہ مراد ہے تاکہ یَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ کے مضمون کے ساتھ مناسب ہو اس واسطے
 کہ اعمال کا عرض دوسرے نوحہ کے بعد ہے سو اس کا جواب یہ ہے کہ پہلی بار کے تصور پہونے کی وقت سے
 بیان تک کہ ہستی بہت میں اور وزنی و وزج میں داخل ہونے ایک ہی دن ہی تو اس صورت میں
 کہہ سکتے ہیں کہ جسد پہلا صورت ہو گیا جائیگا اُس میں عرض اعمال ہو گا اگرچہ کچھ دیر سے ہو اور صورتِ نعل کے
 سبب گہ کی شکل ہے اور بعض ضعیف روایتوں میں آیا ہے کہ صورت کی انسانی ہزار سال کی راہ کی ہے اور اس
 ایک سیکڑہ میں سات بیچ واقع ہوئے ہیں اور ہر دونوں بیچ کے درمیان گہریں ظاہر ہوتی ہیں جیسے
 نیشکر یعنی گتے کے پورا اور پورے میں سوراخ ہیں پھر لے جتے کے مانند اور ہر سوراخ میں ٹہراؤ ایک ایک روح کا
 ہو گا عالم کی روح سے چنانچہ پہلے خانے میں فرشتوں کی رو میں ٹہریں گی اور دوسرے خانے میں پیغمبروں کی
 رو میں اور تیسرے خانے میں صدیقوں کی رو میں اور چوتھے خانے میں شہیدوں کی رو میں اور پانچویں خانے
 میں ایمانداروں کی رو میں اور چھٹے خانے میں کافروں کی رو میں خواہ وہ کافر آدمیوں سے ہوں یا جنوں سے یا
 شیطانوں سے اور ساتویں خانے میں باقی تمام مخلوقات کی رو میں ٹہریں گی اور صورت پہونے کی خدمت حضرت
 اسرافیل علیہ السلام کیواسطے معین ہے پہلے نوحہ میں اس مضمون کو ادا کریں گے کہ اسی روح اپنا قالب چھو
 کر میری طرف آؤ اور دوسرے نوحہ میں اس مضمون کا کلام کہیں گے کہ اسی سڑھی ہوئی صدف ہو اور اسی کٹی ہوئی گو
 اور اسی پر لگندہ اور جدا جدا ہوے گوشتوں تم سب جمع ہو جاؤ اور اسی روح تم سب اپنے اپنے قالبوں میں
 درآؤ اور مفسرون نے کہا ہے کہ پہلے نوحہ میں سب کی رو میں اپنا اپنا قالب چھوڑ دیں گی مگر حضرت جبریل اور
 حضرت میکائیل اور حضرت عزرائیل اور حضرت اسرافیل اور تعالیٰ کے عرش کے اٹھائیاوے فرشتوں علیہم
 السلام کی رو میں سو تعالیٰ بلائیں ان سب کی رو میں اپنے قدرت کے ہاتھ سے قبض فرما دے گا اور ہر سب کے
 پہلے حضرت اسرافیل زندہ ہونگے تاکہ اپنی خدمت معین کو اپنے نوحہ نامیکو بلا دین اور دوسری مرتبہ سو
 پہونیں عرض کہ عالم کی خرابی کی ابتدا پہلے نوحہ سے شروع ہو گی اور تمام مفسروں کی رو میں کچھ جاویں گی اور

پہلے نوحہ میں

پہلے نوحہ میں
 پہلے نوحہ میں

سَبَابُ الْمَبَادِئِ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

اس آواز تند اور سخت کی سبب ہوا جیسا کہ آویکی و حَلَّتِ الْاَرْضُ اور اُبھائی جائیگی زمین اور پہاڑ
 ہوا میں بیٹے زمین کے اجزا جو آپس میں اپنی فوت سے ملے ہوئے ہیں انہیں کستی آجائے گی اور سخت پہونچال
 آنے کے سبب سے پہاڑ کی ٹرین ڈھیل ہو جائے گی اور زمین کو چھوڑ دین گی اور ہوا اس شدت سے پیچے گی
 کہ پہاڑ اڑے اڑے پھیرینگے اور یہ واقعہ عادی اندھی اور مدین والوں کے پہونچال اور موتخات کے کائنات
 پلٹ کے مانند ہی لیکن اتنا فرق ہی کہ وہ آفتیں خاص ایک ایک ملک پر تھیں اور یہ آفت عام ہوگی
 تمام زمین اور پہاڑ اور پھل سب کو شامل ہوگی فَدَّ كُنَّا ہر کئی جائے گی زمین اور پہاڑ سخت اندھی کے مدد کے سبب
 سے جو چوہا بھی ہوگی اور پہاڑ آپس میں ٹکرائے گا اور چور چور ہو کر زمین کے برابر ہو جائیگا ذَلَّكَ وَاحِدًا كُنَّا ہر
 وہ کُنَّا سب زمین اور پہاڑ کو شامل ہوگا اس میں کچھ فرق اور جدائی اور تخصیص کی نہ ہوگی فَيَوْمَئِذٍ
 وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ پھر اس دن ہو پڑیگا واقعہ یعنی وہ واقعہ جو تمام عالم کے خراب اور گرفتار کرنے کے واسطے
 وعدہ کیا گیا ہے اور انرا اُس واقعہ کا جسطرح آسمان کے نیچے والوں کو شامل ہوگا اسی طرح آسمان کے اوپر والوں کو بھی
 شامل ہوگا وَانْشَقَّتِ السَّمَاءُ اور پہٹ جائیگا آسمان اس واسطے کہ پیدائش آسمان کی مغل عالم کی پہلا مٹی
 برائی کو واسطے ہی اور جب مغل عالم نہ رہا تو آسمان کے باقی رکھنے میں ہی کچھ حکمت اور فائدہ باقی نہ رہا پس اس کو بھی
 نیست اور نابود کر دیا ضرور ہوا اور آسمان کی استعداد مضبوطی اور باریکداری جو ہزاروں لاکھوں برس سے دیکھتے
 سنتے چلے آتے ہیں کہ ایک ہی حالت پر ہی پُٹا پُٹا ٹوٹتا نہیں ہی سچہ مضبوطی اس انشقاق اور زلزلے کو مانع
 نہ ہو سکے گی اس واسطے کہ یہ سب آسمانی مضبوطی اور ملاح کے تعلق اور محافظت کے سبب تھی پھر جب زمین کی کچھ گین
 اور آسمان کے قالب کو غالی کر دیا تو اس کی بنیاد کا ٹکبان کوئی نہ رہا فَيَوْمَئِذٍ وَاهِبَةٌ پھر وہ آسمان
 اُس دن نہایت سست اور چور بند سے ڈھیل ہو جائیگا جسطرح مرد بکا بدن روح کے نکل جانے سے ہوا جاتا ہے
 وَلِلَّهِ اور فرشتے جو آسمان کو دوری حرکت دلانے تھے یعنی ہرگز میں رکھتے تھے اور وہ دوری حرکت
 آسمان کو پہنچے تو ٹوٹے نہیں دیتی تھی اس واسطے کہ پٹنا بعض جڑوں کی مستقیم حرکت پر موقوف ہی ہو کر فرشتے
 اُس حرکت دلانے سے آسمان کے اُس روز علیحدہ ہو جائیگا اور یہاں تک کہ علی آسمان کے کنارے پہونچ جاتے
 رہیں گے اور جب اُس دوری حرکت جو اس کو پہنچنے نہ دیتی تھی باقی رہی تو فحش کی تاثیر اُس کے جزو نہیں مستقیم

حرکت کے لانے میں واجب ہوئی لَٰكِنَّ وَّجُودَ الْمَوْزِعِ مَعَ عَدَمِ الْمَانِعِ يُوجِبُ وَّجُودَ الْمَعْلُولِ
یہ اس واسطے کہ موزع کا پایا جانا بدن مانع کے معلول کے وجود کا موجب ہوتا ہے سو یہاں موزع تعجب
اور مانع حرکت ووری تہی سوز ہی تو معلول کا وجود لازم ہوا اور معلول بیان پشامی اور طرح سے اس
نقحہ کا اثر زمین اور آسمان کو پہنچے گا اور عالم سفلی اور عالم علوی کی وہ واقعہ الٹ کر ڈالے گا اس طرح سے
عرش اعظم کو بھی جو سب علوی اور سفلی جسموں کو گہیر سے جو ہے ہی تغیر اور انقلاب پہنچا دے گا لیکن عالم سفلی
اور عالم علوی کا انقلاب اور تغیر سستی اور بود سے ہے کہ ساتھ ہو گا یعنی تمام جو زندہ اسکے وسیلے ہو جائیگی
اور عرض مجید کے انقلاب اور تغیر میں اس کا عکس پایا جائیگا یعنی بیماری میں اور اگرانی اسکی زیادہ ہو جائیگی
وَنَجْعَلِ عَرْشَ رَبِّكَ اور اُنہا دین کے تیرے پروردگار کے عرش کو قوت مہم اپنے سر اور کا ند ہے پر
نہ تا جو نیر اس واسطے کہ بہت بیماری چیز تا تو نے ہم نہیں سکتی اور جس چیز کو ایک آدمی سر پر اُٹھا سکتا ہے
اُسکو و آدمی ہی ہا تہ سے ہمیں تمام سکتے اور عرش مجید کا بیماری میں اُس روز پہلے سے دونا ہو جائیگا
اس واسطے اپنے سر و نیر اُٹھاویں گے یَوْمَ نَبْدِلُ اَسْمَاءَ نَارِ اَنۡہُ بَرۡسَ بَرۡسَ بَرۡسَ اور اُس کے پہلے
یہ اُس عالم میں جار فرشتے اُٹھانے تھے اور اس دن عرش اعظم کا جو چیز زیادہ ہو جائیگی وہ چیز یہ ہوگی کہ عرش اعظم
حضرت حق جلّٰلہ کی سلطنت اور جہان داری کی صورت ہے اور جہان داری اس مالک الملک کی اس عالم میں جا
صفوں کر کہ جس جو ہر ذرہ میں عالم کے ذروں سے اُن چاروں صفوں نے ظہور فرمایا ہے اور ہر ایک کو شامل
اور گہیر سے ہے بن پہلی صفت علم ہی اور دوسری قدرت عسری ارادہ جو تہی حکمت اور اُس عالم آخرت میں
چار صفین دوسری ان چاروں کے ساتھ ملین گی تاکہ وہ عالم آخرت کا اس عالم دنیا سے جدائی اور امتیاز پیدا کرے
سو پہلی صفت ظہور اور انکشاف اور حقیقت صرف ہے یعنی جو اُس عالم میں ہے وہ ہر شخص پر ظاہر ہوگا اور حقیقت
اُسکی کہل جائیگی کی طرح کاشدہ اور دھوکہ اور پوشیدگی اور مکر اور فریب اس عالم میں نہ رہے گا یہاں تک کہ
کا فرادہ جاو نہ رہے کسی چیز کی حقیقت چہی زبیدی اور ہر چیز کو قرار واقعی دریافت کر لین گے چنانچہ قرآن مجید میں
جاء بِمَا ذُكِّرَ بِسُورَةِ طَارِقِ مِّنۡ عَتَمَالِیٰ فَرَمَاتِہِ یَوْمَ تَبٰلٰی السَّآئِیٰۤہِ یَہِ حَسَدِہِۢنۡ جَانِہِۢنۡ جَاوِیۡنَہِۢنۡ
بہید اور سورہ مریم ہا پنجوں رکوع میں فرمایا ہے اَصۡمِعِہِمْ یَاۤہِۢنۡ وَ اَنۡصِرِ یَوْمَ یَاۤہِۢنۡ تَوۡنَاۤہِۢنۡ یَہِۢنۡ کِیۡاۤہِۢنۡ تَوۡنَاۤہِۢنۡ

جس دن آدم کے ہمارے پاس اور اکی سو اسی دوسری آیتیں ہیں اور خطا اور صواب کا نام ہی اس عالم
 میں رہیگا اسی واسطے تکلیف کا قلم بنے حکم تکلف سے اُٹھ جائیگا اور دنیا میں یہ صفت عالم اور شامل تھی
 اور دوسری صفت سُبُوخ اور کمال اور تمام جس سے ہر چیز اس عالم میں اپنے کمال پر ہوگی کس طرح کا
 نقصان کہیں نہ ہوگا بیان تک کہ کافر اور بدکار دیکھے جسم ہی غذا اور دوا کے محتاج نہ ہونگے اور احساس سے
 دریافت اور دوسری قونین انکی جیسے خیال اور وہم اور عقل کی بوجہ اور قونین حرکت کرنے والیں اُس
 عالم کے تغاضے اور تاثیر سے نہایت اوج اور کمال پر ہوگی چنانچہ تعالیٰ صفت زبور و عذبت کے جو مومن کو
 میں فرماتا ہے وَإِنَّ الدَّانِيَةَ لَآتِيَةٌ لَّهُمُ النَّجْوَى لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ یعنی اور پھل گھر جو سودھی سے
 جیتا اگر یہ لوگ سمجھ سکتے ظہور اور دوام اور ابدیت اور بغیر مشابہت ہوگی اسی صفت کی آثار اور مشابہتیں
 تیسری صفت قدس اور طہارت جس سے اُس عالم کی معنائی کے سبب سبکدہ کہ درقون اور آلودگیوں سے
 بہت دور اور پاک ہونگے بیان تک کہ کافر اور بدکار بھی باغ و اور پیشاب نکرین گے اور کوئی چیز طہ اور
 نجس و تانہ مریگی لیکن سب اور زر و پانی زخم و کھا اور زخم و کھا و ہون اور زنا کار و اور عورت کی شرم گاہ کی
 بدبو جو ہوگی سو عذاب کیواسطے اُن پر مسلط ہوگی نہ بدبو اور نجاست کی طور پر چوتھی صفت عدل ہی اور ہر
 کا حق اسکو پہنچانا اور دنیا میں یہ بات بر گز ہو نہیں سکتی اور اُس عالم میں کسی وجہ سے ظلم اور بردستی نہ ہوگی
 اور آثار ان چار صفتوں کے ہی اُس عالم آخرت میں عموم اور شمول کے طور پر درکار ہونگے اس واسطے کہ اگر فی عرش
 معنوی کی جو عبارت ہے جہانِ اربعے دوفی ہوگی اور صورت کو معنوی کے ساتھ مطابقت ہونے کے سبب سے
 ظاہری عرش میں ہی بوجہ اور گرافی پیدا ہوگی اور دوسے فرشتے جو پہلے ان چار واسموں کے مطابق ہونے کے عرش
 اعظم کو اُٹھائے تھے سو اُس کے یہاں ہی ہو جائیں گے سب سے اس بوجہ کہ نہ اُٹھا سکیں گے اس واسطے دوسرے
 چار فرشتے جو ان چار واسموں کے جائی بلور میں انکی مدد کیواسطے مقرر ہونگے اور بعضے باریک بین باتکی تہ کو پہنچنے
 والوں نے اب کہا ہے کہ عرش اعظم عبارت ہے فلک الافلاک سے اور اُسکی عارضی حرکتوں کے آثار
 کو دنیا میں دوسرے اُٹھائے آسمان جو اُس کے نیچے ہیں اُٹھائے ہیں اور عرش کی روح کی تاثیر سے اور اُس کے
 خیال سے ان اہل ان آسمانوں کے ستاروں کو مختلف حرکتیں ظاہر ہوتی ہیں اور ان حرکتوں کے سبب اس

عالم میں پہلایان اور برائیان ظاہر ہوتی ہیں اور اس پر وہیں ہتھالی کی تدبیریں جلوہ گر ہوتی ہیں اور اس دن
 ہے اُنہوں آسمان آپس میں ٹکرا کے نیت اور نابو ہو جائیگے اور وہ فرشتے جو ان اُنہوں آسمان کے کاموں
 مستعد اور قایم تھے یہاں تک کہ ان دن پر جا پہنچیں گے اور عرش کا پائین خالی ہو جائیگا اور عرش کی تدبیر
 فیض پہنچانے کا مکان اور اس طرف سے دواعی فائض کا قتحمل درمیان میں نہ لگے اس واسطے ضرور ہوا کہ دوسرے
 اُنہوں فرشتوں کو اس کام کو اسے عرش کے نیچے جگہ دین گے اور وہ اُنہوں اس منصب کے حامل اور اُنہوں
 ہونگے اور جسطرح ظاہری عرش دنیا میں ان اُنہوں آسمان پر تھا اسطرح اس دن ان اُنہوں فرشتوں پر ہوگا اور ان
 نفس کا نائید و بنے والا وہ قول ہے جو حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ فرماتے
 لَا اَدْرِجَا ثَمَانِيَةَ اشْخَاصٍ وَثَمَانِيَةَ اَلَفٍ اَوْ ثَمَانِيَةَ صُفُوفٍ اَوْ ثَمَانِيَةَ اَلَفٍ صُفُوفٍ
 سے نہیں جانتا ہوں کہ وہ اُنہوں شخص ہیں یا اُنہوں ہزار ہیں یا اُنہوں صفیں ہیں یا اُنہوں ہزار صفیں اور ضحاک رحمۃ
 علیہ سے منقول ہے کہ ہُمْ ثَمَانِيَةَ صُفُوفٍ لَا يَعْلَمُ عَدَدَهُمْ اِلَّا اللّٰهُ عَزَّ وَجَلَّ اُنہوں
 میں کئی گنتی کوئی نہیں جانتا ہے مگر اللہ تعالیٰ لیکن صحیح حدیث میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 كَرُّهُمُ الْيَوْمَ اَرْبَعَةٌ فَاِذَا كَانِ الْيَوْمَ الْقِيَمَةِ اَيَّدَهُمُ اللّٰهُ تَعَالٰى بِاَرْبَعَةِ اَخْرَجِي يَفْعَلُ سَاجِدًا
 دن چار ہیں ہر جب قیامت کا دن ہوگا تو تائید کرے گا انکی اللہ تعالیٰ چار دوسروں نے اور دوسری روایت میں
 آیا ہے کہ عرش علی کے اُنہوں ہوا لوں کے پاؤں ساتویں زمین کے نیچے ہیں اور عرش علی کے سر و نہر ہی اور وہ
 سر نیچے کے ہوئے تسبیح میں مشغول ہیں اور قیامت کے دن انہیں سے چار کی یہ تسبیح ہوگی کہ سُبْحَانَكَ
 اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى عَفْوِكَ بَعْدَ قُدْرَتِكَ يَفْعَلُ يَأْكُلُ بِلَتِ بْنِ تَمِيمٍ تَبَرَّى اَي اللّٰهُ اَوْ حَمْدُ تَبَرَّى
 تیرے ہی واسطے حمد ہی تیرے معافی پر بعد قادر ہونے تیرے اور دوسرے چار یہ تسبیح کہیں گے کہ سُبْحَانَكَ
 اللّٰهُمَّ وَبِحَمْدِكَ لَكَ الْحَمْدُ عَلَى حِلَّتِكَ بَعْدَ عِلَّتِكَ يَفْعَلُ يَأْكُلُ بِلَتِ بْنِ تَمِيمٍ تَبَرَّى اَي اللّٰهُ اَوْ حَمْدُ تَبَرَّى تَبَرَّى
 ہی واسطے حمد ہی تیرے علم پر معلوم ہونے کے سچے اور وہ جو بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ عرش علی کے حامل پہاڑی
 ہر کی صورت میں اور ان کے سم سے چوڑے ٹک سون ہزار سال کی راہ ہی سوائے دُبل کی بزرگی کی طرف اُنہوں
 ہی اور پہاڑی ہر کی صورت پہاڑی بوجہ اُنہوں کے مناسب ہے کچھ بعید نہیں ہے کہ ہتھالی نے انکو بھی وہی

سَبَّاحٌ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْحَافَةِ

صورت دی ہو اور وہ جو بعضی راہیوں میں آیا ہے کہ ان میں سے ایک کی صورت آدمی کی سے ہے اور دوسری صورت بت کی سے اور تیسری صورت شیر کی سے اور چوتھی کی صورت گندگی سے سو پہلی راہیوں کے خلاف نہیں ہے اس واسطے کہ ہو سکتا ہے کہ انکا نام بدن یکساں پہاڑی بکر کی صورت ہو اور انکی چہروں میں اس طرح کا اختلاف ہو تاکہ انکی حقیقت کے اختلاف پر اشارہ ہو اس واسطے کہ وہ بھی مختلف اسموں کے مطابق ہیں جیسے پانی کے جانور کہ بدن انکا یکساں ہوتا ہے اور چہروں میں بڑا فرق ہوتا ہے چنانچہ بھٹے گاؤں کی صورت اور بھٹے گئے کی صورت اور سوا عیسے اسکے بیت صورت میں ہوتی ہیں اور فضیلت ان میں کمالات ان میں یہاں ہی محمد رفیع الدین صاحب سلامت رکھے انکو اللہ تعالیٰ اور زیادہ کرے انکو دین اور دنیا میں فتوح اور برکتیں اپنی بعضی تفصیلات میں اب لکھا ہے کہ عالمان عرش معلیٰ ایک جماعت میں جو حق تعالیٰ کے بارگاہوں کے حامل ہیں ایک بیدار اور دوسرا خلق اور تیسرا تدبیر اور چوتھا تدبیر سہلا فرشتہ کہ ابداع کے کمال کا حامل ہے اور قیوم کے اسم سے ثابت ہے اور رسولی اور صورت ظاہری اور مثالی اور زمانوں اور مکانات اور جہتوں اور حرکتوں پر مومل ہے اور تمام استعدادوں کا علم اور انکی خبر اور خبر و حکم کی تقسیم اور مقدار و کمی اور جہتوں کی حد معین کرنا اور وقتوں کا اندازہ کرنا اور جو اس قبل سے ہے سب اس سے متعلق ہے اور دوسرا فرشتہ جو خلق کے کمال کو حامل ہے اور موصوف کے اسم سے ثابت ہے اور وہ تمام مغویہ اور بساط اور مرکبات فلکیہ اور غریبہ کے صورتوں پر مومل ہے اور صورتوں کے خواص کو باقی رکھنے کا علم اور شرح کرنا اور اسکے آثار کا فیض پہنچانا اور اسکے ہیکلوں اور قوتوں کی تشخیص کرنا اور اسکے متعلق اور مناسب چیزیں میں سب اس سے علاقہ رکھتے ہیں اور تیسرا فرشتہ جو تدبیر کے کمال کا حامل ہے وہ عدل کے اسم سے ثابت ہے اور نظام کے تشبیہ دینے میں مطلق خبر کے سبب صورتوں کے اجتماع اور انکا تدابیر کے وقت پر مومل ہے اور مختلفوں کے درمیان ترجیح کا علم اور اسباب کی نیکی اور کشت و گی اور اندازہ اسکا ایک انتہا اور جو اسکے مناسب ہے یہ سب اس سے متعلق رکھتا ہے اور چوتھا فرشتہ جو تدبیر کے کمال کا حامل ہے وہ قدوس کے اسم سے ثابت ہے اور تمام حکامات اور شعائر البیہ پر مومل ہے اور قسم قسم کے حکامات کے مظاہر کا علم اور تدبیر کا نصب کرنا اور اہل اللہ کے عقیدوں اور عملوں اور مرتبوں کا اندازہ کرنا اور مذہب حق اور باطل کی نگہبانی اور جو اس قسم سے ہے وہ سب اس سے متعلق رکھتا ہے ظاہر اس معلوم ہوتا ہے کہ وہ مضمون جو حدیث نبوی صلی اللہ علیہ وسلم میں

وار دہوا جس کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو حکم ہوا ہے کہ عرش معلیٰ کے اُٹھانے والے فرشتوں میں
 ایک فرشتے کا حال تم پر بیان کروں پھر آپ نے اسکی پیدائش اور جسم کی بزرگی کے بیان کر کے بعد فرمایا کہ اس
 فرشتے کی تسبیح یہ ہے کہ سُبْحَانَكَ حَيْثُ كُنْتَ يَسُبُّكَ جِبْرِائِيلُ وَجِبْرِائِيلُ يَسُبُّكَ جِبْرِائِيلُ وَجِبْرِائِيلُ يَسُبُّكَ جِبْرِائِيلُ وَجِبْرِائِيلُ يَسُبُّكَ جِبْرِائِيلُ
 اسی بزرگ فرشتے کی طرف اشارہ ہے اور اس رمز کی شرح یہ ہے کہ اس فرشتے کی حقیقت ایک خاص جہت
 حق تعالیٰ کے کماؤنے ہے جسے جبکہ مظاہر میں تائید ہے مبعودیت کی صفت کا جمال ظاہر ہوتا ہے تو اس میں
 میں حقانیت کی جہت کا منشا اور اس ظہور کا عامل ہی فرشتہ ہوتا ہے گویا کہ جہان کہیں تکلی ہو تو ہی اس فرشتے
 ہی کے دل پر ہوتی ہے اور یہی فرشتہ ہی جو تکلی کی صورت کے مشاہد ہوتا ہے یعنی وہ تکلی ہی ہوتا ہے
 اور اتنی آنا اللہ کے کلمہ سے اپنی زبان کو گویا کہ اتنا ہی اور حق تعالیٰ کی ذات پاک کا آئینہ ہوتا ہے یعنی اس ذات
 کا عکس نہیں در آتا ہے مِنْ حَيْثُ دُفِعَ الْغِجَابُ یَسْأَلُ سَلْطَنٌ كَمَا تَبْدَأُ جَانِبِیْ بِرُودِ اسکی مثل یون سمجھا جائے
 کہ یہی فرشتہ تھا جو ان کی صورت ہو کے حضرت موسیٰ علیہ السلام پر ظاہر ہوا تھا اور اَنْ تَوْرٰتُكَ مِنْ بَيْنِ الْاَشْيَا
 کے مقول کا مصداق ہوا تھا یعنی برکت کہتا ہے جو ان میں ہی اور اتنی آنا اللہ کا کلمہ جناب پاک پروردگار سے
 یہ کیفیت اسی فرشتے کے سینے میں سے نکلتا تھا اور ان کے آئینہ میں سنا جاتا تھا و اَقْدَامُ الْاَنْبِیَاۡءِ مَعْلُوْمٌ اَعْلٰی
 کہ ظاہر عرش کے اُٹھانے والے اصل میں یہ چار فرشتے ہیں اور تشریع کے فیض کی نسبت ان کے ساتھ اسی سبب سے
 ہی کہ تشریع مندرج ہے گوین میں اور جو اس عالم دنیا میں انتظام کا جاری ہونا انگوین کے فیض کے موافق ہے
 اور تشریع کا فیض اس عالم میں بھی اوصافی ہی ہے دوسری چیز کے سبب سے وہ بھی اور باطل کا جدا
 ہو جانا جیسا کہ چاہئے پوشیدگی اور اشتباہ کے پر دہ میں چہاں ہی سبب سے جاری فرشتے اس پر چہ
 کو تہا نیچے میں بیان تک کہ جب سَنَفَعُ لَكُمْ اَتَمُّهَا التَّقْلٰدِیْنَ کے مضمون کے موجب حق تعالیٰ کی عنایت
 تشریع کے باغ کی تیر کی طرف متوجہ ہوگی اور ہر جان کا بیج و اِنَّ الدَّارَ الْاٰخِرَةَ لَھِیْ الْاَحْسَنُ اُن کی زمین
 میں جو ہر حق والے کے پورا حق ملے گا گہری بکیر جا بگا اور ہر شخص کی استعداد میں پیدائشی ہون خواہ
 حاصل کی ہوئی ظاہر ہوگی اور ہر ایک شخص ایک ایک جہان کا حکم پیداکر لگا اور ہزاروں ملکہ لاکھوں نیک
 اور بد صورت اور مخلوق کا منبع ہو جائیگا تو اس وقت تشریع کے فیض کے غارم فیض مطلق کے عرش کے اہل بیت

سُبَّانُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

شریک ہو گئے اور دسے فرشتے جو اس دن اُکام میں شریک ہو گئے انکی فضیل یہ ہے کہ پہلا ایک فرشتہ جو پہلے فرشتے کا عرش اُتھانے میں رفیق اور شریک ہو گا اور سب ان نون اور جوں کے نفسوں کی استعداد علم اور دسے دقیقہ جو ان نفسوں میں مندرج ہیں اور ان کے کمالات کے درجہ کا اور ان قوتوں کا جو ان میں پائی جاتی ہیں ان سب کا علم اس کو ہے اور دوسرا فرشتہ دوسرے عامل کار فقی اور شریک ہو گا اور علموں کی حقیقتوں کا علم اور انکی قسم کی کیفیت طرح طرح کی شکلوں سے مثال کے آئینہ میں پائی جائیگا علم اور ان علموں کی جہتوں کی شرح کے طاعت ہی یا گناہ اس لئے کہ ہر ایک ان میں سے علیحدہ حقیقت شرعیہ ہے اور ایک سختی اور یک سختی کا اندازہ اور احوال اور اقوال اور اعمال کے جوہر کا اور معتقدات اور کمالات کا علم یہ سب اسی سے تعلق رکھتا ہے اور تیسرا فرشتہ تیسرے فرشتے کا رفیق اور شریک ہو گا اور آدمیوں کی احتیاجوں اور معاملوں کا اور بندہ و نیک و حقو کا علم اور ان کے جگر و کھافصل اور برائیوں اور کفار و نیک مقصد و نیک و جہوں کا علم اور تیسرے لوگوں کے نیک کی محاورات اور اہل فضل کے درجہ کی تشخیص کے نجات والے کون ہیں اور ہلاکت ہوئیوں کون ہیں اور مصلحتوں اور مطلبوں اور غدر و نیک دستور اور ضبط کا علم اس کو ہے اور چوتھا فرشتہ جو تیسرے فرشتے کا رفیق ہو گا اور احوال اور مشاہدات کے پہلو کا علم اور حتمی کے دیکھنے والوں کے مرتبہ کا علم اور اسماء الہی کے ساتھ احوال کا مرتبط ہونا کہ یہی ان مرتبہ کا بادی ہے اور ہر اسم کا اپنی مشابہت میں ظاہر ہو گیا اندازہ از روئے قوت اور ضعف کے اور ذات کے مختلف اور محبوب ہوئی مفر لوئی حد و کمال علم اور عمل کر نیوالوں کے مخلص کا اور متعلق اور متعلق ہونا حتمی کے ساتھ کا علم اور جو اسکے مناسب ہے یہ سب اس کو ہوتا ہے یہاں تک تمام ہوا کلام مولوی رفیع الدین صاحب کا اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ جب تک عرش معلیٰ اپنے مکان میں ثابت اور برقرار ہے جب تک اس کو چار فرشتے جلیل القدر اُتھاتے ہیں اور جب اپنے مقام سے جھین کر لیا اور دوسری جگہ پر جاویگا تو اس وقت چار فرشتے دوسرے چاہئے ان پہلے چاروں کی مدد کو اس واسطے کہ جب کوئی بیماری چیز ایک جگہ سے دوسری جگہ پر لے جایا جاتے ہیں تو اس کو زور اور قوت بہت چاہئے بخلاف اُن کے کہ وہ چیز اپنی جگہ پر قائم رہے کہ اس میں زور کم درکار ہوتا ہے اور جو انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام سے بوجہا جاتا ہے وہ یہ ہے کہ حتمی جلت نہ اپنے بندوں کے ساتھ

دنیا اور آخرت میں وہی معاملہ کرتا ہے جو ان کے زمینوں میں تھا ہوا ہے اور ان کے آسمانوں میں ہے اور پہلے رہا
جیسے دنیا میں باوجود اس بات کے کہ تعالیٰ مکان سے فرما اور ہاگ لیکن اپنے واسطے ایک گہر بڑا ہی تاکہ
بندے اس گہر کو دیکھ کر اس گہر والے کی تعظیم بجالا دین اور بدو ان اس گہر بڑگت کے دیکھتے ہوئے ممکن تھا کہ
انکی باطنی تعظیم انکے ظاہر ظہور کرے اور اس گہر میں ایک سیاہ پتھر کو جسے نجر اسود کو اپنا سیدھا تہہ بڑا یا
اس واسطے کہ آدمیوں کی عادتیں ہی ہو گئی ہیں کہ اپنے زمین اور سرداروں سے جو ملاقات کرتے ہیں تو پہلے صفحہ
کرتے ہیں اور باتیں بھی چوتھے ہیں اور بند و نکے علوان اور کاموں کی محافظت کیواسطے فرشتوں کو اخبار نویس
اور خبر نویس مقرر کیا ہے کہ بند و نکے علوان کو لکھتے رہیں اور حال یہ ہے کہ تعالیٰ کا علم سب کو گہر سے ہوتے ہیں
اس لکھنے کی احتیاج نہیں ہے اور اس کو گہر بھول جائیگا یہی خوف نہیں ہے اور اس طرح اگر تمام شرعی کاموں میں غور
اور فکر کی جاوے تو بہت مقبول اور محسوس مشابہت کامرعی اور مقرب ہونا کہل جاوے اس طرح آخرت میں ہی آئی
کے ساتھ وہی معاملہ کیا جاوے گا جو انکے دلوں میں اور زمینوں میں گڑا ہوا ہے اور بادشاہوں نے شان یہی ہے کہ جب نصرت
کرنا اور ظالموں سے مظلوموں کا حق دلانا منظور ہوتا ہے تو پہلے پرو سے اور حجاب کو دور کرتے ہیں اور عابا کو توبہ
اور نفاق سے اور پناہ کی آواز سے خبردار کرتے ہیں اور بلا تے ہیں پھر آپ سخت برہنہ کر دربار عام فرماتے ہیں
مقصود یہی ہوتا ہے کہ حاضر ہوتے ہیں اور تمام فوج کے لوگ پیادے اور سوار صف باندھ کر کھڑے ہوتے ہیں تاکہ
جو حکم کہلے انے یا باندھنے یا قتل کا نہ اس وقت بجالا دین اور سر فرار کیے اسباب جسے ظلمت خاندان اور عدالت
اسباب جسے زنجیر اور طوق اور بٹری اور جلا دسب مستعد اور حاضر ہوتے ہیں سوا کسی برہنہ ناک نکل اور خوف
والی صورت کو رنگ رنگ کی تقریروں سے فراہمی آیتوں میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں بہت شرح اور
تفصیل سے بیان فرمایا ہے جس سے سمجھ کر ہر شخص معلیٰ سے وہ عرض عظیم نہیں مراد ہے جو سارے جہان کو گہر سے ہو
جی اور اس کو اس دن اپنے مکان سے جدا ہونا پوچھا جاوے بلکہ مراد عرش دوسرا ہے جسے عدالت الہی کی تجلی
اُس نورانی عظیم القدر جسم پرستولی اور غالب ہو کر حشر کے میدان میں ظہور فرماو گی چنانچہ دوسری آیت میں ہے
سورة مريم من ذکورہ کہ وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِهَا وَفُضِيَ الْكِتَابُ وَجِئَ بِالنَّبِيِّينَ وَالشُّهَدَاءِ
وَفُضِيَ مِثْلَهُمْ بِالنَّحْيِ وَهُمْ لَا يَصْلَوْنَ يَوْمَئِذٍ وَأَرْضُكُمْ مَوْجُوعٌ زَمِينٍ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ يَوْمَئِذٍ

سَبَّاحٌ تَبَّاحٌ

سُورَةُ الْحَافَةِ

اور حاضر آئے پھر اور گواہ اور فیصلہ ہوا انہیں انصاف سے اور انہیں ظلم نہ ہو گا پھر اس سورۃ کے آخر میں فرمایا ہے
وَنَرَى الْمَلَائِكَةَ حَاقِقِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَفِي سُبْحَتِهِمْ بِحَقِّ ذِي الْحِجْدِ
فَلَهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ یہ نو دیکھو گا فرشتوں کو کھڑے ہوئے گرد عرش کے پاکی ہوئے ہیں اپنے رب کی تعویذ اور
فیصلہ ہوا اسی انہیں انصاف کا اور یہی بات ہوئی کہ سب نبوی اللہ کو جو صاحب ہی سارے جہاں کا لیلین اس
مقام پر جانا چاہئے کہ یہ جو شریعت کے حکموں میں عقلی چیز کی مشابہت ظاہری چیز کے ساتھ آئی ہے یہ فقط
تصور اور خیال نہیں ہے کہ عوام لوگوں کے رغبت دلانے یا ڈرانے کی واسطے لائے ہوئے بدون اسباب کے
کہ اس کی کچھ اصل اور حقیقت جو حیطہ مغفرت اور تفسیحی فراج سمجھتے ہیں اور اس اپنی بوجہ اور سمجھ پر فخر کرتے ہیں
بلکہ اس تشبیہ کی حقیقت ہی بدون مجاز کے اس واسطے کہ حقیقتی کی ذات پاک کو ظہور اور تجلی اور دنوا اور ندلی
کی صفت ثابت ہے اور باوجود اسباب کے کہ تنزیہ اور پاکی کے اعلیٰ مرتبے میں ثابت ہے لیکن جو سب سے
کے جس رنگ اور طور سے چاہئے اپنے تئیں ظاہر کرے اور علوہ گر ہووے چنانچہ طور پہاڑ کی ایک کینا میں
اور ان ترائی کی شرح میں صراحتہ ظاہر کر کے فرمایا ہے پس ان تماموں میں کہ بندوں کے مرجع اور جگہ بازگشت ہیں
دنیا میں یہی اور آخرت میں یہی حقیقتی کی ذات پاک متجلی ہے اور اس مالک الملک کے حکم نافذ اور جاری ہیں
اور اہل شرع اور غلیفوں کے عقیدے میں فرق انسانی ہے کہ اہل شرع ان تجلیات کو ثابت کرتے ہیں بلکہ اگر خوب تاویل کیا
جاوے اور شرعی اخبار و نمین غور کر کے دیکھا جاوے تو تشبیہ اور تنزیہ کے عقیدے میں انطباق یعنی باری پیدا کر
ہیں اسطور سے کہ تشبیہ تجلیات اور ظہورات میں ہے اور تنزیہ ذات اور حقیقت میں فقط حاصل کلام کا آسانوئے
پر دے اُتہ جائیکے بعد اور عرش معلیٰ کے ظاہر ہونے کی یا ان کے بعد فرماتے ہیں کہ یَوْمَئِذٍ نَعْرِضُكَ
اُس دن حاضر کئے جاؤ گے اپنے پروردگار کے سامنے لوح محفوظ کے ظاہر ہونے کے سبب جو عرش معلیٰ کے
حاطون پاس ہے اور اس کے مطابق کرام کا تئیں کے نسخہ ہی اسی مقام پر حاضر کئے جاوے گئے لا تخفی جہا
نرتے گا کسی پر پہلے ہوں یا پیچھے کیا احوال میں تم سے خافیتہ کوئی حال چہا اور حدیث شریف میں
آیا ہے کہ قیامت کے دن تین مرتبے اعلیٰ عرض کئے جاوے گئے پہلے مرتبے کا خزاو گنبد گلا اپنے اپنے بزرگاموں
انکار کر جائیے اور دوسرے مرتبے پر جب گواہ ان کاموں پر گذرین گے جسے دن اور رات اور آسمان اور زمین

اور ان کے کمال اور ہر ہر عضو ان کا کوئی بھی دیکھتا ہی نہ کرین گے اور عند دریش کرین گے اور تہسبی
 عند ہی ان کے باطن ہو جائیگے اور علم ہو گا کہ ان کے نامہ اعمال اور دہر بعضوں کو داسنے ہاتھ میں سانسے
 دینگے اور بعضوں کو بائیں ہاتھ میں پٹہ کے پیچے سے دینگے پھر نامہ اعمال اس طور سے دینے کے ساتھ ہی
 ہر ایک پر اپنے انجام کا حال کھل جائیگا اور پڑھنے کے پہلے ہی اعمال کی پہلائی پڑائی معلوم ہو جائیگی
 قَامَاتَمِنْ اَوْفَى كِتَابُہٗ یَمْنُنِہٖ ہر لیکن و شخص جو دیا جائیگا ان کا نامہ اعمال داسنے ہاتھ میں تو
 بوجہ لگا کہ میرا دہنا ہاتھ زور اور تہا اور میرا نامہ اعمال جو داسنے ہاتھ میں دیا ہی تو میرا زور اور غلبہ
 شخص کی خوشی اور حرص اور غضب پر ثابت ہوا فَقَوْلُہٗ ہر کہے گا وہ شخص درشت کو هَآؤُمِ اَقْرَبُ
 لکنا یَا یُوہر میری کتاب اس واسطے کہ اس میں بالکل میری بہتری اور خوشی ہی اور جو چیز چھو کہی
 اور گلے کرے وہ ہرگز اس میں نہو گی اس واسطے کہ میں نے دنیا میں حق کی جانب کو قومی کیا تھا اور باطل کی جانب
 کو ضعیف اِنِّیْ ظَنَنْتُ بے شک دنیا سے جانا تھا میں نے ایسا جانا جو یقین کے نزدیک تھا کہ اِنِّیْ مُدْرِکٌ
حِسَابِہٖ مقرر میں ملاقات کرونگا اپنے حساب سے آخر میں اس واسطے دنیا میں ہمیشہ اپنے نفس سے
 محاسبہ میں مشغول رہتا تھا اس کے حساب میں گرفتار ہونے سے پہلے اور کتابیہ اور حسابیہ کے آخر میں جو
 ساکن ہی وہ ہے ضمیر کی نہیں ہی بلکہ کتنے کی ہے جسے جو عرب کے کلام میں وقف کو اس واسطے زیادہ کرتے
 ہیں فقہ پر وہ شخص باوجود عام ہونے ہلاکے اور شائع اور پہل جانے رنج اور غم کے فی عیشۃ راضیہ
 من ماتی زندگانی میں اور گذران میں ہو گا اس واسطے کہ اس کو کچھ ہی رنج اور غم نہ ہو گا جسے حضرت نوح علیہ
 السلام کی کشتی کے لوگ کہ عین طوفان میں غاصتے تھے وہی گداز کرتے تھے سو اس شخص کے ساتھ
 اتنی ہی غاصت ہی اور غمی پر کفایت نہ کریگے بلکہ وہ شخص داخل ہو گا فی جَنَّةِ عَالِیَہٖ بڑے تہ والی
 بہشت میں جس میں مکانات عمدہ اور فرش نفیس اور برتن چاندی اور سونے اور ہر بن جاری اور ان نہروں
 میں قوارے چھوٹے ہونے اور درخت میوے لے لے ہو اور سبز لپکتے ہوئے ہونگے اور باوجود
 ان سب چیزوں کے اس بہشت میں ایک صفت دوسری ہے جو دنیا کے باغوں میں وہ صفت ہرگز نہیں ہو سکتی
 سو وہ صفت یہ کہ فَطُوفُوا دَائِیۃً میوے عمدہ اور چنے ہو اس باغی جگہ اور زمین میں کھڑے

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُبْحَانَكَ

اور بیٹے اور بیٹے کے اس طرح کہ جو میں بہشتی نے اس طرف اشارہ کیا تو درخت کی ٹہنی اس میں گویا اس کی
 کے منہ کے پاس پہنچا دیتی تھی۔ سب باتیں وہاں کے درختوں کو وہاں کی زندگی کا فی کی قوت سے حاصل ہو گئی
 کہ ان درختوں کو ان شعور اور دریافت کو پیدا کیا گیا اور بہشتیوں کو بہشت میں داخل کرنے پہلے یہ شخص
 سنا دین گے کہ كُلُوا وَاشْرَبُوا كَمَا اَوْفُوا اور پوچھا کہ اور پہلے بہشت کے هَيْسَتَا کو اور جو میرے
 پہنچ جائیو اور بھٹی اور ثقالت اور دوسرے کسی مرض کا سبب نہ ہو پھر اَسْكَنُكُمْ بدلے میں
 اس کے جو پہلے اسے دنیا میں کیا ہے تھے جیسے عبادتوں میں محنتیں اور حرام خواہشوں کو رکھنا اور حق راہ
 دہونڈنے میں رنج اور مشقتیں کھینا فی الاکام الْحَالِیَّةِ گذرے ہوئے دنوں میں یا ان روزوں میں
 جو کہانے اور پہنے سے غالی تھے جیسے رمضان شریف کا مہینہ اور دوسرے دن جن میں روزہ مسنون تھے
 ایام بیض اور نیچو کا عرفیہ یعنی نوین تاریخ اور عاشور کا دن اور دوشنبہ اور خوشنبہ اور شنبہ بارات کا
 دن یعنی چودہین تاریخ شعبان کی اور جو سو اکلے میں اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ بہشت کے دروازوں
 سے ایک دروازہ کا نام ریان ہے جو شخص اس دروازے سے پہنچے گا کبھی پیاسا نہ ہو گا سودہ دروازہ
 خاص روزہ داروں کے واسطے ہے اس دن اُن سے تعالیٰ فرما دے گا کہ اسی ہمارے دوست تھے مگر اکثر دیکھا
 دنیا میں کہ پیاسے غلبے پر تھہرے تھہرے خشک اور بہت سی پست تھہرے پست تھہرے سے ملے ہو اور ان کے
 جانے کے سبب انہیں تھہرے تھہرے تھہرے ہوئی رہتی تھیں سو آج کے دن اس جس کے بدلے ہمارے بھیگی کی نعمت میں آؤ
 اور بہت میٹھا مزیدار بہشت کا پانی پیو اور کثاف میں نفل کیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کوئی
 بہشت میں نہ داخل ہو گا مگر ایک دست آویز اور سند کے وسیع سے جو اس کو رب العالمین کی درگاہ اس کے
 ہاتھ میں عنایت ہوگی اور مضمون اس دست آویز کا یہ ہو گا کہ بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ هٰذَا کِتَابٌ
مِّنْ لّٰہِ تَعَالٰی لِفُلَانٍ بِّنِ فُلَانٍ اَدَّ خَلْوَةً فِیْ حَبَّتِ عَالِیَّةٍ قَطُوْا فِیْہَا دَانِیَّةٍ لِّمَشْرِعِ اللّٰہِ کے نام
 سے جو نہایت پیوستہ رحم والا یہ سند اللہ تعالیٰ کی طرف واسطے فلان شخص کے جو فلان کا بیٹا ہے داخل کرو اس کو رنج
 والی بہشت میں جس کی خوشی جہک ہی میں وَاَمَّا مَنْ اَوْفٰی کِتَابًا بِرِیْمَالِہِ اور لیکن وہ شخص جو دیا جا گا اس کا
 نامہ اعمال اس کے آٹے ہاتھ میں تو بوجہ لیگا کہ میرا لٹا ہوا میری طرف تھا اور میرا نامہ اعمال جو اس ہاتھ میں

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

ح

ح

بیشمارات و زانیات

ہی تو معلوم ہوا کہ میرے عمل بودے اور کئے ہیں عذاب ہے چہرہ اٹکی قوت نہیں ہیں ہی پیر ہست
 در جو پیر ہنجا گیا اسے ہو سکے گلاب و ادب اور احسن تار کیا فیقول یا لیتنی لموات لیتنی پیر
 گویا کیا اچھا ہوتا کہ نہ دیا جاتا میں اس کی کتاب بیٹے نامہ اعمال اس واسطے کہ لوگ ایدہ راودہ اس کتاب کے
 پڑھنے کی تکلیف مجھ دین گے اور اسکے پڑھنے میں نصیحت اور سوا ہو گھامین و لمراد و محاسبینہ اور کیا
 اچھا ہوتا کہ نہ جاتا میں کہ میرا حساب کیا ہی اس واسطے کہ جو حساب خرابی اور بلا کی کا سبب پڑے اس کا انجام نا
 جاننے سے بہتر ہی اور یہ ہی ہے کہ حساب کے دریافت کرنے میں مجھ کو میرے سب عمل بڑے یاد آور
 اور انکے یاد آنے میں روح نچ میں گرفتار ہوگی تو عذاب ظاہر کے پہلے یہ باطنی اور وحی عذاب پہنچا ہو گا اور
 کوئی شخص اس کو کہے گا نصیحت کی طور پر کہ ایسی بغاوت میں تو کیوں کرتا ہے کہ مجھ کو نامہ یاد اور میرے علم پر
 مجھ کو خبردار نہ کرتے تو بہتر تھا اس واسطے کہ جو اس حشر کے میدان میں حاضر ہوا ہی سوا اس کو نامہ اعمال کا ملنا
 اور اپنے علم پر مطلع ہونا ضروری تو وہ بد بخت اس نصیحت کے جواب میں دوسری آرزو کرے گا کہ یا لیتنی
 کانت القاضیۃ اسی کاش یہ قیامت میرا کام تمام کرتی اور مجھ کو یاد دلاتی تاکہ اس سوا ہی اور اس عذاب
 چہرہ کارہ پاتا میں اور اگر از دستے اس کو کہیں گے کہ اپنے بڑے کاموں غلامی حاصل کر لیا کہ اللہ تعالیٰ کی را
 میں خیرات اور صدقے دنیا میں کیوں نہ سے تو نے کہ الصدقة تظنی ان تظنیۃ کیا یظنی الماء النّار
 بیٹے صدقہ دنیا میں دیتا ہے برا ہو جیسے پچھا دیتا ہے ہانی ان کو تو وہ بد بخت ان کے جواب میں کہے گا کہ
 ما اغنی عنی مالا کثیرا کچھ کام نہ آیا میرے میرا مال اس واسطے کہ میں نے دنیا میں اپنا مال بیجا اور بغاوت کی
 جگہ میں خرچ کیا اور برا دیا اور اب اس وقت میرے پاس کچھ ہی نہیں ہے جو گناہوں کے بدلے میں ذکر غلامی حاصل
 کروں اس واسطے کہ ہلاک عقی سلطانینہ بر باد ہوئی مجھے حکومت میرے جوں کے انداز کے قدر دنیا میں
 رکھتا تھا ایک گھر پر ایک گاؤں پر ایک شہر پر ایک ملک پر اور کہتے کہ اپنے مال پر اور نوڈی غلام پر اور تہ
 پیر پر تو البتہ حاکم تھا میں جو کچھ میں چاہتا تھا وہ ان پر حکم کرتا تھا اور میرے حکم کو بجالاتے تھے ان کو کوئی شخص اور کوئی
 میرے حکم اور تصرف میں نہیں ہی سوجا اس کو سوا حسرت اور مذمت اور باطل آرزوئے کوئی جواب معقول میرے
 نہ کہ کاتب حقانی و مشہور کو حکم فرما دیا کہ اکل خذ و کلا و اس کو سختی اور عجز سے قتل تو پیرا کا پیرا اس کی کشتن

باند ہوا سواٹے کہ یہ شخص ہمارے کیلئے ہاتھ کی نعمت کا شکر سجا نہ لایا اور ہماری رضا مندی کی بات تو میں اپنے
 ہاتھ کو کہو لا حدیث شریف میں آیا ہے کہ اس حکم کے سننے ہی ایک لاکھ ہشتے اسکی طرف دوڑ پڑیں گے اور
 اس کے ہاتھ کو اسکی گردن سے باندھ دیں گے پھر حکم ہو گا کہ فَعْرِضْ عَلَیْهِمْ صَلَواتِی پھر دیکھی اگ میں ڈالو اسکو سواٹے
 اسنے کسی چیز کو دنیا کی لذتوں اور نعمتوں سے خدا کی سواٹے چھوڑا تھا سواٹے کی عوض میں اس ملازمین اسکو مولا
 اور اگ میں ڈالنے کے پیلے اسکے ہاتھ سواٹے باندھ دے جائیں تاکہ وہ زمین والے کی قوت ہاتھ نہ لایا اور
 حرکت اور حبشہ بقرار دینی سی کر سکے کہ حسین غذا میں ٹھوڑی تخفیف ہو جاتی ہی تَعْرِفِی سِلْسِلَۃَ
 پیر ایسی زنجیر میں کہ اول سے آخر تک ہر حلقہ اسکا دوسرے حلقہ سے ملا ہو وَعَلَّاهُ جسکی آپ سبقت
 ذرا آغا ستر گزیہ جبار کے گرد سے جو فشنوئے عرف بن راج اور شہسوار اور ہرگز اسکا ستر باغ اور ہر باغ
 آتا ہی جتنا کہ اور کو فکے درمیان میں دوری اسطرح روایت کی گئی ہی حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ
 عنہما سے اور دوسروں نے بھی فَاسْلُکْهُ پھر جلاو اسکو تاکہ اس زنجیر کے حلقوں میں بند ہو جائے اور ہاتھ پائیوں
 اور دوسرے اعضا سے ہی حرکت نہ کر سکے اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے منقول ہی کہ وہ زنجیر
 اسقدر متنی ہو گی کہ اسکے پانچا نہ کے مقام گیسے کی اور طبع سے نکل آو گی اور اسکی دینا فی قدم تک لپٹ جائی گی
 اور اسکو اس زنجیر سے سواٹے عذاب کیا جسنے کہ اٹھ گاں بے شک وہ تباہ اتھا داٹھو کے تسلسل کا قائل
 اور ہمیشہ اسباب اور سببیت ہی کے سلسلے کے ملاطفت میں اپنا رہتا تھا اور ہر چیز کو کسی سبب کی طرف نسبت
 کیا کرتا تھا پیر اس سبب کو دوسرے سبب کی طرف اسطرح کے تسلسل میں گرفتار ہوا اور سبب الاسباب کی طرف نہ جکا
 یہی سبب تھا کہ لَا یَقُومُ بِاللّٰهِ الْعَظِیْمِ اِمَّا نَلَا تَابَا خدا سے بزرگ کا ابا خدا جسکی عظمت اور بزرگی کے
 ملاحظہ کے سامنے جتنے سبب میں نظر سے ساقط ہو جائیں اور اعتبار سے جاتے رہتے ہیں اور اپنی ہر جگہ
 ہی کسی شاعر سے از سبب ساریش من سوائی ام نہ از سبب سوزش من سوائی ام نہ اس شعر کے معنی
 اور ہر جگہ کی صورتیں گند چک ہیں اور باوجود ایسی شدت کفر کے غذا کی تخفیف کا کوئی سبب نہ کہتا تھا سواٹے
 کہ بدنی عبادت اس شخص سے منظور نہ تھی اس سبب کہ سبب کا قائل تھا اگر غذا کی تخفیف کی سواٹے کہ
 یہی کام اتنی وہ مالی عبادت تھی سو وہ ہی اسنے اپنے ہاتھ سے کہو دی بلکہ اپنے دینے کا لکھنا ذکر دوسرے

یہ شخص شاعر بھی تھا اور عالم بھی تھا
 کہ اسکی اسباب کی تحقیق کے سامنے ہر چیز
 کو سبب بنائیں تو سوائی ام نہ از سبب سوزش من
 سوائی ام نہ اس شعر کے معنی اور ہر جگہ کی
 صورتیں گند چک ہیں اور باوجود ایسی شدت کفر
 کے غذا کی تخفیف کا کوئی سبب نہ کہتا تھا سواٹے
 کہ بدنی عبادت اس شخص سے منظور نہ تھی اس
 سبب کہ سبب کا قائل تھا اگر غذا کی تخفیف کی
 سواٹے کہ یہی کام اتنی وہ مالی عبادت تھی
 سو وہ ہی اسنے اپنے ہاتھ سے کہو دی بلکہ
 اپنے دینے کا لکھنا ذکر دوسرے

یہ شخص شاعر بھی تھا اور عالم بھی تھا
 کہ اسکی اسباب کی تحقیق کے سامنے ہر چیز
 کو سبب بنائیں تو سوائی ام نہ از سبب سوزش من
 سوائی ام نہ اس شعر کے معنی اور ہر جگہ کی
 صورتیں گند چک ہیں اور باوجود ایسی شدت کفر
 کے غذا کی تخفیف کا کوئی سبب نہ کہتا تھا سواٹے
 کہ بدنی عبادت اس شخص سے منظور نہ تھی اس
 سبب کہ سبب کا قائل تھا اگر غذا کی تخفیف کی
 سواٹے کہ یہی کام اتنی وہ مالی عبادت تھی
 سو وہ ہی اسنے اپنے ہاتھ سے کہو دی بلکہ
 اپنے دینے کا لکھنا ذکر دوسرے

وینا فقیر و کمزور و بیکہ نہ سکتا تھا نہ لایحیض علی طعام المسکین اور تاکید کرتا تھا اپنے اہل و عیال اور غلاموں کو
 سیکھنے کے کہلائیگو اور اسکے ہاتھ گرو نہ پر باندھنے کی وجہ یہی تھی کہ یہ اپنے مال کے دینے میں ہاتھ کھینچے رہتا
 تھا اور بچ کر تا تھا اور حضرت ابوذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو انصاریوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بڑے
 جلیل القدر صحابی ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکے خیمین فرمایا کہ ابوذر امیرِ امت کا حکیم ہیں ان سے
 مشورہ لیں کہ یہ اپنے گھر کی بی بی سے کہا کرتے تھے کہ شور با سالن میں زیادہ کیا کرو تا کہ فقیر و کمزور کا کام آوے
 انکی بی بی نے پوچھا کہ شور بے کے زیادہ کرنے میں کیا فائدہ ہے اس واسطے کہ کہانے میں لذت خوب نہیں ہوتی
 تو آپ نے کہا کہ تم نے نہیں سنا کہ ایمان نہ لانے اور سیکھنے کو کہانا کھلانی کے سبب کافروں کو الگ کی زنجیروں
 میں جکڑ کے عذاب کرینگے سو اللہ تعالیٰ کے فضل اور کرم سے ایمان لانے کے سبب جتنے آدمی امن و نجات کو
 اپنے سے کاٹ ڈالیں اور آدمی جو باقی ہی وہ بھی سیکھنے کو کہلائیگی سبب اپنے سے دور کئے دیتے
 ہیں حضرت امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کافر جس طرح ایمان اور معرفت کے مکلفین اس طرح دور
 عبادتوں کے بھی مکلف اور مخاطب ہیں اور انکی دلیل یہی آیت ہے یعنی اگر اب نبوتاتو قیامت کو کافر و نہ پر کہا نا
 نہ کہلانے کے سبب سے عذاب نہ ہوتا اور امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کافر و نہ پر عذاب ایمان نہ لانے
 سبب سے ہو گا لیکن اگر سیکھنے کو کہانا کھلانا نبوتاتو عذاب میں کچھ تخفیف ہوتی اور اس الگ کی زنجیر میں گرفتار
 نہ ہوتے اور جب سیکھنے کو کہانا نہ ترک ہوا اور اس سبب سے انکے عذاب میں تخفیف نہ ہوئی تب الگ کی زنجیر
 میں جکڑے گئے سو یہ آیت اس بات کی دلیل ہے کہ کافر جو اللہ تعالیٰ مخلوقات سے احسانات کرتے ہیں
 اس سبب سے انکے عذاب میں تھوڑی تخفیف ہوگی یہ معنی اس آیت کے نہیں ہیں کہ مالی یا دینی عبادت کافر کو
 فرض یا واجب ہے اور جب کافر و کمزور کے عذاب کی شدت کے بیان کرنے سے فراغت پائی تو اب بیان فرماتے
 ہیں کہ دنیا میں رنج اور غم کی شدت میں دو چیزیں تخفیف اور غم کی کمی کا سبب بڑی ہیں ایک تو اپنا دلی دوست
 جو ایسے شدت اور تکلیف کے وقت میں تسلی اور دلاسا اور ماتم پرستی کر کے رنج اور غم کی شدت کو ہلکا کر
 سکتا کہ دیتا ہے اور دوسرا لذت اور مزیدار کہانا کہ دلو کو قوت بخشتا ہے اور طبیعت انکے کہانے سے خوشی
 اور فرحت حاصل کرتی ہے اور اس رنج اور ملال کے اوٹھانے اور برداشت کرنے کے طاقت ہوتی ہے اس واسطے

سَبَابُ تَنَابُكِ

فَمَنْ زَكَاتٍ فَإِنَّ زَكَاتَ رِجْلَيْهِ
 تَنْزِيلُهَا فِي سَبَابِ بَوَا

سَبَابُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

رنج اور نصبت میں پہنچے ہوں گی انہی دونوں طرحوں سے مدت اور اعانت کیا کرتے ہیں تو ان دونوں ہنر کو
 بھی بیان سے مخفی کرتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ فُلَيْسَ لَهُ الْيَوْمَ پھر نہیں ہے اس کا فریاد اسے اس دن کی
 شان میں تعملاً فرماتا ہے کہ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ
 اپنے جسم کی یاد گار آدمی اپنے بھائی اور ماں اور باپ اور چور و اور بیٹے سے اگرچہ دوسرے دنوں میں بھی
 دنیا میں اس قسم کے لوگ بہت ہوتے تھے ہٹھکا شریک میدان میں جہاں ہر شخص اپنے حال میں گرفتار ہو گا
 اور اپنے انجام کی فکر میں گھبراہٹ ہو ابقار ہو گا اگرچہ جنت میں داخل ہونے اور اپنی طرف سے امن اور صلہ حاصل
 ہو سکے بعد اپنے خویش اور اقربا اور دوست اور آشنا کے حال سے بھی پریشان ہو گا اور یاد دہا کر گا پھر اگر انکو
 شفاعت کے قابل پاؤں گا تو انکی شفاعت کر بلا حتم کوئی قرابتی جو اسکی خاطر داری کرے اور اسکی تسلی
 اور دلا سے کہ سب سے بدتر کسی آرام اور تخفیف غذا میں اس کا فر کو حاصل ہو ولا لحام اور نہ کہاں کی
 سب سے کچھ بدگو قوت اور دلکو فرحت حاصل ہووے تاکہ اس عذاب کے برداشت کی طاقت ہو اولا
 مِنْ غَسَلِينَ مَرْدُونَ دوزخ میں جڑے ہوئے زہموں کا جو پیپ اور زرد پانی کی صورت دوزخ میں بہہ کے
 دوزخ کے گرمیوں میں جمع ہو گا اور بد بو اور بد مزگی اور بے لذتی میں اس قدر ہو گا کہ لا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِثُونَ
 نہ کھا سکے گا کوئی اسکو مگر اسی قسم کے خطا کار گنہگار جس نے ایمان کا ٹھکانا اور نہ کسی اللہ تعالیٰ کے بند و سنے
 ساتھ احسان و ادب کو نہ ہوا تھا پھر وہ لوگ ایسے بد مزہ و بد بو والی کھا سکو نہایت بے وقاری اور
 بہونک کے غلبے سے ہزار دشواری سے حق کے نیچے اٹھائیں گے لیکن آخر کو اس کھانکی تاثیر سے جو زہر کا خاصہ
 رکھتی ہوگی بے وقاری اور دنیا بینی کی زیادتی ہوگی تو اب کھانا کھانے میں ہی اسے خطا ہوگی کہ اس کھا سکو قوت کا
 سبب جائے کھانے پر اس کے سب سے اور عذاب کی شدت میں گرفتار ہونگے بس انکا حال ایسے جیسے کوئی
 شخص زہر قاتل کو غذا یا دوا یا معجون مقوی کی عوض میں استعمال کرے کہ سراسر خطا اور چونک ہی لغت والو
 اس مجاہد پر ایک اعتراض ہے اسکا مطلب یہ ہے کہ عرب کی زبان میں دہون کو غسلیں کہتے ہیں اور حال یہ
 کہ دوزخ میں دہون نہ ہو گا اور دہون مراد ہی نہیں ہے بلکہ حدیث شریف میں غسلیں کی تفسیر میں زرد پانی اور
 پیپ اور خون فرمایا ہے سو اس میں کیا کہہ سکتے ہیں کہ زرد پانی اور پیپ اور خون کو غسلیں فرمایا ہے اور اس کے

جواب یہ ہے کہ زرد پانی اور پپ اور خون جو دوزخو کے اعضا کہانے اور نقصان میں کچھ تاثیر کر گیا اسوا
 کہ انکا گوشت اور پوست انکے بدن پر ہر وقت تازہ پیدا ہو گا تو گو بازو پانی اور پپ اور خون سے
 انکے حصین و جھون کا حکم پیدا کیگا یا انس تازہ پوست کو دہو والا اور پاک کر کے پینٹ دیا اور اس
 کمال کے زرد پانی ہو کر بجائے سبب اور تڑی کمال اسکی جگہ پیدا ہو جانے سے ایسا ظاہر ہو گا وہ جلد ہی
 پہلی کمال میل کے مانند تہی جو بدن سے دور ہو گئی سو ایسی باریکون کی رعایت کرنا فن بلاغت کے
 اعجاز کے خرمبوں سے ہیں اس باریکی کے فائدے کے واسطے غلین کی لفظ کو زرد پانی اور میل کی واسطے استعارہ
 فرمایا ہے یعنی اسکی عوض میں لاشیٰ میں فصیحون کے قاعدہ کے بموجب اور جو اس سورتین ابتدا سے بیان نک
 ان امر و کی تفصیل خبر عاقہ ہو نا ثابت ہو نا ہی قطعی و لیلون اور واضح بریا نو نے سن چکا اور یہ بات ظاہر
 ہے کہ یہ علم حکیمو کی فکر اور دانا و کئی عقل سے باہر ہے اپنے علم اور عقل کے زور سے کوئی اسکو پانہیں
 تو اس سے یہ بات ثابت ہوئی کہ یہ کلام حق تعالیٰ کا ہے کسی مخلوق کا نہیں ہے فَلَا أَقْسِمُ بِرَبِّكَ
 کہاتے ہیں ہم اسواسطے کہ قسم کہانے کی کچھ احتیاج نہ رہی یہ کلام آپ ہی اپنے حال پر گواہ عادل ہے
 اور شاہد صادق ہے اور اسکے سوال یوں سمجھا جائے کہ طَرِجَ كِتَابَ شِفَاؤِ تَصْنِيفِ جس شیخ نے علمی سبیل
 اسکا مضمون اس قسم کا ہے کہ وہ خود دلالت کرتا ہے اسبات پر کہ یہ حکیم کلام ہی اور اسطرح کتاب
 قانون ہی اسکی تصنیف ہے لیکن اسکا مضمون خود دلالت کرتا ہے اسپر کہ یہ کلام طبیب کا ہے اور
 اگر تم لوگوں کو بغیر قسم کے یقین نہیں آتا ہے تو ہماری قسم يَا بَصِيرُونَ اس چیز کے ساتھ ہے جو دیکھتے
 اپنے دے لطیف اور فائدے ظاہری جو اس کلام سے اپنی دانائی کی آنکھ سے دیکھتے ہو مَا لَا
يُبْصِرُونَ اور جو نہیں دیکھتے ہو اپنے دے لطیف اور فائدے باطنی جو اپنی دانائی اور عقل کی بھارت سے
 انکو پانہیں سکتے بلکہ انکے دریافت کرنے میں تعلیم اور تہذیب کے محتاج ہوتے ہو بلکہ تعلیم اور تہذیب کے بعد ہی تمہاری
 عقل کی نظر انکے دیکھنے میں چوندلاتی ہے اور بہر نظر دیکھہ نہیں سکتی اور جیسے مفسرون نے کہا ہے کہ تبصرون
 سے ظاہر کلام ادبی اور مالاتبصرون سے غایب کلام مراد ہے اور تبصرون نے کہا ہے کہ تبصرون دوسرے
 جو زمین کے اوپر ہے اور مالاتبصرون وہ ہے جو زمین کے نیچے ہے یا مالاتبصرون سے عالم اجسام مراد ہے اور

مالاتبرون سے عالم ارواح مراد ہے یا اول سے انسان اور دوسرے سے جنات مراد ہے اور بعضوں
 کہا ہے کہ ماتبرون سے کوہِ مطہر زاد اللہ تشریفاً و کراماً مراد ہے اس واسطے کہ انوار الہی کی تجلی اس مقام
 میں اس طرح سے ظاہر اور باہر ہے کہ انگلیہ کی جینائی سے معلوم ہوتی ہے اور مالاتبرون سے بیت المعمور مراد
 ہے اور بعضوں نے خشکی اور تری کے مخلوقات پر حمل کیا ہے اور بعضوں نے مایہ صرون کو رسول اکرم صلی
 اللہ علیہ وسلم کی تبلیغ پر بیٹھے حکم پہنچا دینے پر اور مالاتبرون کو حضرت جبرئیل علیہ السلام کے نزول اور اترنے
 قریب کیا ہے اور اکثر صوفیہ قدس اللہ اسرارہم نے ماتبرون کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کے آثار
 اور نشانیوں پر جو ظاہر معجزوں کی مدد سے روشن اور واضح تھے حمل کیا ہے اور مالاتبرون کو آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ولایت کے انوار پر جو ہرگز کسی مخلوقات کی جینائی بلکہ دانائی میں ہی نہیں آسکتے تین حمل کیا ہے
 غرض کہ ہر طرح سے قسم کہا نا اس مضمون پر ہے کہ اِنَّہٗ بِشَکِّیْدِ قُرْآنِ مَعْجُونِ وَالْاُجُوْبِ حَبِیْرٍ حَقِیْقَتِ کو
 قبول دینا ہے اور جن چیزوں کے بوجھنے اور دریافت کرنے سے عقل اور خیال اور وہم اور بھیجہ سب خراب ہوتے
 آگاہ کر دینا ہے قَوْلُ رَسُولٍ کَرِیْمٍ اللہ بے شک خدا کا کلام ہے لایا ہوا رسول بزرگ امانت دار کا اس واسطے
 کہ درگاہ الہی سے حضرت جبرئیل علیہ السلام لاتے ہیں اور حضرت جبرئیل علیہ السلام سے رسول مجتبیٰ محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم سنے لکھو پہنچاتے ہیں اور بے دونوں شخص نہایت بزرگی اور کرم اور عدالت اور دیانت
 اور امانت سے موصوف ہیں اور دنیا کی تحسین غرضوں سے اور اس جہان کی بُری طمعوں سے منزہ اور پاک ہیں
 چنانچہ اس رسول کا حال یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا تھے اپنی انگلیہ سے خود دیکھا اور خوب جانتے
 ہو کہ جہان کی برائی سے پاک ہے اور اُس دوسرے رسول کا حال دریافت کر لیا اس رسول کی گواہی
 فقط کافی ہے پہر ایسے بزرگوں سے اپنے مالک اور خالق پر افترا اور جو ٹھہ باز دیہانہ بزرگ نہیں ہو سکتا ان کی طرف
 ایسی بات کی نسبت کرنا بھیجی و مَا هُوَ یَقُولُ شَاعِیْرٍ اور نہیں ہے بید قرآن کہا ہوا کسی شاعر کا اس واسطے
 کہ شعر کہو اس واسطے وزن اور بحر لازم ہے اور اس کلام میں ہرگز وزن اور بحر پائی نہیں جاتی اور یہ یہی ہے کہ
 شاعر کا کلام بے اصل محض ہوتا ہے اور تمام مضمون اُس کے وہی اور خیالی ہوتے ہیں جسکی اصل کچھ بھی نہیں ہوتی
 اور اس کلام میں حقائق اور معارف کے اصول کو قطعی دلیلوں اور یقینے جتنوں سے بیان فرمایا ہے اور دوسرے

یہ بھی ہے کہ شاعر نے کلام میں خالی مضمون اس قسم کے نہیں ہوتے ہیں کہ وقت کی خصوصیت پر یا عدد اور مدت کی تعیین پر یا واقعی سچے قصوں پر بطرح و سہ امورات حقیقت میں ہیں اس بطرح بیان کرین بلکہ کمی اور زیادتی ان کے کلام خالی نہیں ہوتے بخلاف اس کلام پاک کے کہ اسی قسم کے مضمون اس میں سے موجھ سطح انس سورتین تھے سنا کہ حتمی فرمایا ہے کہ سَمِعَ لَيْلًا وَنَمَانِيَةً أَيَّامًا وَتَحِيلَ عَرَّشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ مَّقَامًا نَمَانِيَةً بیان حتمی نے وقت کو خالص کر کے اور عدد اور مدت کو معین کر کے فرمایا اور اس تعیین اور تخصیص میں کسطرح کا شک اور شبہ نہیں ہے اس بطرح دوسرے احوال جیسے نمود کا قصہ اور عا واد فرعون کا اور جواس کے پہلے تھے اور موت نفکات کا ایسے الٹی بستیوں والے ایسے حضرت لوط علیہ السلام کی قوم اور اس بیان میں کسطرح سے کمی اور زیادتی نہیں ہے پس نادان جا بلو نکا بکا جسطرح ابوہل جا بل کہتا تھا کہ یہ کلام کسی بڑے شاعر کا ہے جو بلاغت کے فن میں نہایت مہارت رکھتا ہے کہ جھکوا اپنی بلاغت کے زور سے عاجز کر دیا ہے یہ اس کا کہنا محض بیغائہ اور بوجھ ہی بزرگ سماعت کے قابل نہیں ہے قَلِيلًا مَّا تَعْمَلُونَ بہت تھوڑا تم نہیں کرتے ہو اس واسطے کہ یہ بھی امر و نکو چکا صدق ظاہر اور کہلا ہوا ہے انکو بھی اپنی نادانی اور جہالت اور تعصب سے انکار کرتے ہو نہیں تو اس کلام کا شعر نہونا ظاہر ہے از روے لفظ کے ہی اور اردو میں سے کہ یہی کسطرح کی پوشیدگی نہیں ہے يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا كَلِمَاتٍ فَتُنَادَىٰ بِذِكْرٍ لَّكُم مِّنْهُ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ اور نہیں ہے یہ قرآن کہا ہوا کسی کا نہیں کہ جس کا جنات بعضی باتیں غیب کی اور بعضے احوال کچھ رریف قافیہ سے ایک کلام درست کر کے بتلا دیتے ہیں جیسے چور کا پتا اور نام اور نسب اور مدعی کو دعویٰ میں سمجھا جان لینا اور خواب کی تعبیر بتا دینا اور اسی قسم کی دوسری چیزیں اسکے دلیں وال دیتے ہیں جسطرح عقید بن مویط اسی قسم کی باتیں بجا کرتا تھا سو یہ کلام ویس نہیں ہے کئی وجوہ سے پہلی وجہ یہ ہے کہ جنو کا کلام معجز نہیں ہوتا بعضے دوسرا ویسا کہہ سکے بلکہ جو ایک جن کسی گنا کو ایک بات کہلا تا ہے دوسرا جن ہی ویسی بات دوسرے کا بن کو کہلا سکتا ہے اور یہ کلام ایسے قرآن ایسے معجز کی کسی جن کا کلام اس کے مثلاً نہیں ہو سکتا اور دوسری وجہ یہ بھی ہے کہ کائنات کے کلام میں قافیہ اور سجع کی رعایت کیواسطے بہت لفظیں بے کار اور بیغائہ آتی ہیں اور اس کلام اعجاز و نظام میں کوئی لفظ بیغائہ اور بے کار نہیں ہے تیسری وجہ یہ ہے کہ جنو کا خبردار ہونا کسی آئندہ کے احوال

اور معین کرو یا کسی مہول چیز کا جو آدمی سے چھپی ہو اس کے جسم کی لطافت اور باریکی کے سبب سے اور ان کے عالم کا نزدیکی ہونا فرشتوں کے عالم سے اور مختلف شکلوں کے بدلنے پر قادر ہونے اور آسمان کے قریب جا کر فرشتوں کی بات سن لینے کے سبب ہو سکتا ہے لیکن علم کی حقیقت پر مطلع ہونا اور دین اور شریعتوں کے کلی قواعد اور دستور و نکو جان لینا اور فرشتوں کے اور آسمان کے جیسے پدید و ن پر خبردار ہونا اگلے زمانے کے بڑے بڑے قصوں سے آگاہ ہونا برگزائے نہیں ہو سکتا بخلاف قرآن شریف کے کہ وہ انہی مضمونوں سے پُر ہے جو نبی و جید یہ ہے کہ اس کلام میں یعنی قرآن مجید میں اکثر معاموں پر شیطانوں کی برائی اور ان کی راہ اور چلن سے بچنا اور جنوں کی عبادت کی برائی جو بتو نہیں گھس کے آواز کرتے ہیں اور اس قریب سے اپنی شین معبود و کبریا پر چواتے ہیں اور کاسنوں کی برائیاں جو شیطانوں سے یہائی بندی رکھتے ہیں مذکور ہیں سو اگر یہ جنوں کا کلام ہوتا تو جن اپنی برائی آپ کا ہی کو بیان کرتے اور اپنی شیطنت ظاہر کر کے لوگوں کو اپنے سے علیحدہ اور متفر کرتے اس واسطے کہ یہ بات عادت کے خلاف ہے کہ کوئی شخص اپنی برائی آپ ہی بیان کرے قُلْ لَّيْسَ مَا تَدْعُوْنَ بِهٖ بِمَعْلُوْمٍ اور بہت کم غور کرتے ہوا نہیں اس مقام میں مفسرین کو ایک سوال ہی مشہور وہ سوال یہ ہے کہ شاعری کی نفعی میں قلیلاً ما تو منون اور کہانت کی نفعی میں قلیلاً ما تذکرہ کیوں فرمایا اس کا جواب عین آیتوں کی تفسیر میں بیان کر دیا گیا اس واسطے کہ شاعری کی نفعی کی نفعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے قرآن کی تلاوت اور تبلیغ میں ایسا ظاہر تھا جو سب پر روشن تھا ایسی ظاہر چیز کی انکار نہیں کرنا مگر وہی حکما دل تصدیق اور ایمان خالی ہے ایسا شخص بدیہی چیز کی یہی انکار کر سکتا ہے جسطرح ان کو جلائیوا لا نجانے اس واسطے کہ بے عقل شخص ہے اور اس کلام سے یعنی قرآن کے سنتے کے سبب کہانت کی نفعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے کرنا البتہ تامل اور غور پر موقوف تھا اور اس بات کی احتیاج تھی کہ کہانت کے لوازمات کو اور اس کی اصلی اور ذریعہ کو بے اثر کر دیا اور شاخ کو خوب طرح سے غور کرین اس واسطے کہ کہانت کی نفعی میں تذکرہ فرمایا یعنی غور اور فکر تم بہت کم کرتے ہو حاصل کلام یہ ہے کہ قرآن شریف جب شاعر کا کلام اور کابین کا کلام ہو سکا تو ثابت ہوا کہ تَنْزِيلُ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ انا ہوا ہے تمام عالم کے پروردگار کی طرف سے جسکی ربوبیت عام ہے

سبکو شامل اور یہی عام ربوبیت اسکی اس کلام کے آثار کی مقتضی ہوئی یعنی اسنے خواہش کی تاکہ سب
 جہان والوں کو دین اور دنیا کے کاموں میں اس کلام پاک سے تربیت فرماوے اور کہہ کہیں کہ یہ کلام
 حقیقت میں حق تعالیٰ ہی کا آثار ہوا ہے کسی آدمی اور جن کا کلام نہیں ہے مگر ایک دو کلمے یا ایک دو
 آیتیں رسول اپنی طرف سے انہیں ملا کر زیادہ کر دے تو ہو سکتا ہے کچھ تعجب نہیں ہے اس واسطے کہ
 دنیا کے رسول اور قاصد بھی بھیجنے والے کی طرف سے پیغام پہنچانے اور ادا کرنے کی وقت ایک دو کلمے
 اپنی طرف سے ملائے میں کچھ مضائقہ نہیں جانتے اور اس قدر یعنی ایک دو کلمے یا ایک دو آیتیں اگر ملا دیا
 جاوے تو اتنے بڑے کلام میں دے پہچان نہیں کی اور جدا نہ ہو سکیں گی تو اس احتمال سے اس مجموعہ کلام
 کے معجز ہونے میں ہی امن حاصل ہوا تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ یہ قیاس تمہارا مع الفارق ہی یعنی
 اس کلام پاک کو قاصد کے کلام پر قیاس کرنا بہت بعید اور سبھا ہی اس واسطے کہ دنیا کے قاصد و مکتوب بھیجنے
 والے پیغام پہنچانے کی وقت دیکھتے نہیں ہیں اور اپنے کلام کو قاصد کے حافظے میں ادا کرنے تک باقی رکھتے
 کی طاقت نہیں رکھتے اس واسطے قاصد کو اتنے دخل دینے کی اپنے کلام میں گویا پروا لگی دیتے ہیں مگر چہ
 زبان سے نکلیں اور یہاں یعنی حق تعالیٰ کے بھیجے ہوئے رسول میں یہ بات متصور نہیں ہے اس واسطے کہ
 یہاں رسول اور اس کا حافظہ دونوں بھیجنے والے کے یعنی حق تعالیٰ کے اختیار اور قدرت میں ہیں اور ہر وقت
 اس کے سامنے حاضر یہاں ہرگز متصور نہیں ہے کہ رسول اپنی طرف سے حق تعالیٰ کے کلام میں دیکھ دے
وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا اور اگر فرض کیا کہ بنا کر کہے یہ رسول ہم اپنی فصاحت اور بلاغت کے زور سے
بَعْضَ الْأَقَاوِلِ بعض باتیں ایسے کوئی آیت میں کچھ اپنی طرف سے بڑا دے اس واسطے کہ اگر سب کلام
 کو یا کوئی بڑی آیت کو پوری بنالیتا تو فصیح اور بلیغ لوگ اس سے جھگڑا کر کے اسکو شرمندہ اور ضعیف کر دیتے
لَا خَذَّ نَائِمَةً بالیقین البتہ اس وقت اسکو ہلاک کر ڈالنے اسطور سے کہ بڑے ہم اسکا سیدنا یا تہ
 ثم لقطنا منہ القوتین پر ہم کاٹ ڈالنے نیز تلوار اسکی جاکئی رگ جسکے سبب اسکی جان ہے اور
 ہم اسکو فرصت نہیں دیتے اور یہ اس واجب القتل کے حال کی صورت ہے جسکو بادشاہ دنیا کے اپنے
 سامنے سزا دیتے ہیں اور اپنے روبرو جلاؤ کو ہلا کر اسکی گردن کٹواتے ہیں اور دابہا یا تہ بڑے کی وجہ

سِبَا وَ تَبَارُکَ

سُورَةُ الْحَاقَّةِ

یہ ہے کہ قتل کرنے کے وقت تلوار جلاد دینے یا تہہ میں ہوتی ہے پہر اگر مقتول کا باپ یا تہہ بکر کے اسکی گردن مارے تو مقتول کی گردن پر پیچے کیطرف پہری ہوئی تلوار لگے گی اور اگر اسکا دایا یا تہہ بکر کے مایگا تو مقتول کی گردن میں بائیں طرف سے لگے گی جس طرف دل ہوتا ہے گردن مایگی جگہ بھی وہی مقرر ہے اور مقتول کا یا تہہ گردن مارنے کے وقت بکڑنا اسواسطے ہوتا ہے تاکہ اپنے یا تہہ سے جلاد کے حربے کو روک سکے اور دوسرے حربے کی جلا کو حاجت ہو سکے اور روکنے اور بچانے میں اکثر دایا یا تہہ اٹھتا ہے اور یہ یا تہہ زور والا بھی ہے سو اسواسطے دایا یا تہہ ہی بکڑنا چاہئے اور بعضے محققین نے اب کہا ہے کہ لَا تَخَذُ نَاصِيَةً بِالْيَمِينِ سے اشارہ یہ ہے کہ اس کے دایے یا تہہ کو ہم شل کر دیتے تاکہ ہل سکے اور برگزین کر سکے اور چوتھ بات اشارہ اور کن بے سے یہی کر سکے اور لَقَطْعَانًا مِنْهُ الْقَوَاتِنِ سے اشارہ اس بات کیطرف ہے کہ اس کے دل کی رک کاٹ ڈالے تاکہ چوتھ بات بنا کر نگہ کے اور اس کا نام عوبی میں نیا یا تہہ اور زبان کے متصل ہوتی ہے اور زبان کی خوش اور دلکا را سے کے موافق زبانے بات کا لکنا ایسیا سبب ہے ہوتا ہے اسواسطے حقیقاً کئے مرض کیوفت جو دلکو گہرا ہٹ اور بقراری ہوتی ہے تو زبان بھی لغزش اور لکنت کرنے لگتی ہے اور اس جگہ پر ایک سوال ہے بیت سخت اسکا مضبوط یہ ہے کہ اگر یہ شہ ط اور جزا درست ہو اور مقدم اور تالی کی ملازمت طایفہ صادق آوے یعنی جہاں کہیں مقدم پایا جاوے وہاں تالی بھی ضرور پایا جاوے تو یہ بات لازم ہوتی ہے کہ جو حقیقی پر چوتھ یا تہہ باندھے وہ زبرد باقی رہے اور حال یہ ہے کہ مقرر ہی اور چوتھ بہت گزرے ہیں جسے تسلیم کذاب اور اسو غشی اور اسطرح کے دوسرے چوتھ جنہوں نے طومار کے طومار حقیقی پر چوتھ یا تہہ کے باندھے ہیں اور اس قسم کا مواخذہ اور پکڑانے نہوت تو اسکا جواب یہ ہے کہ نقول کے صیغہ میں جو ضمیر مستر ہی وہ فقط رسول کیطرف پہرتی نہ ہر فرد انسان کیطرف پس لازم یہ ہوا کہ اگر بالغرض رسول سے ایسی بات پائی جاوے تو اسوقت یہ عذاب اس پر کیا جاوے اسواسطے اسکی تصدیق اور سچائی معجزوں کے سبب حاصل ہوئی ہے پہر اگر اس قسم کی بات میں جلدی سے اور عذاب نکلیا جاوے تو اس القیاس اور شہ پر جاوے جسکا سنوینا ممکن نہیں ہے اور یہ بات حکمت کی مافی ہے بخلاف اس شخص کے جو رسول نہیں ہے اور اسکا رسول ہونا

مخبر ہے ثابت نہیں ہوا ہے تو اسکی بات یہی ہو وہ اور خرافات ہی کوئی اسکی بات نہ سنے گا
 اور برگ کسیکو القباس اور شبہ نہ پڑے گا ان ایسے شخص کے مخبر ہے تصدیق ہونا محال ہے بے برگ ہو
 نہیں سکتی اور اسکی مثال یوں سمجھا جائے کہ جطرح بادشاہ کسی شخص کو کسبکام پر مقرر کر کے خلعت
 اور فرمان اپنا دے کر کسی طرف روانہ کرتے ہیں پہر اگر اس شخص سے اس خدمت میں کچھ خیانت ہوئی
 یا کچھ بادشاہ پر جو ٹھہرنا بند ہوا اس سے ثابت ہوا تو اس وقت اسکا تدارک کرتے ہیں اور اگر کسی دوسرے
 شخص سے جسکے پاس نہ کوئی سند ہے نہ کچھ کام ایسی بات ہوتی ہے تو برگ اس طرف متوجہ نہیں ہوتے
 اور اسکے حال سے کچھ تعرض ہی نہیں کرتے اسواسلئے کہ جانتے ہیں کہ وانا لوک اسکے فریب میں برگ
 نہ آویں گے اور اسکی بات کو برگ نہ سنیں گے بس یہی حال رسول کے مقدمہ میں دوجا جائے حاصل کام
 کا یہ ہے کہ اگر رسول حبشی رسالت مخبر ہونے ثابت ہو چکی ہے اس قسم کا افراد جو ٹھہرنا حتمی پرانہ
 تو خرواے عذاب میں گرفتار ہووے فَمَا أَصْبَرْتُمْ وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُ بِنُحْيٍ پہر نہوے گا تم میں سے
 کوئی فرقہ یا کوئی جماعت ہمارے اس مذاکجو رسول سے منع کرنا لا اور روکنے والا ہے پہر کوئی ایسا نہیں
 جو رسول کو اس بلا سے کسی جیل اور تدبیر سے بچا کر کہے اور ہلاک ہونے نہ دے اور آجہ کی لفظ جمع کے
 معنوں میں ہی اسواسلئے اسکی خبر میں عاجزین فرمایا ہی جمع کے صیغہ سے گویا اسطرف اشارہ ہے کہ
 کہ جب سب جہانکے لوگ ملکر اسکو اس ہمارے عذاب سے بچا نہ سکیں گے تو ہر ایک الہا الہا ایک بچا سکتا
 ہی اور منع کر سکتا سو جب یہ بات ثابت ہو چکی کہ یہ قراں سب کا سب بنے ہر ہر کلمہ اور ہر حرف اسکا
 جہان کے مالک کی طرف سے اُتار اہوا ہے تو ایک فائدہ اسکا ظاہر ہوا ہے اس قراں کی تلاوت
 حتمی کی نزدیکی کا سبب ہے اور اسکی سمجھ تلاوت کرنے سے اُس جناب پاک کی درگاہ میں بڑا
 مضبوط وسیلہ حاصل ہوتا ہے جیسے ذکر الہی بر مداومت اور ہمیشگی کرنے سے اب دوسرا فائدہ جو
 اسمیں پایا جاتا ہے بیان فرمانے ہیں کہ وَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اور بے شک یہ قراں لَتَذَكِّرُنَا اللَّهُ
 نصیحت اور بھونہنی ہے اور یاد دلا دینا ہے ہر مہر گار و کو لینے اُن لوگو کو جو تقویٰ راہ چلنے میں اور چاہتے
 ہیں اسکا کام کر نیو کہ اسمیں اپنے خاوند کی رضامندی حاصل کریں اور بُرے کاموں سے دور رہا گئے ہیں ایسے

سَبَّاحٌ وَبَارِكٌ

سُبْحَانَكَ

لوگوں کے واسطے یہ قرآن شریف قانون اور دستور العمل اور بے دونوں فائدے قرآن شریف کے
ایمانداروں کی واسطے اور رہنما گاروں کی واسطے خاص ہیں منکر اور جہو ٹھہلائیوا لوگوں کو ان دونوں فائدوں سے
قرآن کے کچھ فائدہ نہیں بخیر اِنَّا نَعْلَمُ اَنْ مِّنْكُمْ مَّكِدٌّ ہیں اور بے شک ہم جانتے ہیں کہ مقرر تم میں سے
بعض لوگ اس قرآن شریف کو جھٹھلاتے ہیں سو بھی دونوں فائدے قرآن کے اُتارنے میں ان کے واسطے
ارادہ نہیں کیا ہی تھے بلکہ کافروں اور منکروں کے عقین قرآن کے اُتارنے میں دوسرا فائدہ ہے منظور کیا
وَإِنَّهُ لَحَسْبُ عَلَى الْكَافِرِينَ اور بے شک یہ قرآن بڑا چھٹاوا ہو گا کافروں پر پہلے دنیا میں جس وقت قرآن
پر عمل کرنے والوں کو عقاب کی کٹیر سے مدد دین اور فحش پے در پے پہنچیں گی اور اُن کا غلبہ اور دبدر روز بروز
بڑھتا جائیگا اور دوسرا آخرت میں جب قرآن پر عمل کرنے والی ہر موقف اور ہر جگہ چشم میں سرخ رہو ہوں گے
اور قرآن کے منکر ہر جگہ پر دلیل اور خوار اور سوا ہو گئے وَإِنَّهُ لَحَقُّ الْيَقِينِ اور بے شک یہ قرآن شریف
صرف یقین ہی ہے قابل یقین کرنے کے جس میں باطل اور نالائق بات پائی نہیں جاتی تاکہ شک اور شبہ
کی اسپین جگہ ہووے یا کسی کا خدا کے مضمون کے ماننے میں دنیا یا آخرت میں سنا جاوے فَسَبِّحْ بِاسْمِ
رَبِّكَ الْعَظِيمِ سو ہاکی کے ساتھ یاد کر اپنے پروردگار کا نام جو سب سے بڑا اور بڑی عظمت اور بزرگی والا
تاکہ تجھ کو اس یاد کرنے میں دل کی پوری صفائی حاصل ہووے اور قرآن کا حق یقین ہو تا تیرے دل کے
صیقل کٹے ہوئے آئینے میں نقش ہو اور گڑباوے اور یہ قمر فائدہ ہے قرآن شریف کا جس سے خاص
لوگ جو صاحب باطن میں بہرہ ور ہوتے ہیں حدیث شریف میں آیا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تب
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اجْعَلُوا هَافِي دُكُوْعِكُمْ يَنْفَعُ اس سبج کو اپنی نازک رکوع میں پڑا
کر وادرا طرح پر کہا کہ کہ اگر کہ مُسْتَحَاجٌّ رَقِي الْعَظِيمُ ہے ہاکی ہی رب میرا جو بڑی عظمت والا ہے اور جب
سَبِّحْ اِسْمَ رَبِّكَ الْاَعْلٰی نازل ہوئی تب آپ نے فرمایا کہ اجْعَلُوا هَافِي مَجْوِدِكُمْ يَنْفَعُ اس سبج کو اپنے
نازکے سجید میں پڑا کر وادریوں کہا کہ کہ مُسْتَحَاجٌّ رَقِي الْاَعْلٰی ہے ہاکی ہی رب میرا جو سب سے
بلند ہے اور اُسے حدیث سے نحو کے جاننے والے قاریوں نے یہ بات نکالی ہے کہ مئے سَبِّحْ اِسْمَ رَبِّكَ
اور سَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ اِسْمِینِ دونوں متلازم ہیں مئے دونوں کے مئے ایک ہیں اس واسطے کہ

مقام میں سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ کہنے کو فسَّحِ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ کے مضمون کی فرمانبرداری کا سبب گردانا ہی
 جسطرح سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى کہنے کو فسَّحِ بِاسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى کے مضمون کی تابعداری کا سبب کہا ہے
 تو اس سے معلوم ہوا کہ بے کاردہ حرف جو فسَّحِ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ میں ہی سوزا رہا ہے جیسے لَا تَقُولُوا بَدِئْنَا
 إِلَى التَّحَلُّكِ مِنْ زَادِجٍ اور بھنے باریک میں اس حدیث شریف کے مضمون میں ایک اشکال رکھنے میں حاصل
 اس اشکال کا یہ ہے کہ تسبیح کو دونوں آیتوں میں رب کے اسم پر لائے ہیں یعنی یوں فرمایا ہے فَسَّحِ بِاسْمِ
 رَبِّكَ الْعَظِيمِ اور فسَّحِ بِاسْمِ رَبِّكَ الْأَعْلَى اور حدیث شریف میں رب کی ذات کی تسبیح ہی اسم رب
 کی تسبیح نہیں ہے یعنی سُبْحَانَ رَبِّيَ الْعَظِيمِ اور سُبْحَانَ رَبِّيَ الْأَعْلَى فرمایا ہے سو ان دونوں تسبیحوں کے
 کہنے جو حدیث شریف میں وارد ہیں فرمان برداری اس امر کی جو دونوں آیتوں میں ہی کسطرح ہوئی ظاہر تو
 آیتوں میں حکم دوسرا ہے اور حدیثوں میں حکم دوسرا سو اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ رب کی ذات کی تسبیح
 رب کے اسم کے ضمن میں ہو جی جاتی ہے سو آیت میں تسبیح کی صورت کا حکم ہی اس طور سے جسطرح
 کوئی اپنے دل کی بات اور مقصود کو بیان کرے اور حدیث میں اس تسبیح کی صورت یعنی لفظوں کی تعلیم
 ہے انہی دو اسم کر کے کہنے عظیم اور اعلیٰ کر کے اور ان دونوں اسموں کو صفت کیا ہے ایک دوسرے
 اسم کا یعنی رب کا سو اس طور کی عبارت کو واسطے اختیار کیا ہے تاکہ دونوں آیتوں کے لفظوں کی رعایت
 جہاں تک ہو سکے کی جاوے اور لیک احتمال یہ بھی ہے کہ فسَّحِ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ کے معنی یوں ہیں
 کہ فَسَّحِ ذَاتَ رَبِّكَ هَذَا الْأَسْمَ الرَّكْبَ مِنَ الصِّفَةِ وَالْمَوْصُوفِ یعنی پہر تسبیح کر اپنے رب
 کی ذات پاک کو اس نام سے جو رب کی صفت اور موصوف سے اور اس قیاس پر فسَّحِ بِاسْمِ رَبِّكَ
 الْأَعْلَى کے معنی یوں ہو گئے کہ اَوْفِجِ التَّسْبِيحَ عَلَى هَذَا الْأَسْمِ الرَّكْبَ مِنَ الْمَوْصُوفِ وَالصِّفَةِ
 یعنی واقع کر تسبیح کو اس نام پر جو رب کی صفت اور موصوف سے اب اس صورت میں حدیث کا مضمون
 آیت کے مضمون سے مطابق ہو گیا اور ہرگز کوئی اشکال باقی نہ رہا

تدبر سے جیسے حضرت میکائیل علیہ السلام اور ان کے ہمراہی والے فرشتے اور ہوا کے عنصر کی روح کلی کے مسخر کرنے سے سرانجام اور اختتام پایا جیسے خدا کی قوم اور بعضوں کو بہت سے مختلف فرشتوں کی عبادت سے اور مختلف عناصر کی ارواح سے اور آؤنبر کی مرکب چیزوں سے اور حیوانی و مومن سے چالیس برس میں یا ایک رات میں یا چھ مہینے میں عذاب کیا جیسے فرعون اور اسکے پیٹے والے یعنی حضرت شعیب اور حضرت لوط اور حضرت نوح علیہم السلام کی قوموں کے عذاب میں افعال مختلف ترکیب پائے تھے چنانچہ فرعون کے غرق کرنے میں حضرت جبرئیل اور حضرت میکائیل علیہما السلام اپنے لشکر اور ہر امیون سے شریک تھے کبھی قحط اور کبھی موب و کافضان اور کبھی طوفان اور کبھی تیرسی اور کبھی چھوٹی اور کبھی میدات اور کبھی خون اس پر عذاب کرتے تھے اور حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کے عذاب میں آواز کرنے والے حضرت جبرئیل علیہ السلام تھے اور صدائی روح کو مسخر کیا تھا اور آگ کے سنا بنا کو حضرت میکائیل علیہ السلام ان کے لشکر کے فرشتوں نے سرانجام دیا تھا اور آگ اور ہوا کی روح کی مسخر واقع ہوئی تھی اور حضرت لوط علیہ السلام کی قوم کے عذاب میں حضرت جبرئیل علیہ السلام موصولہ فرشتے دوسرے شریک تھے اور گنبدت کی کان کی روح اور زمین کی روح سب کو مسخر کر کے اس کام میں لگایا تھا اور حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے عذاب میں حضرت میکائیل علیہ السلام اپنے لشکر اور مددگاروں کے ساتھ شریک ہو کے پانی کی روح کو مسخر کیا تھا اور اسے فعل کے اور ہوا کی روح کو مسخر کیا تھا اور اسے افعال کے اور آؤنبر کی مخلوق کو پانی ہو جانیکے واسطے مسخر کیا تھا اور زمین کی روح کو چشموں کے پھار نکالنے اور بہانے کی واسطے اور جھگڑنے و حسنے جانور و مکویں سے درد اور ہرند اور حشرات الارض کو کشتی پر لاد دینے واسطے اور اس واسطے کہ اپنی طبیعت کی خواہشوں کو بند کرین اور کسی کو پسین ایدانہ پہنچاویں اور اس واسطے ان قوموں کے حقین ارشاد ہوا ہے کہ اَحْذِثْ نَفْسُكَ اَحْذِثْ نَفْسُكَ اور اس سورہ میں ارشاد فرمایا ہے کہ قیامت کا عذاب جو موعودین سے وعدہ کیا گیا ہے وہ سب فرشتوں کی خدمت کا اور تمام مخلوقات کی ارواح کی خدمت کا محتاج ہے اور ارواح خواہ علوی ہوں خواہ غلی اور اس عذاب کے سرانجام کی ابتدا صور کے پہونکنے سے ہی انتہا اسکی و دوزخ والوں کے دوزخ میں قرار پانے تک اور یہ پچاس نزار برس میں ہو گا پھر ایسے عذاب ہو گا

سُبْحَانَكَ يَا بَارِكُ

سُورَةُ الْمَعَارِجِ

چاہنا کہ جہٹ پٹ آجائے بڑی نادانی اور حماقت کی دلیل ہے اور اس غذا کی حقیقت سے ناواقف ہونے کا نشان ہے اور معارج البیہ سے حیالت کی علامت ہے اور معارج البیہ عبارت ہیں عمدہ تدبیر و تدبیر کا نام ہونے سے بہت سے رمانوں کے الٹ پھیر میں اور اس سورت کا نام سورہ معارج ہوئی وہی وجہ یہ ہے کہ اس سورت میں حقیقی نے اپنی شہین ذی المعارج کی صفت سے موصوف کیا ہے اور ایک کو اپنے معارج ہونے ذکر فرمایا ہے کہ تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُ خَمْسِينَ أَلْفَ مَسِيرَةٍ اور اس صفت کی حقیقت جیسی چاہئے بغیر بیان کرنے ایک تفصیل کے حسین تہوڑی عبارت بڑھا دی غافلان نہیں ہو سکتی سو پہلے جانا چاہئے کہ ہر چیز کے عروج کے منے یہ ہیں کہ وہ چیز اپنے انتہا درجہ کو پہنچے اور جو حقیقی سب غایتوں کی غایت ہے یسے ہر انتہا کی انتہا اس تک ہے تو ہر چیز کا اس جناب پاک تک پہنچنا اپنے انتہا درجہ کے مقصود کو پہنچنا ہے پھر جانا چاہئے کہ افعال اور تاثرین البیہ عالم میں ہر کیوا سطرے سے ظاہر ہوتی ہیں ایک فرشتے اور دوسری ارواح جو ہر مخلوق کے جوہر و راز سے عبارت ہے اور اس مخلوق کی صورت نوعیت اسکی محکوم ہے اور دوسری ارادہ والوں نفس جیسے انسان اور حیوان اور شیطان اور جن جو کچھ فرشتے اور ارواح کیوا سطرے سے ہی وہ حقیقی کی طرف بے واسطہ منسوب ہے اسواسطے کہ ان دونوں قسموں میں وہم اور شہوت و غضب نہیں پیدا کیا گیا ہے جو کچھ ہے وہ عقل ہے کہ بدون معارض اور مزاحم کے فوقانی دائیے کا تحمل کرتی ہے اور اسطور پر چلتی ہے اور جوارا دے والوں کے نفسوں کے واسطے ہے یعنی انسان اور حیوان اور جن اور شیطان کیوا سطرے سے وہ چیز پاک پرور و کار کی جناب میں بے واسطہ منسوب نہیں ہو سکتی اسواسطے کہ ان نفسوں وہم اور شہوت و غضب و غل رکتے ہیں یا نہ یہ البیہ ہے کہ بعضی فردین انسان کی جیسے حضرت خضر علیہ السلام اور دوسرے حقیقی کے کارکن کہ حقیقی کی دواعی کے تحمل کیوا سطرے پیدا ہوئے ہیں انکی شان بھی فرشتے اور جوئی شکی مانند ہے پھر جانا چاہئے کہ جب کوئی کام عالم میں واقع ہوتا ہے تو اس کام کے سرانجام اور پورا کرنے کیوا سطرے اور زمین ایک ایک یا سب مل کر شریک ہوتے ہیں اور اس کام کی ابتدا سے انتہا تک انہیں مصروف اور لگے رہتے ہیں اور جب وہ کام ہو چکا اور مطلب حاصل ہوا تو پھر انکو عروج و جوع

حاکم من افعال و تاثرین
جسک واسطے سے ظاہر ہوتی ہیں

اپنے بندے کی طرف حاصل ہوتا ہے اس سبب کہ انہوں نے اپنی جیسی ہی استعداد کو ظاہر کیا اور ایک طرح کا محال انکے نصیب ہوا اور یہہ انکارِ جمیع کرنا بطور عروج کے بعید نفس انسانی کے خواہش اور قول کے جمیع کرنا کے مانند ہی عمدہ مطلب حاصل کرنے اور اسکی لذت لینے بعد تاکہ اپنے استعداد کی زیادتی اپنے مالک پر عرض کریں اور دوسرے داعیہ کے اٹھانے کی مستحق ہو میں اور جب بے متوجہ چرین معلوم ہو تو جانا چاہئے کہ معارج الہیہ عبارت ہیں عالم میں اسکی تدبیر دیکھ نام ہونے سے اور وہ تدبیریں مخفی ہیں بعضی تدبیریں ایسی ہیں کہ ایک آن میں اسکا سرانجام ہوتا ہے جیسے کہ مقتول جی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبرئیل علیہ السلام سے پوچھا کہ سب مکاناتوں سے محبوب زیادہ کچھ تعالیٰ کے نزدیک کون ہے انکو بھی معلوم تھا لیکن انہوں نے اسوقت عروج کر کے ایک آن کی آن میں اسکا جواب لے لیا کہ **أَحَبُّ إِلَيَّ مَنْ أَحَبَّ إِلَيَّ اللَّهُ** ہا یعنی زیادہ محبوب مکان اللہ تعالیٰ کے نزدیک مسجدین حسین اور بعضی تدبیریں ایسی ہیں کہ انکا سرانجام ایک دن میں ہوتا ہے جیسے عروج ان فرشتو کا جو ہر روز انسان پر اسکی عمل لکھنے اور اسکی محافطت کی واسطے مقرر ہیں سو ہر روز جو صبح کو آتے ہیں وہ عصر کو چلے جاتے ہیں اور جو عصر کی وقت آتے ہیں وہ دوسری صبح کو چلے جاتے ہیں اور یہہ دوسرے ہمیشہ چلا جاتا ہے اور بعضی تدبیریں ایسی ہیں جو تین دن یا چار دن کے عرصہ میں تمام ہوتی ہیں جسطرح آدمیوں کے عمل کو کا عرض کرنا دوشنبہ اور چہر شنبہ کو ہوتا ہے اور بعضی تدبیر و نکاس سرانجام ایک ہفتہ میں اور بعضی کا ایک مہینے میں اور بعضی کا ایک سال میں تمام ہوتا ہے جیسے ان فرشتو کا عروج کرنا جو آدمیوں کے رزق پر اور اہل پر اور ایک سال کی اخبار پہونچانے پر مقرر ہیں سو انکا عروج لیلۃ البرات کہلنے شعبان کی پندرہویں شب کو ہوتا ہے اور سارے ہذا القیاس یہاں تک کہ بعضی عمدہ تدبیریں جو بڑے بڑے خاندانوں کی حکومتیں اور سلطنتیں آخر ہونے پر اور اگلے پیغمبر و مکی ملت اور مذہب کے قطع کرنے پر موقوف ہیں انکا عروج ہزار سال کے عرصے میں ہوتا ہے چنانچہ **الْمَسْجِدُ الَّذِي تَوَسَّعَ فِيهِ الْقُرْآنُ** اور وہ آیت یہ ہے **يَذْكُرُ الْأَخْرَمِينَ السَّمَاءُ إِلَى الْأَرْضِ فَتَرَى حُجَّ الْيَسْبِي فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَرُهُ أَلْفَ سَنَةٍ** چنانچہ **وَدَنَ** یعنی تعالیٰ تدبیر سے اُنار ہا جی کا نام سما زمین تک پہونچتا ہے اسکی طرف ایک دن میں جتنا اندازہ ہزار برس میں تمہاری گنتی میں اور سب زیادہ

سَبَّارٌ تَبَّارٌ

تَوَكُّلُ الْمَعَاجِزِ

انسان کی دریافت میں اس قسم کے عروج کے واسطے قیامت کے وقائع کے تدبیر کی مدت ہی کہ پہلے مرتبے
 صورتوں کے کیونکہ بہشتیوں کے بہشت میں اور دوزخیوں کے دوزخ میں پہنچے اور قرار کرنے تک پچاس ہزار برس
 ہونے اور بالکل فرشتے اور تمام فرسہم کے مخلوقات کی رو میں اس تدبیر میں شریک ہو گئی پچاس ہزار
 کام کے سر انجام کی مدت گزرنیکے بعد دس لوگ عروج کریں گے اور حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ فرما
 ہیں کہ قیامت کی ابتدا سے بہشتیوں کے بہشت میں اور دوزخیوں کے دوزخ میں اپنے اپنے مکانات میں قرار پانے
 تک پچاس واقعہ ظاہر ہونگے اور ہر واقعہ ابتدا سے انتہا تک دنیا کے ہزار سال کی برابر ہو گا بس اس
 معلوم ہوا کہ قیامت کا دن اول سے آخر تک پچاس ہزار سال کا ہو گا اور صحیح مرفوع حدیثوں میں قیامت
 کے دن کا اندازہ اتنے مدت کا اس قدر مشہور ہے کہ حد تو ان کو پہنچا ہے اور کس طرح کا شبہ اس میں باقی
 نہیں رہا اور جو سورہ مسجد میں مذکور ہے کہ کام کی تدبیر شروع سے انتہا تک یعنی عروج تک خدا
 کا خانہ میں مسالین ہوتی سو دس کام اور تدبیر میں دوسری ہیں جو دنیا میں واقع ہوتی ہیں جیسے
 حضرت نوح علیہ السلام کا رسول کر کے بھیجا اور انکا اپنی قوم کو طوفان سے خوف دلانا اور پہر طوفان کا
 آنا اور اس سے نجات اور فراغت حاصل ہونا یہ سب ایک ہزار سال کی قدرت میں ہوا اور جیسے قوت
 اور شوکت اور دبدبہ دین اسلام کا کہ پانچ سو سال عرب کے ماتہ میں رہا اور پھر پانچ سو سال ترکوں کے
 ماتہ میں رہا پھر دونوں کے ماتہ سے نکل کے ہندوؤں اور فرنگیوں کا دخل ہوا اور اسلام ضعیف ہو گیا حال
 کلام کا یہ ہے کہ مسبب الاسباب کی تدبیر و نکاح عروج ایک طور اور ایک مدت میں منحصر نہیں جس
 مالک الملک کے کارخانوں کی بزرگی کا بیان کہی ان تدبیر و نمین ذکر ہوتا ہے جو ہزار برس میں تمام ہوتی ہیں
 اور کہی ان تدبیر و نمین ذکر ہوتا ہے جو پچاس ہزار برس میں انجام کو پہنچتی ہیں اور ابوسلمہ اصفہانی نے انہی
 تفسیر میں کہا ہے کہ دنیا کی ابتداء پیدائش سے قیامت کے آنے تک پچاس ہزار برس ہیں فرشتے اور جن
 جو اس عالم کے انتظام کے لئے متعلق ہیں اپنے اپنے کاموں سے فراغت حاصل کر کے پھر عروج کریں گے اور پھر
 دوسرے فرشتے اور دوزخ میں انکی جگہ پر مقرر ہوں گے آخرت کے عالم کی معموری اور انتظام کی کوشش کریں گے
 اور جو یہ بات کسی کو معلوم نہیں ہے کہ ابتداء پیدائش اس عالم سے کس قدر زمانہ ہو چکا ہے اور کس قدر

ہی اسی سبب قیامت کا حال بھی کسی کو معلوم نہیں جب کہ کب آوی لیکن قرآن کی آیت میں فی یوم
 کَانَ مَقْدَارُ حَسْبِ اَلْفِ سَنَةٍ اس تفسیر سے کچھ مناسبت نہیں کہتی ہی بلکہ مابین
 پائی جاتی ہی اس واسطے کہ اس تقدیر پر مناسب اس طرح تھا کہ تَصْرِیحُ الْمَلَاٰئِكَةِ وَالرُّوحِ اَلْبَرِّیِّ بَعْدَ
 حَسْبِ اَلْفِ سَنَةٍ فرماتے ہیں عروج کرتے ہیں فرشتے اور زمین اس کی طرف پچاس ہزار برس
 بعد اور یہ بھی ہی کہ ابتداء پیدائش سے قیامت کے آنے تک اتنی مدت معین کرنے کے واسطے کوئی صحیح
 سند چاہئے اور ایسی سند پائی نہیں جاتی اور جیسے صوفیہ رحمۃ اللہ علیہ نے لکھا ہی کہ معارج سے ہر
 ترقی کے مراتب میں طبیعت کے مقام سے معاون کے مقام تک جو اعتدال سے نزدیک ہو جا تا جو دو
 نبات کے مقام اور دوائے حیوان اور ان کے مقام تک پہنچنے میں ہر سو کے مقاموں میں ہر سو کی منزلوں
 میں کہ اختیار اور نقطہ میں سے خبر داری اور بیداری ان منزلوں کے آخر تک پہنچنے کے مرتبوں میں یہاں تک کہ
 فنا فی القہر کی نسبت پہنچے اور اس کو کثرت میں نہایت نہیں اور ہر ترقی میں ایک عروج حاصل ہوتا ہے
 اُن فرشتوں اور دو حلو کو جو ان کی خدمت کے واسطے متعین ہیں ان کی تبعیت اور واسطے سے تواب
 فی یوم کَانَ مَقْدَارُ حَسْبِ اَلْفِ سَنَةٍ کے معنی یہ ہوئے کہ اگر اُس عروج کو اپنی حرکت پر
 ظاہر میں قیاس کریں تو اس قدر مدت اس کے واسطے چاہئے تباہی کو پہنچا ہو اور وہب ابن منبہ کہتے ہیں
 کہ اسفل عالم سے پہلے تحت الزمی سے عرش کے لنگر کی چوٹی تک پچاس ہزار برس کی مسافت ہے دور
 ہی اور زمین سے دنیا کے آسمان کے اوپر والی طرف تک ہزار برس کی مسافت ہی اس واسطے کہ زمین سے
 اس دنیا کے آسمان کے نیچے کی طرف تک پانچ سو سال کی دوری ہی اور اس قدر دنیا کے آسمان کا مٹا ہے
 سو سو ہر سجدہ میں ان تدبیر و نگاہ بیان ہی جو دنیا کے آسمان سے زمین پر ترقی ہیں اور اس سور میں ان تدبیر
 بیان ہی جو عرش علی سے تحت الزمی تک جاری ہوتی ہیں اور اگر سورہ سجدہ میں نقطہ اتار اور چڑھانے کو
 اعتبار کریں چنانچہ ظاہر عبارت کی روشنی میں ہی ہی ہی تو زمین سے آسمان دنیا کے نیچے کی طرف تک چڑھاؤ
 اور پہر دوائے زمین تک اتار میں ہزار برس کی مسافت ہو جاتی ہی حاصل کلام کا یہ ہی کہ معارج ظاہری
 مراد ہوں خواہ معارج معنوی مراد ہوں ان دونوں صورتوں میں اس قدر مسافت آدمی کے ذہن میں گنجائش

را کہہ سکتی ہے اس واسطے اس مقام پر اس مدت کو یاد فرمایا ہے اور یہ عرض نہیں ہے کہ حق تعالیٰ کی بزرگوار
واسطے آتا رہا اور چڑھاؤ میں اس قدر مدت چاہئے تاکہ یہ اعتراض وارد ہو اور سورہ مسجد کے مضمون کے ساتھ
تعارض پیدا ہو اور اس سورت کے نازل ہونے کے سبب میں حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما روایت کر
تے ہیں کہ نظر بن الحارث اور بوجہل اور دوسرے قریش کے کافر جو اپنی سرداری کے غرور میں مست تھے بیت اللہ
نزدیک آئے اور اُس خانہ ملک کشمکش کا پردہ اپنے ہاتھوں سے پڑا اور بعضوں نے انہیں سے یہ کہنا شروع
کیا کہ یا الہی اگر دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا حق ہے اور سچا ہے تو ہمارے اوپر پھر برس دیا کوئی دوسرا عذاب
نازل ہو اور بعضوں نے کہا کہ ایک ٹکڑا آسمان کا گراؤ تاکہ بتو قیامت کے عذاب کی یقین حاصل ہو جائے
سو ان لوگوں کی حماقت اور مسخری کی باتیں سن کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت رنج اور آزدگی حاصل
ہوئی تب حق تعالیٰ جٹانے یہ سورت نازل فرمائی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سَمَّالِ سَائِلُ مَا لَمْ يَكُنْ وَالْهَذَا مَقَامُ مَا يَجِبُ كَعَبِّ كِي لَفْتِ مِّنْ سَوَالٍ وَمَوْحُونِ
آتا ہے ایک پوچھنے کے معنوں میں آتا ہے اور اس کی صلا میں عن کے حرف کو لاتے ہیں اور دوسرے اطلب کرنے
اور مانگنے کے معنوں میں آتا ہے اور اس کی صلا میں کہی ہے کے حرف کو لاتے ہیں اس لحاظ سے کہ یہ لفظ و ما
معنوں کو شامل ہے اور اس مقام پر یہی مراد ہیں اور انہی معنوں کا لحاظ کر کے بعد کتاب فرمایا یعنی عذاب
اور بلا عن عذاب فرمایا اور بعضے فصاحت اور بلاغت کے فن کے ناواقف اس ترکیب میں ایک اشکال
کرتے ہیں اس اعتراض کا مضمون یہ ہے کہ سوال کنز لیا کر کوئی سوال کر نہوالا ہر سال کے بعد سائل کا ذکر
بیجا نہ ہے ہوا کا جواب یہ ہے کہ سال کی لفظ سے سوال کر نہوالا التزام کی طور پر پوچھا جاتا ہے اور سائل کی
لفظ سے مطابقت کی طور پر پوچھا جاتا ہے سو اس ترکیب میں دو مثلون کا جمع کرنا ہی جو بلاغت کے فن
میں عمدہ چیز ہے پھر سائل کی لفظ میں ابہام ہے اس بات کے نظر کرنے پر کہ سوال کر نہوالا کوئی شخص مضمون نہیں
ہے اور مضمون ہے اس راہ سے کہ فاعل موجود ہے پس اس ترکیب میں متغایوں کا جمع ہونا ہی ہوا اور حق یہی



جی اپنے سائل فعل اور دانا مٹی سے بالکل بے پیرہ جی جو ایسا سوال کرنا ہے جس اس راہ سے وہ
 ضد و تکلیف جمع ہونا بھی ہوا ہر صورت سے فاعل کا ذکر اسطور پر کہ اسے تعین نہ ہو جیسا جو اسے اور جو چیز
 فعل کی لفظ سے التزام کی طور پر ہو جی جاوے وہ اس ذکر سے مراحت کے طور پر ہو جی جاوے یہ
 ایک نکتہ کیونکہ اسے جی جو فصیح طبع عالموں کے نزدیک نہایت معتبر ہے اور وہ نکتہ اس راہ سے اس بات
 کی طرف کہ یہ سوال ایسے شخص نے کیا ہے کہ سو اسے سوال کے کوئی بہتری اسمین پائی نہیں جاتی تاکہ
 اس بہتری کی راہ سے وہ معین کیا جاوے تو گو یا وہ شخص ان نیت سے اور خطاب کی پابقت سے اور
 اس قسم کی دوسری چیزوں سے بے پیرہ جی اور اس ترکیب میں سوال کے پہلے مفعول کو لینے سوال کے
 کو جو اس مقام پر ذات پاک حضرت تعالیٰ کی جی حذف کیا ہے لینے ذکر نہیں کیا ہے اس واسطے
 کہ جب سوال کر نیوالے نے اس جناب پاک کے ادب کی رعایت کی اور بے ادب اور بے تمیز و کلمی طرح
 اس قسم کا سوال کر مٹیا تو یا اسکو اعتبار کے درجے سے ساقط کیا تو اس کے سوال کی فعل میں بھی اسکو
 لفظ سے گرا دیا جائے تاکہ اسکی اس گستاخی کی طرف اشارہ ہووے اور عذاب کی لفظ کے نکرہ لاشع
 میں اسکی نہایت سخی کی طرف اشارہ ہو اس واسطے کہ تنکیر یا عظمت پر دلالت کرنی جی یا حقارت
 سو اس مقام پر اگر عظمت مراد لیجئے تو اس سائل کی نہایت جرات اور مینا کی ثابت ہوتی ہے کہ
 ایسے بڑے عذاب کو جان بوجہ کے طلب کیا اور اگر حقارت مراد لیجئے تو نہایت نادانی اور احمق
 اسکا ثابت ہوتا ہے کہ ایسے بڑے عذاب کو حقیر سمجھا اور باوجود اس بے ادبی کے جو سوال میں اسنے کی حقارت
 بھی اسکی ثابت ہوئی اس واسطے کہ وہ اس سوال میں تحصیل حاصل کی کرنا ہے لینے بیفائدہ کام کرنا ہے کہ
 ایسے عذاب کو طلب کرنا ہے جو واقعہ لکھا ہے مقرر واقع ہونے والا ہے کافروں کے واسطے ایسے کافر
 کہ سوال کر نیوالا بھی انہی میں سے ہے اور وہ عذاب نہ آنے کا احتمال ہی نہیں رکھتا ہے تاکہ اس کے طلب کرنے
 سے اسکا آنا متعین ہو جاوے اس واسطے کہ لیس لفظ کے ذائق کوئی نہیں جی اس عذاب کو دفع کر نیوالا اس واسطے
 کہ وہ عذاب مقدّر جی میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جو موصوف اس صفت سے ذی المعارج عروج
 کے درجن اور مرتبہ کا صاحب کہ اسے بندے اس کے حکم کی تابعداری اور فرمانبرداری میں دل اور جان سے

جو شش کر کے ان فریبون اور درجوں ترقی کر کے پہر اسکی حضور می سے مشرف جہنم اور دے درجے
 مسافت کی دور می اور نزدیکی میں مختلف اور متفاوت ہیں بعضے درجے اور مرتبے ایسے ہیں کہ ایک ہلکے
 مارنے میں انکی سب سے ترقی ہو سکتی ہے جیسے اسلام کا کلمہ زبان سے کہنا کہ اس کلمہ کے زبان پر جاری
 کر نیے سب سے وہ شخص ایک آن میں خرابی اور ہلاکی سے رہائی پالے نجات ابدیکے درج میں ترقی کرتا ہے اور
 بعضے انھیں سے ایسے ہیں کہ ایک ساعت میں ان سے ترقی حاصل ہوتی ہے جیسے نماز کا ادا کرنا اور بعضے ایسے
 ہیں کہ ایک دن کامل میں ان سے ترقی حاصل ہوتی ہے جیسے روزہ یا ایک مہینے میں جیسے تمام رمضان کے مہینے کا
 روزہ رکھنا یا ایک سال میں جیسے حج کا ادا کرنا اور اسی پر دوسروں کو قیاس کر لیا جائے اور اسطرح خوشن
 اور دھونکنا عروج جو کسی کام پر مقرر ہیں ان کام سے فراغت پانیکے بعد مختلف اور متفاوت ہے چنانچہ آدمی
 کے گلبان فرشتے کے صبح سے عصر تک نگہبانی کرتے ہیں اور عصر کی نماز کے بعد عروج کرتے ہیں پھر دوسرے
 فرشتے جو انکی عوفض آتے ہیں وہ صبح کی نماز کے بعد عروج کرتے ہیں اور رزق اور موت پر مہین فرشتے شب
 برات کو بیٹھے نغمہ بانی بند رہیں شب کو عروج کرتے ہیں اور پھر دوسرا ذکر لاتے ہیں اور اسطرح دشتوں اور
 کانون اور بدلی اور برسات کی رحمتیں اپنے اپنے متعلق کاموں کی مدتوں مختلف تک تدریس کر کے عروج کرتی ہیں
 اور اسطرح کسی نبی کے دین کے قائم رکھنے کی واسطے یا کسی قبیلے کی سلطنت یا حکومت کے تباہ نہ ہونے کی واسطے
 جو فرشتے اور دھین کہ مقرر ہیں ہزار سال تک اسکی تدبیر میں مشغول اور سرگرم ہو کے پھر اس مدت کے تمام
 ہونیکے بعد عروج کرتے ہیں اور ان سب سے دراز اور نبی ایک مدت ہے کہ تَعْرِجُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّفُوحُ
 إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مَقْدَرُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ پڑھینگے فرشتے اور دھین جو نبی آدم کی تدبیر و تدبیر
 واسطے مقرر ہیں اسمانی ہوں یا زمین کی اسکی طرف اُسدن میں جکا اندازہ پچا ہزار سال کا ہے اور وہ روز
 قیامت کا دن ہے کہ اُسدن پہلے صور کے پھونکنے کے سب سے دے فرشتے اور دھین جو آسمان اور زمین
 اور پہاڑ اور دریا اور ستاروں کی گلبانی کی واسطے مقرر ہیں عروج کریں گے پھر دے فرشتے جو نبی آدم کے
 علو کی گلبانی اور ان علو پر گواہی دے کی واسطے مقرر ہیں عروج کریں گے اور اسطرح علو کے تولد اور تباہ
 اعمال سیدھے یا لٹے لٹھوں میں دینے کی واسطے اور بہشت والوں کو پل صراط سے پار کر نیے واسطے اور دوزخ

والنکو ووزن کبیر فاما یک واسطے اور منزل اور رتبے بہشتیوں پر تقسیم کر لیکو اور انکی عیش و عشرت کا سامان درست کر دینکے واسطے اور دوزخیوں کو ہر طبقہ بعد در کے میں ڈالنے کو اور انکے عذاب اور کبھ اور رنج کا سامان کرنے کے واسطے تمام فرشتے عالم علوی اور عالم سفلی کے اور آسمانی اور ارضی اور خضریٰ اور معدنی اور نباتی اور حیوانی سب رو میں گروہ کے گروہ ایک کے بعد ایک عروج کریں گے اور دنیا کی خدمتوں سے جو ایک کیواسطے مقرر تھی فراغت پاکے عالم آخرت کی خدمتوں پر مقرر ہو گئے یہاں تک کہ ہر ایک طوطہ قرار ہو گا اور بہشتی بہشت میں اور دوزخی دوزخ میں ٹھہریں گے اور اس عالم کے قیام اور انظام کیواسطے فرشتے اور رو میں ابداً بابت ایک بیٹے جیسی کیواسطے اپنے اپنے کاموں پر مستعد و مشغول ہو گئے ہر اس وقت عروج و نزول کا اور قرار ہر سکون بیٹے بڑا اور چین کی حالت ظاہر ہوگی اور ابتداء عروج سے انتہا تک پہنچا ہزار برس کی مدت ہوگی چنانچہ صحیح حدیثوں میں اسکی تصریح آگئی ہے اور اس تمام مدت کا نام ایک دن اسواسطے کہ اتنی مدت میں ایک ہی کام یعنی بدلا دینا بھلائی اور برائی کا منظور ہے اور صحیح حدیث میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے آیا ہے کہ صحابہ نے اس آیت کے سنے کے بعد رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ دن تو بہت بڑا ہو گا اتنی مدت خوف اور بے چینی اور غم کی میں گزارنا اور بے ٹھور ٹھکانے رہنا بیت مثل ہو گا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قسم خدا کی یا ہذا آدمی کو وہ دن اب چھوٹا معلوم ہو گا جتنی دیر میں ایک نماز فرض کی دنیا میں ادا کرنا ہے اب ہر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبیر فاما یک مخاطب ہو کے فرمانے ہیں کہ جب حق تعالیٰ کو مننے ذی المعارج کی صفت سے سنا گیا جان لیا اور اسکے بعض معارج سن بھی لئے کہ پچاس ہزار برس کی مدت رکھتے ہیں تو ان کا فرد ایسے عذاب مقرر کی جلدی کرنے اور مسخری کرنے سے رنجیدہ مت ہو فاضیہ صبرا جندیہ ہر صبر کر اچھی طرح کا صبر کرنا جس میں جلدی اور رنجیدگی اور دل کی گہرا برٹ نہاٹی جائے اور ہم تمکو صبر کرنے کو اسواسطے فرمانے ہیں کہ ان کا فرد جلدی اور مسخری کرنا انکے غلطی اور نادانی اور کم فہمی سے کہ انہم ہر وقت بے شک یہ کافر دیکھتے ہیں اُس کو بہت دور اور جانتے ہیں کہ آسمان اور زمین کے خراب ہو کر ابھی مدتیں ہیں مگر اُس دن سے ڈرنا کہ اسواسطے جا ہے کچھ ہماری زندگی میں تو انیوالا ہیں وینا اور قریب

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْعَالِيَةِ

اور ہم دیکھتے ہیں اسد نکو بہت نزدیک اس واسطے کہ اسد ن کی آمدنی کی ابتدا اُنوسے ہی جسوقت روح بدن سے جدا ہوئی اسوقت اسد کے آثار اور علامتیں ظاہر ہونے لگتی ہیں اور فوشتے مقرر اور در وین مدیر اسکی عروج کرتی ہیں جو خاص اسکی واسطے مقرر تھیں سو موت کا زمانہ تو بہت قریب ہی اور اگر اسد کی حقیقت کو دور سمجھتے ہیں اس واسطے کہ دنیا کے تمام ہونیکو بہت مدت باقی ہی تو یہ بھی انکی بوہرہ سچا ہے اس واسطے کہ جو جو واقعے اور احوال اسد ن ظاہر ہونگے اور ہر ہر واقعہ اسکا ہزار ہا ایسا لکھتے تھیں کہ رینگا اسکی نسبت دنیا کا گذرنا بہت قریب ہی اس واسطے کہ دنیا کا تمام ہونا اسد کے شروع سے يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ جُودًا جیسا کہ آسمان اُگ کی کثرت اور لپکت سے اور صورت کی آواز کے صد سے كَالْفَلَّ تانے اُٹنے ہوئے کے مانند وَتَكُونُ الْجِبَالُ اور ہو جائیگی پہاڑ آندہی اور طوفان کے زور جو ان پہاڑ کی جڑوں میں گہس کر زمین کو غفل اور کھوکھلا کر دیگا اور بے در پے ہونے سے صورت کی آواز کے پہاڑ کی جڑوں کو سست اور بودی کر دینے میں جو انکی اور بھی مدد ہوگی کافعیہ رنگین اُون دہنے ہوئے کے مانند جو دنیا انکی کمانی نانت سے ماہ کے اور انما ہی اور یہاں رنگین اُون اس واسطے مراد کی کہ بعض پہاڑ سرخ ہوتے ہیں اور بعض سفید اور بعض سبز اور اسد ن جو ہر ایک کے تڑپے مل کر اُڑنے تو اس پسین ملنے کے سبب رنگین اُون کی طرح معلوم ہونگے اور اسوقت اُمیون راسد کی سنہی اور مصیبت استقر ہوگی کہ اپنے خویش اور اقربا کو بہول جاوے گئے وَلَا يَسْئَلُ حِمِيمٌ حِمِيمًا اور نہ چوچے گا کوئی قرابت والا اپنے قرابت والیکو کہ تیرا کیا حال ہے اور یہ حال یعنی اٹکانہ چہا کچھ دوری اور اوڑھ کے سبب نہوگا بلکہ يَبْقَىٰ وَرَثَتُهُمْ دیکھلایا جائیگا اُمیون کو ان کے قرابت والو کا حال سو باوجود اُن کے بُرے حال دیکھنے کے اپنی مصیبت اور گرفتاری کی دہشت اور فکر میں کچھ بھی انکی پروا نہوگی اور سچ اور غم بھی اٹکانہوگا بلکہ یہ آرزو کرے گئے کہ کاشکے ہماری عوض ہی اندر عذاب کریں اور ہم چوٹیں يَوْمَ لَا يَنْفَعُ آرزو کر لیا گئے گا کہ كَيْفَ تَقْدِرُ ہی منجانب اب يَوْمَ مِثْلُ کہ کاشکے جسے کس طرح عوض میں دے اسد کے عذاب سے يَبْتَدِ اپنے مٹو کو جس طرح دنیا میں اپنی عوض اُول میں دیکر قید سے خلاصی ہوتی وَصَاحِبَتِهِ اور اپنی جور و کوجو اسکا ناموس اور غرت ہے اور جور و کواُول میں دیا بڑی بے عرفی

اور یہی ہے فَاخْبِدْ اور اپنے بیانی کو جو اسکی بار والا ہی اور تا بعد از ہی اسکا نہیں فَتَصْلِيَةً
 الٰہی تعالیٰ اور اپنے ایک جدی گہرائیوں کو جو خیمین رہتا تھا اور جب یہ شخص کوئی گناہ کر کے یہاں
 کر ان میں آئیں تھا تا نو سے بٹھا رکھتے تھے اور اسکی حمایت کرنے تھے وَمَنْ فِي الْاَمْرِ مِنْ جَمْعًا
 اور جسے لوگ میں رہیں سبکو اکٹھا نہ ایک کے بعد دوسرے يَجْتَبِدْ پھر اپنی شین خلاص کرے اور چلا
 جانا چاہے کہ یہاں اس آیت میں لڑکو کو جو روبرو کو بہائی پر اور یہاں گہرائیوں کو جو روبرو کو
 والو کو بگاڑنے پر مقدم فرمایا ہے اور سورہ ص میں یہاں گہرائیوں کو جو روبرو کو جو روبرو کو
 لڑکو کو پر مقدم کیا ہے سو اس تقدیم اور تاخیر اور عبارت کے لئے میں ایک باریک بات ہے وہ یہ ہے
 کہ سورہ ص میں یہاں گہرائیوں کا بیان ہے اور آدمی یہاں گئے وقت پہلے اسکو چھوڑنا جسکی محبت کم ہوئی
 اسواسطے وہ ترتیب مان مناسب ہوئی اور اس سورہ میں اپنا فدیہ اور عوض دینا مذکور ہے اور لڑ
 دینے میں پہلے اسکو کرتے ہیں جو اپنا تا بعد از اور فرمان بردار ہو تو اس مقدم میں لڑکا مقدم ہے
 جو دوسرے اور جو مقدم ہے یہاں سے اور یہاں سے مقدم ہے دوسرے اپوز نے اور اپنے
 مقدم ہے بگاڑنے سے گلاں ہرگز نہیں یعنی یہ آرزو مفاد یہ کرنا چاہئے اسواسطے کہ اَنْتَدَايَ نَكَ
 وہ عذاب جو اس میں ہے اور ضمیر کا مونث بہنا خبر کی رعایت سے ہے یعنی خبر مونث ہے لفظی و
 دیکھی آگ ہے اور لبت والی سو یہ آگ عوض قبول نہیں کرتی اسواسطے کہ عوض قبول کرنا شعور اور فہم کی
 کا کام ہے اور وہ آگ اس پہلے اور عوض کا کچھ شعور نہیں رکھتی مان کر اسے داناؤں کے کام ہو ہیں
 اس حالت میں کہ فَتَأْتِي الشَّوْحٰی یعنی جس بدنگے کہاں کو جلائیے سب اور کہاں کی ہتیر کے چیز کو بالکل
 نہیں جلا دیتی کہ مست اور ناود ہو جا بلکہ کہاں کے جلنے کے سبب سوزش اور جلن و مہدم زیادہ ہو اور ایک دوسرا
 یہی کام داناؤں کا سا کرتی ہے کہ تَدْعُوْا بلائی جس لکار کے اور فصیح زبان سے کہتی کہ الٰہی یا کا قاضی الٰہی یا
مَنْ اَنْقِ اِلٰی يٰ اَجَامِعُ الْمَالِ یعنی میری طرف اسی کا فر میری طرف اسی منافی میری طرف اسی مال کے
 جمع کر نیوالے یعنی حرام مال کے جمع کر نیوالے اور زکوٰۃ دینے والے خیر حضرت عبداللہ بن عباس
 رضی اللہ عنہما یہ قول یعنی دوزخ کا بلانا ان لفظوں سے منقول ہے اور یہ نام لیکر حاصل اس شخص کو

بلا و گئی من آدب جسے پیٹھ دی تھی سچی راہ سے پیغمبر و مکی دشمنی اور نافرمانی کرنے سے وقوف اور
 موندہ موڑا تھا یا منہ سے وقیع اور جمع کیا تھا مال کو بے پروائی سے بیٹے نہ حلال کو دیکھا نہ حرام کو نہ مشہد
 نہ مکروہ کو جس طرح پایا جمع کر لیا تھا اور اس مال حاصل کرنے اور جمع کرنے ہی کی وقت عذاب کا مستحق ہو چکا
 تھا تو وحی پہر جمع کرنے کے بعد اس مال کو کسی چیز میں کر کے رکھ دیا اور جو جو حق اس پر واجب اس کو ادا کیا
 بیٹے نہ خدا کا حق ادا کیا جیسے زکوٰۃ نہ بند کا حق ادا کیا جیسے قرض اور نوکر کی نوکری اور مزدور کی مزدوری
 اور نوٹ دی غلام کے کھانے کپڑے خبر گیری کرنا اور جور و لڑکھائی اور بیہوشی بہن کا حق اور بابا کا
 حق اس مال سے ادا کیا پھر اس مال کے سوا خراج کرنے میں بھی دوزخ کے عذاب کا مستحق ہوا اور جب معلوم
 ہوا کہ اس مال کو دو کام مطلوب ہیں ایک بُرد مکی کھال کو جلادینا نہ دلوں کو تاکہ بابا پر جور و لڑکے بیہوشی
 گرفتار ہو دیکر کہ جلیں دوسرا کام یہ ہے کہ بہا گئے والو اور موندہ موڑ نیوالوں اور مال کے جمع کر نیوالوں
 اور حقوئے نہ دینے والوں کو ڈھونڈ ڈھونڈ اور جن جن کے بلا و گئی اور اپنی طرف کھینچ لگی ہر اب شخص اپنی
 عوض میں دوسرے کو دینے کی سطح آرزو کرنا ہے اور اس کا عوض قبول کی سطح ہو گا اس واسطے کہ اگر اس کے
 عوض میں دوسرا قبول ہو تو اس شخص کے بد نکاح جلا جو مطلوب ہی کی سطح سے ہوا اگرچہ اس کا دل اپنے عزیز
 اور بگوانے کے عذاب دیکھنے کے سبب جلا گا اور یہ یہی ہے کہ اگر اس کے خویش واقفانہ گنبد گار و سکن
 بن بیٹے بہا گئے والوں اور موندہ موڑ نیوالوں اور مال کے جمع کر نیوالوں اور دوسرے کے حق نہ دینے
 والوں میں سے تو وہ دوزخ کی آگ ابھی انکو پکڑے کی اور ہرگز نہ چھوڑے گی اس شخص کا ان لوگوں کو اپنی
 عوض میں دینا ہو نہیں سکتا اس واسطے کہ یہ بابا ہو جیسے ایک گنبد گار اپنی عوض میں دوسرے
 گنبد گار کو حوالہ کرے اور اگر اس کے خویش واقفانہ گنبد گار و سکن غول میں کے نہیں ہیں تو وہ آگ انکو
 قبول نہ کرے اس واسطے کہ اس کی غرض ایسے ہی گنبد گار و سکن جلا نا ہے نہ بے گنا ہونکو سوائے شخص کو
 اپنے عوض میں دینا دبا ہو جیسے کوئی شخص گنبد گار و سکن جلا کر اپنے عوض میں جو ہر دے کہ وہ گنبد
 قبول نہ کرے یا حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا ہے کہ جب کافر دین اور منافقوں کو دوزخ
 کی آگ نام بنام کجا لگی اور بے لوگ بہا گئے گنبد گاروں بہت لہنی آگ سے نکلی گی اور دوسرے

راہ سے جسے کا فرا و منافق طین کے سبکو چن چن کر اُٹھایا گیا کی طرح سے جانور اپنی نوک سے دانہ
 اُٹھاتا ہے اور اگر کسی کے دل میں یہ شبہ آوے کہ اس صورتیں بہت سے لوگوں کو دوزخ کی آگ پہنچ گئی
 اس واسطے کہ یہ چار و صفیقین جو دوزخ کی آگ کو مطلوب ہیں اکٹھا کم لوگوں میں پائی جاتی ہیں تو اس کے
 جواب میں ہم کہیں گے کہ بد فی عبادت سے موبہ موڑنا اور پیغمبر اور قرآن سے منکر ہونا اگرچہ کم ہی ان کی
 پیدا بش والا اسکو دانائی کے خلاف جانتا ہے لیکن مال کا جمع کرنا اور مستحقین کو حق نہ دینا بہت رائج ہے لہذا
 ہی اس واسطے کہ اِنَّ الْاِنْسَانَ خَلِقٌ هَلُوْعًا بے شک آدمی موافق اپنی جبلت کے پیدا کیا گیا ہے جسے
 اور حریص گہرا لا اور کھلکج عرب کی لغت میں بڑے حریص بے صبر کو کہتے ہیں چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباس
 رضی اللہ عنہما سے اس لفظ کے معنی لوگوں نے پوچھی آپ نے فرمایا کہ تعالیٰ نے اس لفظ کی آپ ہی
 تفسیر کی ہے اور فرمایا ہے اِذَا مَسَّهُ الشَّجْنُ وَجَّاجٌ پنے اسکو برائی جیسی مغسی اور بیماری یا کوئی
 دوسری مصیبت تو نہایت گہرا دے اور بفرار ہووے بخلاف دوسرے جانور و نکلے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ
 آدمی بوجہ اور سمجھ بہت قوی ہے اور اسکی فکر دور و در پہنچتی ہے اس واسطے ہر مصیبت کے بچ اور الم کی وجہ کو
 خوب غور کر کے دریافت کرتا ہے اور اس کے لوازمات کو اور انجام کے حالی کو بہت دور سے دیکھتا ہے پہلے
 غلبے کے سبب اُن سبکو واقع ہوا جانتا ہے اور اُس بفرار کے حال میں مغلوب ہو جاتا ہے اور اُس مصیبت
 کے دفع کرنے کی واسطے طرح طرح کے حیلے اور تدبیریں ہی اسکے دلیں آتی ہیں اور کسی سے مطلب برائی نہیں
 ہوتی ہے پہلے ایک تدبیر کو چھوڑتا ہے اور دوسری تدبیر میں پڑتا ہے اور اس انتقال میں بیٹھ ایک تدبیر کو
 چھوڑنے اور دوسرے کو پکڑنے میں اسکے تو اگو بہت بفراری حاصل ہوتی ہے اور ایک تدبیر کو تمام نکلے دوسری
 تدبیر کے سمانی نکل میں جا پڑتا ہے وَاِذَا مَسَّهُ الْخَجْنُ هَوَّجًا اور جب پہنچتی ہے اسکو پہلا ہی جیسی دولت اور
 حکومت یا دوسری طرح کی پہلا ہی تو نہایت بھل ہو جاتا ہے اور ہرگز نہیں جانتا کہ دوسرے کو کچھ پہنچے اور جب
 حقیقی اُس پر ہر طرف سے خوشی اور ترقی کے دروازے کھولتا ہے تو اسکو ہر نعمت اور ہر مرتبے کے ترقی
 کی محافظت اور نگہبانی منظور ہوتی ہے تاکہ دوسرے کو نہ پہنچے اور میرے ہی نسل اور خاندان میں یہ حکومت
 اور ثروت ہمیشہ باقی رہے پہلے اس سب سے اسکا بخل روز بروز بڑھتا جاتا ہے سو یہ بھی اسکی دانائی اور

سَيِّدَاتُ بَارِك

سُورَةُ الْمَعَارِجِ

زیر کی جس کو برکت کے فتح کی وجہ کو خوب غور کر لیا ہے اور اسکے لوازمات بعد کو اور پوشیدہ خواہشوں کو
 دور سے جوہر لیا ہے اور اس میں انتہا درجہ کی خواہش کرنا ہے اور وہم کے غلبے کے سبب ہر ایک خواہش کو
 نبواً جوہر ہے اور اس نعمت کو تنہا اپنے ہی پاس رکھنے کو اسلئے طرح طرح کے حیلے اور تدبیریں کرتا ہے اور
 اس میں بہت فکر اور غور کرتا ہے اور ان سب کے پیچھے پرتا ہے اور یہ دونوں صفتیں یعنی بے صبری اور حرص کی
 زیادتی اکثر بندگی اور عبادت کی خرابی کا سبب اور پیغمبروں اور قرآن سے پہلے اور انکار کرنے کا سبب
 پرتی بین تو دوزخ کے بلانے کے قابل سب آدمی ہوئے اس واسلئے کہ انکی اصل پیدائش میں دوزخ کے بلانے
 کی استعداد دیا ہی جاتی ہے مگر آئندہ فرستے کہ انکو دوزخ نہ بلایا گی اس واسلئے کہ انکو اپنے انہوں دروازوں سے
 بہشت بلایا گی اگر انکو دوزخ بھی بلا دے تو آپس میں دوزخ اور بہشت کے جھگڑا اور منافقہ لازم آدے اور
 دوزخ اور بہشت آپس میں خواجہ نامش میں بیٹے ایک ہی خاندان کے تابعدار ہیں اور انکے اسببہ جملہ اور ملائے
 انہیں ہرگز ان آدھیں ہو نہیں سکتا اور ان انہوں فرقوں کی تفصیل یہ ہے اَلَا الْمُصَلِّينَ الَّذِيْنَ هُمْ عَلَى
 صَلَاتِهِمْ جَاهِلُونَ مگر دوسے غازی جوابی ناز ہمیشگی کرنے میں اور یہہہ اکلنا فعل اس بات کی دلیل ہے کہ یہ
 زیادہ حرص اور بے صبری نہیں ہوا کئے گئے ہیں والاہ جو حقہ ناز کا ادا کرنا اُن سے ہو سکتا اور جو یہ دن اور
 رات میں پانچ وقت اپنے خاندان کی حضور میں حاضر ہوتے ہیں تو ان سے اپنے خاندان کو اسلئے اپنے ال سے
 نذر اور نیاز نکالنے میں انکار کب ہو سکتا ہے یا جسکی تنخواہ حق تعالیٰ نے انہر تار ہی ہے انکو ندین اور حرص کی
 زیادتی انکو اس مرتبے کو پہنچا دے کہ انکے حلقوں میں کرین یہہہ اسے برگزین نہیں ہے اسجگہ پر جانا چاہئے
 کہ حق تعالیٰ نے ناز پڑنے والوں کو گویا ان انہوں فرقوں کا سردار کر کے اس آیت میں سبکے پہلے ذکر فرمایا ہے اور
 اس کلام کے آخر میں یہی اسی فرستے کا ذکر کر کے کلام کو ختم کیا ہے سو ظاہر میں مگر از معلوم ہوتی ہے لیکن
 میں تکرار نہیں ہے کئی وجہوں سے پہلی وجہ یہہہ ہے کہ لوگوں نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے جو آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کے بڑے حبیب القدر صحابیوں میں سے ہیں اس آیت کے منہ پوچھے تھے کہ ناز کی ہمیشگی سے
 کیا مراد ہے اس واسلئے کہ ہمیشہ ناز میں رہنا آدمی کی طاقت سے باہر ہے انہوں نے جواب دیا کہ ناز
 کی ہمیشگی سے یہ مراد ہے کہ ناز پڑنے میں واسطے بائیں ندیکھے اور دل ہی سواے خدا کی یاد کے دوسرے طرف

نازمین نہ لگا دے اور ظاہر بھی یہی ہے کہ محافظت کی لفظ جو ان آیتوں کے آخرین آئیں ہی آتے مراد
 یہی ہے کہ نازک کے مقدمین بڑا ہتمام کرے یعنی اسکے آداب اور شرطوں کی رعایت کرنا اور وقت آنے پہلے سے
 وضو کر کے کپڑے پہن کے قبلہ کی طرف دریافت کر کے مستعد ہو کر بیٹھنا تاکہ ناز کا وقت جو آدے تو اس وقت
 کسی شرط کے حاصل کرنے کی طرف دل متعلق نہ رہے اور اثناء ناز میں ظاہری اور باطنی کی عاجزی سے بہر
 ہونا اور ریاض سے بچنا اس طرح تمام آداب اور سبب کی رعایت کے ساتھ اول سے آخر تک ناز کو تمام کرنا اور
 ناز فراغت ہونے کے بعد بھی یہود و ادھر بری بانوں سے بچنا یہ سب چیزیں التفات کے سوا سے جن و دوسری
 وجہ یہ ہے کہ مراد یہ ہے کہ پانچ وقت کی ناز بجا کرنا اور ایک وقت کی یہی ناز کو جان
 بوجہ کے بجا کرنا اور محافظت سے دوسری چیزیں مراد ہیں چنانچہ حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما
 منقول ہے تیسری وجہ یہ کہ پہلی آیت سے فرض ناز مراد ہے اور آخر کی آیت سے سوا فرض کے دوسری
 ناز میں مراد ہیں جسے روز کی موکدہ ستین اور چاشت اور اشراق اور دوپہر لوٹنے کی اور تہجد کی ناز چنانچہ
 حضرت امام جعفر صادق رحمہ اللہ علیہ سے منقول ہے وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ أَوْعَاءٌ مِّمَّا يَتَذَكَّرُونَ
 جو ان کے سب قسم کے مالوں میں سے جیسے نقد اور کہنتی کا حاصل اور جانور پالے ہوئے اور تجارت کا مال اور لونڈی
 غلام حَقِّ مَعْلُومٍ حتیٰ جی معین اور مقرر کیا ہو اسوہ زکوٰۃ ہے اور صدقہ فطر کا اور واجب نفقہ یا دوسرا
 حق ہے جو اپنے بر جس کے مال میں مقرر کر رکھا ہے لِلنَّسَائِلِ سوال کرنے والے کو اسلئے جبکہ شریعت کی رو
 سے طلب کرنا ہوتا ہے جیسے جو روادار والا اور غلام اور لونڈی اور دوسرے نانے والے اور فوضو اور
 بھان کہ ان سب کو اپنے اپنے حقوق کا مطالبہ ہوتا ہے اور یہ سب اپنے حقوق کو بے شرم ہو کے لوگوں کے
 سامنے ٹھکنے میں طلب کرنے ہیں وَالْحَرَامِ اور اس کے واسطے جو محروم ہے مانگنے سے اور شریعت کی راہ
 اسکو مانگنا نہیں درست ہے جیسے سکین اور یتیم اور محتاج کہ یہ لوگ مطالبہ نہیں رکھتے اور بعض مفسرین نے
 ایسا کہا ہے کہ سائل سے آدمی مراد ہے کہ اپنی احتیاج کو اپنی زبان سے ظاہر کر سکے ہی آدمی محروم
 جانور مراد ہیں اس واسطے کہ بے زبان ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ سائل سے فقیر کو چرگ دینے جو مانگتے
 پھرتے ہیں دے مراد ہیں اور محروم سے دے محتاج مراد ہیں جو اپنے گھر میں بیٹھے ہیں اور کسی اپنی

حاجت کو ظاہر نہیں کرتے اور لوگ انکو غنی سمجھتے ہیں سو اس سبب سے لوگ صدقے سے محروم
 رہتے ہیں اور بعضوں نے کہا ہے کہ محروم سے وہ اغلاس زدہ مراد ہے جسکی ووزن کا سبب درہم
 برہم ہو گیا سو کس طرح سے اپنا قوت پیدا نہیں کر سکتا یا وہ تاجر مراد ہے کہ اسکی اصل پونجی میں بہت
 نقصان آیا یا اسکا مال بالکل لٹ گیا اور اگرچہ صدقہ دینے میں محروم سبیل پر مقدم ہے چنانچہ حدیث شریف
 میں آیا ہے کہ لَيْسَ الْمُسْكِينُ الَّذِي تَرُدُّهُ الْأَكْلَةُ وَالْأَكْلَتَانِ وَالْتَمَرَةُ وَالْتَمَرَتَانِ وَلَكِنَّ الْمُسْكِينَ الَّذِي
 لَا يَجِدُ غِنًى يَغْنِيهِ وَلَا يَسْأَلُ النَّاسَ فَيَنْصَدِّقَ عَلَيْهِ يَنْصَدِّقُ عَلَيْهِ يَنْصَدِّقُ عَلَيْهِ يَنْصَدِّقُ عَلَيْهِ
 یا دو تھے یا ایک خرم یا دو خر سے اور در ہڈا مارا پہر بلکہ مسکین وہ ہے کہ اپنے احتیاج کے دفع کی چیز نہیں رکھتا
 اور اپنی احتیاج کو کسی کے سامنے ظاہر کرنے سے سوال ہی نہیں کرتا ہے تاکہ لوگ اسکی حاجت دریافت کر کے
 کچھ اسکو دیوں سو ایسے فقیر کو دنیا بیت بڑا ثواب ہے لیکن اس آیت میں سبیل کو محروم پر مقدم بیان فرمایا
 ہے اس واسطے کہ ظاہر میں بھی یہی بات ہوتی ہے جیسے کہا ناقصیم کر نیکی وقت مانگنے والے کو جو دروازے
 پر گہرا ہو کر پکارتا ہے پہلے دیتے ہیں پھر جو کچھ بچ کر رہ جاتا ہے تو محتاج خانہ نشینوں کو گھر ہیج دیتے ہیں
 اور اس عمل سے معلوم ہوا کہ اس گروہ کو بڑا صبر ہوتا ہے کہ اپنا مال بھی دیتے ہیں اور فقیر محتاجوں کے
 آواز سے اور ظلم بھی سہتے ہیں پھر گہرا رہتے نہیں ہیں اور حرص بھی نہیں رکھتے نہیں تو اپنا مال جس سے بڑے بڑے
 فائدے حاصل کر سکتے ہیں دوسرے لوگوں کو بھلا کر اس طرح سے دیتے ہیں لیکن انکا مرتبہ پہلے فرنے سے یعنی غار پر
 ہمسنگی کر نیوالوں سے کم ہے اس واسطے کہ انکو کبھی کبھی مال کے خرچ کر نیکا سوچ اور مال کے جمع کر نیکی حرص بھی
 ہوتی ہے بخلاف پہلے فرنے کے کہ وہ غار میں متفرق ہو نیکی سبب سے اس حالت استغوان میں ایک
 ساعت ان دونوں چیزوں سے نجات پاتے ہیں وَالَّذِينَ يَصِلُونَ يَوْمَ الدِّينِ تَوَّابِينَ اور مبر سے وہ
 لوگ جو سچا جانتے ہیں انصاف کے دیکھو سولہ کے آنے سے بے صبر نہیں ہوتے ہیں اور بہتری پہنچتے
 متاع الخیر سے خیر کو منع نہیں کرتے ہیں اس واسطے کہ ہر بلا اور نیکی کا عوض ملنا تقبلی جانتے ہیں سو بے کوک
 صبر ہی رکھتے ہیں اور حرص کو اپنے پاس آنے نہیں دیتے لیکن انکا مرتبہ ان دونوں کے مرتبہ سے یعنی غار پر
 اور زکوٰۃ دینے والوں سے کم ہے اس واسطے کہ ان لوگوں کو ایسا کام کرنے میں جسمیں دنیا کا نفع کچھ نہ ہو

اور اپنے مال کو ایسی جگہ خرچ کرنے میں جس میں ظاہری فائدہ کچھ نہ ہو دے بے صبری اور گہرا بٹ ہونا اور دنیا کے نفع والی باتوں میں ہنسنے پر اور دنیا کے رنج سے بچنے پر اور آئندہ کے واسطے مال جمع کرنے پر حرص ہونی ہی اور لالچ کرتے ہیں لیکن بے لوگ صبر کو بے صبری پر اور قناعت کو حرص پر ترجیح دینے میں اس سبب کہ انکو خزا کی یقین ہی ہو گویا عوض اور بدلہ لاکر دینے میں اور تہوڑا دیتے ہیں اور بہت جانتے ہیں اور انکی گہرا بٹ اور حرص بالکل بے تاثیر نہیں بلکہ ایک فائدہ رکھتی ہی ہے جسے قسم دینیوی سے ف قسم اخروی کے انتقال کیا ہی اور فانی سے ط رباتی کے اور ایک رنگ دوسرا پید کیا ہی و لکن هَمْ مِنْ عَذَابٍ يَمَسُّهُمْ اور جو تہہ دے لوگ میں جو اپنے پروردگار کے عذاب سے ڈرنوالے ہیں دنیا اور آخرت میں اور جانتے ہیں کہ اگر بلا میں صبر نہ کیلے مال کے دینے میں اپنے ہاتھ کو اچھی طرح کنجہوں کے تو هَٰذَا حق تعالیٰ کے عذاب میں گرفتار ہونگے اور حقیقت میں بات یہی ہی کہ اپنے پروردگار کے عذاب سے خوف اور ڈر میں رہا جائے اس واسطے کہ إِنَّ عَذَابَ يَمَسُّهُمْ بے شک عذاب انکے پروردگار کا ایسا ہی ہے کہ اس سے باوجود بلا میں صبر کرنے کے اور اپنے مال کو اسکی راہ میں خرچ کرنے کے عَبْرَ مَا هُمْ فِي نڈر اور بے دہشت نہ رہا جائے اس واسطے کہ پہلاشی اور برائی کا اعتبار خاتمہ نہ رہی اور خاتمہ کا حال ہر شخص کا پوشیدہ ہی کسیکو معلوم نہیں کہ کیا ہو گا اور صبر اور بخشش میں ان لوگوں کا مرتبہ پہلوں کے مرتبہ سے کم ہی اس واسطے کہ انکے کام عذاب کے خوف کے سبب میں اور پہلوں کے کام ثواب کی امید اور ثواب کی طمع امید کی راہ سے اور امید و سید ہی محبت کا اہد خدمت اور تابعداری محبت کے ساتھ بہتر ہی اس خدمت اور تابعداری سے جو خوف کے ساتھ ہو جو صراطِ مزدور یا نوکر کی خدمت بہتر ہی لوٹڈی غلام کی خدمت سے اور بے دونوں گروہ پہلے دونوں گروہوں سے مرتبہ میں بہت کم ہیں اس واسطے کہ انکے عمل صرف محبت کی راہ سے تہہ پہلاشی کی امید اور برائی کے خوف کا خیال انکو کچھ متباہ تو انکی خدمت اور تابعداری ایسی ہی ہو جیسے عاشق معشوق کی خدمت اور اطاعت کرتا ہی اور بے چاروں فرقتے جو مذکور ہوئے سو لوگ ہیں جنہوں نے بدنی اور مالی عبادت ادا کرنے پر صبر کیا اور مصیبت اور بلاؤں کو سہ لیا اور اپنی حرص کو جو طاعت کے مخالف تھی ترک کیا تھا اور گناہ اور شہو تو انکی خواہش کو بالکل مٹوا

کیا تھا اب ان کو گونا گوال کا حال بیان فرماتے ہیں جسے خرمی کاموئین صبر اور قناعت ظاہر ہوئی ہی سووے
 ہی چار فرقے ہیں پہلا فرقہ وہ ہے جو اپنے شرمگاہ کی شہوت پر اور عورت سے صحبت کرنے کی لذت پر
 حرص نہیں کرتا سب سے بلکہ صبر کرتا ہے اور یہ وہ چیز ہے جو اکثر خلق اللہ کی خرابی کا سبب بنتی ہے دوسرا
 فرقہ وہ ہے جو خلق اللہ کے حق میں جیسے امانت ہی یا عہد حرص نہیں کرتے بلکہ اسکے ادا کرنے میں سبکدوش
 تیسرا فرقہ وہ ہے جو خلق اللہ کے حقوق کو جو ظاہر کر کے سزاوار ہیں انکے چھپانے پر حرص نہیں کرتا
 بلکہ اُسکے ظاہر کرنے پر صبر کرتا ہے چوتھا فرقہ وہ ہے جو نفل عبادت میں جو اپنے ذمہ پر لازم کر لیں میں خصوصاً نماز
 نفل جو دن رات میں اپنے پتھر کر لیں ہی اسکے ادا کرنے پر صبر کرتا ہے اور کھیل کود اور آرام و چین کی لذت میں
 اپنے وقت کو گزارنے میں حرص نہیں کرتا اور ان فرقوں کو اس ترتیب سے بیان کرنے کی وجہ یہ ہے
 کہ عبادت میں بدنی جو تعالیٰ کے واجب کرنے سے بندے پر لازم ہوئی ہیں وئے اسی ترتیب سے بزرگی
 رکھتی ہیں سب سے اعلیٰ پنجوقت کی نماز میں ہمیشگی کے طور سے ادا کرنے پر صبر کرنا اور انکے چھوڑنے پر حرص
 کرنا پرلے درجہ کی نزدیکی اور قُرب کا سبب ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مَا تَقَرَّبَ إِلَى عِبَادَةِ
 رَبِّكَ أَحَبَّ إِلَيْكَ فَأَقْرَبَتْ عَلَيْهِ يَسْئَلُ نَهْنِمْ زَوْدِيَكْ ہوتا ہے کوئی بندہ ہماری طرف کسی عبادت سے
 جتنا نزدیک اور محبوب ہوتا ہے ہمارے طرف اس عبادت کے ادا کرنے سے جو ہم نے فرض کر دی ہے اس پر
 اور دوسری عبادتوں سے نماز میں زیادہ خصوصیت ہی اس واسطے کہ یہ جامع ہے سب عبادتوں کو اور
 اتہما درجہ کی حضوری اور قرب کو جو سب کو شے اور کلام کی مدد کو پہنچے بلا واسطہ پہنچا دیتی ہے پہرا کے بعد فرض
 زکوٰۃ کو ادا کرنا اور اپنے ذمے کے واجب نفقے دینے میں خلق اللہ کی منفعت اور خدا کے بندوں کی پرورش
 منظور رکھنا اس واسطے کہ یہ بھی نہایت خوشی اور رضامندی کا پروردگار کے سبب پر تھی ہے پہرا کے
 بعد گہرا میٹ اور بے صبری اور حرص کو ترک کرنا بلا اور مصیبت کی وقت میں ثنوت ہوئی چیز پر ثواب کی
 امید سے نہایت بڑا مرتبہ ہے اس ترک سے جو عذاب کی دہشت سے ہو پہرا کے بعد نامشروع چیز
 حرص کرنا اور جو مشروع میں جائز ہے اسے قہر پر اکتفا کرنا خصوصاً شرمگاہ کی شہوت کے مقدمہ میں
 سی بڑا اور سخت صبر ہے اور یہ سب پروردگار کے حق سے متعلق ہیں پہر جو بندہ وکے حق سے علاقت رکھتا

ج

ہی سو وہ بالائے حقو نکلا اور اگر کسی جو اسکے ذمے پر ہیں جسے اس میں مانگو نکلا اور اگر نا اور عید اور سہا کو پر
کرنا یا ان کے حقو نکلا کر دینا کہ اس میں ان کے مالو نکلا زندہ کرنا جسے اگرچہ اپنے ذمہ پر کچھ لازم نہیں آتا ہے
اور جب ان سب حقو نکالی کے واجبات کو صبر کرنے سے اور حرص کے ترک کرنے سے مضبوط کیا تو باقی
زہی مگر وہ چیز جو اپنے ذمہ پر نذر کی طور پر واجب اور لازم کر لی ہے جسے عبادتین نقل خصوصاً ناسو
ان چیزو نکلا ذکر آخر میں کیا گیا چنانچہ فرماتے ہیں وَالَّذِينَ هُمْ لِقَائِهِمْ أَوْ بَانُجِينَ دے لوگ
جو اپنی شرمگاہوں کو محفوظ نگاہ رکھنے والے اور وکٹے والے ہیں اس سے کہ کسی نظر اس پر
پاؤں نہ کیا اس میں لے اور اس روکے میں ان کی صبر کی قوت ہی ثابت ہوئی اور ان کی بے حرصی بھی
اکمال کی آواز اچھم مگر اپنے جوڑ و نہر لغت میں زوج جوڑیو کہتے ہیں اور جو گہرا کار یا اور انتظام مدد
مرد اور عورت کے درست نہیں ہو سکتا اس واسطے عورت کو مرد کا جوڑا اور مرد کو عورت کا جوڑا
کہتے ہیں جسے موز کیا جوڑا اور جوتی کا جوڑا اور جوڑے ہونے میں کئی چیزیں شرط ہیں پہلی شرط یہ
کہ دونوں میں کوئی خصوصیت ظاہر ہو اور یہ خصوصیت بدو نہ شرعی ایجاب اور قبول کے حکو عقد نکاح
کہتے ہیں حاصل نہیں ہو سکتی اس واسطے ہر عورت کو ہر مرد کا جوڑا نہیں کہتے ہیں اور دوسری شرط یہ
کہ وہ خصوصیت گہر کے انتظام اور دنیا کے کاموں کی تدبیر کو واسطے ہونہ فقط شہوت نکالنے کی واسطے
اس واسطے کہ بدو نہ گہر کے کاموں میں شریک ہونے کے نفع اور نقصان دونوں کا مشترک نہو گا تو
جوڑے ہونے کے معنی بھی ظاہر نہو گئے جسے خرچی اور متعہ کی عورت کہ اس کو جوڑا نہیں کہہ سکتے ہیں
تیسری شرط یہ کہ نسل لینا اس سے ممکن ہو اور دوسرے کا حق اسکے ساتھ متعلق نہو جسے غیر کی لوطی
کہ اسکے مالک نے اسے صحبت کر لینی اجازت دی ہو تو اس کو بھی جوڑا نہیں کہہ سکتے ہیں چوتھی شرط
یہ ہے کہ کوئی دوسرا شہزادہ علاقہ اس سے قوی زیادہ اور مشاہدہ ان دونوں کے درمیان
اس رشتے سے بڑھ کر نہو اس واسطے ماورائی اور بین کو مرد کا جوڑا نہیں کہتے ہیں بس اس کے معلوم
ہو کہ متعہ کی عورت ہی مرد کا جوڑا نہیں ہو سکتی اس واسطے متعہ کی عورت کے مال کو مالک نہیں ہوتا
اگرچہ متعہ کی مدت میں وہ عورت عرجاؤے اور نہ خاگی کاموں کی تدبیر میں کچھ ایسی عورت کو غل ہوتا

اور نہ نفع نقصان میں شریک ہوتی ہے اور نہ اسکی خوراک پوٹناک مرد پر واجب ہوتی ہے اور نہ نسب اور نسل کی محافظت اور نگاہبانی اس سے ممکن ہوتی ہے اس واسطے کہ متعہ کی مدت گزرنیکے بعد دونوں میں خود بخود اجنبیت اور جدائی ظاہر ہو جاتی ہے ایک مشرقی کو جانا ہے اور دوسرے مغرب کو عورت دوسرے کو متعہ کو واسطے جاتی ہے اور مرد دوسری عورت کی خواہش کرتا ہے اور اگر متعہ کے مدت میں اس مرد سے اس عورت کے حمل رہ گیا اور کوئی بچہ پیدا ہوا تو نہ وہ بچہ اپنے باپ کو پہچان سکتا اور نہ باپ اس بچے کو اور نہ بچہ باپ تک پہنچ سکتا ہے تاکہ فرزند کے متعلق اپنے باپ سے طلب کرے اور نہ باپ اس بچہ تک پہنچ سکتا ہے تاکہ تعلیم اور تربیت پدری اسکے ساتھ بچا لالہ سے اور جب بچہ نسب سے مجہول اور نامعلوم رہا تو اسکا حرم ہونا بھی باپ کے قریب ہونے اور خوشیوں سے نامعلوم اور پوشیدہ رہا تو آپس میں داخل محارم کا بھی ممکن ہے یعنی محرم کے ساتھ نکاح کر لینا اسطور سے کہ وہ لڑکا اپنے باپ کی بیٹی کے ساتھ نکاح یا متعہ کر لے یا باپ کا بہائشی اس لڑکی کے ساتھ متعہ یا نکاح کر لے اور اسطور سے دوسری قریب ہونے ہی میں داخل متصور ہو سکتا ہے اور ایسے نکاح کرنے سے خواہ لا پیدا ہوگی اسکے نکاح میں بھی کفو ہونے کی رعایت برہم درہم ہو جائیگی اور میراث کی تقسیم کا دروازہ بالکل بند ہو جائیگا اس واسطے کہ اسکے وارث جہان میں منتشر اور پھیل گئے اور انکے پہچان اور انکے ناموں اور مکانوں کا دریافت کرنا بہت متعذر ہو گیا تاکہ ہر شخص کی میراث اس تک پہنچا دی جاوے اس واسطے متعہ کرنے والوں کے عقیدے موافق بھی زوجیت اور جوہر و پنہ کے حکم متعہ کی عورت کے ساتھ جاری نہیں ہیں جس سے عدت اور طلاق اور ایلا اور لعان اور ظہار اور برابری عورتوں نے پوٹناک اور کبانہ اور گہراور ساتھ سوئے میں اور یہہ قلعہ و کلیہ ہے کہ جب ایک چیز کے حکم جاتے رہے تو وہ چیز بھی نفی ہو جائیگی یعنی اسکا نام باقی نہ رہے گا بطرح یہاں ہے کہ جب زوجیت کے حکم جاتے رہے تو جوہر و پنہ بھی جاتا رہیگا اور ایسی عورت کو جوہر و پنہ کے اور اس مقام پر جو متعہ کے حلال جانیوالوں نے گفتگو کی ہے اور کہا ہے کہ بے حکم یعنی عدت اور طلاق وغیرہ جوہر و پنہ کے لازم نہیں ہیں تاکہ اسکا ناپا یا جائز ہوئے کے نہ ہونے کی دلیل ہو اس واسطے کہ ناشترہ عورت نے جو اپنے خاوند کے لئے رضا مندی اسکے گہر سے نکل کر دوسرے گہر میں جا بیٹھی اور خاوند کے بلانے سے زانی تو خوراک اور پوٹناک ایسی عورت کی خاوند کے دوسرے

ساقط ہو جاتی اور اسکو دینا لازم نہیں ہوتا اور جو عورت اپنے خاوند کو مار ڈالے یا کسی لونڈی کو بھجوا دے
 کتاب میں سے ہو یعنی یہودیہ یا نصرانیہ ہو تو ایسی عورت کو میراث نہیں ملتی اور لونڈی کے ساتھ نکاح کر کے
 اس میں لعان نہیں ہوتا اور سفر میں بارے جو لازم ہے یعنی سب عورتوں کے پاس برابر رہنا جانا رہنا اسے
 باوجود ان سب چیزوں کے وہ عورت اسکی جو رکھلائی ہے تو معلوم ہوا کہ ان چیزوں کا ناپایا جانا کچھ جوڑ
 ہونیکے مخالف نہیں ہے سو یہ انکا گفتگو کرنا اس مقام پر بالکل بیضے اور بیفائدہ ہے اس واسطے کہ منکوحہ
 عورت سے ان کو نکاح جو اوپر ذکر ہو چکے ہیں اٹھ جانا ایک عارضہ کے سبب ہے جو لاحق ہو گیا ہے اگر وہ
 عارضہ جانا رہے تو یہ حکم سب پر اس پر جاری ہو جاوے جس سے عورت ناسزہ اگر اپنے خاوند کے گھر پہرے
 تو خوراک اور پوشاک کی سزاوار اور مستحق ہو جاوے گی اور اگر لونڈی آزاد ہو جاوے یا کنبیہ عورت مسلمان
 ہو جاوے تو میراث کی مستحق ہو جاوے گی اور مرد جب سفر سے پہرے تو برابری رات کے رہنے میں اس پر
 واجب ہو جاوے گی تو معلوم ہوا کہ ان چیزوں کے عارض ہونے کے سبب بعض حکم زوجیت کے جاتے رہتے ہیں
 زوجیت اور نکاح نہیں جاتا بخلاف متعہ والی عورت کے کہ وہ ان خود عقد متعہ کا ان حکموں کے منافی ہے کسی
 چیز کے عارض ہونے کی احتیاج نہیں ہے اور اسکی تمثیل یوں سمجھا جائے کہ بانی کی طبیعت میں کو چاہتی ہے اور
 پتھر کی طبیعت منجمد ہونے اور ٹھہرنے کو پہر اگر کوئی شخص کہے کہ بانی بھی پتھر کی قسم سے ہے اس واسطے
 کہ بانی یخ کے سبب پتھر کی طرح جم جاتا ہے یا کہے کہ پتھر بانی کی قسم سے ہے اس واسطے کہ اگر تیز جاتا
 اسکو ڈال دے تو یہ بھی بانی کی طرح بہہ جائیگا تو یہ بات اسکی حماقت سے غالی نہیں ہے اور کوئی ناقص
 اسکی اس بیہودہ بالکوت قبول نہ کرے گا اور دوسرے یہ بھی ہے کہ منکوحہ عورت کو نکاح متعہ والی نے چار عدد میں منصر
 کیا ہے چنانچہ سورہ نسا کے اول میں مذکور ہے سو اگر متعہ والی عورت میں منکوحہ عورت تو نہیں داخل ہوتی تو یہ بی
 چار سے زیادہ جائز ہوتی اور حال یہ ہے کہ متعہ کرنا لوگوں کے نزدیک بھی دس بیس عورتوں کے ساتھ ایک
 ہی رات میں متعہ کرنا جائز ہے اور اگر ان میں سے کسی کے پاس چار عورتیں منکوحہ ہوں تو دوسری عورتوں کے
 ساتھ سوائے ان چار کے متعہ کرنا درست جانتے ہیں اور شرع شریف میں ایسا مقرر ہے کہ جب
 کسی شخص نے اپنی نکاحی عورت سے ایک مرتبہ محبت کی تو وہ شخص قصص ہو گیا پھر اس کے بعد اگر

اس شخص سے زنا ہو تو اسکو سنگسار کرینگے یعنی پتھر دے اسکو مار ڈالیں گے اور اگر منکوحہ سے صحبت کرینگے پہلے زنا ہو تو سو دوسرے مارینگے اور متو کے جائز رکھنے والوں کے نزدیک ہی متو والی عورت سے صحبت کرنا احسان کا سبب نہیں ہوتا جس غرض کسی وجہ سے متو والی عورت زوجہ میں داخل نہیں ہو سکتی اور جو لوگ متو والی عورت کو زواج میں داخل کرنے میں ایسی ہی کہ جیسے کوئی شخص اٹا بھول کر کاجی پکاوے پھر اس میں گوشت کی بوٹی ڈبوئے ہے سَهْ أَضَاعَ النَّعْمَ فِي تَلْبِطِ الْحِمَالِ یعنی گنواشی اپنی عمر محال چیز کی تلاش میں آؤ ماملکت ایما تہم باؤہ چیز کہ مالک ہوے میں انکے ہاتھ اور اس چیز سے لونڈیوں کی شد مگاہ کا مکان مخصوص مراد ہی اس واسطے کہ وہ چیز چاہے کہ نجاست کی جگہ نہ ہو اور نسل کے قابل ہو سو غلام ایسی چیز نہیں رکھتے اور لونڈیوں کے پاس دونوں قسم کی چیزیں موجود ہوتی ہیں لیکن انکی بھی نجاست کی جگہ حرام ہی اس واسطے کہ وہ جگہ کہتی ہوئی لیکن یافت رکھے نسل کی اور جب ماموول کی لفظ سے وہی موضع مخصوص مراد ہوتا تو اس وجہ سے لگی لفظ پر کوئی اشکال وار نہیں ہو سکتی اور اس صورت میں ہی عورت اور مرد کی خصوصیت اور تفصیل میں شریک ہونا اور اپنے نسب اور نسل کو نگاہ رکھنا اور خالگی کا موئی خدمت کرنا یہ سب باتیں بیان ہی ثابت ہیں ان دونوں میں یعنی بی بی اور لونڈی میں فرق اتنا ہے کہ بی بی کے بدن سے موضع مخصوص کے سواے اور کوئی چیز دوسری خاوند کے ملک میں نہیں آتی اور لونڈی سے قدم ملک اپنے مالک کی ملک میں داخل ہو جاتی ہے اور عرب کی لغت میں ملک میں ذات در گردن کے مالک ہونیکو کہتے ہیں اس واسطے مانگی ہوئی چیز کو کوئی نہیں کہتا کہ یہ میری ملک میں ہے بس جو لونڈی کہ اسکے مالک نے سیکو عاریت کیطور پر صحبت کرنے کی واسطے دی تو وہ لونڈی اس سے غیر یعنی مالک لینے والی کی ملک میں میں داخل ہو جائیگی اور ایسی رعایت کو اس رعایت پر جس سے نفع لینا درست ہے قیاس کرنا غلط ہے اس واسطے کہ یہ قیاس نفع کے مقابل میں ہے جسکی دلیل کے مقابل میں ہے اور ایسا قیاس برگزینہ قبول نہیں ہے اور یہ بھی ہے کہ یہ قیاس مع الفارق ہے اس واسطے کہ اگر اس نفع کے واسطے لونڈی کو کسی مالک لین اور اسکے ساتھ صحبت کرنے سے شاید حمل ہو جا تو وہ لونڈی مالک لینے والے کے حق میں شغول

ہو جائیگی اور یہ جائز نہیں ہے اس واسطے عاریت کی زمین پر درخت لگانا یا کھانا کھانا درست نہیں ہے
 قَاتِلْتُمْ پھر یہ ملک یہ لوگ اگر اپنی عورتوں یا اپنی لونڈیوں کے ساتھ صحبت کرنے میں اور لذت حاصل کرنے
 حوص اور یہ صبری کریں غیبت مکتومین تو نہیں ہیں ملامت کے لگے اور الاینا دئے گئے تاکہ ان کا یہی
 اور حریصونین داخل ہونا چاہا جو اسے قُتِلَ اَتَعٰی دَرَا ذٰلِكَ اِنَّ اَیُّکُمْ الْعَادُوْنَ پھر جو شخص
 کہ طلب کرے ان دونوں کے سوا سے بیٹھے بی بی اور لونڈی کے سوا سے پیر وی لوگ ہیں تعدی اور ظلم کر رہا
 اور عفت اور پاک کی حد سے آگے بڑھنے والے اور حریصون اور یہ صبرونین داخل ہونا چاہے اب اس مقام پر
 جانا چاہیے کہ آدمیکو مشہوت نکالنے کیو اس کے کئی طور ہیں لیکن سوا سے ان دو قسم کے جو شرح میں یہ مشہوت
 جائز ہیں باقی سب صورتیں ممنوع اور حرام ہیں اور ان سب حرام قسموں کی تفصیل بہت ہے انہیں سے ایک
 لونڈے بازی ہے اور اسے مراد بخش محل میں و خول کرنا ہی یعنی غلط نکلنے کی جگہ میں پھر یہ کام کوہ مرد
 ہو خواہ اپنی عورت سے یا اپنی لونڈی سے یا اجنبی عورت سے سب حرام ہیں اور اسی قسم سے ہی خرچہ کی
 عورت جیسے کھینچی کہ ایک رات یا ایک مہینے کی اجرت مقرر کر کے اس سے یہ فعل کرتے ہیں اور اسی قسم سے
 خاگی عورت کہ بدون اجرت مقرر کرنے کے اس سے فقط دوستی آشنائی کے سبب یہ فعل کرتے ہیں
 اور اسی قسم سے جس عورت سے زبردستی یہ فعل کریں جسطرح غنیم کی فوج دوسرے ملک کے اور غالب
 ہونیکے وقت وہاں کی عورتوں سے زبردستی یہ فعل کرتے ہیں اور اسی قسم سے ہی متعدی عورت یعنی
 ایک مدت معین کر کے اس کی اجرت مقرر کر دینا پھر اس کے ساتھ یہ فعل کرنا اور اسی قسم سے ہی دوسری
 لونڈی جو اس کے مالک کی رضامندی سے مالک کر اس کے ساتھ یہ فعل کرتے ہیں اور اسی قسم سے ہی عورت کا
 عورت کے ساتھ یہ فعل کرنا جسکو بندہ یا عورت چاہتی ہے کہتے ہیں اور اسی قسم سے ہی اپنے ہاتھ سے ہلا کر منی نکالنا
 جسکو خلق کہتے ہیں اور اسی قسم سے ہی اپنی محرم عورتوں کے ساتھ نکاح کرنا بھروسے محرم خواہ نسبی
 ہو وین جیسے ماہین غالب ہونے سے پہلے یا نجی وغیرہ اور خواہ نسبی ہوں یعنی سسرال والیا جیسے جوہر کی یا
 یاہین یا پھر ہوا یا خالہ وغیرہ اور خواہ رضاعی ہوں یعنی دودھ پینے کے سبب محرم ہو گئے ہو وین جیسے
 دانی جسکا دودھ پیا یا اسکی مانائی یا دمی یا اسکی اولاد دے سب حرام ہیں اور اسی قسم سے ہی وہ عورت

جو عورتیں کہ عورتوں کے ساتھ
 حرام ہیں ان کا بیان دارن قدوہ کیا
 جو حرام ہیں

جو ایک شخص کے کھاج میں جس سے یہی کھاج کرنا درست نہیں ہے اور اسی قسم سے ہی عورت شرک کے ساتھ کھاج کرنا سوائے اہل کتاب کے اور اسی قسم سے ہی فاحشہ عورت سے کھاج کرنا کہ یہ بھی جائز نہیں ہوئے سب قسمین باوراء ذلک میں داخل ہیں اور بالکل حرام ہیں وَالَّذِينَ هُمْ لَا يُخَالِفُونَ مَا أَوْحَىٰ لَهُمْ بِهِ مِنْ شَيْءٍ وَلَئِنْ أَوْحَىٰ لَهُمْ أَنْ يَنْزِلُوا فَيَنْزِلُوا وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ إِلَى الْبِرِّ وَأُولَٰئِكَ الَّذِينَ هُمْ يُرْجُونَ وَاللَّهُ يَخْتَارُ مَا يُؤْتِي اللَّهُ مِنَ الْخَبْرِ خَيْرٌ مِمَّا يَحْسَبُونَ وَاللَّهُ يُرِيبُ الَّذِينَ يُنَاقِضُونَ عَهْدَهُمْ فِي مَوَاقِعِ الْمَضَاعَاتِ وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ شَيْءٍ أَتُحَدَّثُونَ كَذِبَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبُكُمْ وَهُوَ عَلِيمٌ إِنَّ اللَّهَ يَكْفِي مَا يُفَعِّلُ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ مَن يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ يَكْفِي مَا يُفَعِّلُ إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ مَن يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَإِنَّ اللَّهَ يَكْفِي مَا يُفَعِّلُ

مَنْزِلَتِ الْكِتَابِ

بِمَا عَا هَكَذَا لَكَ اللَّهُ قَسِيُونَ بِهِ أَجْرًا عَظِيمًا يَنْفَعُ لَوْ لَوْ كُنْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ دَعَا لَوْ كُنْتُ سَوَاءً
 اُسکے نہیں کہ ہاتھ لاتے ہیں اللہ سے اللہ کا ہاتھ قدرت کا انکے ہاتھ کے اوپر جو کوئی قول کو توڑے
 سو سوا اُسکے نہیں کہ توڑے اپنے بریکو اور جو کوئی پورا کرے اس چیز کو جسے قرار کیا اللہ سے سو وہ جیسے
 ہی کہ پاد کا ثواب بہت بڑا اور دوسری قسم کی ہی صورتیں بہت ہیں جیسے اپنا اپنا مال لاکر تجارت کرنا اسکو
 شرع میں شراکت کہتے ہیں یا ایک کار و پیدا اور دوسری محنت پر نفع میں شریک ہونا موافق عہد کے
 اسکو مضارب کہتے ہیں یا صلح کرنا یا وصیت کرنا اور سوائے اُسکے جو نفع کی کتا بوضی شیعہ اور تفصیل سے
 مذکور ہیں جیسے مباحث یعنی اصل قیمت پر کچھ نفع لے کر بیچنا اور تولیت یعنی اصل قیمت پر بیعہ خرید بیچنا
 اور جیسے وکالت اور کفالت اور ضمان ہی رَاعُونَ رعایت کرنا اولہ بن اور نگاہ بانی میں امانت اور
 عہد کی کوشش کرتے ہیں جسطرح سے بکرہ کا چرانو والا انکی نگہبانی بروقت کیا کرتا ہی سو یہ لوگ بھی صبر
 کامل رکھتے ہیں اور حرص بہت کم احوال سے کہ اگر اب نہ ہوتا تو ان سے عہد اور امانت کی رعایت اور محنت
 نہ ہو سکتی وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَاتِهِمْ قَائِمُونَ اور ساتویں وہ لوگ جو اپنی گواہیوں کے اظہار
 کرنے پر مستعد گہرے ہوئے ہیں اور سچی گواہی دینے میں دوستی باقی رہنے سے اور ذرا بت کے چھوٹ جانے
 سے ڈرتے نہیں ہیں اور اس گواہی دینے میں جو انکے مخالفوں کو اور دشمنوں کو نفع پہنچتا ہی اس پر صبر کرتے
 ہیں سو اس سبب حق والے اپنے حق کو پہنچتے ہیں یہاں پر جان لیا جائے کہ گواہی کا چھپنا بڑا گناہ کبیرہ
 اور اسکی دوسری صورت یہ ہے کہ گواہی دینے سے انکار کرے اور کہے کہ میں نہیں جانتا
 اور دوسری صورت یہ ہے کہ گواہی دینے کی وقت انکار صریح کرے لیکن کسی چیز اور بیان سے اسکو
 مائل دے ان دونوں صورتوں میں خلق اللہ کے حق تلف ہوتے ہیں اور مٹتے ہیں اور اس سے بھی بڑا ایک اور
 گناہ کبیرہ ہے یعنی جھوٹپی گواہی دینا سو اسلئے کہ اس صورت میں جھوٹا باطل کرنا اور جھوٹے حکم کو ثابت کرنا ان دونوں
 گناہ میں یہ شخص مستلزم تاہی اور اشارہ اس بات کی طرف بھی ہے کہ گواہی کو بد و ن کم اور زیادہ کے بیان پر
 جائے اسواصلے کہ کم اور زیادہ کرنے میں قیام اس گواہی پر ثابت نہیں ہوتا وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَواتِهِمْ
 يُحَافِظُونَ اور آٹھویں وہ لوگ جو اپنی نماز کی نگہبانی میں رہتے ہیں تاکہ اُس کا ثواب جاتا رہے اور

سُبَّانَ

سُورَةُ الْمَعَارِجِ

محافظت اس مروت کے سوا ہے پہلی آیت میں مذکور ہے اس واسطے کہ مروت کے معنی یہ ہیں کہ پیش
 بجالا اور کبھی ناغہ نہ کرنا اور محافظت کے معنی یہ ہیں کہ اس کے ہر کام کو پورا کرنا تاکہ ثواب اس نماز کا پورے
 اور اس کی ہشتی شرطیں اور جتنی رکعتیں ہیں انکو ان کے وقتوں میں پورا کرنا جیسے نماز میں ایدہ راود ہر نہ کیجنا
 اور مسجد کی عجبہ اپنی نظر رکھنا اور کپڑے کو بچانا اور اپنے بدن کے ساتھ نہ کیجنا اور انگڑائی لینا اور جہاں کی طینا
 اور اگر اجاوی تو منہ کو بہت نہ ہون اور منہ کو کپڑے سے بند نہ کرنا اور کپڑے سے لکڑی سے پڑا لے دوون
 کنار و نکونٹکانا اور اپنی انگلیوں کے ساتھ نہ بچنا اور انگلیوں کو نہ توڑنا اسطور سے جس میں آواز نکلتے اور نما
 میں مسجد کی جگہ سے کوڑھ لکڑی دور نہ کرنا اور اپنے ہاتھ میں کوئی چیز جیسے لکڑی یا کوڑا نماز میں نہ رکھنا
 اور نماز میں دل دوسری طرف نہ لگانا بلکہ دل کو حاضر رکھنا اور دلی حضوری سے نماز کو ادا کرنا سو
 جسطرح پانچ وقت نماز ہمیشہ قائم رہنا نہایت شاق اور گران ہے اور نہایت صبر اور بے حرصی کی
 دلیل ہے اسطرح کی مفید چیزوں اور کردہ چیزوں سے اپنی تین بجائے رکھنا ہی بہت شاق اور
 گران ہے اور محال ہے اور بے حرصی کی دلیل ہو سکتی ہے اس واسطے ان دونوں چیزوں کو باوجود اس بات کے
 کہ ایک ہی چیز سے علاقہ رکھتی ہیں جدا جدا بیان فرمایا اور شروع ایک فعل سے کیا یعنی مروت سے
 اور دوسرے پر تمام کیا یعنی نقصان کی چیزوں سے بچنا تاکہ نماز کی فضیلت اور اس کا بہت تعید معلوم ہو جائے
 ان آیتوں فرقوں کے اولیٰ اور آخر نماز والے میں اور ہمیشگی کا ذکر پہلے اس واسطے کیا کہ نماز کے سب سے جتنی
 بے صبری اور حرص کی زیادتی کی ہیں سب کم ہو جاتی ہیں لَآنَ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ
 اس واسطے کہ نماز حیثیت اور برائیوں سے باز رکھتی ہے اور جب حرص کم ہوئی اور صبر قوی ہوا تو نماز ہمیشگی
 حاصل ہو سکتی ہے اس واسطے کہ نماز کی محافظت اور نگہبانی میں سب مشقوں پر عہد کرنا اور تمام منافع کو چھوڑنا
 ضرور ہوتا ہے اور سب لذتوں پر حرص کرنا محافظت کو منع کرتا ہے اس واسطے محافظت پر غم فرمایا ہے
 اُولَئِكَ يَرْجَوْنَ عَذَابَ اللَّهِ جوبے صبری اور بخل اور حرص کی برائیوں سے پاک ہیں فِی جَنَّاتٍ رَّسْمٍ
 باغوں میں ہونگے اپنے اپنے عملوں کے مرتبوں کے موافق مُسْكَمُونَ تعظیم اور بزرگی کئے گئے ہونگے
 دیان ہونگے اس واسطے کہ سب اچھی فصلیں انہیں پائی جاتی ہیں اور برائیوں سے بچے ہوئے ہیں اور بزرگوں کی

نماز میں جہاں
 سے وہ چیزیں نکالیں

سُبْحَانَكَ
مَوْلَانَا
وَرَبِّ الْعَالَمِينَ

عظیم واجب ہوئی جس طرح سے شریر نافرمانوں کی عداوت واجب ہی اور اس کی سب سے معلوم
ہو کہ آدمی کی بزرگی اُس کے اخلاق اور خصلتیں اچھی ہونے کے سبب ہی اور اُس کی بُرائی اُس کے اخلاق اور
خصلتیں بُری ہونے کے سبب اور بعض مغرور نے روایت اُٹھی ہے کہ قرآن شریف میں بہشت کی
بزرگی اور جو بہشتوں کو طرح طرح کی بزرگوں کے وعدے دیئے گئے ہیں کافروں نے سُننے تو ہنسی اور
سخری کی بلکہ پُر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس شریف میں آئے اور حلف باندہ کر دینے نہیں
رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیٹے اور کہتے کہ اگر یہ قول تمہارا سچ ہے اور قیامت کا ہونا ضرور
اور اس قسم کی نعمتیں اور بزرگیاں وہاں عنایت ہوگی تو اسکو تم یقین جان کہو کہ ہم لوگ اُن نعمتوں
اور بزرگوں کے زیادہ پُر لائق ہونگے نہ یہ جنہوں نے تمہاری تابعداری اختیار کی جس واسطے کہ حقائق
حکیم ہیں بلکہ دنیا میں غرت والا اور بزرگی والا کیا ہے اور طرح طرح کی نعمتوں سے نوازا ہے اور مال اور مرتبہ
اور سرداری اور ریاست بلکہ بخشی ہے یہی دلیل ہے اس بات پر کہ آخرت میں بھی اپنی نعمتوں سے بلکہ
نوازا گیا اور تمہارے تابعدار لوگ کہ اکثر فقرا اور محتاج ہیں اور غلام اور ذلیل اور کم اصل سے بزرگان
نعمتوں کے سزاوار نہیں ہیں سو حقیقی نے اُن کی اُس سخری کی بات کے رد کرنے کی واسطے یہ آئین نازل
فرمایا کہ الَّذِينَ كَفَرُوا پھر کیا ہوا ہے ان کافروں کو جو بہشت کی نعمتوں کو سُننے سے قیامت
مُحِطِ عَيْنِ تیری طرف دوڑے آتے ہیں طمع کی گردن دراز کئے ہوئے اور امید کی آنکھ سے تیری طرف
دیکھتے ہوئے کیا یہ لوگ بہشتیوں کی صفوں کو جو آئینہ اور پر بیان ہو چکی ہیں اپنے میں حاصل کر چکی ہیں جو
اس امید پر تیری طرف دوڑے چلا آتے ہیں اور باوجود اس امید کے اُن کے نفس ایسے سرکش ہیں کہ
تمہارے روبرو دوزانوں کو کہ اوب سے بیٹھے کو قبول نہیں کرتے بلکہ عَنِ الْيَمِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ یعنی
دائیں اور بائیں سے حلقہ کر کے بیٹھے ہیں تاکہ کسیکو یہ گمان نہ ہو کہ یہی تمہارے تابعدار ہوئے اور
کچھ اچھی دین کی بات سیکھنے کو تمہارے پاس آئے ہیں اِطِيعْ كُلَّ امْرِئٍ مِّنْهُم کیا طمع کرنا ہے کہ
اِنَّا اَنْ يَدْخُلَ جَنَّةً نَّعْمِ اس بات کی کہ داخل کیا جاوے نعمتوں والی بہشت میں باوجود اس کفر
اور دشمنی اور سخری کے اور باوجود اس باطل اعتقاد اور گہمہ کے کہ ہم لوگ اصل میں اللہ کے بند ہیں



اور بزرگ پیدا ہوئے ہیں کتنا ہی کفر اور برائی جیسے ہووے لیکن ہم بہشت ہی کے سزاوار ہیں اور محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کی اُمت اور تابعدار اگر مسلمان اور نیک نجات ہوں لیکن جو اکثر انہیں ردالے اور کم
اصل پر زلت اور عقارت ہی کے لائق ہیں اور اس امر کو دنیا کی مجلسوں اور محفلوں کی تعظیم اور تکریم پر
کرتے ہیں گلاں بزرگ ایں نہیں ہونا چاہئے کہ ایسی جہوٹی طمع کو چھوڑیں اور ایسے باطل خیال اور
فاسد قیاس سے درگزر میں اس واسطے کہ اصل پیدائش میں کوئی نہ واجب التعظیم ہی نہ لازم التکریم آتا
خَلَقْنَاهُمْ مِمَّا يَعْلَمُونَ مقرر بخینے پیدا کیا انکو اُس چیز سے جسکا حال یہ خوب حالتے ہیں اور وہ چیز
کا قطرہ اور نقطہ ہے کہ وہ آبِ ہی ناپاک ہے اور ناپاک جگہ سے نکلتی ہے اور ناپاک ہی جگہ میں پھر
جاتی ہے پھر کہیں اگر بدن بریا کہ پڑے برکت باقی ہے تو اُس بدن اور کپڑے کا وہ بنا واجب ہوتا ہے پھر
سوچنا چاہئے کہ آدمی کہاں سے واجب التعظیم اور تکریم ہوا یا ان البتہ آدمی کی بزرگی اور بڑائی ایمان و نیک
عملوں سے ہی اصل پیدائش سے کچھ علاوہ نہیں لیکن ردالت اصل پیدائش سے یہی ہے اور کفر و ریشو
یہی پھر اگر ایمان لایا اور نیک عمل کئے تو اصلی ردالت اسکی دور ہوئی اور تعظیم اور تکریم کے سزاوار
اور اگر کفر اور گناہوں میں گرفتار رہا تو اصلی ردالت اسکی اس نافرمانی کی ردالت سے مل کر وہ فی ہر گز
تو یہ لوگ بزرگ تعظیم اور بزرگی کے قابل نہیں ہیں اس واسطے کہ وہ فی ردالت رکبتے ہیں بلکہ تعظیم اور تکریم کے
سزاوار وہ لوگ ہیں جو تمہاری صحبت میں دین سیکھنے کو مقرر ہوئے ہیں اور تم پر انکو فائدہ نہیں
ہوئے ہیں فَلَا أَقْسَرُ مِنْهُمْ قِسْمٌ زَكَاةً کہاتے ہیں ہم اس واسطے کہ قسم کہاں کی جگہ احتیاج نہیں ہے حقیقی
کی قدرت کا واسطہ بظاہر اور روشن ہے جس فرقہ کو چاہئے بدل کر دوسرا اس سے بہتر اسکی عوض میں
کے اور اگر مخلوق بدون قسم کہاں کی یقین نہیں ہوتا تو ہماری قسم بَرِّتِ الْمَشَارِقِ وَالْمَغَارِبِ اِیْمَا
ان مضبوط کر کے ہی یعنی پروردگار مشرق و تون اور مغرب و نکاہوں میں اور یہ کثرت مشرق و تون اور مغرب و نکاہوں
اس واسطے ہے کہ ہر ستارہ سورج ہو یا چاند یا دوسرے ہر ستارے ان سبکی پروردگار ایک تہی
ہوئی ہے سو اُس مشرق کے جو سال کے پہلے ہو چکی ہے اُس ستارہ کی دور کے قدر منقطع معدل سے یا
نزدیکی اس ستارہ کی اسی منقطع سے پھر اس طرح ہر ایک ستارہ کی مغرب ہی جدا ہے لیکن تمہو میں آتا ہو

نصف سال تک مشرقین اور مغربین جدا جدا معلوم ہوتی ہیں اور باقی اُدبے سال میں یہی مشرقین اور مغربین عود کرتی ہیں یعنی پہر پہر آتی ہیں اور یہ ہماری صفت شرافت اور حقارت کے تغیر اور تبدل پر دلیل کافی ہے یعنی بعض کو اپنی مخلوقات میں سے کسی وقت میں ایسی عظمت اور بزرگی سے سرفراز کرتے ہیں کہ انوار کے ظہور کے مشرق ہو جاتے ہیں اور پہر دوسرے وقت انہیں فحش کو اس عظمت اور بزرگی سے معزول کر کے دوسرے کو اس بزرگی سے سرفراز کرتے ہیں ہم بھر اس طرح بعض کو اپنی مخلوقات میں ایسی ولایت سے رسوا کر دیتے ہیں کہ بالکل سیاہی اور تاریکی اس پر چھا جاتی ہے دوسرے کو ایسی رسوائی سے دلیل کر دیتے ہیں اور اسی پر اور بھی قیاس کر لیا جائے اور جب یہ ہماری قدرت عظمت اور حقارت کے تغیر اور تبدل میں برس کے برہنہ ظاہر اور کھل گئی تو ثابت ہوا کہ اِنَّا لَقَادِرُونَ عَلٰی اَنْ تُبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ مَّقَرَّ الْعَبْدَةِ قَادِرِينَ اس پر کہ بدل کر لے آویں دوسرے فرقے کو جو بہتر ان سے تھا یہی صحبت کیواسے اور تمہاری شاگردی اور نیک اہ سیکھنے اور خلق کی آراستگی اور علو کے نیک کرنے میں ان سے بہتر ہوں سو وہ فرقہ انصار کو نکالتا تھا وَمَا تَخْنِ يَمْشِي بَقِيْنِ اَوْزَيْنِ جن بسم ایسے کہ کوئی جیسے بڑھ چلا اور اس قدر تعظیم اور بزرگی کا مستحق ہو جاوے کہ ہماری قدرت اور زور کو لے لیوے اور اس کے حقارت اور امانت کرنے سے ہماری تعظیم اور تکریم بڑے یا نہ خیرت اور بزرگی جیسے لیکر دوسرے کو حوالہ کر دے اور جگو عاجز کر دے سو اب کوئی نہیں جسے تو بس معلوم ہوا کہ یہ ان سب کا جمع ہو کر تمہارے پاس آنا کچھ بہشت میں داخل ہونے کی طمع سے نہیں جس اور تعظیم اور بزرگی کی راہ سے جسے بلکہ ان کے کچھ سے جسے جو بڑھ بڑھ کے بائیں کر رہیں اور تعالیٰ کی آیتوں سے اور اس کے وعدوں سے مسخری کرتے ہیں فَذَرَهُمْ يَخْوَضُونَ بِلَعْبِ اِهْرَاجٍ اَوْ اَنْكُونَا كِيَهْ بَايْنِ بَنَادِينَ اور کہیں حَتَّى يَلْقَاؤُا يَوْمَهُمُ الَّذِي يُوْعَدُ وَنَ بَيَانِ نَكْتِ طَلَقَاتِ كَرِيْسِ اپنے بُرے دنی بکا وعدہ دینے جاتے ہیں لیکن اُس دن تعالیٰ کی طرف بلا ہوا لیکر دوسرے طرح جواب دینگے یعنی اس طرح اب مسخری اور مسخری کے ارادے تمہارے پاس آتے ہیں سو اس دن یہ بات نہ ہوگی بلکہ نہایت بے چینی اور بے قرار ہے اُس بلا ہوا پاس دھڑک رہا ہوئے یَوْمَ تَخْرُجُونَ اَرْضَ

عکلیں گے کیلئے بط بدن شکے سر اور شکے پاؤں میں الاحداثِ قبروں سے ستر آٹا ڈرتے ہوئے
 اور جلدی کرتے ہوئے حضرت اسرافیل علیہ السلام کی صورت کی آواز سننے کا کٹھنم الی نصب گویا کہ
 وہ سب کسی بت کی طرف جھکوا اس گہر سے نکال کر گہرا کیا جسی درشن کی واسطے یوفیضون دور
 جاتے ہیں جلدی سے اس راوی سے کہ سب سے پہلے ہم جی درشن کر لیں اور چوم جاٹ لیں اسکو اور پھر
 اس تک پہنچاویں اس آرزو سے کہ اس وقت جو پہنچا سو پہنچا لیکن یہ بات نہیں جی بلکہ یہ کجا و دونا اور
 جلدی کرنا نہایت ذلت اور خواریکے ساتھ ملا ہوا ہو گا اس واسطے کہ خاشعۃ اقبصا فہم تارک
 اور متحیر ہو نہی ہو گئی انہیں انکی بلکہ قد هفوا فہم ذلۃ چہا لیگی سر سے پاؤں تک انکو ذلت اور رسوائی
ذلک النعیم الذی کانوا یوعدون یہ وہ براون انکا جی جکا و وعدہ دے جاتے تھے وہ صبر
 کرنا ہوا ان اور کم حرص و کجا دن جی اس واسطے کہ انکو اسدن نعمت والی پشتو نہیں تغفیم اور تکریم سے خل
 کرینگے باقی رہے اس مقام پر کتنے سوال کجا جواب نہرو جی انہیں سے ایک یہ جی کہ ان کو جو سب مخلوق
 سے اشرف اور بزرگ جی جکو فرشتوں نے سجدہ کیا اور تمام روئے زمین کا خلیفہ جی اسطرح کا بے صبر
 حرص اس واسطے پیدا کیا اور اسکی اصل خلقت میں ان دونوں مذموم صفو کو اس واسطے ملا دیا دوسر
 جو انکو عشر عشر ہی اسکی نہیں جی بے دسویں حصے کا دسواں حصہ بے دسویں کا ایک حصہ جی نہیں
 رکیتے کہنا باقی نکلنے کیوقت اور نصیب میں گرفتار ہونے کیوقت جو بقراری اور دنیا جی بیکر تاجے
 دوسرے جو انکو کہی اس قسم کی بنیابی اور بے صبری نہیں ہوتی اور اس بات میں نہایت ذلت ہے
 رسوائی اسکی جی اور اس حرص اور بے صبری کے سبب جہان کہیں کچھ طمع اور لالچ دیکھا جی اسکا
 تابع اور غلام بن جانا جی اور ہر گرم اور سرد سے اس بقراری اور بے صبری کے سبب خوف کرتا
 جی اور ڈرتا جی سو اگر اسکا غیر انہی دو چیزوں سے کیا جی اور اسکی اصل خلقت میں بے دونوں عیلا
 میں پر بے صبری اور حرص پر جو اس سے ہوا غمہ اور غضب کرنا اور اسکو برا کہنا اس واسطے جی اس واسطے
 کہ اسکی اسمیں کچھ تقصیر نہیں جی جی اور پیدائشی چیز سے وہ لاچار جی اسکا جواب یہ جی کہ حرص اور بے
 صبری کی شدت اور زیادتی جواب نہیں پائی جاتی جی یہ حقیقت میں اسکی بہتر کا سبب اس واسطے

جس اور بے صبری سے کہی
 جی بے صبری کی وجہ کا بیان

کہ معرفت کی درجہ کی ترقی اور حق کی راہ کا چلنا اور جنابِ احدیت کی درگاہ میں قرب اور نزدیکی حاصل
 کرنے کا کوئی وسیلہ اور ذریعہ آستے بہتر اسکے واسطے نہیں ہیں اگر یہ حرص کی شدت اور بے صبری
 اسکو بہوتی تو یہ یہی دوسرے حیوانوں کی طرح تہوڑی سی معرفت پر قناعت کرتا اور بڑے بڑے موت
 کے اور قرب کے درجوں کا طالب اور خواہاں نہ ہوتا اور حال یہ ہے کہ معرفت کے دریا کا کنارہ ہی نہیں ہے
 اور قرب اور نزدیکی کے مرتبوں کی کہیں حد اور انتہا ظاہر نہیں ہے پھر اگر اسکا شوق اور حرص دم بہ دم زیادہ
 نہ ہوتا جاتے اور استغنیٰ والے کی طرح پیاس پیاس کر کے نہ بھارے تو یہ راہ بے نہایت جسکے کہیں حد
 اور کنارے کا پتا بھی معلوم نہیں ہے کی طرح کٹ کے اور یہ سب مرتبے قرب اور معرفت کے معطل
 اور بیکار رہ جاویں اور اگر اپنے مالک اور خالق کی جدائی میں ایک لمحہ صبر کرے اور بے نابی اور بغیر لڑی
 کبر اٹھ نہ کرے تو اسکی محبت اور عاشقی اور اپنے حال سے بے حال ہو جانا کی طرح نہایت اور ظاہر ہو
 مصرعہ میان عشق و صبری ہزار و سنگ است یعنی عشق اور صبر میں نہایت ممانعت اور دوری
 جمع ہونا محال ہے پھر جب ثابت ہو کہ آدمی کی شرافت اور بزرگی دوسری مخلوقات پر اسی سبب
 ہے کہ اسکو اپنے غاوت و تحقیق کے عشق اور محبت کا مستعد یعنی استعداد والا پیدا کیا ہے اور اسکی قرب
 اور نزدیکی کا تلاش بھی اور ڈھونڈنیوالا بنایا ہے اور معرفت کے دریا کا جو بے تباہی غوطہ خور رہا
 اسکو بے دونوں چیزیں یعنی بے صبری اور حرص کی زیادتی دینا ضرور ہوا اس پر غصہ اور غضب
 کرنا اور اسکی مذمت کرنا اسکی حرص کی زیادتی اور بے صبری کے سبب نہیں ہے بلکہ اس پر غصہ اور غضب
 اس واسطے ہے کہ یہ اپنی حماقت اور نادانی سے ناپایدار اور فنا ہونے والی لذتوں پر بے ترقاری کرتا
 ہے اور جو چیزیں چھوڑنے اور ترک کرنے کے لائق ہیں انہیں اپنی حرص کو صرف کرتا ہے جس کی وجہ سے
 صرف کرنے پر اسکی مذمت اور برائی بیان کی جاتی ہے جس طرح کوئی شخص اپنی جو دیوالیہ کو لیکھو اچھے
 کہڑے اور زیور پہنا کر آراستہ کرے اپنی خوشی اور دیکھنے کی واسطے اور وہ عورت شرات اور نا
 شکر سے اپنے خاوند کا حق تلف کر کے اُس لباس اور زیور کو پہن کر دوسرے یا ر پاس جاوے
 اور اپنی زیب و زینت دوسرے کو دیکھلاوے تو وہ عورت سب کے نزدیک بُری اور ہٹکار کے

نکلیں گے اکیسے پہلے بدن سے سر اور ننگے پاؤں میں لاکھڑا ت قبرہ سے سیرا عداؤں کرتے ہوئے
 اور جلد ہی کرتے ہوئے حضرت اسرافیل علیہ السلام کی صورت کی آواز سننے کا اہم الی نصب گویا کہ
 وہ سب کسی بت کی طرف جھکوا اس گہر سے نکال کر گہرا کیا جسی درشن کیواسے یوسف صوفیوں دور
 جانے میں جلدی سے اس راوی سے کہ سب سے پہلے ہم ہی درشن کر لیں اور چوم جاٹ لیں اسکو اور اپنی
 اس تک پہنچا دیں اس آرزو سے کہ اس وقت جو پہنچا سو پہنچا لیکن یہ بات نہیں جس بلکہ یہہ لکھا دونا اور
 جلدی کرنا نہایت ذلت اور خواری کے ساتھ ملا ہوا ہوا کا اسواسے کہ خاشعۃ انصاف و تقویٰ تارک
 اور متحیر ہو گیا ہو گئی انکھیں انکی بلکہ تو ہفتہ ہم ذلۃ چہا لیگ سر سے پاؤں تک انکو ذلت اور سوائی
 ذلک البعۃ الذی کانوا یوعدون یہ وہ براؤں انکا جسی جکا وعدہ دے جاتے نہ وہ صبر
 کرنا ہوا ان اور کم حرص نکا دن جس اسواسے کہ انکو اسدن نعمت والی پیشو تعین تعظیم اور تکرم سے دل
 کرینگے باقی رہے اس مقام پر کتنے سوال چکا جواب نہرو جسی انہیں سے ایک یہہ جسی کہ ان کو جو سب غمنا
 سے اشرف اور بزرگ جسی جھکو فرشتوں نے سجدہ کیا اور تمام رو سے زمین کا خلیفہ جسی اسطرح کا بے صبر
 حرص جسی اسواسے پیدا کیا اور اسکی اصل خلقت میں ان دونوں مذموم صفو کو اسواسے ملا دیا دوسرے
 جو انکو عشر عشر ہی اسکی نہیں جسی بیٹے دسویں حصے کا دسواں حصہ بیٹے سو میں کا ایک حصہ جسی نہیں
 کہتے کہانا باقی نلنے کیوقت اور مصیبت میں گرفتار ہونے کیوقت جو بقراری اور دنیا بی یہہ کرنا ہے
 دوسرے جو انکو کہی اس قسم کی دنیا بی اور بے صبری نہیں ہوتی اور اس بات میں نہایت ذلت ہے
 رسوائی اسکی جسی اور اس حرص اور بے صبری کے سبب جہان کہیں کچھ طمع اور لالچ دیکھا جسی اسکا
 تابع اور غلام بن جانا جسی اور ہر گم اور سہرے اس بقراری اور بے صبری کے سبب خوف کرنا
 جسی اور ڈرنا جسی تو اگر اسکا خیر انہی دو چیزوں نے کیا جسی اور اسکی اصل خلقت میں بے دونوں عطا
 میں پیر بے صبری اور حرص پر جو اس سے ہوا غم اور غضب کرنا اور اسکو برا کہنا اسواسے جسی اسواسے
 کہ اسکی اسپین کچھ تقصیر نہیں جسی جلی اور پیدائشی چیز سے وہ لاچار جسی اسکا جواب یہہ جسی کہ حرص اور بے
 صبری شدت اور زیادتی جو ان میں پائی جاتی جسی یہہ حقیقت میں اسکی بہتر کا سبب اسواسے

درشن کرنا ہوا ان اور کم
 حرص نکا دن جس اسواسے کہ انکو اسدن

کہ معرفت کی درجہ کی ترقی اور حق کی راہ کا چلنا اور جناب احدیت کی درگاہ میں قرب اور نزدیکی حاصل
فرمے گا کوئی وسید اور زندہ آستے بہتر اسکے واسطے نہیں ہے اگر بہرہ صریح کی شدت اور بے صبری
اسکو نبوتی بنوید یہی دوسرے حیوانوں کی طرح تہوڑی سی معرفت پر قناعت کرتا اور بڑے بڑے مشقت
کے اور قرب کے درجہ کا طالب اور خواہاں نہوتا اور حال یہ ہے کہ معرفت کے دریا کا کنارہ ہی نہیں ہے
اور قرب اور نزدیکی کے مرتبہ کی کہیں حد اور انتہا ظاہر نہیں ہے پھر اگر اسکا شوق اور حرص مہذب و
نبوتانہ ہے اور استغنی واسطے کی طرح پیاس پیاس کر کے نہ بچارے تو یہ راہ بے نہایت جسکے کہیں حد
اور کنارے کا پتا بھی معلوم نہیں ہے کی طرح کٹ کے اور یہ سب مرتبے قرب اور معرفت کے معطل
اور یکبارہ جاوین اور اگر اپنے مالک اور خالق کی جدا نشیمن ایکٹھ صبر کرے اور بے تابی اور بغیر لٹی
گہرا شکر نکرتے تو اسکی محبت اور عاشقی اور اپنے حال سے بے حال ہو جائے کی طرح ثابت اور ظاہر ہو سکے
مصرعہ میان عشق و صبری ہزار و سنگ است یعنی عشق اور صبر میں نہایت ممانعت اور دوری
جمع ہونا محال ہے پھر جب ثابت ہو کہ آدمی کی شرافت اور بزرگی دوسری مخلوقات پر اسی سبب
ہے کہ اسکو اپنے خاوند حقیقی کے عشق اور محبت کا مستعد لینے استعداد والا پیدا کیا ہے اور اسکی ذہن
اور نزدیکی کا تلاش اور ڈھونڈنیوالا بنایا ہے اور معرفت کے دریا کا جو بے تہا ہی غوطہ خور رہا ہے
اسی واسطے اسکو بے دونوں چیزیں لینے بے صبری اور حرص کی زیادتی دینا ضرور ہوا اس پر غصہ اور غضب
کرنا اور اسکی مذمت کرنا اسکی حرص کی زیادتی اور بے صبری کے سبب نہیں ہے بلکہ اس پر غصہ اور غضب
اس واسطے ہے کہ یہ اپنی حماقت اور نادانی سے ناپایدا اور فنا ہونیوالی لذتوں پر بے وقاری کرنا
ہے اور جو چیزیں چھوڑنے اور ترک کرنے کے لائق ہیں ان پر اپنی حرص کو صرف کرتا ہی غرض کہ یہ مجاہد
صرف کرنے پر اسکی مذمت اور برائی بیان کی جاتی ہے کی طرح کوئی شخص اپنی جو رویا لودہ کیو اچھے
کپڑے اور زیور پہنا کر آراستہ کرے اپنی خوشی اور دیکھنے کی واسطے اور وہ عورت شرارت اور نا
شکر کیسے اپنے خاوند کا حق تلف کر کے اس لباس اور زیور کو پہن کر دوسرے بار پاس جاوے
اور اپنی زیب و زینت دوسرے کو دکھلاوے تو وہ عورت سب کے نزدیک بُری اور ہتکار کے

یہ سزاوار ہوگی اللہ تعالیٰ بہا و دیوے ایسی ناکامی سے اور کیا اچھا کہا جی کسی شاعر نے یہ
 القصیر محمد فی مواطین کلہا الا علیک فانہ مذموم یعنی صبر کرنا بہتر اور سزا پایا ہے
 سب جگہ میں لیکن اب کام کرنا جس میں دوسرے کو اپنے اوپر صبر کرنا پڑے سو بے شک بڑی اور حد
 شریف میں آیا جس منفقہ مان لایسہ بیان طالب علم و طالب دنیا اپنے دوحید و نجابت نہیں
 بہر تا ایک علم کے طالب کا اور دوسرا دنیا کے طالب کا اور دوسری حد شریف میں ہی
 آیا جس کہ لاحسد الا فی اثنتین و جل اناء اللہ ما لا تسلطہ علی ہلکتہ فی الحق تقو
 یتفق من اناء النیل و اناء النہار و رجل انا اللہ انجلتہ تقوی بقضی بہا و عیالہا
 یعنی نہیں جس حد گرد و شخص و غیر ایک شخص جبکو دیا اللہ تعالیٰ نے مال پر مسلط کیا اسکو یہ نئی
 دی اسکو اس مال کے خرچ کرنے پر اچھی جگہ میں پہر وہ خرچ کرنا جس اسی مال سے رات اور دن دوسرا
 وہ شخص جبکو دی اللہ تعالیٰ نے حکمت یعنی دین کا علم پہر وہ حکم کرنا جس موافق اس علم کے
 اور سکھانا جس لوگوں کو

سورة نوح علیہ السلام

یہ سورہ گئی ہے اور اس میں اٹھائیس آیتیں اور دوسو چوبیس کلمے اور نو سو اٹیس حرف ہیں اور اس سورہ کا نام
 سورہ نوح اس واسطے رکھا کہ اس سورہ میں سوائے حضرت نوح علیہ السلام کے قصہ کے دوسرا حال مذکور
 نہیں ہے اور تمام قرآن شریف میں دوسور میں ایسی ہیں جن میں ایک ذکر خاص کے سوا دوسرا ذکر نہیں
 ایک سورہ یوسف علیہ السلام اور دوسری سورہ نوح علیہ السلام دونوں سورہوں میں سوائے
 ان دونوں پیغمبروں کے ذکر کے دوسرا کوئی حال بیان نہیں فرمایا اور اس سورہ کو حضرت نوح علیہ السلام
 کے ساتھ بڑی خصوصیت ہے اس واسطے کہ سوائے ان کے کلام کے دوسرا کلام اس میں مذکور نہیں ہے
 تو گویا اس سورہ کا مضمون بالکل حضرت نوح علیہ السلام کا کلام ہی اور یہ ہے جس کہ اس سورہ میں حق تعالیٰ
 کی طرف خلق اللہ کی دعوت کے قاعدے اور اس دعوت میں مشرطون اور اداب کی رعایت کرنا جو

پیغمبروں اور ان کے وارثوں کے عہد و کام میں خوب اچھی طرح سے بیان کئے گئے ہیں اور اس دعوت میں حضرت نوح علیہ السلام جتنے تعقالات کی طرف دعوت کر نیوالے اور بلا نیوالے گزرے ہیں ان سب کے پیشوا میں اس واسطے کہ ان سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام کی قیامت سے انکی نبوت تک جہان کے لوگ دعوت کے محتاج نہ بنے اور کفر اور شرک میں گرفتار نہ ہوئے تھے بلکہ حضرت آدم علیہ السلام کی تعلیم اور ہدایت اور اسطرح دوسرے پیغمبروں کی رہنمائی لوگوں کو کافی تھی جیسے باب کی تربیت اپنی اولاد کو اور قبیلے کے بزرگوں کی نصیحت اپنے چھوٹوں کو ہوتی ہے اس واسطے کہ کوئی اپنا مقابل اور طرف نہ رکھتے تھے تو انکو نصیحت کافی تھی پھر پہلے رسول تعقالات کے جنہوں نے اُس مالک الملک کا پیغام اسکے بند و کمر پہنچا اور لوگوں کے اعتقاد کے خلاف انکو تکلیف دی دے حضرت نوح علیہ السلام میں اس واسطے شفقت کی حدیث میں انکے تعین فرمایا جی **اَوَّلَ رَسُولٍ بَعَثَهُ اللهُ** یعنی پہلے رسول جنکو بھیجا اللہ تعالیٰ نے سو اس سورہ کا مضمون حسین خلق اللہ کی دعوت کا طریقہ تعقالات کی طرف بیان ہے پہلے حضرت نوح علیہ السلام کے علم سے ہے اور یہ طریقہ جو دوسرے کو پہنچاؤ وہ انہی کی میراث ہے اور اس سورہ کا سورہ معارج سے یوں ہے کہ سورہ معارج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دل تنگی کے اسباب مذکور ہیں جیسے اپنے قوم کے کافروں کی دعوت کرنا یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف بلانا اور ان کافروں کا نہایت بے باکی اور جرات سے سوال کرنا قیامت کے عذاب کا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو انکی دعوت کی مشقت اور ایذا پر صبر کا حکم ہونا مذکور ہے اور اس سورہ میں اول سے آخر تک حضرت نوح علیہ السلام کی دل تنگی کا حال مذکور ہے باوجود اسباب کے کہ ہزار سال تک کافروں کے ظلم اور ایذا میں اٹھائیں لیکن ان کافروں میں تابعداری اور فرمانبرداری کا اثر بھی نہ پایا گیا تو گویا اللہ تعالیٰ نے ان کو ارشاد ہوتا ہے کہ پیغمبروں کو خلق اللہ کی دعوت میں اسطرح کی بردباری اور تحمل چاہئے اور انکی ایذا و تہریر کرنا چاہئے اور اگر ایک طور سے و کافروں میں تو دوسری طرح سے سمجھانا چاہئے اور اگر اسطرح سے ہی سمجھیں تو تیسری طرح سے غرض کہ رنجیدہ اور دل تنگ نہ بننا چاہئے اور یہی ہے کہ اُس سورت میں مذکور ہے کہ قیامت کا عذاب جو کافروں کو واسطے وعدہ کیا گیا ہے اگرچہ وہ معلوم ہوتا ہے

سَبَّاحٌ تَبَّاحٌ

سُورَةُ نُوحٍ

لیکن اسکی دورمی کے لحاظ سے ڈرانے اور خوف دلانے میں اس عذاب سے قصور نکلیا جائے بطرح
حضرت نوح علیہ السلام نے قصور نکلیا اس واسطے کہ طوفان کے عذاب سے خوف دلانیکا حکم انکو ہزار سال
پہلے سے ہوا تھا اور حضرت نوح نے اس عذاب سے خوف دلانے میں باوجود دور ہونیکے بہت سعی اور
کوشش کی تو اب یہ بات ثابت ہوئی کہ جو سبب آدمیوں کے ذہن اور خیال میں دور معلوم ہووے وہ چیز
حق تعالیٰ کی قدرت میں بہت نزدیک ہی ہر معلوم ہوا کہ یہ سورت حق تعالیٰ کے اس قول کی کہ اَنَّا
يَوْمَئِذٍ بَعْدُ اَوْ اَقْبَبًا دلیل اور برہان ہی اور باوجود ایسی لالت کے ان دونوں سورتوں
مضمون ہی آپس میں مناسب واقع ہوئے ہیں چنانچہ اس سورت میں فرمایا جی لایَسْأَلُ حِمِيمٌ اَوْ اِسْرَ
سورت میں جی فلم یجد والہم من دون اللہ انصاراً اور اس سورت میں نَدْعُو اَمَّا اَدْبَرَ وَتَوَلَّى
وَجَعَلَ قَانُغًی اور اس سورت میں وَاتَّبِعُوا اَمَّا لَمَیْنِ ذُو مَالٍہٗ وَلَدُوْہُ الْاَخْسَاۤءُ اور اس
سورت میں وَالَّذِیْنَ هُمْ مِنْ عَذَابٍ وَّیْہِمْ مُّشْفِقُوْنَ واقع جی اور اس سورت میں مَا لَکُمْ لَا تَرْجُوْنَ
لِللّٰہِ وَقَاۤءُ جی اور اس سورت کے آزل میں مذکور جی کہ حق تعالیٰ کا عذاب نہایت جُزّت سے ایک شخص
اسے خوش اس اور باکیواسطے مانگتا جی اور اس سورت میں مذکور جی کہ ایک غیر مظلوم محنت اور اذیت اٹھاتی ہو
عام مغفرت کی دعا پہلے اور پچھلون کیواسطے کرتا جی اور کہتا جی رَبِّ اغْفِرْ لِّیْ وَلِوَالِدَیْ وَلِیْنَ
دَخَلَ بَنَیُّ مُوْمِنًا وَّالْمُؤْمِنَاتِ طبع میں تفاوت رہا کیست تا کجا بے ویکہ فرق
دونوں راہوں میں کہاں سے جی کہاں کہتے اور سوائے اسکے بہت وجہیں مناسبت کی ہیں فکر اور غور کرنے
سے ظاہر ہوتی ہیں اور حضرت نوح علیہ السلام الوالعزم پیغمبر زمین سے ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام
جواب البشر ہیں دوسوین درجے میں انکا ظہور ہوا انکے اور حضرت آدم علیہ السلام کے درمیان میں اُنہیں واسطے
باجی جاتے ہیں اسطور سے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے باپ کا نام لَمْلَک تھا بڑے نیک بخت موصوفہ
ہوگوں کو توحید کی تعلیم کیا کرتے تھے انکے باپ کا نام مُنُوک تھا حضرت ادریس علیہ السلام کے بیٹے ایسے
تیز ذہن تھے کہ دس برس کی عمر میں جتنے آسمانی صحیفے جو حضرت ادریس اور حضرت شیش اور حضرت آدم
علیہم السلام نازل ہوئے تھے وہ سب یاد کر لئے تھے اور بعد حضرت ادریس علیہ السلام کے ہی انکے خلیفہ

ہوئے تھے اور بنی آدم کے کاموین اور انکی بہتری میں بیت کو شش اور سعی کیا کرتے تھے اور بیت کثیر
 الاولاد تھے اور انکے باپ حضرت ادریس علیہ السلام تھے جو حکما اصل نام آخوچ تھا اور بڑے مشہور پیغمبر و نبی
 میں کئی جگہ قرآن شریف میں ہی انکا ذکر آیا ہے اور ریاضی اور طبعی اپنے علموں کو یونان والے حکما انہی کی طرف
 نسبت کرتے ہیں اور لکھنا اور سننا بھی آدم میں پہلے انہی سے نکلا ہے انکے باپ کا نام بیرو تھا جو قاری کی
 اولاد کے سب تہ ہمیشہ لڑائی اور جہاد کیا کرتے تھے اور حضرت آدم کی ریاست سینے لگ ہی پر ہی تھے انکے
 باپ کا نام تہل نمل تھا آدم کو علیہ علیہ علیہ مشہور نبی پہلے انہی نے بایا اور بابل شہر آباد کر کے آپ مع
 اپنے خویش اور اقربا و یان رہے اور شہر سوس ہی انہی کا بنا کیا ہوا ہے انکے باپ کا نام قیان تھا یہ
 بھی بڑے نیک بخت اپنے ابا اور اجداد کے طور پر تھے انکے باپ کا نام انوش تھا حضرت شبت علیہ
 السلام کی اولاد میں یہ سب افضل تھے اور حضرت آدم علیہ السلام اور اپنے دادا کی برابر دفن ہیں انکے
 باپ کا نام شبت علیہ السلام تھا جو حضرت آدم علیہ السلام کے جانشین اور خلیفہ تھے اور بڑے عظیم القدر
 پیغمبر و نبی تھے جن پچاس مہینے انہر نازل ہوئے تھے اور یونانکے حکما حکمت الہی کو انہی سے نقل کرتے ہیں
 اور یہ عبادت اور ریاضت میں بہت مشغول رہتے تھے یہاں تک آٹھ واسطے ہوئے اور ان آٹھویں
 کو ہی نافز تھا سب مسلمان اور نیک بخت تھے ان حضرت ادریس علیہ السلام کی وفات کے بعد بنی آدم میں
 بت پرستی شروع ہوئی اور سب اسکا یہ ہوا کہ حضرت ادریس علیہ السلام کے بیٹے سب اولیاء اللہ
 اور نیک بخت تھے اور ہر ایک نے اپنی عبادت کی واسطے ایک مسجد بنا کر اُس میں آپ ہی عبادت کیا کر
 اور لوگوں کو بھی جہن حاضر ہونے اور حقائق کے ذکر اور بندگی میں مشغول بننے کی نصیحت کیا کرتے تھے پانچ
 بیت لوگ وہاں حاضر رہتے اور انکی تعلیم کے بموجب نہایت ذوق اور شوق سے عبادت کیا کرتے اور انکی
 صحبت اور حضور کی برکت سے عبادت میں نہایت لذت انکو حاصل ہوتی جب حضرت ادریس علیہ السلام کی
 اولاد نے اس عالم سے انتقال کیا تب لوگوں کو نہایت رنج اور ملال انکی مفارقت سے حاصل ہوا اور آپس میں
 اسی بات کا ذکر رہا کہ جو عبادت کا ان بزرگوں کی صحبت میں ملو حاصل ہوتا تھا اب وہ بات پائی نہیں
 جاتی اب اس مرد وود کہ انکا دشمن جانی ہے اسوقت کو غنیمت جان کر ایک بڑے بزرگ کی شکل میں کرکڑا

بیان بنی آدم کے اولاد کا
 حضرت ادریس علیہ السلام کے بیٹے
 سب اولیاء اللہ تھے

سینا مبارک

سورۃ نوح

عامہ سر پر باندھ کر اور فریگا عطا یا تہ میں لیکر جس مجلس میں یہ سب لوگ بیٹھے یہی ذکر کر رہے تھے انکو
 موجود ہوا اور کہا کہ تمہارے رنج کے دفع ہو چکی ایک تدبیر میں تمہیں بتانا ہوں کہ وہی لذت عبادت میں
 لگو پہر حاصل ہو کرے اور وہ تدبیر یہ ہے کہ ان بزرگوں کی شکلیں تہرے تراشوا اور ان بزرگوں کے
 کپڑے اُن تصویر کو پہنا کر مسجد کی محراب میں اپنے سامنے کھڑا کر دو اور یہ سمجھ لو کہ یہ سبکو دیکھتے
 ہیں بوجہ اس قول کے کہ اِنَّ اَوْلٰیآءَآلِہٖ لَا یُؤْمِنُوْنَ یعنی اللہ تعالیٰ کے ولی مرتے نہیں ہیں اگر
 یہ تدبیر کرو گے تو پہر لگو وہی لذت جو انکے سامنے عبادت میں ملتی تھی ملا کر گی ان لوگو کو یہ تدبیر بہت
 پسند آئی اور تصویر دیکھنا کہ مسجد میں رکھا اور اس میں اس طرح ٹہرایا کہ عبادت اور نماز سے فراغت
 ہونے کے بعد جو مسجد سے باہر جاوے اُن تصویر دیکھنا کہ یا تہہ اور ہاتھ لگو بوسہ دیکر باہر جاوے تاکہ اس
 شخص کی حاضری جماعت میں ان بزرگوں کی وجہ سے نزدیک ثابت ہو جاوے تاکہ یہ بزرگ حقیقتاً
 کی درگاہ میں اس بات کی گواہی دیں کہ یہ شخص ہمارے سامنے جماعت کے ساتھ تدبیری عبادت میں مشغول
 تھا اور ہماری شفاعت کریں ہوتے ہوتے اس امر نے ایسا رواج پایا کہ عبادت اور ذکر بالکل موقوف
 ہو گیا بس اُن تصویر دیکھنا یا تہہ ہاتھ لگنا چومنا فقط رہ گیا کہ جو شخص مسجد میں آتا ان تصویر دیکھنے دست پوس
 اور قدم بوس ہو کے چلا جاتا پہر تھوڑے دنوں کے بعد قدم بوسی کی عوض خاک بوسی اور سجدہ و شروع
 ہو گیا بلکہ اور سب موقوف ہو کر یہی رواج پایا حضرت نوح علیہ السلام کے باپ لوگوں کو اس بے
 کام سے بہت منع کیا کرتے تھے لیکن لوگ انکی بات نہیں سنتے تھے اسی اپنے کام کو اچھا جانکر
 کیا کرتے تھے یہاں تک کہ حضرت نوح علیہ السلام کو حقیقی فی رسول کر کے ان لوگوں کو سمجھانیکو
 بیجا اور ساڑھے نو سو برس حضرت نوح علیہ السلام نے ان لوگوں کو سمجھایا کہ ان تو ملکی عبادت کو چھوڑ
 دو حقیقی کو وعدہ لا شریک جانکر اسکی عبادت میں مشغول ہو لیکن ان لوگوں نے بزرگ آپ کی بات کو ماننا
 وراس ساڑھے نو سو برس سمجھنے سے اُسی آدمی اُن پر ایمان لائے اور اُس بت پرستی کو چھوڑا اور سر
 نام دے زمین کے آدمیوں نے باوجود اتنی مدت سمجھانیکے کسی نے انکا کلمہ نہ سنا اور اتنی مدت دراز
 کوئی جگہ ایسی باقی نہ رہی جہاں انکی دعوت نہ پہنچی لیکن سب انکار کی اور بزرگ قبول نہیں آخر حضرت نوح

علیہ السلام کے ایمان لانے سے مایوس ہو کے انہرہ و عاکی تعقالیٰ نے انکی بددعا سے انہرہ طوفان بھیجا
 اور سبکو ڈبو دیا اور طوفان کے پہلے حضرت نوح علیہ السلام کو حقیقی کا حکم ہوا تھا کہ اپنے واسطے
 اور اپنے گہر والوں اور سہلاؤں کی واسطے ایک کشتی بناؤ اور سب جانورون جہنم اور پرندہ میں
 ایک ایک جوڑا لیکر اس میں بند کرو جو وقت تنور سے پانی اُبلے اسوقت کشتی میں سوار ہونا چاہئے حضرت
 نوح علیہ السلام نے اس حکم کے موافق کشتی تیار کر کے کہا نا اور پانی اور ہر جانور کا ایک ایک جوڑا اس
 کشتی میں رکھ کر منظر طوفان کے دیکھتے ہوئے پانی تنور سے اُبلنا آپ اور اپنے اہلیت کو کہ میں یہ
 اور انکی بی بیان اور لونڈیاں اور غلام اور اتنی آدمی دوسرے جو مسلمان ہوئے تھے ان سبکو لیکر
 اس کشتی میں سوار ہوئے اور اس کشتی کے اوپر ایک سر پوش رکھا نا کہ آسمان سے بارش کا پانی کشتی
 میں آئے لیکن حضرت نوح علیہ السلام کی بی بی اور ایک بیٹا جسکا نام کنان تھا اچکا ایمان نہ لائے
 تھے یہ دونوں کشتی میں نہ بیٹھے کافر و کفر سے تھے اور حضرت نوح علیہ السلام چہ بیٹے کشتی
 میں رہے تھے دسویں جب کو سوار ہوئے تھے اور دسویں محرم کو عاشور کے دن اُترے اور طوفان کا
 پانی زمین سے اُبلتا تھا اور آسمان سے بھی رستا تھا چالیس دن تک پانی کی زیادتی اور طغیانی رہی تھا
 دن کے بعد جو شمس موقوف ہوا اور آہستہ آہستہ پانی گشتا شروع ہوا چہ بیٹے کے بعد زمین نمودار ہوئی
 اور حضرت نوح علیہ السلام اور انکے ساتھ والے کشتی سے اُترے اور حضرت نوح علیہ السلام کی عمر میں
 بڑا اختلاف ہے مشہور یہ ہے کہ ایک ہزار چار سو برس کی عمر تھی اور قرآن شریف سے اتنا با یقین
 معلوم ہوتا ہے کہ ہزار برس سے زیادہ عمر تھی اس واسطے کہ سورہ عنکبوت میں تعقالیٰ نے فرمایا ہے کہ بعد
 نبی ہونیکے پہلے طوفان سے سارے نوسو برس دعوت کی اور کم سے کم چالیس برس کی عمر ہوگی جب آپ
 رسالت کی خلعت سے سرفراز ہوئے تھے اور بعد طوفان کے بھی بہت دنوں دنیا میں آپ رہے چنانچہ
 اسکا ذکر سورہ ہود میں ہے اب یہاں اس سورہ کی تفسیر کے شروع سے پہلے دو مقدموں کو جان لینا ضرور
 ہے تاکہ اس سورہ کے معنی بہت آسانی سے ہو چہ میں آج وین پہلا مقدمہ یہ ہے کہ جب تعقالیٰ کسی اپنے
 بندے خاص کو مقبول بارگاہ اپنی کا کر کے اپنا پیغام پہنچانے کو مخلص کی طرف بھیجتا ہے تو اس بندہ کو لازم

سیارۃ تبارک

سوماء نفع

کہ ان اوگوئے عقیدے اور عقل اور عقلیہ باطنی حالوں کو خوب غور اور تامل سے دریافت کرے اور ان کے اصل مرض کو پہچانے اور اس اصل مرض کے مٹانے اور دور کرنے کو سبب امر اور نہی پر مقدم جانے پہلے اس کے بعد انکی طبیعت کی خواہشوں اور انکی مغربی حاجتوں اور احوالوں میں اپنی نظر کو دوڑا دے اور انکو اس چیز سے جس سے بالطبع یا بحسب مقررہی حاجتوں اپنی کے ڈرتے ہوں خوف دلا دے اور جس چیز کو بالطبع یا موافق تہری حاجتوں اپنی کے خواہش کرنے ہوں اسکا اُمیدوار کرے اور جس طرح پہلے انکی عقلی قوت کی اور نفسانی ننگوں کی اصلاح منظور رکھی تھی اس طرح اسکا میں انکی وہیہ قوت کی اصلاح اُمیدوار کرنے اور خوف دلانے سے منظور رکھے اس واسطے کہ روح الہی کی ملکیت میں عقل دربرے اور صاحب الامر اور مختار کا اور حاکم اس مملکت کا وہم ہی اور جب یہ دونوں یعنی عقل اور وہم تباہ ہوں گے تو دوسرے جتنے ارکان اور تابع اور شکر اس سلطنت کے ہیں خود بخود فنا ہو جائیں گے اور ایک حالت عجب حاصل ہوگی بموجب اس مصرعہ کے کہ از دست یکتا اشارہ واز ما بسر وید یعنی پھر انکا احوال اس مصرعہ کے مضمون کے موافق ہو جائیگا کہ معشوق کی طرف سے ایک اشارہ اور عاشق کی طرف سے اسکو سر اور انگبہ سے بجا لانا لیکن ان دونوں کاموں کو قاصداً اور ہر کار سے کے طور سے انکو پہنچا دے بموجب مضمون اس شعر کے کہ ہ دادیم ترا گنج مقصود نشان طغنا نوشی خواہ رسی باز رسی مدینے مقصود کے خزانہ کا پتہ نگو بتا دیا اب آگے وہاں پہنچو یا نہ پہنچو تم غنما بلا باب ساختن اور طبیب سانا صح ہو کے انکی بیماری کی سختی سے دل تنگ اور رنجیدہ ہو اور طرح طرح کی تدبیریں اسکے دفع کی واسطے کرے اگر ایک طرح سے نہ سمجھیں تو دوسری طرح سے سمجھا دے جہاں تک انکی استعداد کا پیمائش رکھتا ہو اور جب انکی استعداد کا بطلان خوب طرح سے معلوم کرے تب انکے فیت اور نابود کر دینے کی فکر کرے جس طرح حیوان کے جسم میں اگر کوئی عضو سڑ جاتا ہے یا اس میں زہر باد ہو جاتا ہے تو اس عضو کو کاٹ ڈالتے ہیں تاکہ دوسرے اعضا کو زہر نہ پھیلے اس طرح انکے وجود کو جانے کہ اگر باقی رہیں گے تو دوسرے کو زہر بکریں گے پھر اگر حیا اور اقبال کا اسکو علم ہو تو شکر اور دوسرے اسباب راہی کے جمع کرنے میں کوشش کرے اور اگر حیا و کرم کا

نفع حاصل ہو جائیگا
تدبیر و حیا

اسکو حکم نہ ہو تو انکو واسطے دو گناہ الہی میں بد دعا کر کے انکے وجود کو اس عالم سے محو کر دے اور مثلاً دے تاکہ الکاف و اور برائی دوسرے نہیں نہ اثر کرے اور دوسرا مقدمہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کو اصل مرض یہ تھا کہ حق تعالیٰ کی نزدیک اور اپنی حاجتوں میں اولیاء اللہ کی روحوں سے جو مظہر کامل ہیں استعانت اور مدد چاہتے تھے اور تنزیہ کے مرتبے سے تقرب حاصل کرنا اور اسی مرتبے سے مدد چاہنا ہرگز انکے ذہنوں اور خیالوں میں نہیں آتا تھا یہاں تک کہ نسبت پہنچی تھی کہ دنیا کی محبت اور اسیکی خواہش انکے دلوں میں چھا گئی اور روحیت کے مرتبے کو نہ پہنچنے کے سبب ان بڑھ گونگی و زمین ہی انکی نظر و فہم سے غائب ہو گئیں تھیں اور حبش شیطانی روحوں کی عوض میں انکے سامنے ہو کر اپنی طرف انکو کھینچا تھا اور جو نیکو شیعہ و مہین انکو اپنا فریضہ کر لیا تھا بس نام تو اولیا کا رہ گیا تھا اور حقیقت میں دے سب شیطانی روحیں تھیں اور یہی حال ہی بشریت کا حقیقی اور پیدائشی کہ جہاں نیچے کی طرف جبکا اور معرفت کے عروج سے باز رہا تو بیچ میں ہی نہیں ٹہرنا بلکہ اترنے سے اترنے مرتبے میں جا کر تاجی بن کر عبادت اور تقرب میں انکی نظر اولیاء اللہ کی روحوں کے اصل مرتبے کی طرف متوجہ ہوتی تو ان روحوں کی طرف سے یہی کچھ کچھ ہدایت اور ارشاد سے مستفید ہوتے اور کبھی کبھی خواب میں یا دوسرے معاملوں میں انکو اللہ کی طرف متوجہ ہونے کی راہ بتا دے تھیں اور شرک میں صراحت نہ ہونے سے باز رہتے تھے سو یہ تو کچھ نہ ہوا بلکہ انکی وہم و توت عمر کی درازگی اور ہنگامی اور مال اور اولاد کی کثرت اور عمارتوں کی عمارت اور باغ اور کیسوں کی زیادتی کو بہت دھڑکھنی لگی اور انہی چیزوں کی محبت انکے دلوں میں بس گئی تھی تو ان لوگوں کو یوں سمجھنا ضرور ہوا کہ جتنے تمہاری خواہش کی چیزیں ہیں وہ سب حق تعالیٰ کے اختیار میں ہیں زمین اور آسمان چاند اور سورج جو تمہارا خواہش کی چیزوں کے اسباب ہیں ان سب کو حق تعالیٰ نے پیدا کیا ہے سو اگر تم اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرو گے تو جتنے تمہارے مطلب میں سب حاصل ہونگے اور اگر کہیں تم اس سے پہرے اور اسکا حکم نہ مانا تو خرابی میں پرو گے اور کچھ بھی انکو حاصل نہ ہو گا پھر جب حق تعالیٰ کا قادر اور مختار ہونا ہر چیز پر انکے دلوں پر خوب طور سے جم جانا اور اسکی وحدانیت کا یقین حاصل ہونا تو پھر اسے نسبتہ انکو توفیقی کی طرف

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ نُوحٍ

و غلبت دلاتے اور یوں سمجھاتے کہ دنیا فانی ہے اور اسکی جتنی چیزیں ہیں سب نیست اور نابود ہو جائیں گی
 میں باقی رہنے والی وہی ذات ہے سو ٹھکرو جا بے کہ اپنی تہمت کو بلند کرو اور دوسے چیزیں جو بھی ہیں
 کام آویں اور اس مالک الملک کی رضا مند کیا سب پرین حاصل کرو اور حضرت نوح علیہ السلام کا
 مطلب یہ تھا کہ شاید اس تدبیر سے وہ لوگ راہ پر آجائیں لیکن جب دعویٰ کی مدت ہزار سال کے
 قریب پہنچی اور اس عرصے میں کتے قرن اور کتے زمانے گزر گئے اور لوگوں کے احوال وہیں ہی تغیر و تبدل
 پایا گیا اور قسم قسم کی استعداد و اسلئے پیدا ہوئے اور گزر گئے لیکن محنت انکی سب بیفائدہ ہوئی اور
 کسی نے انکی بات نہ سنی اور کوئی راہ پر نہ آیا مگر چند لوگ گنتی کے پہر جب حضرت نوح علیہ السلام کو انکی
 صلاحیت بالکل پایوسی حاصل ہوئی آخر لاچار ہو کر پوری بددعا لگنے واسطے کی بیٹھے یوحنا
 کیا کہ یا الہی اب ان میں ایک کو بھی باقی نہ کہہ تعقلانی نے انکی دعا قبول کی اور سارے جہان کو غارت
 کیا اب یہاں پر جانا چاہئے کہ حضرت نوح علیہ السلام کو ہمارے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے
 ساتھ بڑی زبردست مناسبت ہی کئی دہوئے جو دوسرے پیغمبر و انوکے ساتھ نہیں ہیں اس واسطے
 اس سورہ کو دعوت کے قاعدہ کی تعلیم اور رنج اور مشقت پر صبر کرنے کی تلقین کیواسطے آپ پر نازل فرمایا
 اور سورہ معارج میں جو حکم ہوا تھا کہ فَاَصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا سو اسکے بعد اس سورہ میں حضرت نوح علیہ السلام
 کے قصہ کو نظیر اور تمثیل کی طور پر بیان فرمایا بیٹھے ٹھکرو ایس صبر کرنا چاہئے جیسا نوح نے کیا تھا اور مناجات
 کی وجہوں میں سے پہلی وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کا عذاب جو وعدہ دیا گیا تھا انکے
 ڈرانے اور خوف دلانے کے وقت سے بہت دوری رکھتا تھا بیٹھے کہہ کم ہزار برس کا فاصلہ درمیان نہیں تھا
 اس طرح عذاب موعود ہمارے رسول مقبول کی امت کا بھی بہت دوری رکھتا ہے چنانچہ قیامت کے
 دن ہو دیکھا بخلاف دوسرے پیغمبروں کی قوم کے عذاب کے کہ دنیا ہی میں ٹہوڑے ٹہوڑے فاصلے سے آیا
 اور انکی قوم کو ہلاک کیا چنانچہ فرعون حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بددعا کرنے سے چالیس برس کے بعد
 غرق ہوا اور اس طرح دوسرے کا فوٹوڑی تھوڑی مدت میں دنیا کے عذاب سے ہلاک ہو
 اور یہ امت مرحومہ دنیا کے عذاب سے محفوظ ہیں اس امت کے کافروں کا عذاب بالکل قیامت کے دن

حضرت نوح علیہ السلام
 بیانِ نصرتِ مہدی علیہ السلام

حوالہ ہوا ہے اس امت کے کافروں پر قتل کرنے اور زندہ کر کے لوٹ دینے کا حکم بنا دیا ہے کہ یہی دنیا میں بھی تنبیہ اور تادیب ہوتی رہتی ہے اور بس دوسری وجہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی دعوت کرنے کی مدت ہمارے پیغمبر علیہ السلام کے دعوت کی مدت کے برابر ہے اتنا فرق ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام انہی مدت تک خود زندہ رہے اپنی ذات سے اس دعوت کو مخلوقات الٰہیہ پہنچایا اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم چند دنوں اپنی ذات مبارک سے دعوت فرما کے اپنے نائب کو اپنا قائم مقام چھوڑ کے عالم بکا کو تشریف فرما ہوئے اور ان نائبوں کے سبب ہزار سال تک یہ امر دعوت کا پورا قائم رہا ہزار سال کے بعد بند و ستائیں کی شخص جو شیعہ دین کے مدعی ظاہر ہوئے جیسے ناک والے اور داؤد ہشتی اور خشتان نمودی اور ان کافروں نے اپنی اپنی دعوت شروع کی اس وقت سے اس دین صحیح کی دعوت کا نوحد درہم برہم ہو گیا اور پھر اس کے بعد تمام جہان میں بہت جو شیعہ دین کے مدعی پیدا ہوئے اور اپنی اپنی دعوتیں شروع کیں اب یہ اختلاف بدوین ظہور حضرت امام ہمدانی رضی اللہ عنہ کے نہیں جاتا انشا اللہ تعالیٰ آپ کے زمانے فیض نشان میں تھیں اور فخر اس دعوت حق کا نئے سرے سے تازگی قبول کر لیا تمام عالم میں ایک دین اسلام کا ہو گا اور منکر و نیر دوسری مرتبہ الزام تحت کو تجدید کریں گے یعنی خفایت اس دین متین کی سبب ثابت ہو جائیگی ناکہ عذاب موعود میں گرفتار ہونے کا مستحق اور قابل اپنی تین معلوم کر لیں اور اپنی قسم کے تمام ہو گئے ہیں مستعد ہو دین اور قسری وجہ مناسبت کی یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی نبوت عام نہی تمام مخلوق کو شامل تھی اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عام ہے سب کو شامل اتنا فرق ہے کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم قائم النبیین میں آپ کے بعثت بطرح آپ کے زمانے والو کی طرف نہی اس طرح قیامت تک جو آدمی اور جنات پیدا ہونے والے ہوں گے ان سب پر آپ کے بعثت ثابت ہے بخلاف حضرت نوح علیہ السلام کے کہ انکی بعثت آپ کے زمانے والو پر جو اس وقت دنیا میں موجود تھے یہی نہ تھا کہ حضرت نوح علیہ السلام کے بعد جو پیدا ہوئے ان پر بھی وہی نبی رہیں گے اور جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خصال میں حدیث وارد ہے کہ بُعِثْتُ إِلَى النَّاسِ عَامَّةً وَكَانَ النَّبِيُّ يَبْعَثُ إِلَى قَوْمِهِ خَاصًّا

اس حدیث کی یہی معنی میں اس واسطے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی وقت میں جو اس زمانے میں موجود تھے
 سب آپ کی قوم تھے اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم تمام آدمیوں کی رسالت سے مخصوص ہیں اس
 زمانے سے قیامت تک جو پیدا ہو دیں اور اس بات میں ہریدہ یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی وقت
 میں جسے دنیا میں لوگ تھے سب شرک میں گرفتار تھے اور جو عذاب کہ حضرت نوح علیہ السلام کی دعا
 سے تعالیٰ نے بھیجے گا وعدہ کیا تھا وہ عذاب ہی عام تھا اور سب جہان والوں کو ملتا تھا اگر حضرت
 نوح علیہ السلام کو تمام جہان والوں کی طرف رسول کر کے نہ بھیجے اور انکی عمر اتنی بڑی نہ کرتے تاکہ اتنی مدت
 میں تمام روسے زمین پر انکی دعوت پہنچے اور انکی دعا سے تو خاص کے گناہ پر ہلاکی عام کی لازم ہو
 اور یہ عدل اور حکمت کے قاعدہ کے خلاف ہے اس طرح سے اس امت کا فو تو پر جو عذاب کہ مقرر اور
 موعود ہوا ہے وہ یہی عام ہے یعنی تمام عالم کی خرابی کو مضمّن ہے اگر ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو
 یہی قیامت تک جو پیدا ہوتے عادیں گے ان سبکی طرف رسول کر کے نہ بھیجے تو یہاں ہی وہی ہلاکی
 عام کی خاص کے گناہ پر لازم آتی اور یہ بات حکمت اور عدل کے قاعدہ کے خلاف ہے چونکہ وجہ مناسبت
 کی یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی بعثت اور انکی دعوت قیامت وسطیٰ کے متصل ہوئی جسکا نام طوفان
 تھا کہ دنیا میں کسی چیز کو باقی نہ رکھا اور اس طرح ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور دعوت قیامت
 کبریٰ سے اتصال رکھتی ہے بخلاف دوسرے پیغمبروں کے کہ ان میں یہ بات نہیں پائی جاتی تھی اور یہ مناسبت
 یہی تیسری مناسبت کی ایک شاخ ہے پانچویں مناسبت یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کو بعد طوفان
 بڑی شان عظیم حاصل ہوئی تھی یعنی تعالیٰ کچھ دیکھ کر وسیلہ سوائے انکی ذات مبارک کے کوئی نہ تھا
 تعالیٰ کی عبادت اور انکی معرفت کا حق ادا کرنا اس واسطے انکی امت اور انکے تابعداروں کے کوئی دوسرا
 نہ تھا تو اس صورت میں بہت بڑا تہ انکی ذات میں منحصر ہوا تھا اور عجیب طرح کی تفرّد اور پائسی اس کا رخا نے میں انکے
 نصیب ہوئی تھی اور ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو نبی ہونے کے وقت سے یہ مرتبہ حاصل تھا اس واسطے
 کہ آپ کی نبی ہونے کے بعد جسے دین تھے سب منسوخ ہو گئے اللہ تعالیٰ کی تزدیکی حاصل کر کے لائق زبے اور ان
 دینوں کی عبادت اور معرفت کے طریقے سب باطل اور بے اصل ہو گئے اور اب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے

نازل ہوئے بعد یہ تَعَرُّد اور یگانگی ظاہری اور باطنی حقیقی اور ظہری آپ کی ذات مبارک میں جلوہ گر ہوگی اسطرح
 پر کہ کوئی دین سوائے اس دین اسلام کے عالم میں باقی نہ رہے گا اور اسی دین میں توجہ الہی اللہ کی شان
 منصفہ ہوگی اور کوئی تدعی کسی باطل دین کا نہ رہے گا حاصل کلام کا یہ ہے کہ انہی مناسبتوں کے سبب سورہ
 نوح کو جو حضرت نوح علیہ السلام کے قصہ اور انکا خوف دلائل طوفان کے عذاب سے اور سبکے واسطے بڑھا
 کر نیکے بیان میں ہی بعد سورہ معارج کے لائے ہیں کہ اسمیں ہی اس امت کے عذاب موعود کے سوال کر لیا اور عذاب
 کے جلدی کر نیکی کا منت اور صبر کرنے کا حکم بیان ہی واللہ اعلم بالصواب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا بَنِيَّ نَحْكَتْ بِمِ اس مرتبے سے جو جامع ہی درمیان جلال اور جمال کے نکالنے کیواسطے جلال کی پوشیدہ
 جمال کے انوار کی طرف اُن سَلَّمْنَا تَوَحَّجًا یہاں پہنچنے نوح علیہ السلام کو جو ان دونوں شانوں کا جامع تھا
 اور جلال کی تاریکیوں میں پہنچے ہو وگو جمال کی روشنیوں کی طرف نکال لائی کیفیتوں پر خبردار تھا اپنا اچھی
 اور رسول کر کے الٰہی توفیق اسکی قوم کی طرف اسواسطے کہ ہم قوم ہونیکے سبب وہ انکے احوالوں پر
 واقف بھی بہت ہو گا تاکہ اس واقفیت کے سبب جسطور سے کہ مناسب ہو جیسے ان لوگوں کو جمال کی
 تاریکیوں نے نکال کر جمال کے نور سے منور کرے اور ہر ایک کو اسکی استعداد اور بوجہ کے موافق اس
 تاریکی کے انجام سے خوف دلاوے اور ڈراوے اَنْ اَنْذِرَ قَوْمَكَ اسلئے کہ خوف دلاوے اور ڈراوے اپنی قوم
 کو اسواسطے کہ قومیت میں شریک ہونیکے سبب تمہاری شفقت اور خیر خواہی اپنے حق میں یقین جانتے
 ہیں تو تمہارے ڈرانے سے بھی خوف کہاؤں گے مِنْ قَبْلِ اَنْ يَّاتِيَهُمْ عَذَابُ الْاَلَمِ پہلے اسکے کہ آوے
 ان پاس عذاب دکھ دینے والا جو اپنے پروردگار کی محبوبیت کا سبب ہی قَاتِلٌ يَّا قَوْمِ يَئِسْ بِمَارِ
 حکم کیے سنیے کے ساتھ ہی نوح نے فرمانبرداری اس حکم کی کی اور کہا اپنے قوم سے کہ اسی میرے قوم
 ہم قوم ہونا ہمارا اور تمہارا اسی بات کو چاہتا ہوں کہ جس سے ہم ڈرتے ہیں تم بھی اس سے ڈرتے رہو اور
 جو تمہاری نصیحت اور بہتری کی بات ہم کہتے ہیں اسکو قبول کر لو اسواسطے کہ ہماری سچائی کو خوب



معلوم ہے کہ ہم جو تہذیب نہیں بولتے ہیں اپنی لگم لگم تہذیبیں بے شک میں تمہارے واسطے ڈرائیو والا صاف کہنے والا اگر تم اپنے جو تہذیب معبود کی عبادت کے پر دین ہنسے رہو گے تو بڑے عذاب میں گرفتار ہو سونگو چاہئے کہ جلد ہی اپنی شین اس پر دیے کمال کے سچے معبود کی طرف جو تمہارا پروردگار ہے منوجہ جاؤ اور اس پر دیے ٹھکانا کچھ بہت مشکل بات نہیں ہے بلکہ بہت آسان طور ہے اِنْ اَعْبُدْ وَاللّٰہَ یہ کہ عبادت کرو خدا کی اس واسطے کہ یہ نہ لگو اس پر دیے چڑا دیں اور اس کی برکت سے تمہارا توجہ حقیقی کی طرف صاف ہو جائیگا اور اسکے حال کی روشنیوں نے تم منور رہو گے سو حقیقی کی عبادت اس تمہاری پیروی کے کہوئے میں کافی ہے لیکن پرہیز شرط ہے پرہیز کو اپنے اوپر لازم پکرو وَأَقِمْ وَجْہَکَ لِلدِّیْنِ اور ڈرو اس سے غیر کی عبادت کرنے سے اس اعتقاد سے کہ وہ غیر اس کی صفوں کے کامل منظر میں اس واسطے کہ جو مخلوق ہے وہ حقیقی کے کمال کے درجے سے ناقص ہے اگرچہ منظر کامل ہو بس اس صورت میں کے کہ الٰہ میں نقصان کا اعتقاد نہ لگو لازم ہوتا ہے اور اب اعتقاد حقیقی کے بڑے غضب کا سبب پر لگایا ہے اس غضب سے جو اس کی بالکل عبادت کے چھوڑ دینے پر اور اسکے حکموں کے بھلانے پر تم امید رکھتے ہو اور اگر تم کو عبادت فاعل اور تقویٰ کا طریقہ اپنی عقل سے معلوم نہ ہو سکے تو ان دونوں چیزوں کی تفصیل ہے سَنُوقِیْطِیْعُونَ اور تابعداری کرو میری اس چیز میں جو اللہ تعالیٰ کے حکم میں نہ لگو پنچاؤن تاکہ عبادت میں بھی تیسے خطا اور چوک نہ بنے پاوے اور گناہ سے بھی بچے رہو اور اگر اللہ تعالیٰ کی عبادت نہ لگو پرہیز لگاتے ہو اگر وہ اور دل اور جان سے میری تابعداری قبول کرو گے تو اس وقت تمہاری پہلی تاریکی کے اِنَّ مِّنْ شَآءِ رِیْعٍ ہو جائیگے اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ یَغْفِرَ لَکُمْ مِّنْ ذُنُوْبِکُمْ بخش دے گا تمہارے واسطے یعنی گناہوں تمہارے کیونکہ جو تمہاری پوشیدگی کے اس جناب پاک سے سبب پڑے ہیں اور جب گناہ دور ہوئے تو اسے دور می اور جواب بھی اٹھانا ضروری ہوا اور گناہ عبادت اور تقویٰ کو ترک کرنا اور حقیقی حکموں کی نافرمانی کرنا ہی جو آگے تھے ہو چکے ہیں نہ وہ گناہ جو مخلوق کے حقوق سے متعلق ہیں نہ وہ گناہ جو اسلام میں داخل ہوئے بعد کرو گے بس یہاں پر میں کی لفظ بعض کو اس واسطے ہے اور یہ آیت میں کی زیادتی ثابت کرنے کی دلیل نہیں ہو سکتی جس طرح کہنے کے نحو یوں نے کہا ہے کہ پر

اسلام لانا تمہارا سبب بچاؤ کا گناہوں کی بڑائی دینی کا جو اسلام لانیے بعد تمہیں ہو گئے یا بندہ کے حقوق
منعلق ہو گئے اس واسطے کہ حق تعالیٰ تم کو اسلام کی نیکیت سے دنیا کی بڑائی سے محفوظ رکھے گا کہ یوحنا کہ
اَللّٰہُ اَجَلٌ مُّسَمًّى اور تاخیر کر گیا تمہاری بڑائی کو اللہ تعالیٰ ایک مدت تک جو اُسے مقرر کر دی ہے شخص
کی پیدائش کی وقت دم کے شمار سے یا بسنوں اور چہنوں اور دنوں اور گھنٹوں کا نام رکھ دیا جس اور اس
مہلت اور دلیل میں تمہارے واسطے فائدہ دیدہ ہے کہ اس گناہ سے توبہ کر لو اور حق والو کو اپنے سے
راضی کر لو پس سوچو کہ اسلام لانا بالکل تمہاری امن اور چین کا سبب ہے ان چیزوں سے جو حق تعالیٰ کے
غضب کی مقتضی ہیں اور یہ جو بتیے کہا کہ ایک مدت مقرر تک تم سے مواخذہ نہ ہو گا تو اس سبب کا اس
مدت مقرر ہی میں تاخیر نہیں ہونیوالی ہے اس واسطے کہ وہ مدت اللہ تعالیٰ کے علم میں ہے اِنّ اَجَلَ اللّٰہِ
بے شک وہ مدت جو علم الہی میں معین ہے ہر شخص کے مرنے کی واسطے اِذَا جَاءَ جَبَآ فَاِیَّیْہِیْ جَسَدًا
کہ مقرر اور مقرر کی گئی ہے لایو حشر ہرگز درنگی نہیں کی جاتی اور اگر اس میں کچھ ہی تغیر اور تبدل ہو تو علم الہی
میں نقصان پایا جاوے اور اگر یہ کہو کہ ہر شخص کا ہم میں سے مرنے کا وقت حق تعالیٰ کے علم میں معین ہے
جس طرح اس وقت میں تاخیر نہیں ہونیوالی ہے جس طرح تقدیم ہی نہیں ہو سکتی ہے پہر ہو کہو کہ مرنے اور گناہ میں مبتلا
ہونے سے کیوں خوف لانا ہو اس واسطے کہ کفر اور گناہ کے سبب اس وقت معین کے پہلے ہم ہلاک
ہو نیوالے نہیں ہیں اور اس طرح اسلام لانا اور فرمانبردار ہونیکے سبب ہی اس وقت کے بعد زندہ نہیں
تو اسکے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ حق تعالیٰ کے علم میں جو مدت تمہاری موت کی واسطے معین ہوئی ہے اگرچہ اس میں
تاخیر نہیں ہو سکتی ہے لیکن تقدیم ہو سکتی ہے اس طور پر کہ ایک مدت معلق ہو تمہارے کفر اور گناہ پر اور دوسری
مدت معلق ہو تمہارے اسلام اور بندگی پر یعنی اگر کفر کر کے تو دس برس زندہ رہو گے اور ایک بلاتین
مبتلا ہو کر ہلاک ہو گے اور اگر اسلام لاؤ گے تو اس بلا سے بچو گے اور بیس برس زندہ رہو گے اور تم کفر اور گناہ
کئے جانتے ہو تو اب اصل اللہ مقدم ہو سکتی ہے یعنی میں برس کو نہ پہنچو گے بلکہ دس برس میں ہلاک ہو گے
اس واسطے کہ اصل اللہ اس مدت کا نام ہی ہے جو کی شرطین علم الہی میں معلوم ہیں کہ فلا نے وقت واقع ہو گیا
اور دوسری اصل اس مدت کا نام ہے کہ جس کی شرطین علم الہی میں معلوم الوقوع نہیں ہیں سہید ہو سکتے

سیدنا محمد ﷺ

سیدنا نوح علیہ السلام

کہ متعلق کی دونوں طرفوں نے ایک طرف کی شرطیں واقع ہوئیں اور دوسری طرف اجل اللہ ہو جاوے اور دوسری طرف پر مقدم ہو جاوے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دوسری طرف کی شرطیں واقع ہوئیں اور وہ طرف اجل اللہ ہو جاوے اور اس پہلی طرف پر مقدم ہو جاوے اور یہ ہرگز نہیں ہو سکتا ہے کہ ایک طرف معین کی شرطیں پائی جاوے اور وہ طرف نہ پائی جاوے بلکہ دوسری طرف پائی جاوے اس واسطے کہ اس میں اجل اللہ کی تاثیر و حیوانی ہے اور یہ ممکن نہیں ہے سو سبب شخص کی موت کی مدت مثلاً حقیقی کے نزدیک معین ہے اس واسطے کہ اگر اس کی اجل مبرم اویفتے ہیں تو ٹل نہیں سکتی کس طرح پر اور اگر متعلق ہی تو اس کی دونوں طرفوں نے ایک طرف کا پایا جانا حقیقی کے علم میں بالیقین معلوم تو ان دونوں صورتوں میں یقین لازم آئی اور یہ مدت معین کس طرح تغیر اور تاخیر قبول نہیں کرتی اس واسطے کہ علم الہی کا خلاف ہرگز مقصور نہیں ہے اور اگر اس میں تاخیر پائی جاوے تو علم الہی کا خلاف لازم آتا ہے یعنی اللہ تعالیٰ کو اس کا وقوع جو وقت معلوم تھا اس وقت اس کا وقوع نہ ہو اسو بہتات ہرگز ہو نہیں سکتی اور تقدیم کی صورت یہ ہے کہ اس طرف کے وقوع کی شرطیں پائی جاوے اور دوسری طرف کے وقوع کی شرطیں میں توقف ہووے جس میں اس میں یہ معلوم ہو کہ اجل اللہ مقدم ہو سکتی ہے لیکن موخر نہیں ہو سکتی پھر جو آدمیوں کو اس کی خبر نہیں ہے کہ ان دونوں طرفوں کے احتمالوں سے کون پایا جاوے گا تو ان پر لازم ہو کہ جو طرف بہتر ہے اس کی شرطوں کے حاصل کرنے میں کوشش اور سعی کریں اور بڑی طرف کی شرطوں کے حاصل کرنے سے پرہیز کریں اور بچے رہیں اس واسطے کہ غرور گناہ کو حرام کر دیا ہے اور ایمان اور بندگی واجب کیا ہے اور حضرت نوح علیہ السلام کی قوم کے حقین حقیقی کا حکم جسے قضاء معلق اس طور پر جاری ہوا تھا کہ اگر یہ لوگ حضرت نوح علیہ السلام کی فرمانبرداری کریں گے اور ان پر ایمان لاوے گے اور عمل نیک کریں گے تو ہر ایک اپنی عمر طبعی کو پہنچے گا اور اپنی اپنی موت پر مر جائے گا اور اگر یہ لوگ انکار کیا جائے گے اور ان کی رسالت کی انکار کریں گے اور اس سبب حضرت نوح علیہ السلام ان پر بد و عاقرین گے تو ان کی دعا قبول کر کے ان سے کو ایک ہی جہنم خواں میں ہلاک کر ڈالیں گے اور علم الہی میں یہ آخر کی بات ہے سب کا ایک مرتبہ ہلاک ہو جانا اجل اللہ تھا اس واسطے اس کی شرطیں پائی گئیں اور اس میں ان اجنبیوں

جو علیحدہ علیحدہ ہر ایک کی فوت کیا اسے مقدر نہیں تقدیم پائی سوائے حقین اجل کی تاخیر کا وعدہ جو ایمان
لائے اور عبادت اور تقویٰ اور اطاعت کی شرط پر تھا صادق ہوا لیکن شرط کے فوت ہونے سے شرط
بھی فوت ہو گیا یعنی جو ایمان نہ لائے تو اجل کی تاخیر بھی نبوی ماحصل کلام کا یہ ہے کہ دنیا میں تمام سبب
کا کارخانہ اسی احتمال اور معین نہ ہونے پر بنا لیا گیا ہے اس سبب اسے اعلیٰ عالم حسین نصین معلوم ہوا جو
کسی کو نہیں دیا گیا مگر بعضے کا وہ نہیں بعضے شخصوں کو غایت ہوتا ہے تاکہ اسباب و مباحیبت کے ساتھ مربوط
ہو نا و ہم پر ہم نہ ہو جائے باقی رہا بیان پر ایک سوال جو بعضے ظاہر میں کرنے ہیں اسکا حاصل یہ ہے کہ
جو اجل مبرم ہے اس میں تقدیم پائی باقی ہے تاخیر اور جو اجل معلق ہے اس میں مطلق تقدیم ہو سکتی ہے جو اس طرح
تاخیر بھی ہو سکتی ہے اس واسطے کہ صحیح حدیث میں آیا ہے کہ جب تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو انکے
اولاد کو بلائی تو ان میں حضرت داؤد علیہ السلام انکو بہت اچھے معلوم ہوئے پوچھا کہ انکی عمر کتنی ہے
تعالیٰ نے فرمایا کہ انکی عمر ساٹھ برس کی ہے پھر حضرت آدم علیہ السلام نے اپنی عمر سے چالیس برس انکو دے
اور حضرت داؤد علیہ السلام نے سو برس کی عمر پائی تو اسے معلوم ہوا کہ اجل اللہ تعالیٰ کے سبب سے
جس طرح تقدیم قبول کرتی ہے تاخیر بھی قبول کرتی ہے اس سوال کے جواب میں لوگ اس کہتے ہیں کہ اگرچہ
اجل اللہ میں تاخیر نہ ہائے جائیگا اذاجا کی لفظ سے مفید کیا ہے اور اجل اللہ کے ایک بعد تقدیم کی طرح ممکن
نہیں ہے لیکن تاخیر ممکن اس واسطے بیان پر تقدیم کی نفی نہیں فرمائی فقط تاخیر کی نفی پر انکار کیا ہے لیکن یہ
نہیں ہو چیتے کہ اس صورت میں ان اجل اللہ کے جملہ کو سابق کے کلام سے کچھ ربط اور میل زبے کا جملہ اگر یہ
منعے کچھ جاوین تو جو اسے یہ کلام لایا گیا ہے وہ غرض حاصل نہوا اس واسطے کہ اس جملہ کے ذکر کرنے سے
غرض یہ ہے کہ اگر انکو کو بچوڑ دو گے اور تعالیٰ کے حکم کی نسر نہ برداری نہ کرو گے تو انکو جلد ہی ہلاک
کر ڈالیں گے اور تمہاری عمر مقدر کی مدت تک جو ہر ایک کے مقدر میں علیحدہ علیحدہ تقریباً ہی ہو انکو
رہنے نہ دیں گے اور اگر ایمان لاؤ گے اور فرمانبرداری کرو گے تو تم سبکو ایک ہی تہے طوفا میں نہلا
کر گئے بلکہ ہر واحد کو اسکی اجل مقدر تک پہنچا دیں گے اور علیحدہ علیحدہ ہر ایک کی روح کو قبض کرینگے
یہ اس واسطے کہ جو اجل معین ہے تعالیٰ کے نزدیک وہ تاخیر کے قابل نہیں ہے اور جو اجل کی نصین غلیم

اجل مبرم اور اجل معلق
اجل مکی ایمان

سِبَابَةُ تَبَارَكِ

سَوْمًا نَفَحَ

الہی میں اسکی شہلو کے واقع ہونے کے تابع ہی تو جانتے کہ مرغوب اجل کی شہلو کے حاصل کرنے میں بہت سعی اور کوشش کرو سو حقیقت میں جواب اس شبیہ کا یہ ہے کہ حضرت آدم اور حضرت داؤد علیہما السلام کے قصہ میں اجل اللہ سو سال نہیں نہ سا تہ اس واسطے کہ اجل اللہ اس تعلیق کی طرف کا نام ہی جسکی شہلو میں پائی جاوے اور معلق کے دونوں طرف نکلوا اجل اللہ کہنا مجاز کی طور پر اس واسطے کہ دونوں طرف نہیں ایک طرف اجل اللہ ضروری ہے بس یہ معلوم ہوا کہ اجل اللہ کی تاخیر کسی طرح ممکن نہیں ہے یاں تقدیم اسکی ہو سکتی ہے لیکن اسی طور پر جو مذکور ہوا یعنی تعلیق کی دو طرفوں میں سے ایک کو ایسی چیز کے ساتھ معلق کرنا جو پائی نہ جاوے اور دوسری طرف کو اس کی ضد کے ساتھ معلق کرنا یہ جب وہ چیز پائی نہ جاوے گی تو ضد اسکی ضرور پائی جاوے گی بس یہی دوسری طرف ثابت ہوگی اور وہی اجل اللہ ہی جو علم الہی میں واقع ہو جاتا ہے اور اس میں جو فرق ہے اسکی گنبد یہ ہے کہ واقعہ چیز کا موثر ہونا غیر واقع سے منقول نہیں ہے یعنی عقل میں نہیں آتا اور واقع کا مقدم غیر واقع پر منقول اور ثابت ہے اور اجل اللہ دونوں طرفوں میں سے واقع کی طرف متعلق ہوتی ہے اسکی دوسری طرف غیر واقع ہوتی ہے اور اگر کسیکو اسجگہ شبیہ گذرے کہ اجل معلق کی تاخیر جیسا نبوی میں بہت سی آئی ہے چنانچہ بر والدین کے مقدمہ میں آپ نے فرمایا ہے کہ لَا تَزِدْ فِي الْقَصَا إِلَّا التَّيْسَ یعنی نہیں زیادہ کرتی عمر کو کوئی چیز مگر گھوڑی کرنا خصوصاً ما باپ کے ساتھ اور اپنے خویش اور اقربا کے ساتھ صلہ رحمی اور نیک سلوک کرنے کے مقدمے میں آپ نے فرمایا ہے کہ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَبْسُطَ لَهُ فِي رِزْقِهِ وَيُنْسَأَ لَهُ فِي أَثَرِهِ فَلْيَصِلْ رَحْمَتُ بَعْضِ بَشَرٍ كُنَاوَلِ كِي كِي جاوے اسکی رزق میں اور تاخیر کی جاوے اسکے پیچھے یعنی اسکی اولاد اور نسل بہت دنوں تک بے توجہ جائے کہ صلہ رحمی کو اپنا شبیہ کرے اور اپنے خویش اور اقربا سے سلوک کرے اور دعا کے باب میں آیا ہے کہ إِنَّ الدُّعَاءَ وَالسَّلَاةَ لَيُعْلِيَانِ وَلَا يَزِيدُ الْقَصَا إِلَّا الدُّعَاءَ یعنی قضاء الہی کو کوئی چیز دور نہیں کرتی مگر دعا و سجدہ میں اجل کی تقدیم کا کہیں ذکر نہیں ہے اور حال یہ ہے کہ اس تقویر کے بموجب تقدیم ہو سکتی ہے تاخیر ممکن نہیں بلکہ تصور بھی نہیں ہے سو جواب اسکا یہ ہے کہ تاخیر کا مقصود نہو نا اس تقویر میں اجل اللہ کے ساتھ مخصوص ہے اور اجل اللہ تعلیق کی دونوں طرفوں میں سے ایک طرف ہی جو علم الہی میں معین ہے اور حدیثوں میں جو تاخیر

ح

ح

ح

انہی سے وہ بھی اسی تعلیق کی دونوں طرف نہیں سے ایک طرف ہی لیکن بے تعین علم بشری کی نسبت
 اس صورتیں کچھ آپس میں منافات نہ ہی لیکن تقدیم کو جو حدیثوں میں ذکر نہیں کیا اسکی وجہ یہ ہے کہ آدمی
 اکثر موت میں تاخیر چاہتا ہے نہ تقدیم پس اس صورت میں جو عمل تاخیر کے سبب پڑے ہیں اُنکا بتانا ضرور
 سوا سطح دعا کی قبولیت اور مطلب کا جلد حاصل ہونا کہ بے چیزیں آدمی کی مرغوب اور خواہش کی طرف
 انہیں جلد ہی چاہتا ہے اس واسطے اس میں تقدیم ہی انہی ہی اس طرح وہ چیزیں جن میں خوف دلانا منظور
 جیسے بغاوت اور بابا کی نافرمانی اور زمانہ کی کثرت سوا میں موت کی تقدیم اور عمر کی کوتاہی سے
 بھی ڈرا دیا ہے سو علم بشری کی نسبت سے اہل معلق میں تعلیق کی دونوں طرف نہیں سے ایک طرف کی تاخیر
 جائز رکھا ہے جس طرح تقدیم بلاشبہ جائز اور درست ہے اور تعالیٰ نے اس علم میں اسباب اور مستیبات
 کے کارخانے کو اسطور سے مبہم اور محض رکھا ہے اگر یہ ایہام درمیان میں نہ ہوتا اور تعلیق کی دونوں
 طرف نہیں سے ایک طرف کا یقین ہو جاتا تو سعی اور کوشش کا کارخانہ بالکل برسم برسم ہو جاتا
 کلام الہی اس صورت میں اہل اللہ کی تاخیر کو نفی کرتا ہے اس واسطے کہ وہی طرف واقع ہو نہ والی ہی نہ تہہ کہ
 دونوں طرف نہیں سے ایک طرف مبہم کو نفی کرتا ہو اور ظاہر میں ان کے طور پر جو تقدیم اور تاخیر میں فرق
 نہیں کرتے یوں کہہ سکتے ہیں کہ اس صورت میں اہل اللہ کی تاخیر کی نفی اس کے بعد فرماتے ہی اور
 حدیثوں میں جو تاخیر کا جواز پایا جاتا ہے وہ آئینے قبل ہی نہ بعد آجائیکے تو اب آیت اور حدیث کے مضمون
 میں کچھ منافات باقی نہیں ہے لیکن بعض ضعیف حدیثوں میں آیا ہے کہ دَابَّتْ رَجُلًا اَنَا وَمَلَکُ الْمَوْتِ
 لِيَقْبِضَ رَوْحَهُ فَجَاءَ رُوحِي بِالْاَلَدِ فَنَزَعَهُ مِنْ يَدَيَّ يَسْ دیکھا میں نے ایک شخص کو کہ آیا اس کے
 پاس ملک الموت تاکہ قبض کرے اسکی روح پہر آیا اس پاس نہ اسکا لینے وہ بھی جو بابا کی زمانہ وادی
 اسکو حاصل ہوئی تھی اور چھین لیا اس روح کو ہاتھ سے ملک الموت کے سوا اس صورت میں اہل اللہ کی
 تاخیر آنے کے بعد بھی ثابت ہوتی ہے البتہ اگر یوں کہا جاوے کہ ملک الموت کا انا اہل اللہ کے آنے کو
 لازم نہیں ہے تو ہو سکتا ہے لیکن یہ بات عقل سے دور کہتی ہے پس تحقیق یہی بات ہے کہ تعلیق کی دونوں
 طرف نہیں سے اہل اللہ اس طرف کا نام ہے جو ہو نہ والی ہی اور سب مناسب شرطوں کو جامع ہی اور اگر

موانع اور مخالف کو مانع اور اگر مفسر و تفسیر اس آیت کے معنی اسطور سے کہہ دیں کہ یوحنا کہ اہل
 اہل مسمیٰ سے اہل تبرم جو یقینی ہی وہ مراد ہی اور اہل اقدس سے یہی مراد ہی اور اس اہل
 مبرم میں جس طرح تاخیر نہیں پائی جاتی تقدیم بھی نہیں پائی جاتی ہے لیکن تاخیر کی نفی پر اس واسطے کہ اتفاق کیا
 کہ یہ مقام اسی بالگو جاتا ہے کہ تاخیر کی نفی سے ڈرا دیا جائے تقدیم کی نفی سے کہ یہ مطلب کا عکس
 اور تحقیق بات یہ ہے کہ اہل کی تین قسمیں ہیں ایک مبرم اور مخموم یعنی یقین کی گئی ہے کہ اس میں تردد و
 شبہ ہرگز کبائش نہیں رہتا ہے اور تقدیم اور تاخیر بھی اس میں متصور نہیں ہے اس واسطے کہ تقدیم اور تاخیر
 دو احتمال کو جاتی ہے اور اہل معلق کی دونوں طرفوں سے ایک طرف واقع ہونی والی ہوتی ہے
 سو یہ وہ طرف ہوتی ہے جس کے وجود کی شرطوں کا مجتمع ہونا اور اسکے موانعات کا دفع ہونا علم الہی
 ثابت ہو چکا ہے اور یہ طرف مقدم ہوتی ہے دوسری طرف پر جو واقع ہونی والی نہیں ہے اور تاخیر
 ہرگز قبول نہیں کرتی بطور سے کہ اوپر گزر چکا ہے اور یہ دوسری قسم ہے اور یہ دونوں قسمیں اہل
 ہیں اور تیسری قسم اہل معلق کی دوسری طرف ہے جو غیر واقع ہے اور اسکے وجود کی شرطوں کا مجتمع
 اور اسکے موانعات کا دفع ہونا علم میں ثابت نہیں ہوا ہے اس واسطے کہ تقدیم اور تاخیر دونوں ہونے
 میں اور اس قسم کو وہی اور احتمالی کہتے ہیں اور معنی آیت کے یوں بھی ہو سکتے ہیں کہ اگر تم لوگ ہماری
 فرمانبرداری اور بندگی اور پرہیزگاری کرو گے تو تم کو تعالیٰ دنیا کی پکڑ سے نجات بخشنے گا اور ہم پر
 تم کو کسی عذاب اور بلا میں جیسے قحط اور وبا عام میں گرفتار نہ کرے گا اور اگر مری فرمانبرداری اور بندگی اور
 پرہیزگاری نہ کرو گے تو تم سب ان بلاؤں میں گرفتار ہو گے لیکن وہ موت جو مقرر ہے جس کی واسطے سے
 دفع ہونے والی نہیں ہے پیغمبر کی اطاعت اور فرمانبرداری اور پرہیزگاری کی بڑی تاثیر یہی ہے کہ دنیا کی
 بلاؤں سے بچ جائے نہ کہ موت دفع ہو جاوے اس واسطے کہ اہل اقدس میں تاخیر نہیں پائی جاتی اور کسی
 چیز سے اس میں تاخیر نہیں ہو سکتی لیکن جب یہ معنی ہوں گے تو پھر وہی سوال وارد ہو گا کہ بعضی صبیح
 حدیثوں میں نیک عمل کے سبب موت میں بھی تاخیر ثابت ہوتی ہے سو بد و ناسبات کے کہ اہل
 کی دو قسمیں کی جاوین ایک وہی اور تعلیق اور دوسری اہل اقدس اور تحقیق کی واسطے کہ تاخیر نہیں ہے اور

کوئی بات بن نہیں پڑتی تھوٹھ کہ حاصل اس سب تقرب کا یہی کہ تعالیٰ کے علم میں حودت بر شخص کی ہو
 گیا اسلئے مقدار مقرر کی گئی ہے اس میں کس طرح سے تاخیر نہیں پائی جاتی لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ کہہی تم
 جانتے اس بات کو کہ بر شخص کو موت کا خراج چلنا اپنے وقت مقرر پر ضروری ہے اور اگر تم کہو گے کہ ہم منکر
 موت کے نہیں ہیں تو ہم کہتے ہیں کہ تمہاری حرص اور محبت دنیا کے کاموں پر اس مرتبے کو پہنچی ہے کہ گو یا
 تم اپنی موت کے آنے سے اپنے وقت پر منکر ہو اور ہر وقت تم انہی چیزوں کی تلاش اور کوشش میں رہتے
 ہو جس سے موت دفع ہو جاوے اور وعدہ ٹل جاوے اور عمر بڑھ جاوے اگر اس کا ٹکڑا تو یقیناً مل
 رہو تا کہ اُس وعدہ میں کتنی بڑھتی ہوئی ہوئی نہیں ہے تو اس یہود و کلام کے پیچھے نہڑتے اچھلے پر تعالیٰ نے
 مختصر بیان فرمایا تاہم اس قصہ کی یوں ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے تعالیٰ کا حکم اپنی قوم کو پہنچایا اور
 عذاب الہی سے خوف دلایا اور انکی قوم نے انکو چٹھلا یا اور انکی بات کو نہ مانا یہاں تک کہ صد بار برس
 اس بطور پر گزرے اور لوگوں کی کتنی بدبختیاں گزر گئیں جو شخص اُس قوم میں مرتبے قریب ہوتا تھا اپنی اولاد
 کو نصیحت کر جاتا تھا کہ خبردار اس شخص سے بچے حضرت نوح علیہ السلام سے بچے رہنا اور ہرگز اسکی بات
 نہ سننا اور اپنے باپ دادوں کے طریقہ کو مت چھوڑنا اس واسلئے کہ یہ بڑا دیوانہ ہو گیا ہے ایسی تباہی
 بکا کر تا ہے ہماری عمریں گزر گئیں کہ بھوکہ جوتھے وعدہ ونسے ڈرایا کیا اور کہی اسکا وعدہ سچا نہیں ہوا تو
 اس قدر انکی ذلت اور حقارت کے درپے رہتے تھے کہ چوٹے چوٹے اپنے لڑکوں کو اپنے پیچھے لگا دیا کرتے تھے
 تاکہ ہنسے اور مسخری اُپکی کریں اور آپ کو تہر ماریں اور جب حضرت نوح علیہ السلام نصیحت میں چمکے کڑی
 کرتے اور عذاب الہی سے زیادہ خوف دلاتے تو وہ بد بخت اُپکو اس قدر مارنے کے آپکے بدن اور چہرے
 خون بہنے لگتا لیکن حضرت نوح علیہ السلام کو تعالیٰ نے اس قدر حلم اور بردباری عطا کی تھی کہ باوجود اس
 ظلم اور تعدی ان بد بختوں کے آپ ہمیشہ جناب الہی میں یہی دعا کیا کرتے تھے کہ اس میری قوم کو
 بخش دے کہ یہ مجھ کو نبی جا کر یہ نہیں کرتے ہیں اور تیرے پیغمبر کے ساتھ اپنے گمان میں بے ادبی نہیں
 کرتے ہیں بلکہ یہ لوگ جاہل میں اپنی نادانی سے ایسی حرکتیں کرتے ہیں انتہی اور اس قصہ کو اس جگہ پر
 اس واسلئے بیان فرمایا کہ اسی سورہ میں حضرت نوح علیہ السلام کے عرض احوال میں یہی مضمون بالکل مذکور

اُنکو نفرت ہو گئی وَ اِتٰی کُلَّمَا دَعَوْهُمْ اور بے شک میں نے جسوقت بلایا اُنکو عبادت اور نعو
 اور اپنی فرمانبرداری کی طرف سوا اپنے نفع کیوا سٹے نہیں تاکہ انہر کچھ مجھکو حکومت حاصل ہو اور مجھکو
 اس نصیحت کرنے کی عوض میں اُن سے کچھ بلکا انہی کے خاص نفع کیوا سٹے یعنی لِتَغْفِلَ عَنْهُمْ تاکہ بخش
 دے نُون اُنکے پچھلے گناہ اور اس سبب تیری رحمت کی لیاقت پیدا کریں اور تیرے قہر اور غضب سے
 نجات پاویں جَعَلُوا اَصْحٰبَهُمْ فِیْ اِذَا نُهُمْ کر لیں اُنھیں انچہ اپنے کا نونین تاکہ میری نصیحت کی
 آواز بھی اُنکے کا نونین نہ پہنچے وَ اسْتَفْشَوْا بَیْنَهُمْ اور لیٹے اپنے کُڑے اپنے اوپر تاکہ میری موت
 نہ دیکھیں اور آواز بھی میری نہ سنیں اور ایسا نہ ہو کہ تانہ کے ہٹنے کیوقت کہیں اٹھکی دھیلی ہو جاوے اور کوئی
 بات میری اُنکے کا نونین پر جاوے اور باوجود ایسی نفرت کے کہیں اُن گناہوں کو نہیں گرفتار تیرے چہرے
 تو کیا اچھی بات ہوتی کہ غضب اور قہر الہی تو تھوڑا اُن سے کم ہو جائے لیکن انہوں نے اسکا اٹا کیا اور
 براہیو نہیں اور یہی زیادتی کی وَ اَصْحٰبُ اور اصرار اور برٹ کی انہوں نے گناہوں پر وَ اسْتَکْبَرُوْا و استکبر
 اور تکبر کیا انہوں نے میری فرمانبرداری سے انتہا دیکھا کر کرنا اور یہ لوگ یہہ سمجھے کہ میں اپنا حکم انہر
 چلایا جا رہا ہوں اور انکی ریاست لیا جا رہا ہوں اور اس جیلے سے اُنکو اپنا تابع کیا جا رہا ہوں تاکہ اُن
 کچھ مجھکو فائدہ دینا و مٹی حاصل ہو دے اور یوں سمجھے کہ یہہ جو چہ چہہ مجھکو سمجھاتا ہی اسکا مطلب یہہ
 کہ اس اپنی بوج اور چہوشی بات کو علیحدہ علیحدہ ہر ایک کو سمجھا کے اپنا ذریعہ کر لے اور اپنے بل پر اس
 اور اپنی بات ہر ایک کے دلیں تہا دے اسی سبب سب کے سامنے کہل کے کہہ نہیں سکتا ہی تاکہ ہم
 سب ملے اسکی بوج بات سے خبردار نہ ہو جاویں اور سب کے سب مجمع میں اسکو الزام نہ دے دیوں
 معلوم ہوا کہ یہہ شخص فریبی دغا باز ہی ہرگز خیر خواہ نہیں ہی پیر جب مجھکو اسکا مطلب معلوم ہوا کہ
 میرے پوشیدہ سمجھانے سے یہہ لوگ بدگمان ہوتے ہیں اور مجھ سے زیادہ بہا گئے ہیں تب نصیحت
 کر نکلا دوسرا طور اختیار کیا میں نے اِتٰی دَعَوْهُمْ جہاں پہر بلا یا میں نے اُنکو تیری عبادت کی
 طرف برلا اور کیلے ہر ایک کے مجمع اور مجلسوں میں اور اُنکو کہلا کہلا الزام دیا میں نے اور اس بات کو
 ثابت کیا میں نے کہ غیر اللہ کی عبادت دنیا میں حجاب کا اور حق میں خدا کا سب ٹپگی اور حق کا

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

مَوَدَّةُ نَفْسِ

عبادتِ جمال کے انوار حاصل ہو گیا اور اسکی ہر بانی کا سبب بڑگی تاکہ انکی بدگمانی دفع ہو جاوے
لیکن دیکھنا میں نے کہ اس کہلی نصیحت نے ایک دوسری بدگمانی اسکے دل میں پیدا کی یعنی دوسرے پہچنے
کہ جس نے اسکے پوشیدہ کہنے کو جو مانا تو اسکی عوض میں بھروسہ کے سامنے الزام دیتا ہے اور جہاں
خفت اور قضیعتی چاہتا ہے چنانچہ عرب میں یہ مسئلہ مشہور کہ النصح بین الملک لا یفترق یعنی نصیحت کی بنا
سب کے سامنے رنج اور قلق میں ڈالتا ہے اور اس مرتبے کی نصیحت کر لیکو اپنی خواہی بجائی اور لایا
ہو کے نصیحت کر لیکو تیسرا طریقہ اختیار کیا میں نے تم اپنی اعلیٰ لکھتم و کسیرت لکھتم انسانا
پھر تحقیق ظاہر کی میں نے ان پر دعوت اور ثابت کیا اسکو عقلی دلیلوں اور طبعی حجتوں سے اور پوشیدہ
یہی کی میں نے انکو دعوت اور اسکو کشفی دلیلوں اور وجدانی حجتوں سے ثابت کیا لیکن ایک قسم کی پوشیدہ
سے جسے عقلی دلیلوں کے میل میں کشفی دلیلوں کو بھی بیان کر دیا اور فقط کشف پر اتکا کیا میں نے اسواسطے
ایسا نبو کہ اسکے سچ جاننے میں انکو تامل ہووے اسواسطے حقیقی فی اسررت کے بعد اس معصود کو جو
نوع پر دلالت کرنا ہی ذکر فرمایا اور اعلیٰ لکھتم اعلیٰ انو یا اسواسطے کہ یہاں ہر طرح سے اعلان اور تلو
پایا جاتا ہے اور وہ ان ایک جہد سے پوشیدگی پائی جاتی ہے نہ دوسری وجہ سے سو ظاہر اور پوشیدہ
دونوں طور سے سمجھایا میں نے تاکہ دونوں بدگمانیاں انکی دفع ہو جاویں یعنی ظاہر کی بدگمانی پوشیدہ
سے اور پوشیدہ بیان کر لیکو بدگمانی ظاہر کے بیان سے دور ہو جاوے لیکن دیکھنا میں نے کہ تبصرون
طریق سے دعوت کرنے میں کچھ فائدہ نہوا اور خطابی اور عقلی اور کشفی تینوں قسم کی دلیلوں کے بیان
کرنے سے کچھ حاصل نہوا اور اسکے ظاہری احوال کو دیکھنا میں نے کہ اس کفر اور گناہوں کی شامت سے
جائیں برس ہو کہ قطع میں مبتلا ہیں کینیا اور بار بار مال اور اسباب اور جانور انکے سب خراب اور ہلاک
ہوے ہیں اور عورتیں انکی باج ہو گئیں اور اولاد جو نابند ہو گیا ہے اور چشمے اور نہریں انکی سب خشک
ہو گئیں ہیں تو اسوقت میں یہ سوچا میں کہ اب یہ لوگ اس ہلا میں گرفتار ہیں اور جان سے تنگ ہیں
ایسے وقت میں اس دنیاوی نعمتوں کا لالچ دلا کے انکو راہ پر لایا جائے شاید اس دنیاوی نعمت کو دیکھ کر
میلکہ قبول کر لیں اور راہ پر آجاو میں پھر جب اس طریقہ کی بہتری اور خوبی انپر کہل جاوے گی تو اسوقت انکی

نیت ہی خالص ہو جاوے گی اور اپنے مطلب کو پہنچ جاوے گی اسے اس کا جو اپنے دل میں سوچ کر دوسرا
 ڈھنگ ڈالا اور دعوت اور سبھانے کا طریقہ دوسرے طور سے شروع کیا میں نے فطرت
 استغفرنا انکم پہر کہا میں نے کہ بخشش طلب کر اپنے گناہوں کی اپنے پروردگار سے اگر تم سے
 اس کی عبادت اور پرہیزگاری جیسی چاہئے سب شرطوں کی رعایت سے نہیں ہو سکتی اس واسطے کہ
 اِنَّهٗ كَانَ عَقْبًا اَبْدَنُکَ وہ تمہارا پروردگار بڑا بخشنے والا گناہوں کا بھی اور اگر سب گناہ اور
 برائیاں تمہاری نہ بخشے گا تو اتنا تو ضرور ہو گا کہ یہ جو تم اپنے گناہوں کے وبال سے اس ملازم گرفتار
 ہو سو اس دنیا کی بلاؤں سے تو نجات پاؤ گے يُنْزِلُ السَّمَاءَ عَلَيْکُمْ مِزْرًا اے پیسے گا بدلی
 کو تم پر برسی ہوئی نہ اسطور کی جیسے خشک بدلی اب قحط کے دنوں میں آتی ہے اور تم کو جو نشی طبع ملا
 اور حسرت اور افسوس میں گرفتار کرتی ہے وَيُمِدُّکُمْ بِأَمْوَالِکُمْ اور مدد کرے تمہارے مالوں کی نیت
 سے یعنی کہیتوں اور چراگاہوں اور جانوروں اور انکی نسل اور دودھ اور گہی کی پیدائش کی زیادتی
 سے وَيَنْهَنَ اور مددگاری کرے گا جو تونے پیسے ان رطوبتوں سے جو حوض کے استحکام کی واسطے مستعد
 ہو ورنہ اور اب تمہاری عورتوں کے بدنوں سے خشک ہو گئی ہیں تجھے کے قابل نہیں رہیں جس طرح برسات کا
 پانی قحط اور بیوست کے غلبے سے خشک ہو گیا ہے اور تمہاری مٹی ہی خشک ہو گئی ہے وہ ہی نقطہ ہوئے
 قابل نہیں ہے اور جب تمام عالم میں رطوبت پہیلے گی تو وہ رطوبت ہی تمہارے اور تمہاری عورتوں کے
 بدنوں میں پہراوے گی اور یہ برسوں سے بیوست جو تمہارے مزاج پر چھا گئی ہے اس کے ساتھ وہ رطوبت ملے
 اعدال پہر پہنچاوے گی اور یہ اعدال کا پایا جانا اولاد زینہ پیدا ہو نیکا سب بڑے گناہیں نیکا اس واسطے
 کہ رنگی پیدائش کی واسطے رطوبت کی کثرت چاہئے اس واسطے کہ عورتوں کا مزاج بہت مرطوب ہوتا ہے
وَيَجْعَلُ لَّکُمْ حَسَنَاتٍ اور کرے گا تمہارے واسطے باڈیاں پانی کی کثرت اور جسے اور کنوؤں کے
 جاری ہونے سے وَيَجْعَلُ لَّکُمْ أَنْهَارًا اور کرے گا تمہاری سے واسطے نہرین جاری برسات اور
 اور زمین کے پانی ملنے کے سبب اور پہاڑ زمین پانی جمع ہونے اور آہستہ آہستہ شیب میں اور
 خشک نہ یونین جاری ہوئے سبب یہاں پر پوچھا جائے کہ اس آیت کا مضمون اس بات

دلالت کرتا ہے کہ گناہوں کی شامت سے بھی کبھی قحط پڑتا ہے اور مال اور اولاد کی ہلاکی اور کسبت اور
 باغیوں کی خرابی اور بربادی میں لوگ مبتلا ہوتے ہیں اور استغفار کرنا یعنی مغفرت طلب کرنا اس کے واسطے
 بہت مفید ہے اس واسطے شریعت میں صلوٰۃ الاستغفار مقرر فرمائی ہے اور استغفار کا اس میں حکم
 فرمایا چنانچہ نبی رحمہ اللہ علیہ روایت کرتے ہیں کہ امیر المؤمنین حضرت عمر رضی اللہ عنہ کے زمانے میں ایک شخص
 دفع قحط پڑا سب صحابہ کو لیکر آپ اسے کبوا سٹے گئے اور منبر پر چڑھے تاکہ دعا کریں اور پانی حقیقی
 درگاہ سے مانگیں لیکن منبر پر جا کر سوائے استغفار کے کچھ بھی نہ کہا اور منبر سے اتر آئے اور مکان کو
 چلا جب مکان پر پہنچے لوگوں نے عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین باران کے طلب کی دعا تو اپنے منیٰ اپنے کہا کہ
 میں نے پڑے عمدہ اور قوی سبب باران کو طلب کیا ہے اور یہی آیت اپنے پر ہی رادی کہتے ہیں کہ
 پہر پانی اتنا برساکہ قحط بالکل دور ہو گیا اور بیح بن صحیح حسن بصری رحمہ اللہ علیہ سے روایت کرتے
 ہیں کہ ایک شخص اُنکے پاس آیا اور قحط کا شکوہ کیا انہوں نے اُسے کہا کہ استغفار کیا کر بہرہ دوسرا شخص
 آیا اُس نے اپنے فقر اور افلاس کا کچھ گلا کیا اسکو بھی فرمایا کہ استغفار کیا کر بہرہ تیسرا شخص آیا اور
 کہا کہ میرے لڑکا نہیں ہوتا ہے آپ دعا کیجئے کہ حنفالی مجھ کو لڑکا عانت کرے آپ نے اسکو بھی فرمایا
 کہ استغفار کیا کر پھر چوتھا ایک شخص آیا اور اُس نے اپنی کبتی اور باڑی کے حاصل کی تنہا کی کہ اس میں
 کچھ پیدا نہیں ہوتا آپ نے اسکو بھی استغفار کرنے کی نصیحت کی آپکی مجلس کے لوگوں نے پوچھا کہ آپ نے
 ان چاروں کو ایک ہی امر کی نصیحت کی حالانکہ ہر ایک کا مطلب جدا جدا تھا آپ نے فرمایا کہ میں نے کچھ
 اپنی طرف سے یہ نہیں کہا بلکہ حقیقی نے خود قرآن یعنی فرمایا ہے کہ ان چاروں آفتوں کا دفعیہ
 استغفار ہے اور اس آیت کو آپ نے پڑھا اور امام اعظم ابو یوسف رحمہ اللہ علیہ اسی آیت کی دلیل
 کہتے ہیں کہ استغفار حقیقت میں دعا اور استغفار کرنا ہی نماز اور خطبہ اور دوسرے اسکے لوازمات
 کچھ ضروری نہیں یعنی اگر ہوں تو بہتر ہے اور نہیں تو کچھ سچ نہیں اصل مقصود اس میں دعا اور استغفار
 سی ہی حاصل ہوتا ہے مَا لَكُمْ لَیَا ہُو اِی تَلُوْا حَقَّ قَوْلِیْ کِی عِبَادَتِیْ سَمِعَ اَلْحَکْمَ کَرْتِیْ اور ہرگز گناہ
 میں قصور اور اسکے رسول کی فرمانبرداری سے تکبر اور غرور کرنے ہوشیہ کہ لَا تَقُوْنِ فِیْہِ وَاَقَالِ

امید نہیں رکھتے ہو خدا کی واسطے عظمت اور بزرگی کی کہ اس عظمت اور بزرگی کے سبب اپنے تابعدار
اور فرمانبرداروں کو نقصان اور زیان نہ پہنچا کر زنی کے محال کو پہنچا دیکھا اور طبیعت کی تارکی سے محال کر
فوس کے انواروں سے مشرف کر دیکھا اس واسطے کہ جو شخص کسی کی تعظیم اور بزرگی سے انکار کرنا
تو اس کا سبب ہی ہوتا ہے کہ اس کو آپ سے مل نہیں جانتا تاکہ اس بڑائی کے سبب اس کو اپنے سے
سمجھے تو ایسے شخص کی تعظیم کرنا اور نہ کرنا دونوں برابر اور اس کی فرمانبرداری اور نافرمانی یکساں ہے حق تعالیٰ
کی جناب میں ایسا وہم کرنا باطل اور غلط ہے عقل کے نزدیک ہی بدون فکر و تامل کر کے اس واسطے کہ اگر
اس کی اس عظمت کو جو نام عالم میں جلوہ گرم دیکھ نہیں سکتے ہو تو اپنی ذات ہی میں دیکھو اور اپنی پیشانی
میں نظر اور غور کرو وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا اور بے شک پیدا کیا ہے تم کو بہانت بہانت اور ہر رنگ
پیلے رنگ سے تیرا اور خوب سے اور ہر دوسرا طوہر تہا زنی کا سبب بڑا نہیں پیلے کی نسبت
چنانچہ پیلے عمارت سے ہر خدا کو اس میں ترکیب دیکھتا رہی اصل درست کی پیرائے نطفہ کو بنایا پیرا اس کو
خون بندھا گیا پیرا اس کو بند ہی ہوئی گوشت کی کی پیرا اس میں بعضے کو بڑی اور بعضے کو نرم گوشت بنایا
اور بے سات طور پر زمین روح آنے کے پیلے ہو ہیں ہر جب نفع روح کیا تو تم بچے ہو کما کے پٹ میں مقید
ہوے مٹاؤ لیا ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا تاہم پانو نے اپنی خواہش کے موافق کچھ کام کرنا یا نہ کرنا
دیکھنا کما نے سنا کچھ ہی تم سے ہو سکتا تھا پیرا اس قید خانے سے تم کو خلاصی دی اور ماکے پٹ سے
صحیح سالم باہر نکالا اور ماکے دودھ کی لذت تم کو ملی اور اس کی کو دین پلنے لگا اور دودھ بچے پہلا اور کچھ
پلنے ڈلنے دیکھنے مٹے کی طاقت تم کو عنایت ہوئی پھر چلنے پھر نیوالے بچے ہو تم اور چلنے پھر سہ
تاشے کی لذت تم کو ملی لیکن اپنے ہی گہر اور کو میں پھر نوجوان ہو اور بازار اور باغ اور دریا اور محلوں کی
سیر اور دیکھنا لوگوں کا اور سنا خوش آوازوں کا تم کو عنایت ہوا پھر جوانی کے محال کو پہنچے اور دور دراز
سفر کے مال کھانا سفر کی کچھ ہر متوسطہ کو پہنچے اور عقل اور تجربہ اور تدبیر میں محال کو پہنچے پھر تہا و زمانہ
حاصل کیا تم سے پھر تم کو بدھ میں کھڑے پیرا تاکہ آخر کے سفر کی واسطے مستعد و تیار ہو جاؤ اور قوت ہو
اور غصے کے مضمحل اور کم زور ہو گئے سبب حق تعالیٰ کی راہ چلنے کے موافق تم سے دوسرا وین اور عالم

آخرت کی ترقی کے اسباب کچھ حاصل کرو اور یہ ہی سات طور ہونے دنیا میں زندگی پانے کی قوت سے آخر وقت تک اور اگر اپنے بدن اور اعضا میں اور جو جگہ تین کے انہیں سپرد کی گئیں اور چہاں گئیں غور کرو اور دیکھو تو ظاہری رکے تمہارے بدن کے ہی سات طور کو شامل ہیں جسے کہاں کہ زینت اور حفاظت کیواسطے ہی اور گوشت قوت اور گرمی کیواسطے ہی اور پٹے جلنے ڈلنے کیواسطے ہیں اور رگین اور آئینہ خدا کے پنپانے کیواسطے مقربین اور شہر آئین کی رگین روح کے در آنے کیواسطے مقربین اور بدن ستون یعنی تمہارے قائم مقام ہیں اور دھن قوتوں کی حامل اور زندگی کی سواری ہیں اور آسمان پر اپنی سفارشی طور سے نفیس اور شریف ہیں اور پوشیدگی کے عالم میں ہی جیسے رکن تمہارے سات طرح پر واقع ہوں ہیں پہلے قوی اور دوسرے ضعیف سے عقل اور چوتھے سراور ہانچو جن روح اور چٹھیں نفی اور ساتویں انھی یعنی بہت نفی جو غیب الغیوب اور عین جمع تمہاری ذات کی ہیں اور آسمان بھی بر طور سفارشی طور سے بہتر اور اعلیٰ ہیں پیر ہا وجود ان چیزوں کے ٹکوکا ہوا ہے جو غیب کو ظاہر پر اور معقول کو محسوس اور آئینہ گو کہ مشہور پر تاس نہیں کرتے ہوا اور افاق کو نفس کے ساتھ مطابقت نہیں دیتے ہوا مگر

كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا لَّيْسَ فِيهَا مِثْلُ شَيْءٍ أُخْرَىٰ ۚ كَذَٰلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ

طبع طبع یعنی ایک کے اوپر ایک اور ہر طبقہ موٹائی اور ہلکی اور کثرت کی اور بڑائی میں اپنے نیچے کے طبقہ سے زیادہ ہے اور آسمانوں کا سات ہونا اور ہر آسمان کا اپنے نیچے والے آسمان سے زیادہ ہونا اس طرف دیکھنے سے بوجھا جاتا ہے اسواسطے کہ سات حرکتیں مختلف سات سنار وکی ظاہر دیکھی جاتی ہیں اور ہر سنار یکجا حاجب اور کاشف دوسرا سنار دیکھا جاتا ہے سو عقل سے صراحت یہ بات معلوم ہوتی ہے کہ یہ ساتوں سنار ایک آسمان پر نہیں ہیں بلکہ ہر ایک جد سے جد آسمان پر ہیں اور انکی حرکتیں جو دوری دیکھی جاتی ہیں تو اس سبب سے بوجھا جاتا ہے کہ ہر ایک آسمان کے کی شکل ہی ایسے گول ہے اور دوسرا آسمان جو اس کے نیچے ہی گہرے ہوئے ہے اور اگر اب نہ ہوتا تو سنار کی حرکت زمین کے نیچے کسی طرح سے نہ ہو سکتی اور یہ بات ظاہر ہے کہ جو چیز کسی دوسری چیز کو گہرے ہوتی ہے تو گہرے نہ ہونے زیادہ ہوتی ہے گہری گہی سے اتنے یہ بات ثابت ہوئی کہ ہر نیچے کے آسمان سے اس کے اوپر کا آسمان

پڑا ہی وَجَّعَ الْقَمَرُ قَبْلَ تَوَسُّعِهِ اور کر دیا ہی چاند کو ان ساتواں آسمانوں کے درمیان میں روشنی کا سبب کامل
 جو دوسرے ستاروں کی روشنی سے بہت زیادہ ہے گو یا کہ اسکی روشنی کے مقابل میں دوسرے ستاروں کی
 روشنی نہیں ہی تاکہ یہ دلیل ہو اسباب پر کہ ظلمانی عالم میں نور کا فیض پہنچا ناممکن ہے وَجَّعَ الشَّمْسُ سَبَابًا
 اور کر دیا ہی سورج کو ایک چراغ چمکنا یہ اسطور کا کہ چاند کی روشنی حقیقت میں اسی چراغ سے ہی بطور سے
 کہ مصل کے ہوے لوہے کے تختے پر چراغ کی روشنی پڑ کر اُس تختے کو چمکادی جی تاکہ تم لوگ اسباب کو پہچان لو
 کہ عالم نور میں ہی ایک ایسی ذات درکار ہے جو فیاض کے مبد سے فائض اور مستفید ہووے اور اسکی سبب
 سے جو استعداد اور لیاقت اسکی رکھتے ہیں مستفیض اور متور ہووین اور اپنی ترقی کا احوال پیغمبروں کی ترقی کی نسبت
 سے اسطور پر قیاس کر لو اور بہرہی جان لو کہ علم اور عمل میں شریعت کی پیروی کے سبب غلت اور تباہی
 دور ہوتی ہے اور نور اور روشنی کی طرف ترقی حاصل ہوتی ہے چنانچہ پیدائش بطور زمین ترقی کا حصول
 بچپن سے جوانی کو اور جوانی سے بڑاپے کو پہنچا حکمت اور قدرت میں طبیعت کی تابعدار سے ہوتا ہے اور اگر
 عالم علوی کے ترقیات کے درجے اپنی نظر کے تصور کے سبب سے بعض بہت جلد ترقی سے ہم در یافت نہیں کر سکتے تو
 عالم سفلی کے یعنی دنیا کی ترقیات اور ترقی میں نظر کرو اور دیکھو وَاللّٰهُ اَعْلَمُ مِنَ الْاَدْوَانِ اور اللہ تعالیٰ
 آگاہا ہی مخلوق میں سے اس واسطے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جو تمہارے سب کے باپ ہیں انکو زمین سے پیدا
 پہراگئی اولاد میں نطفہ کو ولادت کا بیج بھرا یا اور نطفہ کو غذا سے پیدا کیا اور غذائاتی جی یا حیوانی اور یہ
 دونوں چیزیں زمین سے پیدا ہوتی ہیں بعضی بلا واسطہ اور بعضی بے واسطہ سو مگر ہر چند کہ زمین سے بلا واسطہ
 نہیں پیدا کیا تاکہ یوں کہا جاوے کہ اَنْتُمْ مِّنَ الْاَدْوَانِ انبأنا و لیکن تمہاری پیدائش کا سلسلہ آخر
 کو زمین تک پہنچتا ہے تو کہہ سکتے ہیں کہ اَنْتُمْ مِّنَ الْاَدْوَانِ فَهَیْثُمَ یَے پیدا کیا انکو زمین سے پہر پیدا ہو تم
 نبأنا پیدا ہونا اس واسطے کہ اصل قریب تمہاری جو نطفہ ہی سو وہ زمین سے پیدا ہوتا ہے لیکن ایک واسطے
 سے اور اصل بعد تمہاری یعنی پہلی حضرت آدم علیہ السلام میں جو بے واسطہ زمین سے پیدا ہو ہیں اور جنہ
 دنیا کے جسم میں ان سب سے ذیل اور خوار زمین کا جسم ہی اس واسطے کہ جو چلنے والا ہی وہ اسکو زندہ
 اور باوجود اس ذلت کے جو تمہاری اصل میں پاشی جاتی ہے پہر تمکو اب سعادت والا پیدا کیا کہ دنیا میں ہی

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سَمَاءُ فَجَّ

عزت اور بزرگی سے نوازا جسے غنی اور عالم اور بادشاہ کیا اور دین میں نبوت اور رسالت اور امامت اور خلافت اور قبطیت اور ارشاد اور ولایت کی بزرگیوں سے عزیز اور سرفراز کیا کہ يُعْطِيكَ مَا يَشَاءُ پہر پہر کا ٹکڑا اسی زمین میں باوجود اس تمہاری بزرگی کے جو غنہ حاصل کی ہے تاکہ تمہارا بزرگی کے سب سے زمین ہی قدر اور منزلت پیدا کرے اور تمہارے بزرگوں کی قبریں متبرک اور زیارت گاہ عام اور خاص لوگوں کی ہونیں فَيَخْرِجُكُمْ اَخْرَاجًا اور نکالے گا تمکو زمین سے دوسرے بار نکالنا سو اس نکالنے کے جو نطفے سے نکلا تھا اور اس دوسری بار کے نکالنے میں زمین کے جزو کو تمہارا وجود میں بہت ترقی اور عظمت حاصل ہوگی جو کسی کے وہم اور خیال میں نہیں آسکتی ہے اور اس کی بزرگی حاصل ہوئی ہے سب تمہارا جسم اس مالک الملک کے مشاہدے اور دیدار کی لیاقت پیدا کر لگا اور اس کی جہشگی کی حضور ہی اور ہمایلی سے مشرف ہو گا اور اس آیت کی تفسیر سے معلوم ہو گیا کہ يَخْرِجُكُمْ کی تاکید مصدر سے کرنے کی یہ وجہ ہے اور فیدم کی عادت سے تاکید نرنیکی یہ وجہ ہے اور یہ بھی معلوم ہوا کہ اَنْتُمْ کی تاکید انباتا سے کرنا بلکہ انباتا سے کرنیکی وجہ یہ ہے اس واسطے کہ عادی کی فقط ایک ہی قسم ہی اور اخراج کی دو قسمیں ہیں ایک تو اخراج ابتدا سے جیسے آدمی کے نطفے سے پیدا کرنا اور دوسرا اخراج ابداع کے بعد یعنی مارنے کے بعد پہر چلا کر نکالنا سو ابتدائی اخراج احترام کو واسطے مصدر نوعی سے تاکید لانا ضروری اور انتہا کرنا فرمایا اور اگر اَنْتُمْ انباتا ارشاد ہوتا تو معلوم ہوتا کہ حق تعالیٰ نے آدمی کو زمین سے بدو کسی واسطے کے اگایا جس واسطے کہ فعل کی تاکید مصدر سے واسطے لاتے ہیں کہ مجاز کا وہم جاننا اور اسناد حقیقی کا ثبوت پایا جاوے اور یہاں اسناد مجازی ہی منظور ہے واسطے کہ کوئی کو زمین سے اصل اور نطفے کی واسطے پیدا کیا ہے یعنی زمین سے انکی اصل اور نطفے کو پیدا کیا اور نطفے کی طبیعت کو خواہش سے اور باپ کی شہوت کے تقاضے سے بے لوگ پیدا ہوئے ہیں اور اگر تمہارا خاطر میں یہ شبہ گزرے کہ یہ جتنے عالم علوی اور عالم سفلی کی ترقیات سے ایک جنس کی جتنی قسمیں تین شکلوں شامل ہے اور تم عبادت اور تقویٰ اور اطاعت کے مرتبوں کے موافق خاص ترقیوں کا جسے وعدہ کرنے ہو تو اس کے جواب میں ہم تم سے کہتے ہیں کہ اس خاص ترقیوں کے ہی گواہ

اور شاہ اس عالم سفلیٰ میں جو قریب تمہارے ہی موجود ہے کہ اللہ جَعَلَ لَكُمْ الْاَرْضَ مِثْلًا اور
 اللہ تعالیٰ نے کو دیا ہے تمہارے واسطے زمین کو فرش سپر کہا ہے پتے پتے اُتبتے سیر کرتے ہو لَتَسْلُكُنَّ
 فِيهَا سَبِيلًا فِجَا جَا تا کہ چلو اس زمین سے بہت لمبی پوری راہیں سو باجوہ و اس بات کہ تمام زمین
 ایک فرش کے طور پر ہے لیکن بعض کو مشرق کی طرف اور بعض کو مغرب کی طرف اور بعض کو پہاڑوں کی طرف
 بعض کو بسنوں کی طرف اور بعض کو جنگلوں کی طرف ہم راہ چلاتے ہیں اور ہر طرف میں ان چلنے والوں کو اپنے
 مطلب کی ایک بات حاصل ہوتی ہے اور اس سب سے ہر ایک کو ترقی اور مرتبہ حاصل ہوتا ہے یہاں چنانچہ
 چاہئے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے ابتدا نصرت سینے و مالک لار جون تہ و قادر سے یہاں تک چار مرتبے
 اپنے معبود کا نام پاک ظاہر کر کے لیا ضمیر اور اشارے پر کفایت ملی اگر ہر اہل روہی اس جگہ پر کافی تباہی
 اپنی زبان کو مشرف کرنا اور لذت حاصل کرنا اس نام پاک سے منظور تھا اس واسطے اس پر کفایت ملی
 اور اس بات پر خبردار کرنا بھی منظور تھا کہ ابتدائے تمہا تک اور عرش معلیٰ سے فرش تک اور اغل سے
 افاق تک جیسے اعلیٰ سے ادنیٰ تک تمام مخلوق کو ترقی بخشنے والی اور ادنیٰ سے اعلیٰ مرتبے کو پہنچانے والی
 وہی ایک ذات پاک ہے اور وہ ذات پاک اس طرح کی عظمت اور قدرت رکھتی ہے کہ کوئی چیز چنانچہ عالم کی
 قسموں نے جن جنوں یا فرشتے یا انسان عشر عشر اس بزرگی کا نہیں کہتی پھر ایسی ذات پاک کی عبادت اور
 فرمانبرداری سے موند ہو مٹا اور انکار کرنا پڑے ورنہ جی نرا جی اور نقصان ہی اور ان کو لیا و لگی تریب ملان
 ان کو ابھرنے کے مقدمہ کو خلانے میں ایک نکتہ باریک کی رعایت منظور ہے اور وہ یہ ہے کہ جب آدم کو
 منظور ہو کہ کسی کی عظمت اور بزرگی دریافت کرے تو اس کو چاہئے کہ پہلے اپنے اتوال کو غور اور تامل
 دلچسپی کے اسکی بزرگی کے آثار مجید میں کیا کیا پائے جاتے ہیں چنانچہ قد غلک طور اسے اسی نظر کرنے کی طرف
 اشارہ ہے پھر اس کے بعد جسکی بزرگی کا یہ خود قابل اور مقصد ہے اس میں نظر کرے اور دیکھے کہ اس عظیم الشان
 بزرگوں کے نام اس بزرگ جبرین کیا کیا پائی جاتے ہیں چنانچہ الْقَمَرِ وَالْكَوْنِ وَاللَّيْلِ وَالنَّجْمِ وَالسَّمَاءِ
 طَبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا اس نظر کی طرف اشارہ ہے اس واسطے کہ
 عظمت اور بزرگی اور بلند ہی اور روشنی اور چمک آسمان اور چاند اور سورج کی ہر ایک چیز نے بڑی معلوم

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سَمَوَاتُ نَوْجِ

پہرے کے بعد اپنی اصل اور اپنے خاندان میں تامل کرے اور دیکھے کہ اس عظیم الشان کی بزرگوں کے انار اپنے باپ
 داد و نیر اور اپنے بزرگوں پر کیا کیا پائے جاتے ہیں چنانچہ وَاللّٰهُ اَنْبِیُّکُمْ مِنْ اَلْاَرْضِ نَبَاتًا اس نظر کی طرف اشارہ
 ہے پہرے کے بعد اپنے دوسرے تعلقات اور عاجز و غمین نظر کرے چنانچہ وَاللّٰهُ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ عَلِیْمٌ
 اس نظر کی طرف اشارہ ہے اور جب حضرت نوح علیہ السلام دعوت کے ان مرتبوں کے طے کر نیے بعد اور انتہا پر
 کے سبھی نیک بعد اپنی قوم کے ایمان لانے سے مایوس ہوئے تب درگاہ الہی میں اٹھ کر کہا اے خدا کی
 اور اس عا کے پہلے جو حالت یاس اور ناامید کی اپنی قوم کی صلاحیت اَنْکُمْ اَصْلَی ہوئی تھی اسکو اسطوری سے
 حقیقی کی جناب میں عرض کیا قَالَ نَوْجٌ دیتا تھا تم غصّوئی کہنا نوح نے اسی رب میرے بے شک اَلْوَلَدُ
 نے نافرمانی کی میری اس قدر کہ اب برگزائے اطاعت کی امید باقی نہ رہی اسواسطے کہ باوجود نافرمانی کے
 اگر یہ لوگ میرے مخالفوں سے نکلے اور انکی تابعداری نہ کرتے تو البتہ امید تھی کہ شاید نصیحت قبول کریں اور
 صلاحیت پادین اور آہستہ آہستہ فرمانبرداری میں ہو جاوے لیکن یہ سب میرے مخالفوں سے جا ملے وَالْبَعْلُ
مَنْ لَّمْ یَزِدْهُ مَالَهُ وَوَلَدًا اِلَّا خَسَارًا اور تابعدار ہوئے ایسے کے جسکے مال اور اولاد نہ زباده
 لگتا مگر نقصان اسواسطے کہ مال کے جمع کرنے کی محبت میں اور اولاد کی کثرت کی خواہش میں اس قدر غم
 اور مستغرق ہوئے کہ اپنے پروردگار کی یاد سے اور آخرت کے سفر کے سامان کی درستگی غافل ہو
 اور اپنی عمر کو جو نہایت عمدہ چیز ہے خیس کام میں بیٹھے مال کے جمع کرنے اور کچھ کشتی میں برباد کیا سو
 پہلی بات یہ ہے کہ تو نگر و نکی اور بہت بچہ والو انکی پیروی کرنا اور انہی چیزوں کی تلاش میں بے مایوس
 طریقے کی مخالفت پر کمر باندھنا ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ مال اور اولاد کی کثرت کو توبہ کا
 سبب نہ سمجھیں اور تابعداری انکار کرنا ہے اسواسطے کہ میں بلکہ نام پیغمبر اولاد اور مال کی کثرت
 کی خواہش نہیں رکھتے بلکہ اسے احتراز رکھتے ہیں اور میری بات یہ ہے کہ مال اور اولاد والوں سے
 چھین کر ان لوگوں کی تابعداری انہوں نے اختیار کی ہے جو لوگ اپنے مال اور اولاد کی کثرت پر مغرور
 ہو کے اپنی آخرت کو بیول گئے ہیں کاش ان مالداروں اور اولاد والوں کی پیروی کرتے جو اپنے مال
 اور اولاد کی کثرت سے آخرت کی بہتری کو حاصل کرنے میں توبہ کی کچھ مصلحت نہ تھا اسواسطے کہ اگر

صورت میں اگرچہ مالدار و اولاد والو بنی پری میں انکو بھی مال کے جمع کرنے اور کثرت سے اولاد
بنو بنی محبت ہوئی اور یہ محبت حقیقی کی راہ سے انکو دور کرتی لیکن جب وہ مال جمع کیا ہوا
اولاد پالی ہوئی اللہ تعالیٰ کی رضا مندی میں صرف کرتے اور اسکو آخرت کے ثواب کا وسیلہ
گردانے تو یہی حقیقی کی راہ کے نزدیک ہو جاتے اور انجام الکا اچھا ہوتا اگرچہ ابتدا الکی اچھی تھی
وَاِنَّمَا الْعِبْرَةُ لِلَّذِينَ اتَّخَذُوا حَافِظِينَ اور بُرائی کا خاتمہ ہے بری اور میرے مخالفوں کی تابعداری
کے سولے میرے طریقے کے مٹانے میں تابعداری کی کوشش کرنے میں اگر فقط میری نافرمانی اور میرے
مخالفوں کی فرمانبرداری ہی انہیں ہوتی تو یہی انکی صلاحیت پر انکی توقع باقی رہتی سو یہ بات نہیں بولتے
انہوں نے اس نکتہ طریقے کو بڑا کر کے ظاہر کرنے کے واسطے ایک ایسی بات ٹھہرائی ہے کہ عوام لوگ انکے
فریب میں پھنس جاویں اور وہ بُرائی انہیں ظاہر نہ ہو وے وَمَكْرًا وَاِكْمَالًا گناہ اور فریب کیا ہے
ان لوگوں نے ایسا فریب کیا ہے کہ اسے زیادہ فریب ہو نہیں سکتا اس واسطے کہ پیغمبر کے مقابلے میں انکے پنا
ہی نکال دیا اس واسطے کہ اگر وہ منکر جو جو کر اور فریب کرتے ہیں وہ تین قسم کے ہوتے ہیں اول قسم یہ ہے
کہ رسولوں کی رسالت میں اور انکے رسالت کے مستحق ہونے میں شبہ نکالتے ہیں جیسا کہ مظهر کے کافر
اور دوسرے گفار کیا کرتے تھے چنانچہ کہتے تھے کہ اگر یہ رسول ہوتا تو کہاوتا پتا نہیں اور بازار زمین نہ پرتا
اور فقر نہ ہوتا اور دوسری بہت سی باتیں دہیات کیا کرتے تھے لیکن یہ کہ انکا سہل ہے اور اسکا
دفعیہ بہت آسان ہے کہ بڑے بڑے معجز و عجلا کر رسالت ثابت ہو سکتی ہے اور دوسری قسم کا فو
مل کر یہ ہے کہ حقیقی کی روبرویت میں کہ حضرات پیغمبر اپنی زمین اسی طرف منسوب کرتے ہیں اور اسکا
بہیجا ہوا اپنی زمین کہتے ہیں شبہ نکالیں اور اپنی زمین خود مختار ظاہر کریں اور اپنے حقیقی کی بظرف محتاج
ہو نیکی پوشیدہ کریں اور اسکے حکموں کو اپنے ذمہ سے ساقط کریں بطرح فرعون کرتا تھا کہ کہی کہتا
تَبَارَكَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ یعنی کیا چیز ہے پروردگار عالم کا اور کہی کہتا تَبَارَكَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ یعنی
ہوں تمہارا رب سب بڑا اور کہی کہتا تَبَارَكَ مَا رَبُّ الْعَالَمِينَ یعنی میں لے عیبی یعنی نہیں جانتا ہوں میں واسطے
تمہارے کوئی معبود سوا ہے اپنے سو یہ کہ پہلے کہ سے ہی آسان ہے اس واسطے کہ حقیقی کی روبرویت

فہرست کتابیں
مقابلہ میں کارفرما ہیں یا نہ ہیں
انکار کے واسطے

سیار تبارک

سفر نوح

کی دلیلین رسول کی رسالت کے ثبوت کی دلیلون سے زیادہ تر ظاہر اور کھلی ہوئی ہیں اور جسکو تہذیب
 یہی عقل اور دانائی سے حصہ ملا ہے وہ حتمی کے رب ہونیکا انکار نہیں کر سکتا ہے اور دوسری قسم
 یہ ہے کہ حتمی کی بوبیت کا یہی ظاہر میں قایل ہوا اور رسول کی رسالت کا یہی لیکن اسکے ساتھ اسکا
 اعتقاد یہ ہو کہ رسول کو کمال علم عوام لوگوں کے رغبت اور خوف دلائل کیواسطے ہے اور کسے لوگوں معلوم
 سمجھانے کیواسطے اور ان لوگوں کو راہ پر لانا اور انکی برائیوں کو چھوڑ دانا مناسب اور بہتر ہے لیکن دانا
 اور باریک بین جو ہر چیز کی حقیقت سے کماحقہ واقف ہیں انکو بغیر دینی نصیحت کی کچھ احتیاج نہیں
 اور دے لوگ خطابات اور احکام سے مخاطب اور محکوم ہیں نہیں ہیں جو علم نصیحت اور ہد کار رسول
 رکھتے ہیں اتنے ان لوگوں کا مرتبہ بڑھ کے ہے اور بوبیت کی حقیقت کو اور رسالت کی حقیقت کو حقد
 یے لوگ جانتے بوجیتے ہیں رسول اتنا نہیں بوجہہ سکتے اسواسطے کہ رسول کو کمال نظر ظاہر اور سرسری
 ہی اور ان باریک بینی کی نظر بہت دور اور تہہ کو پہنچتی ہے سو اس قسم کا کفر بہت سخت اور دشوار
 دوسرے کفر وہ ہے اور یہ مگر بہت بڑا اور قوی ہے دوسرے کفر وہ ہے اور اسکا علاج بہت مشکل
 چنانچہ اکثر فلسفی طریق والے اور ہونانی حکماء اسی بلا میں گرفتار ہیں اور اسی قسم کے دہم نہیں مبتلا ہیں
 اور اس مرض کا دفع ہونا بہت مشکل ہے اور سو دہم میں انہی لوگوں کا خیال مذکور ہے چنانچہ حتمی کے
 فرمانا ہے فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مُّسْلِمٌ بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَخَافُوا يَهُتَمَ
 مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ اے جب آئے انکے پاس رسول انکے کہانی نشان لیکر تو دے
 یہی اپنی بوجہہ پر اور کہیں انکو اس چیز نے جسکی مسخوئی کرتے تھے اور وہ جو مشہور ہے کہ یونان
 کے لوگوں میں سے ایک شخص نے اپنے وقت کے رسول کی نصیحت کے جواب میں کہا تھا کہ تَحْنُ
 اَنْتُمْ مَقْدُونُونَ لَا حَاجَةَ لَنَا اِلَيْكَ يَهْدِيْنَا اَيْمَنُ بِمِ لَوْ كُنْتَ خَوْفَ مَهْدِيْنَا وَارَا سَهْ
 میں جسکو کچھ احتیاج کسی آدمی اور ناصح کی نہیں ہے سو یہ کلام بھی اسی قسم میں سے ہے حاصل کلام کیا
 کہ حضرت نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کو خالص حتمی کی عبادت اور شرک سے احتراز کرنے کا جو کلام کیا
 تو ان لوگوں نے انکے جواب میں اس طرح کا کلام فرمایا کہ ہم لوگ حتمی کی عبادت پر قائم ہیں

مگر جسے یہی زیادہ ہم مضبوط ہیں اس واسطے کہ ہم لوگ ان مظاہر کامل کو عبادت کرتے ہیں کہ جن میں
اپنی صفت الوہیت سے دریا جی اعداد انکو اپنا مظہر خاص کیا ہے اور تم بھلو تشریک مرتبہ کی عبادت
کرنے کو حکم کرنے ہو اور اس مرتبہ کی تعریف میں ایسی صفتیں بیان کرنے ہو جتنے سبب وہ
مرتبہ مہیوم محض ہوا جاتا ہے تو گویا تم بھلو تعالیٰ کی عبادت سے پہلے ایک مہیوم امر کی عبادت
حکم کرتے ہو تو ظاہر میں تم اپنی تین داعی الی اللہ کہتے ہو اور حقیقت میں تعالیٰ کی عبادت سے منع کرتے
اور اس تقریر فریب آمیز کو اپنے نامہ داروں اور محققوں سے بیان کیا کرتے تھے اور سچی بات کو
دکھانے کی تقریر سے جو ہنشی کر کے انکے دل میں جادوی تہی نہ قالوا اور کہا میں جو قوم نے اب
نامہ داروں اور کم عمروں سے کہ اگر تمکو تعالیٰ کی عبادت کرنا منظور ہے تو لا تَدْرُکَ ہرگز
چھوڑنا اسکے مظاہر کی عبادت کو اس واسطے کہ ان مظاہر و نمین اُسے خود الوہیت سے ظہور فرمایا
اور اسی سبب سے الوہیت سے ان مظاہر و نمین ظہور زمانیکہ سبب دے مظاہر و نمین
یہ شکر اپنے معبود کو سو اگر تھے ان مظاہر و نمین عبادت کو چھوڑا تو ظاہر کی عبادت کو چھوڑا اور
ان مظاہر و نمین خدا ظاہر ہے تو گویا خدا کی عبادت کو چھوڑ دیا تھے اور حقیقت اس فریب کی یہ ہے کہ
مظاہر کی الوہیت اس وقت ثابت ہو کہ الوہیت کا مرتبہ انہیں ظاہر ہو دے اور اس الوہیت کے
مرتبہ کو واجب الوجود ہونا شرط ہے اس واسطے کہ بغیر واجب الوجود ہونے کو نہی صفت انتہا دیکھ
محال کو قبول نہیں کر سکتی اور بدن ایسے محال کے انتہا درج کی تعظیم کا مستحق ہونا متصور نہیں ہے اور
معبود کو معبود ہونا اور انتہا درج کی تعظیم کا مستحق ہونا ضروری ہے اور جسے حادث اور ممکن نہیں
وجود کا واجب ہونا ممکن نہیں ہے ان مظاہر و نمین تعیناً ظہور صرف وجود سے البتہ سلام التوبہ
یعنی سب اسکے قابل ہیں لیکن وجود محض بدن قید وجوب کے عام ہے اور سب موجودات کو شامل ہے
لیکن اس ظہور کے سبب سے بعض موجودات دوسرے موجودات کے معبود ہونے کی مستحق نہیں ہو سکتے ہیں
والا ترجیح بلا مرجع لازم آوے یا عابد کا معبود ہونا اور معبود کا عابد ہونا لازم آوے اور یہ دونوں
چیزیں محال اور متعین ہیں ہرگز ہو نہیں سکتیں اس تقریر سے یہ ثابت ہوا کہ مظاہر کا معبود ہونا کی طرح

سبب تبارک

سورة نوح

ہو نہیں سکتا لیکن ان مکاروں نے اپنے تابعداروں سے یوں کہا تھا کہ ولا تَدْعُ دُونَنَا
 نیک لوگوں کی تصویر کی عبادت کرنا اس واسطے کہ حقیقی کی تجلی خاص انکے دل و نیر احوالت کی طور پر
 واقع ہوئی ہے اور اس تجلی نے انکے دل کو اپنا منظر بننے والے طور پر تیار کیا ہے اور اس تجلی کا اثر جو انکے
 ظاہر اور باطن میں چھا گیا ہے اس سبب انکی تصویریں بھی اگرچہ نہر یا پتیل وغیرہ کی جیسے بنائی ہیں
 لیکن وہی تاثیر انہیں بھی پائی جاتی ہے اور یہ تصویریں بھی معبود اور مسجود ہو نیکی یافتہ کبھی ہر
 سوہرگز نہ چھوڑنا علی الخصوص قدا و کو جو حقیقی کی محبت و انہر کا منظر ہے اور وہی محبت تمام عالم
 کے ظہور کا مبدع و پروری ہے چنانچہ اَحْبَبْتُ اَنْ اَعْرَفَ تَخَلَّقْتَ لَخَلْقٍ لَّا اَعْرَفُ یعنی جا امین نے
 کہ پہچانا جا و نہیں پہچان لیا میں نے مخلوق کو تاکہ پہچانا جا و نہیں اس قول کا مضمون اسی مطلب کی طرف
 اشارہ ہے اور حضرت نوح علیہ السلام کی قوم نے اس منظر کو ایک مرد کی تصویر کو قرار دیا تھا اس واسطے
 کہ عالم انسانی کے اصل مبدع کے ظہور میں مرد کی محبت اور اسکا میلان عورت کی طرف ہے اور اس منظر کو
 ہندو و دیگر بولی میں بشن کہتے ہیں ولا سوا عا یعنی اور ہرگز نہ چھوڑنا ان منظر کو خصوصاً سوا ع
 جو نبات اور استقار اور بقائے الہی کا منظر ہے اور تمام عالم کی بقا کا سبب ہے اور شرع کے عرف
 اس صفت کو قیوم کہتے ہیں اور حضرت نوح علیہ السلام کی قوم نے اس منظر کو عورت کی شکل بنایا تھا اس واسطے
 کہ گہر کا انتظام اور اپنی نسل اور خاندان کا ثبوت اور قیام عورت کا سبب بنتا ہے اور ہندو کی بولی
 میں اس منظر کو برہما کہتے ہیں اور سوع کا مادہ عرب کی لغت میں سکون اور استقار کہوا اس واسطے موصوفے
 اور سوع کے معنی تہا بننے والا تمام جہان کا لا یعقوت یعنی اور ہرگز نہ چھوڑنا ان منظر کو خصوصاً
 یعقوت کو اس واسطے کہ فریاد و رسی اور شکل کشی حقیقی کا یہی منظر ہے اور اس منظر کو حضرت نوح علیہ السلام
 کی قوم نے گہوڑ کی شکل بنایا تھا اس واسطے کہ گہوڑا دوڑنے اور جلد پہنچنے اور مدد کرنے میں مشہور ہے
 اور اس صفت کو شرع شریف میں غیاث المستغیثین اور حیب دعویٰ المضطربین کہتے ہیں یعنی یاد
 مصیبت میں پکارنا والو کا اور پہنچنے والا پکار پر غرار و کی اور ہندو کی بولی میں اس منظر کو انتر
 کہتے ہیں و یعقوت اور چھوڑنا یعقوت کو جو حمایت کرنے اور بلا کو دفع کرنے کا منظر ہے اور اس صفت

شرع شریف میں کاشف الظہار دفع الہلاکتے ہیں اور حضرت نوح علیہ السلام کی قوم اس منظر کو
شیر کی شکل بتایا تھا اس واسطے کہ شیر جو قوت کسی درندے جانور کے مقابلہ میں آتا ہے تو وہ جانور
ہیلاکت جاتا ہے اور ہرگز اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا ہے اور بندہ وہی بولی میں اس منظر کو مشبوہ کہتے ہیں
حق تعالیٰ اور چھوڑا منہ کو اور یہ قوت الہی کا منظر ہے اور نثر کو لغت فارسی میں کرکس کہتے ہیں
جسکو منبذہ میں کہتے ہیں اور یہ پرند جانور وغیرہ قوت والا مشبوہ ہے اور ان میں بھی راتیر
ہے ان مناسبہ کے سبب سے حضرت نوح علیہ السلام کی قوم نے اس منظر کو اس شکل کا بتایا تھا اور
شرع شریف میں اس صفت کو لطیف غیبیہ الہیہ کہتے ہیں اور بندہ وہی بولی میں اس منظر کو ہمنوا کہتے
ہیں اور جب غیب امداد چاہتے ہیں تو اپنے اعتقاد میں اسی کو پکارتے ہیں یہاں پر جانا چاہئے کہ
لاکی لفظ کو یعوق اور نسر سے حذف فرمایا ہے یعنی ذکر نہیں کیا بخلاف پہلے تیمنون نامونے کے ان تیمنون
لاکو لائے ہیں اسکی وجہ یہ ہے کہ جن تدبیر و تدبیر کو یعوق اور یعوق اور نسر کی طرف نسبت کرتے تھے
و سے تدبیرین خبری ہیں جیسے فریاد رسی اور ہلاک دفع کرنا اور غیبی مدد تو گو یا تعالیٰ کی شانوں میں ایک
شان کا حکم ان کے اعتقاد میں ان تیمنون نے پیدا کیا تھا جسکو مدد عالم کہتے ہیں اس واسطے کہ ان تیمنون پرورد
جسکو انکی طرف نسبت کرتے تھے ایک شان تدبیر کی جو بھی جاتی ہے اور وہ اسوع کو ان تدبیر
میں جو حکمت ہیں اور سبکو شامل ہیں جسے عالم کا ظہور اور اسکی بقا اپنے اعتقاد میں مختار جانتے تھے تو گو یا
ہر ایک مستقل الذات ہوا یعنی علیحدہ علیحدہ اپنے کام کا مختار ہوا تو گو یا لاکلی لفظ بفت اور یعوق اور
نسر پر مل کر داخل ہی گویا اس طرح ارشاد ہوا کہ وہ کو اور سوع کو اور ان تیمنون کو جو ایک منظر کا حکم
کہتے ہیں ہرگز چھوڑنا تاکہ معنی کی خاطر شانوں سے محروم نہ ہو اور یہاں پر جان لیا جائے کہ یہ
پانچوں اسم حضرت ادریس علیہ السلام کے صاحبزادے نام ہیں بہت نیک لوگ تھے لیکن جو انکو زما بہت
گذر گیا اور ان لوگوں میں جو جو صفات اکثر پائی جاتی تھیں ان صفات نے ان پوجنے والوں کے ذہنوں میں
کے غلبے سے ان شکلوں پر ظہور پڑا تھا اس سبب سے اپنے اسی وہم کے موافق اپنے اپنے تئوں کو ان مختلف
شکلوں پر تراشا تھا اور وہم کے غلبے اور ذہن اس طرح کے عجائبات اور غرائب بہت ہوا کرتے ہیں چنانچہ بعض

جابل اسلام کے مدعی حضرت علی رضی اللہ عنہ کی تصویر کو شبیر کی شکل بنانے میں اس واسطے کہ اسد اللہ
 بھی انکا لقب ہو اور اصل شبہا کی تصویر کو سفید باز کی شکل بنانے میں فقط اور حضرت عبداللہ بن عباس
 رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کے طوفان میں یہ بائچون بت زمین کی زمین و بت
 تھے اہلس مرو و دے پہ عرب کے لوگوں کو ان بتوں کا نشان بتایا اور عرب کے نادانوں نے انکو زمین
 نکال کر اپنا معبود ٹھہرایا چنانچہ بتھضاعہ نے واد کو لیکر دوسرے الجبل میں رکھا اور اسکی عبادتیں شروع
 ہوئے یہاں تک کہ بتو قضا سے وہ بت بنو کلب کے ہاتھ میں آیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے
 وقت تک بنو کلب میں تھا اور بنو طی کے کنی زقون نے یغوث کو لیکر اپنی بستین میں رکھا پھر بنو مراد
 اُسے چین کے اپنے شہر میں لگے اور اسکو بوجھ لگے پھر بنو ناحیہ نے چاہا کہ اُسے اس بت کو زبردستی
 چین میں لے کر آئے اس خوف سے اس بت کو لیکر ہاگے اور بنو الحوث بن کعب کے ملک میں آئے
 اور بنو الحوث کے ملک میں وہ رہا اور یحوق بنو الکبان کے پاس تھا پھر آخر ہونے ہوتے بنی ہمدان کے
 قبیلے میں وراثت کی راہ سے پہنچا اور نسر بنو خشم کے پاس تھا اسلام کے ظہور تک وہ سب لوگ
 اسکی پوجا میں مشغول تھے اور سواع ذوی الکلیع حمیری کی اولاد کے پاس تھا پھر انے بنی حمیر کے
 سب فرقوں کو پہنچا اور ان پانچ بتوں کے سوا سب عرب کے لوگوں نے پاس دوسرے بت ہی تھے چنانچہ بنی
 تغلب میں لات تھا اور بنو سلیم اور بنو غطفان اور بنو نصر اور بنو سعد اور بنو کرم بن عزی اور قدیہ اور سہل
 والو کائنات تھا اور مدینہ والے بھی اسکے درشن کر نکو جاتے تھے اور سب لوگوں نے پاس اساف اور
 نائیل اور ہبل تھا اساف کو صفا پہاڑ پر حجر اسود کے مقابلہ میں رکھا تھا اور نائیل کو رکن بانی کے مقابلہ میں
 اور ہبل کو بیت اللہ شریف کے اندر رکھا تھا اور ہبل میں سب سے بڑا تھا اُتھہ گز کا لٹا تھا اور
 روائی کی وقت کا ڈاسیکو پکارتے تھے چنانچہ ابوسفیان نے بھی کفر کی حالت میں بیٹے اسلام لانے کے
 پہلے اُتھہ کے ان جب فتح پائی تھی تو اسکی تعریف کی تھی حاصل کلام کا حضرت نوح علیہ السلام کی
 قوم ایسی تغیر فریب کنیز سے عوام لوگوں کو بہکا یا کرتے تھے اور اسس انکے کرنے عوام کے دل و زمین
 بہت تاثیر کی تھی دیوانوں کیسی یہود وہ باتیں انکے نزدیک نہیں تاکہ کوئی اس طرف التفات نہ کرے

اور اسکے تدارک اور خبر گیر میں غفلت کی جاوے وَ قَدْ أَضَلُّوا أَكْثَرًا اور تحقیق گمراہ کیا ہیں ان لوگوں کو
 اس کمر اور قریب سے بہت سے لوگوں کو یہاں تک کہ حقیقی کی عبادت سے سب کے سب محروم رہے
 اور غیر اللہ کی عبادت میں یعنی تصور و نئے مظاہر میں مشغول ہوئے اور حال یہ ہے کہ اس کمر کے باطل
 ہونے پر انکی گمراہی خود دلیل ظاہر تھی اس واسطے کہ اگر اُن مظاہر کی عبادت حقیقت میں حقیقی کی عبادت
 ہوتی تو حقیقی کی درگاہ میں مقبولیت کا سبب بڑھتی اور ناریکی کے پروے انکے درمیان سے اُٹھ جاتے
 اور انکو ہدایت نصیب ہوتی لیکن یہاں اسکا عکس پایا گیا یعنی یہ مظاہر کی عبادت زیادہ تر دور کیا
 پڑی اور حقیقی کی عبادت سے غفلت زیادہ ہوتی گئی اور عمر بھر اسی مظاہر کی قید میں گرفتار رہے
 اسی سبب سے معلوم ہوا کہ انکی عبادت خدا کی عبادت تھی اور بے لوگ اس مظاہر کی عبادت کرتے
 اور معبود حقیقی کی عبادت کے انکار کرنے سے ظالم ہوئے اس واسطے کہ کسیکے حق کو تلف کرنا اور جو
 چیز جو واسطے بنی ہو اسکے غیر میں اسکو صرف کرنا اسی کا نام ظلم ہے سو عبادت خاص الہیہ کے
 مرتبہ کا حق ہے اسکی ذات کے لحاظ سے جزئی مظاہر کا حق نہیں ہے جس طرح کلی ہونا ان میں مطلق کا
 حق ہے اسکی ذات کے لحاظ سے ہر ہر فرد ان کا حق نہیں ہے اور وسعت اور ہمیشہ ہینا دریا کا حق
 ہے اسکی ذات کے لحاظ سے ہر ہر موج کا اسکی حق نہیں ہے اور جو برت شخص کا حق ہے ذات کے
 لحاظ سے نہ اسکے سایہ کا اور نہ اسکے عکس کی صورت کا جو اپنے میں معلوم ہوتا ہے اور قیمت کو قبول
 کرنا واحد کا حق ہے اسکی ذات کے لحاظ سے اسکے ظہور کے مراتب کا کہ بے انتہا عدد ہیں حق نہیں ہے
 اور اسی پر اور یہی قیاس کر لیا جائے سو حضرت نوح علیہ السلام نے عرض کیا کہ جب ان لوگوں نے اس طرح
 کا ظلم کیا تو انکو استدراج کی طور پر بھی معرفت سے آشنا کر اور اپنی شانوں سے کسی شان کی طرف انکو
 ہدایت نہ کر اور اہل نہ کہنا لا تَجِدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَّالًا اور زیادہ نہ بڑھاؤ ظالموں کو گمراہی کے
 سوائے اس واسطے کہ اگر کسیکو ان میں سے استدراج کی طور پر بھی کسی شان کی طرف معبودیت کی شانوں میں
 سے ہدایت کر لیا تو یہ بہ ہدایت کرنا ایک کا دوسرے کی خرابی کا سبب بڑھ جائے یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت
 کی طرف بالکل رخ نہ کریں گے اور غیر اللہ کی عبادت پر مصر ہو جائیں گے اس واسطے کہ بے کہن گے کہ جزئی مظاہر کی

عبادت ہی معرفت حقیقی کے فتح باب کا سبب پڑتی ہے اور فتح باب ہونا پُر دیکے اُٹھنے اور مطلب کو پہنچنے کی علامت ہے اسجکتہ پُر مفسر لوگ ایک اعتراض کرتے ہیں اسکا مضمون یہ ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام اَلْوَعْرَمِ پیغمبر و نہیں ہیں اسنے اپنی قوم کی واسطے زیادہ گمراہی کی دعا کرنا پڑا تعجب ہے اسواسطے کہ نبیو کا کام تو ہدایت طلب کرنا ہے نہ گمراہی کی بددعا کرنا اور اس اعتراض کا جواب اسطور سے دیا ہے کہ یہ بددعا حضرت نوح علیہ السلام نے اسوقت کی تھی جب انکے ایمان سے بالکل ناامید ہو گئے تھے اور ہدایت کی توقع اسنے بالکل باقی رہی تھی چنانچہ دوسری آیت میں حق تعالیٰ نے خود فرمادیا تھا کہ اِنَّهُ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ تَوْلِيكَ الْاَكْمَنَ قَدْ اٰمَنَ یعنی اب ہرگز ایمان نہ لاویگا کوئی تمہاری قوم کا مگر جو ایمان لاچکا تب حضرت نوح علیہ السلام نے چاہا کہ اپنا عوض اسنے لیجئے اور بددعا زیادتی گمراہی کی انکے واسطے کیجئے تاکہ انکے عذاب میں زیادتی ہو چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بھی جب فرعون اور اسکی قوم کے ایمان سے مایوس ہو گئے تھے اسطور کی بددعا انکے واسطے کی تھی چنانچہ سورہ یونس کے آخر میں حکایت کیطور پر اُنی طرف سے بیان فرمائی ہے کہ رَبَّنَا الطِّفْسُ عَلَى لَمْعٍ اَلِهَمِّ وَاشْدَدَ عَلَى قُلُوبِنَا مِمَّا بَيْنَا اِي رَبِّ مِرَّةٍ مَسْخُ كَرَدَ اَنكُ مَا لَوْ كُنُوْا سَخَتْ كَرَدَ اَنكُ دَلُوْكُمْ اُوْر اس آیت کی تفسیر کے بیان میں اسطور کا جواب بیت خوب طرح سے بیان ہو چکا کہ زیادتی گمراہی کی بددعا حضرت نوح علیہ السلام کی اپنی قوم کیواسطے مطلق نہیں ہے بلکہ ظلم اور شرک کی ہی قید لگی ہوئی ہے اور یہ بات اصول کے قاعدے کے موافق ہے اور وہ قاعدہ یہ ہے کہ تَعْلِيْقُ الْحُكْمِ بِالْوَصْفِ مُشْعَرٌ يُّعْلِيَّةُ الْوَصْفِ لِذَلِكَ اَنْحَلَمَ بِعَيْنِ حُكْمٍ كُوسِي وَصْفُ كُ سَا تَبْه مَعْلُقُ كُ نَا سَبَات پُر دلالت کرتا ہے کہ یہ وصف علتہ پر اس حکم کا اور اگرچہ ظلم شرک کی حالت میں ہدایت مقصود نہیں ہے لیکن اس دُعا میں ایک فائدہ ہے کہ کسطور سے ہدایت کا نہیں ظہور نہ ہونے پاوے تاکہ دوسروں کی گمراہی کا سبب نہ پڑے اور جب حضرت نوح علیہ السلام کی دُعا کے بیان سے جو انتہاء دیکھی نصیب اپنی قوم کو کر کے یہ بددعا کی تھی اور انکی قوم کی شکایت کے بارے سے فرغت پائی جو حکایت کیطور پر حضرت نوح علیہ السلام کیطرف سے بیان کی گئی ہے تو اب ارشاد ہوتا ہے کہ اُوْر اس شکایت کا اثر ظاہر ہوا اور حضرت نوح علیہ السلام کی قوم انکی نافرمانی اور برائیوں میں ہمیشہ رہنے لگی

کسی طرح سے بدایت انکو نبوی بیان نہ کہ جماعتاً نہیم اپنے گنہگاروں کے بعد اور مناسبتاً تعلق کی واسطے
 ہی اور مابقی لفظ کثرت اور زیادتی کے معنوں کے غایدہ دینے کی واسطے جو جملہ کثرت اور دوسری بہت
 چکھو نہ کثرت کی واسطے ماکو زیادہ کرتے ہیں اور یہاں ان گنہگاروں کی زیادتی سے انکا کفر اور ہی کر اپنے وقت
 کے پیغمبر کے مقابلہ میں ہزار برس تک اس سے اپنے کفر پر اس سے اور طرح طرح کی یدائیں پہنچائیں سو اس سبب
 انکا کفر بہت قوی ہو گیا اور اسی سبب انکو غرق کر دیا گئے اسے پانی میں جو آسمان سے گرا تھا
 اور زمین سے بھی اُبلتا تھا اور انکو ڈبو دینے سے انکے امتداد اور نابود کر دینا روکے زمین سے فقط منظور تھا
 جو اسی ڈبوئے پر کفایت کی جاتی بلکہ برزخ کا عذاب چکھنا بھی انکو منظور تھا سو اس کے کافراً خلو انکو
 پہر غرق ہونے کے بعد داخل کئے گئے ایک آگ میں سو اس کو ذبح کی آگ موعود کے واسطے کہ اس میں داخل ہو کر
 انہی بہت دوری سے اور اس آیت میں ایک فعل ماضی کو دوسرے فعل ماضی پر نے تعقیب کے ساتھ جو عطف
 کیا ہے سو یہ قبر کے عذاب کے ثبوت پر صریح دلیل ہے چنانچہ ضحاک رحمۃ اللہ علیہ سے منقول ہے کہ حضرت نوح
 علیہ السلام کی قوم ایدہ برڈو بتے جاتے تھے اور او دہر جلتے جاتے تھے اور یہی اس آیت معلوم ہوا کہ
 نافرمانوں کی موت کسی طرح سے ہو پانی میں ڈھونے سے یا آگ میں جلنے سے یا جانور کے کھا جائے لیکن قبر
 کے عذاب میں ضرور گرفتار ہونے میں اور جو کچھ اس مرد پر جو قبر میں گاڑا جاتا ہے موتامی وہی بھی
 موتامی سو اس کے جو کچھ عذاب ہے سو مرد پر نہ بدن پر تاکہ بدن کا باقی رہنا عذاب کی واسطے شرط
 ہو فلم یجدوا لہم پہر نہ پایا حضرت نوح علیہ السلام کی قوم نے اپنے واسطے ان اپنے معبودوں کو جو انکو
 پوجتے تھے اس امید سے کہ وقت پڑے پر کام آویں گے اور مصیبت میں مدد کریں گے میں ذوق اللہ
 سو اسے حتمی کے انحصار آہ و گار یعنی نہ دے ان سے محبت کی نہ سوائے انکو قائم رکھنا نہ یغوث
 انکی فریاد کو پہچانے یغوث نے حمایت کی نہ اسے انکو کچھ قوت دی تاکہ دنیا کے عذاب سے بچنے طوفان میں
 غرق ہونے سے انکو بچاتے یا برزخ کے عذاب کو یعنی آگ میں جلنے کو ان سے دفع کرتے سو انکی گمراہی کا اثر
 حضرت نوح علیہ السلام کی دعا کے موافق ظاہر ہوا اور جب طوفان کے پانی کی زیادتی ہوئی اور آسمان سے
 برسنا اور زمین سے اُبلنا شروع ہوا اور حضرت نوح علیہ السلام اپنے لوگوں کے ساتھ کشتی میں سو اس سے

فان سبکنا الیک کتیب
 سبکنا فیکتاب الیک کتیب
 سبکنا فیکتاب الیک کتیب

سَبَّاحَةٌ تَبَارَكَ

سَبَّاحَةٌ نَجَّاحٌ

اور کافروں نے لگے لیکن بعضے کافروں کو دیکھا کہ پہاڑ کی چوٹیوں پر اور اونچے مکانوں پر پہاگ کر جاتے ہیں اور بعضوں نے حضرت نوح علیہ السلام کی زبان سے اس طوفان کا حال سنا تھا تو اس خوف سے شیشے کے مکانات پہاڑوں پر احتیاط کیواسطے بنارکے تھے اور کئی ہمینوں کا کہا جاتا ہے کہ اس سبب کہ تھا سوا سوا ت ان مکانوں میں جا کر بے خوف ہو کر بیٹھے تھے حضرت نوح علیہ السلام یہ حال دیکھ کر اندیشہ کیا کہ ایسا نہ ہو کہ بعضے کافروں نے عذاب سے اس حکمت سے بچ جاویں اور پھر کفر کا نعرہ جہان میں باقی رہے یہ سوچ کے پھر درگاہ الہی میں دست بدعا ہو کر عرض کی چنانچہ حق تعالیٰ فرماتا ہے قَالَ نوحٌ ذَرِبْ اور کہا نوح نے اے رب میرے جو تو نے مجھ کو اس دغا کی قبولیت سے سرفراز کیا ہے اور میری قوم کے سرداروں اور مکاروں کو جنہوں نے عوام لوگوں کو یہی فریب دیکر خراب کیا تھا طوفان کے عذاب میں گرفتار کیا ہے تو ایک عرض تیری جناب میں اور کرتا ہوں کہ لا تَذَنْ عَلَيَّ الْاَذْيَ نَجْوِ رُزْمِیْنِ پر جہاں میں نہ یہاں نہ دوسری جگہ مِنْ الْكَافِرِيْنَ کافروں کی جنس سے سردار اور مکار ہوں یا ان کے مقتل اور تابعدار میری قوم ہوں یا غیر انہیں سے کہیں کو ذیاد اگر میں رہنے والا اور چلنے والا اور دینار فیعال کے وزن پر ہی مشتق ہوں یا دور اگر دار سے یہ لفظ نکلی ہے تو اسکے معنی میں گہر میں رہنے والا اور بسنے والا اور اگر دور سے نکلی ہو تو اسکے معنی میں پہر نیوالا اور چلنے والا اور یہ لفظ فَعَال کے وزن پر نہیں والا وارا ہونا چاہئے تھا نہ دیا اور اس میں تعلیل آیام کے موافق ہوئی ہے جس کی اصل ایوام ہے مثل سید کہ اصل میں سیو د تھا اور تعلیل یہ ہے کہ واو اور یے ایک لفظ میں ملا فاصلہ جمع ہوئے واو کو یے کے ساتھ بدلا گیا اور یے کو یے میں ادغام کیا دیا اور آیام اور سید ہوا اور قیام بھی فیعال کے وزن پر ہی اور بعض روایت میں یہ اسم اسما حسن میں معدود ہے اور تہجد کی دعائیں واقع ہوا ہے فیعال کی وزن پر نہیں ہے اور متحیر کی لفظ جو سورہ انفال میں آئی ہے وہ بھی متفعیل کی وزن پر ہی اصل اس کی نحو زجی نہ متفعیل کی وزن پر اس واسطے کہ اصل میں یہ سب صیغے واوی میں نہ یائی نقطہ اور حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے کلام دعائے میں دیا کہ لفظ کو لائے متفق نہ کیا اس واسطے کہ اہلسر اور اس کی ذریت کی بقا قیامت تک آپ کو معلوم تھی اگر کافر کا جملہ کی ہلاکی رو سے زمین سے درگاہ الہی سے طلب کرتے تو ان کا کلام حق تعالیٰ کی تقدیر مہرم کے مخالف واقع ہوتا

اور حضرات انبیاء علیہم السلام تقدیر الہی کے مخالف عا نہیں کرتے ہیں اس سبب دیار کی لفظ لائے تاکہ ابیس اور اسکی ذریت اس میں داخل نہوں اس واسطے کہ ابیس اور تمام شباطین ہرگز اس کی طرح خانہ داری اور سکونت نہیں کرتے ہیں بلکہ ان پر چلے پہر کم جین بلکہ انکی حرکت اکثر ہوا میں ہوتی ہے اور جو کافروں کا روئے زمین پر باقی رہنا کبھی حکمت الہی کے تقاضے سے ہوتا ہے اس واسطے کہ ان کو کافروں کے کسی زمانے میں غلطی کی ہدایت مقدر ہوئی ہے اگرچہ سردست کفار اور گمراہی میں گرفتار ہوتے ہیں جیسے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانیکہ کافروں کا وجود کفر میں ہونے کے آخر کو سعادت اسلام سے مشرف ہوئے اور ہزاروں کافروں نے جہاد کے اسلام میں داخل کیا یا ان کافروں نے اولاد صالح پیدا ہونا مقدر ہوتا ہے اور انکی اولاد تعالیٰ کی معرفت اور بندگی کو بجالاتے ہیں سو حضرت نوح علیہ السلام دعا کے عرض کرنے کیوقت ان دونوں فائدہ کوئی بھی نہ دیا کر دی کہ اِنَّكَ اِنْ تَذَرَهُمْ يَضِلُّوا عِبَادَكَ تحقيق اگر چہ اور بگاڑا تو انکو نواہت گمراہ کریں گے سب تیرے بند و نکو تیری عبادت کی راہ سے اور انکو نفرت لادیں گے اور منع کریں گے سید ہی راہ چلنے سے اور انکی ہدایت جو معرفت اور عبادت کی واسطے ہوئی ہے وہ حکمت درجہ بہرہ ہو جائیگی وَلَا يَلِدُ اِلَّا فَاحِشًا كَفَّارًا اور برگزینہ زمین گے یہ بد بخت گرد کارنا شکر بس انکی اولاد میں ہی صالح اور نیکت ہوئی کی تمہیں نہیں ہی غرض ہر طرح سے یہ لوگ ہلاکی اور خرابی کے سزاوار ہیں اور جب حضرت نوح علیہ السلام نے جناب باری عزاسمہ ایسا مواخذہ جو عام ہو اور سبکو شامل اور نمودار ہو تو اب اس کا مطلب کیا تو اس بات کا خوف ہوا کہ ایسا نہ ہو کہ قہر الہی ایسا جوش میں آوے کہ جسے ترک اولیٰ جو کبھی ہو جاتا ہے اور میری امت کے مسلمانوں سے فرعیہ گناہوں پر جو ان سے ہو جائے جن مواخذہ اور بکڑ ہو سو اس خوف کو اس واسطے درگاہ الہی میں ایک عا و سر مضمون کی ہی کی اور کہا وَتَاغْيِظُنِي اِيْ بِرُودِ الدَّارِ مِرْبَے بخش و سبے چھو کو جو کچھ تیری مرضی کے خلاف مجھے ہوا ہوا اور میری حق میں وہ گناہ کا حکم رکھتا ہو جیسے ترک اولیٰ اور اجتہاد میں خطا اور جو کثرت لَوْ اَلِدْتُ اَوْ بَشَرْتُ سے سر باب کو اگرچہ دوسے مرگئے تھے لیکن والدین کے مرنے کے بعد بی اولاد و واجب ہی کی انکی مغفرت کی دعا

مانگے جاتے اور اپنے مقدر بہرہ نکلنے واسطے حد تک پہنچ جاتے اور حضرت نوح علیہ السلام کا باپ کا نام
 لُحُلُکْت بن مُوشَلَح تھا اور اُنکی باکا کا نام تھا تہا اُنوش کی بیٹی لیکن بے انوش دس نہیں ہیں جو آپ کے
 اجداد میں ہیں بلکہ یہ دوسرے شخص ہیں اور عطاء رحمۃ اللہ علیہ نے کہا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے ابا
 و اجداد میں حضرت آدم علیہ السلام تک کوئی کافر نہ تھا سب مسلمان ہو چکے تھے اور اُنکی والدہ بھی مسلمان
 تھیں وَلَمَّا دَخَلَ مِثْقٰی مَوْمِنًا اور بخشش کرانے واسطے ہوا داخل ہو میری کشتی میں جو میرا جلدیگر
 ہے لیکن مسلمان ہوا سوا سطلے کہ آپ کی کشتی میں اے میں بھی نہ ہوا اور بخشش کا مستحق تھا اور مسلمانوں کی
 بخشش اس واسطے طلب کی کہ ایسے نہ ہو کہ انکی برائیوں اور گنہگاروں کی شامت سے کشتی ڈوب جاوے
 تو بے گناہ بھی ہلاک ہو جاوے اس واسطے کہ دنیا کے عام عذاب و نینچے آئیں اور جانچ کوا سطلے ہوتے ہیں
 انہیں کا موصلا کا فرق اور امتیاز نہیں ہوتا ہے اس واسطے جو بلا کسی قوم پر آتی ہے تو اس میں انکے بچے اور
 وہ بوائے بھی ہلاک ہو جاتے ہیں بلکہ جانور و پکلی بھی خرابی ہوتی ہے وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ اور
 بخشش دے تمام مسلمان مرد و عورتوں اور مسلمان عورتوں کو قیامت تک جو ہوتے جاوے تاکہ انکی اولاد
 کے گناہ جو آگے پیدا ہو کر کریں گے ان لوگوں میں نہ آئے باپ میں نہ تاثیر کریں اور کشتی کو ٹھوڑے دین و کلا
 تَزِدُ الظَّالِمِينَ الْاَثْمَانًا اور زیادہ کر ان ظالموں کو جو شرک اور کفر کی شامت سے ڈوب کر
 آگ میں جلیں گے مگر دیکھ اور درد اور عذاب اس واسطے کہ اگر دمدم انہر عذاب کی زیادتی نہ ہوتی
 جاوے گی اور ایک ہی طور پر عذاب آگاتا تو اس عذاب کی انکو عادت ہو جائیگی اور سبہ جائیں گے
 اور وہ عذاب انکو نہ معلوم ہو گا اور یہی ایک طرح کی مغفرت ہے تو یہ بھی مومنین کی مغفرت میں
 شریک ہو جائیں گے اگرچہ تہوڑی سی سببی علمانے کہا ہے کہ حضرت نوح علیہ السلام کی اس برائی
 بڑی خوشخبری ہے جس میں تمام ایمانداروں کو اس واسطے جو قیامت تک ہو جاوے گا وہ اس واسطے کہ کافروں کے
 حق میں جو بد دعا آپ نے کی تھی وہ درگاہ الہی میں بالیقین مقبول ہوئی اور اسکی قبولیت کے انار بھی ظاہر
 ہوئے یعنی سب کافر ہلاک ہوئے تو ایمانداروں کے حق میں مغفرت کی دعا جو آپ نے کی ہے وہ بھی بلا
 مقرون باجابت ہوئی ہوگی اور مسلمان مغفوب ہوئے والحمد للہ علی ذلک اور یہ بھی علمانے کہا

کہ وہ اور سواع وغیرہ پانچ بھائیوں کو اور مذکور ہو چکے ہیں کچھ حضرت نوح علیہ السلام ہی کی قوم کو
خاص تھے بلکہ ہر شخص کے پاس موجود ہیں اور ہر ایک انکی عبادت اور محبت میں گرفتار ہیں جان بوجھ
یا نادانی سے مگر جسکو تعالیٰ چاہے لیکن ایسے لوگ بہت کم ہیں اس اجمالی کی تفصیل یہ ہے کہ آدمی اپنے
حالمین خوب غور اور تامل کر کے دیکھے کہ ہر شخص کا بدن و دہی اس واسطے کہ روح کا محبوب اور بیات جلی اور
پیدا نشی ہے اور اپنی محبت میں ایسا مصروف رہتا کہ اس کے مقابلہ میں سکوچ جاتا کی کیفیت کا نہیں ہے اور
ہمیشہ اسکی پرورش اور زینت میں لگا رہتا کہ باہر میں علم میں یوں میں خضاب میں لگنہی میں سرے میں دو
استعمال میں ورزش میں ریاضت میں حمام کے خانہ میں غسل کرنے میں بدن کے لئے میں حجامت بنا
میں عرض جینی نیز میں سب میں بدنکی صلاح اور بہتری منظور اور ملحوظ رہتی ہے اور بیش دن اور رات
بلکہ برسات اسی میں مشغول رہتا ہے اور ہر شخص کا نفس اسکا سواع اس واسطے کہ اسکی زندگی کا
قیام اسی سے متعلق ہے اس واسطے کہ جن چیزوں میں اسکو لذت اور خوشی ہوتی ہے اسکی طرف مڑتا
اور جن چیزوں سے بچ اور ضرر اسکا سمجھتا ہے وہ رہا گناہی ہی سبب ہے کہ عبادت اور تقویٰ میں
اُسے قصور ہوتا ہے اور پیغمبر کی فرمانبرداری کا حقہ نہیں کر سکتا اور ہر شخص کا یغوث اسکا باب بیٹا
ماہرین ہی انہی پیچھا خویش اور اقربا میں اس واسطے کہ ان لوگوں سے امید فریادرسی کی رکھتا ہے اور
انکے بہرہ سے پر کو دتا ہے اور انکی خاطر داری اور دلجوئی میں ہمیشہ لگا رہتا ہے یہاں تک انکی خاطر
سے اللہ اور رسول کے حکم کو ٹال جاتا ہے اور اُسے کو اُن سنا کر دیتا ہے اور ہر شخص کا یعوق اسکا
بال ہے جو کوفہ اور صدقات کے دینے سے اور سکینوں محتاجوں کی خبر گیری سے اور تعالیٰ کی عبادت اور
تقویٰ سے روکتا ہے اور منع کرتا ہے اور یہ شخص اپنی مصیبت اور بلا کے دفع کرنے میں اُسے بڑی امید
رکھتا ہے اور ہر شخص کا نسر اسکا شیطاں ہے جو حرص اور غصہ کے دونوں بازوؤں سے ہنجر اس شغفر
کے سب کئے اور کئے کو برابر کرتا ہے اور برے سوسے اور جہونٹے اعتقاد اسکے دین الکر تا ہے جو
کھانہ ان پانچوں بنوں کے ہند سے چھوٹے کا تب تک ایمان اسکا درست نہو گا اور حضرت نوح علیہ السلام
کی دعائیں جو تمام ایمانداروں کے واسطے کی ہیں داخل ہوگا اب اسکو پر جانا جائے کہ حضرت نوح علیہ السلام نے

سَبَاطُ تَبَاكَ

سورة نوح

اپنی دعائیں عرض کیا جس کی میری قوم کے کافر بخین کے گمراہ بننے کا شکر یعنی انکی نسل سے بھی کوئی مسلمان
 ہو نہ والا نہیں جس لیکن بہت کافرا ایسے ہی ہوئے ہیں کہ انکی نسل سے تکلیف خدا کے خاص بند پیدا
 ہوئے ہیں چنانچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے باپ کے اُنکے نطفے سے ایسا شخص پیدا ہوا جو سید علیہ
 اور ابو المرسلین ہوا اور خلت الہی کے مرتبے سے سرفرازی پائی سو ظاہر میں دعا کا مضمون واقع کے
 خلاف معلوم ہوتا ہے اس شبہ کے جواب میں مفسرین بھی اختلاف کیا ہے علماء ظاہریوں جواب دیتے
 ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کو وحی سے اپنی قوم کا حال بخوبی معلوم ہو چکا تھا کہ ان لوگوں سے ہرگز
 مسلمان پیدا ہو نہ والا نہیں ہے اس واسطے یہ دعا کی اور یہ حکم انہی کی قوم کی واسطے خاص ہے عام
 نہیں ہے کہ ہر کافر کو شامل ہوا اور بعض عالموں نے یوں کہا ہے کہ طوفان کے آنگے پہلے حق تعالیٰ نے انہر وحی
 یہی بھی کہ اِنَّهٗ لَنْ يُّؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ اِلَّا مَنْ قَدْ اٰمَنَ اور اس صحر کی لفظ سے حضرت
 نوح علیہ السلام نے بوجہ لیا تھا کہ اب میری قوم سے جو پیدا ہو گا وہ کافر ہی رہے گا اس واسطے کہ قوم کی
 اولاد ہی قوم میں داخل ہیں اس سبب آپ کو اس بات کا یقین ہو گیا تھا اور اس مضمون کو جو متضاد ہے
 اور جزا کا ہے جناب الہی میں عرض کیا یعنی اِنَّكَ اِنْ تَذَرَهُمْ يُضِلُّوْا عِبَادَكَ اِلٰهٍ اور حضرت موسیٰ
 رحیم اللہ کہتے ہیں کہ حضرت نوح علیہ السلام کو تنگدلی اور غضب الہی کے غلبے کے سبب دعا کی وقت
 جو سس لگیا تھا اور انہر ایک حالت طاری ہو گئی تھی سو ظاہر حال کے موافق اپنے کلمہ فرمایا اس واسطے
 کہ خبیث اور تاریک نفس سے جو نطفہ کہ پیدا ہو گا اور اسی تاریک اور خبیث نفس کی تدبیر سے ترسب
 پاویگا تو با یقین وہ بھی خبیث ہو گا اور خباثت ہی کی استعداد پیدا کرے گا جس طرح اولاد کا جسم کہ صفت
 میں والد کے جسم کے موافق ہوتا ہے جیسے جسمی اور رومی اور جس طرح شاگرد اور مرید کہ کمال کی قسم میں
 اپنے استاد اور پیر کے موافق ہوتا ہے اس واسطے کہا ہے کہ اَلْوَلَدُ ذُو الْقَرَابَاتِ وَحَائِنَةُ مِثْلُ
 اَلْوَلَدِ ذُو النِّجْمَانِ یعنی ولادہ رومانی جسمانی ولادت کے مانند ہی تاثیر میں سو اس واسطے
 حضرت نوح علیہ السلام کا عرض کرنا آپ کے حال کی گزارش سے تھا کہ کہیں انبیاء سے بھی ہوتا ہے جس طرح حضرت
 موسیٰ علیہ السلام کے مانند سے قطعی ہو گیا کہ وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے فعل کی تفسیر ہی ہے

ہی کہ حضرت نوح علیہ السلام کو اس عرض کی عوض میں انکے بیٹے کے گھر سے جسکا نام کنعان تھا متبرکاً و
 خبردار کر دیا جطرح حضرت داؤد علیہ السلام کو اور یا کی عورت کے مقدمت میں دو شہر کو نکلے نصرت
 جو آپس میں پکڑیوں میں جھگڑتے آئے تھے متنبہ اور خبردار کر دیا تھا اور تحقیق اس مقام کی یہی کہ جو کیفیت مابا
 کے باطن پر غالب ہوتی ہے اس کیفیت کی تاثیر اولاد میں بلاشبہ پائی جاتی ہے لیکن جو کیفیت کہ مابا کے
 باطن پر غالب نہیں ہوتی ہے اسکی تاثیر کا اثر اولاد میں پایا جانا کچھ ضرور نہیں ہے اس واسطے کہ میں کہ
 اَلْقَوْلُ مِثْلُ الْبَیِّنِ یعنی اولاد اپنے باپ کا بیدہی جو حالت کہ باپ میں پوشیدہ اور غالب اسکا
 ظہور اس میں ہوتا ہے پھر جب یہ فرق معلوم ہو چکا تو اب جان لیا جائے کہ بعض وقت میں بعض کافروں کی
 استعداد بڑھی ہوئی ہوتی ہے اور انکے باطن پر صفائی کا غلبہ ہوتا ہے اور اس جہلی استعداد کے موافق
 انکی اصل ہی پاکیزہ ہوتی ہے لیکن ظاہر میں اپنے باپ داد و نکلے دین پر سہو میں اور اپنی قوم کی عادت اور
 اپنے بزرگوں کی وضع اتنے چھوڑ نہیں جاتی لیکن باطن انکا آفت سے بچا ہوا ہوتا ہے اس سبب اس
 نورانیت کی حالت میں انکی اولاد باایمان پیدا ہوتی ہے اور انکے باطن کی حالت کا ظہور انکی اولاد میں پایا
 جاتا ہے جسے حضرت ابراہیم علیہ السلام اور سے پیدا ہوا اور حضرت علی رضی اللہ عنہ ابو طالب سے جو جب حضرت
 نوح علیہ السلام نے اپنی قوم کا احوال بزار برس تک دیکھا اور انکی مدت دور دراز میں کتنے زمانے اور کتنے دن
 گزر گئے اور ہر زمانے کو گونجا تجرّبہ کیا اور انکے باطن کی استعداد کی معرفت کو نوبت زما یا لیکن کسی میں میل
 کی لیاقت نہ بھی تباہ یقین آپ کو معلوم ہوا کہ ان میں سے کسی کی یہ اشی استعداد سلامت نہیں رہی اور
 باطن انکا ناریک ہو گیا ہے بلکہ سبب انکی تمام انکے باطن کو بھالیا ہے اور انکا گھرا ہے باپ داد و نکلے پر موی پر
 اور قوم کی رسم پر نہیں رہا بلکہ انکے دل سیلاب ہو گئے ہیں اب اُنے اور انکی اولاد پرگزرتو قیامانی
 نہیں ہے لاجہر ہو کر اسطور کی بددعا انکے واسطے کی اور اس شرط اور جزا کو درگاہ الہی میں تعین کیطور پر عرض کیا
 سو تقصاتی کی درگاہ میں اسی راستی کے سبب سے انکی دعا نے قبولیت کا درجہ پایا اور اس قہار مالک الملک
 کی درگاہ سے انکی قوم پر عذاب نازل ہوا اور حضرت نوح علیہ السلام پر کچھ بھی عتاب نہ ہوا اور انکے بیٹے
 کنعان کا کافر ہونا تنبیہ اور عتاب پر عمل نہیں کیا جاتا اور انکی دعا میں شرط اور جزا کا جو مضمون ہے اسکے

سَبَّحْتَ تَبَارَكَ

سُورَةُ النِّحْنِ

خائف ہی نہیں جس اس واسطے کہ حضرت نوح علیہ السلام کے کلام کا مطلب یہ ہے کہ ان کافروں سے سوا کافر ماعرج کے پیدا ہوا اس سبب سے اس کا نسبت اور نابود ہونا ضروری جس میں طلب نہیں جس کا فاجر پیدا ہونے کا واسطے کہ کبھی نیک بختوں سے بھی پیدا ہوتے ہیں لیکن اسے اچھے صالح بھی پیدا ہوئے تو بعض اولاد کی نیکی اور بعض کی برائی متقابل ہونے کے فنا و نیستی کے چوب کی علت نہیں پڑتی جس اور یہ بھی کچھ بعید نہیں جس کہ کفان کے نطفے کے مخلوق کی وقت بعض لغزشیں اور ترک اولیٰ نے جنکا پیغمبر نے بمقتضا بشریت کے ہونا کچھ عجب نہیں جس حضرت نوح علیہ السلام کے باطن میں ایک ظلمانی بیٹ پکڑی ہو اور اسی بیٹ ظلمانی کا کفان حامل ہو کر اَلْوَلَدُ سِرًّا بَیِّنَہُ کا مصلحت ہو اور سو اس کے اسکی ہا کا مشرک اور منافق ہونا اسکی استعداد کی خرابی میں بڑی تاثیر کہتا ہے اب اس لحاظ کفان کے استعداد کے فنا کو حضرت نوح علیہ السلام کی طرف نسبت کرنا کچھ لازم نہیں ہے اسکی ہا کا اثر ہو تو کچھ عجب نہیں حاصل کلام یہ ہے کہ ایک تو یہ بات ہے کہ سو کا فاجر کے صالح کا نہ بنا اور دوسری یہ کہ کافر ماعرجی پیدا ہونے اور صالح بھی ان دونوں باتوں میں فرق برابر ہے اور ان دونوں میں ایک کائنات دوسری نفی نہیں کرنا جس تاکہ تنبیہ اور متاب تصور ہونے کے واسطے علم بالصواب

سُورَةُ النِّحْنِ

یہ سورہ کی جس اسمیں اثبات میں آئیں اور دو سو آتی گئی اور نو سو نو حرف میں اور اس سورہ کے ربط کی وجہ سے سورہ نوح اور اس کے پہلے کی سورہ نوح سبب یہ ہے کہ سورہ نوح میں یہ مضمون بیان ہے کہ ان کے کافروں کا وجود نہایت نزدیکی نسب کے رسول مقبول سے اور ان کے احوال اور اخلاق بزرگ پر واقف ہونے کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی قدر پہچانی اور دیوانگی کی نسبت ان کی طرف کرنے کے اور سورہ حاقہ میں یہ مذکور ہے کہ بے کافر ایسے بد بخت اور غشی ہیں کہ باوجود عقل و دانائی کے دعویٰ کے قرآن مجید کو کبھی شاعر کا کلام اور کبھی کاہن کا کلام اور کبھی پیغمبر کا بنا یا ہوا کہتے ہیں اتنی سمجھ نہیں کہ ان کے حقیقت حال کو دریافت کریں کہ یہ کلام اعجاز سے بہرہ ہو اس قسم کا جس اور کہا ہے آیا جس



زمین پر اتار دے اور زمین والوں کو سنانے سے مضمود کیا جس بیان تک کہ سورہ معارج میں جان بوجہ
 سچ کو چھوٹھا کرنا اور بیگناہہ جیگا کرنا کافر کا کہول کر بیان فرما دیا کہ کافر اپنی نادانی اور حماقت
 حقیقی کے عذاب کی درخواست کرتے ہیں اور سورہ نوح میں رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی تسلی کیواسطے حضرت علیہ السلام
 کی کامل دعوت کا پورا قصہ بیان فرمایا جو دعوت کا حق تھا سو بجالا اور ہزار سال تک اپنی قوم کو طرح طرح سے
 سمجھایا لالچ بھی دلوایا اور ڈرایا بھی اور احکام میں انتہا و چکی سعی اور کوشش کی لیکن اس قوم نے اپنے باپ
 داد و بھلی تقلید جو کفر میں کی تھی اسے برگزینہ اور اسی پر ہٹ کرتے رہے اور اب اس سورہ میں ارشاد
 ہوتا ہے کہ حقیقی کی قدرت کاملہ کا ناش دیکھو اور خوب جان رکھو کہ دلوں کا بہرہ نوالا اور پوری ہمت
 کرنا والا وہی مالک الملک ہے اپنی قوم کا حال دیکھو کہ تمہارے احوال کو بخوبی جانتے ہیں اور تم سے بھی قہر
 بھی رکھتے ہیں اور ایک جنس ہی ہیں اور عربی کلام کے بڑے ماہر ہیں اور اس قدر استعداد رکھتے ہیں کہ
 اگر قرآن شریف کے بوجہ اور اس کلام کے اعجاز دریافت کرنے میں تھوڑا سا غور و تامل کریں تو بخوبی چہ
 سکتے ہیں لیکن برگزینہ بوجہ ملکہ ایسے گمراہ ہیں کہ جان بوجہ کراہت کرتے ہیں اور نہیں مانتے اور بیاد
 کلام کرتے ہیں اور حضرت نوح علیہ السلام کی قوم باوجود اس قدر مدت دراز کی دعوت کے اور ہم جنس بنے ہوئے
 یعنی آدمی تھے زمین اور عقل پوری رکھتے تھے اور ایمانی نیکوئی اور کفر کی بھٹی بخوبی بوجہ سکتے تھے لیکن
 ہرگز راہ پر نہ آئے اور حضرت نوح علیہ السلام کا کلام نہ سنا بلکہ روز بروز گمراہی انکی اور زیادہ ہوتی گئی اور
 سید ہی راہ سے دور پہاگتے رہے اور ایک جماعت ان جنوں سے جو تمہارے ہم جنس ہی نہیں ہیں
 اور انکی بات سمجھنے کی فہمید ہی خوب نہیں رکھتے اور ٹکڑی دیکھا ہی نہیں اور تمہاری صحبت میں ہی نہیں
 آئے تاکہ قرآن کے معنوں کی تفسیر تم انکے سامنے بیان کرتے اور اسکے مضمون کو اچھی طرح سے کہو لگا لگا سنا
 فقط راہ چلے گئی آتین قرآن شریف کی تم سے سکو کس قدر بدابت کے نشہ میں مست ہو گئے اور کیسے قرآن
 مجید کے معقد اور تابعدار ہو گئے کہ سنتے ہی ایمان لائے اور اپنے قوم کے بزرگوں اور پیشواؤں کی تقلید اور
 تیر دیسے بالکل پہر گئے اور ایمانی خوبی اور کفر کی براہی کیا اچھی طرح سے اپنی قوم کے سامنے بیان کی
 اور تمہاری نبوت کی صحت پر کیا خوب دلیل لائی باوجود اس بات کے کہ بڑا بیان جنوں کی جبلت اور سپیدی

میں جیسے غرور اور تکبر اور بہت کرنا اور گرا کر انا اپنی بات پر اور اپنے بہانے اور چنے پر اعتماد اور
 بہرہ و سار کرنا سو ان سب باتوں کو اپنے سے دور کیا اور اقرار کیا اس بات کا کہ لَنْ نُجِزَا اللَّهَ فِي
 الْاٰدِیْ وَلَنْ نُجِزَا هَآءِ بَا اور اس بات کا بھی اقرار کیا کہ ہرگز علم غیب نہیں ہی اور کہا کہ لَا تَدْرِیْ
 اَمَّا اَنْ یَّهْدِیْنِ فِی الْاَرْضِ اَمْ اَنْ اَدْرِیْہُمْ وَیُہْتَمَّ وَشَدَّ اور اپنی تعریف اور اپنی قوم کی تہنیت
 اور توصیف سے دست بردار ہوا اور کہہ کر کہہ دیا کہ مِثَا الصَّالِحِیْنَ وَمِثَا ذٰلِکَ کُنَّا
 طٰلِقِیْ قَدْ دَا اور یا نذا رون اور کا فو کے انجام کار کو دریافت کر لیا بس اب جانا چاہے جس شخص
 کی نمکوشی اور بنیادی کیواسطے ہدایت الہی اسکے حال پر متوجہ ہوئی اور توفیق نیک اس طرف سے ملی
 تو حتیٰ برائیاں اور نیک بات سے روکنے والیاں ہیں و چیزیں اسکے پاس ہی نہیں آتی ہیں اور جو چیزیں
 نیک بات کی حاصل کرنے والیاں ہیں و سب بے خواہش جمع ہوتی ہیں اور سطر حق تعالیٰ کی ہدایت
 متوجہ نہ ہوئی تو کتنی ہی عقل اور دانائی ہو اور ہم ہستی اور قربت ہی پائی جاوے اور اسناد کی
 اور محبت اور مرشد کامل کی صحبت ہی نصیب ہو و لیکن یہ سب باتیں بیکار اور بیفائدہ محض ہو جاتی ہیں
 اور کچھ بن نہیں پڑتی مصرعہ کچھ بن نہیں پڑتی جب تقدیر بڑی ہی نظم جسکو توفیق حق کی ہو و
 رفیق بن پڑے گرا ہی گام کرے مد جسکی تقدیر ہی الٹ جاوے جو کرے سر پر اٹکے اُن پڑے
 آجودا و جوداں باتوں کے اُن دونوں سورتوں کے متفرق مضمونوں میں بھی مناسب اور موافقت پائی جا
 ہی چنانچہ اس سورت میں بیسے سورہ نوح میں حضرت نوح علیہ السلام کی زبان سے فرماتے ہیں کہ مَا لَکُمْ
 لَا تَرْجُوْنَ لِلّٰہِیْ قَا وَا اور اس سورت میں جنوں کی زبانی نقل فرمایا ہی کہ وَاِنَّہٗ تَعَالٰی جَدُّ دَبْنَا
 اور اس سورت میں کافرو کو کئی زبانی نقل فرمایا ہی کہ لَا تَدْرِیْ وَ دَا وَا سَوَاعَا لَا یَعُوْثُ
 وَ یَعُوْثُ وَ شَآ ا وَا اس سورت میں مسلمان جنوں کی زبانی نقل فرماتے ہیں کہ لَنْ نُشْرِکَ بِرَبِّنَا اَحَدًا
 وَمَنْ اَسْلَمَ فَاُولٰٓئِکَ نَحْنُ وَ اَشَدُّ اور اس سورت میں مذکور ہی فَلَہِمْ یَجِدُوْا اَلْحَمْدُ مِنْ دُوْنِ
 اَللّٰہِ اَنْصَا وَا اور اس سورت میں مذکور ہی وَلَنْ اَجِدَ مِنْ دُوْنِہِ مُلْتَحِدًا وَلَنْ نُجِزَا اللَّهَ فِی الْاَرْضِ
 وَلَنْ نُجِزَا هَآءِ بَا اور اس سورت میں مذکور ہی اِسْتَغْفِرُ وَاَدْبُرُ اِنَّہٗ کَانَ عَقَابًا یُّرْسِلُ السَّمَآ

عَلَيْكُمْ مِنْ دُونِ آدَامَ وَأَرْسُ سَوْرَتَيْنِ مَذْكُورَتَيْنِ وَأَنْ لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقِ لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا لَقَدْ نَفَخْنَا فِيهِ أَوَّلَ سَوْرَتَيْنِ مَذْكُورَتَيْنِ كَأَدَمَ كِي أُولَئِكَ أَهْلُ
 نَافِلَتِي وَأَوَّلَ مَا لَاقِيَنِي كَسَبَبَ أَهْلِي بِأَصْلِ بَابِي كِي خِلَافَتِ كِي خِدْمَتِ سَے مَحْزُولُ ہُوَ اور ہلاک کی
 سزاوار ہو بلکہ واجب القتل ہوے بموجب اس مضمون کے لَا تَذَرُوا عَلَى الْأَرْضِ مِنْ الْكَافِرِينَ
 قَدِ يَأْتِيَا أِنَّكَ إِنْ تَذَرْنَهُمْ يَصْلُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا أَفْجَارًا كَفَّارًا اور اس سورت
 میں مذکور ہے کہ باوجود مختلف ہونے جنسوں کے اور جدائی اخلاق اور اوضاع کے جنسوں جو لیاقت اور
 صلاحیت تھی اس سبب پیغمبر آخر الزمان کے غلیفہ ہونے اور ہدایت اور رہنمائی کے منصب سے سرفراز
 ہوئے اور اپنی قوم میں جا کر پیغام رسو کا پہنچایا اور نافرمانی سے خوف ڈالیا اور ڈرا یا نظم
 و بھانکے بیٹے بسکہ فراموشی طاق تھے پیچھے حضور شاہ کے بلکہ ہونے امیرہ نادان و ذریعہ زد گئے ہر ایک کے
 و بھانکے و درجہ سے کوئی بہت نزل فقیر اور سوا اسکے دوسری بھی مناسب بنیں ان دونوں سورتوں میں
 پائی جاتی ہیں جو خوب فکر اور غور کرنے کے بعد معلوم ہوتی ہیں اور اس سورت کا نام سورہ جن اسو
 رکھا ہے کہ قرآن شریف کی حقیقت کا ثبوت اس سورت میں دو وجہ سے جن کی طرف ظاہر ہوا ہے
 دونوں وجہوں پہلی وجہ یہ ہے کہ بڑے بڑے فصیح و بلیغ آدمیوں کا اس قرآن کے مانند عبارت بالا
 میں عاجز ہو جانا بر خاص عام کو معلوم ہو چکا تھا فقط و احتمال اُس زمانے کو لوگوں کو قرآن شریف
 کے حتمین الٰہی خاطر و نمین گذرنے سے ایک یہ کہ شاید خدا کا کلام ہو جو فوٹے کیواسطے سے پہنچا
 دوسرا احتمال یہ کہ شاید جن کا کلام ہو جو کسی کا بن کیواسطے سے دلیں ڈال گیا ہو اسواسطے کہ
 زمانے میں عرب کے مشہور و نمین کہانت کا دور وازہ کہلا تھا اور جنوں نے علم کا سیکھنا رایج اور مشہور
 ہو رہا تھا اکثر عرب کے لوگوں کو جنات سے دوستی آشنائی ہو جاتی تھی اور وہ جنات بعضی باتیں
 جو آدمیوں کو نہیں معلوم ہوتی تھیں بلکہ آدمی اسکو غیب کی بات سمجھتے تھے اُن اپنے دوستوں کے دوستوں
 ڈالنے سے اور اس معاملہ کے سبب اس شخص کا مرتبہ اور اعتبار لوگوں کے دل میں بڑھتا تھا اور جس
 کی بھی بزرگی اور عزت لوگوں کے دل میں جم جاتی تھی اس سبب ان جنوں اور کائنات کی طرف لوگ

سَيِّدُ النَّبَاتِ

سَيِّدُ النَّبَاتِ

رجوع کرتے تھے اور دنیا پر چڑھتے تھے اور ان کا مینو نکاح حق جو مقرر کرتے تھے اسکو ادا کرنا ضروری
 جانتے تھے اور یہ معاملان لوگوں میں بہت جاری تھا جیسا کہ اس زمانے میں بھی اسی قسم کے معاملات
 ان شخصوں نے جو اپنے اوپر جن بارہی کے آنے کے دعوے کرتے تھے لوگ کیا کرتے تھے اور ان جن آدمی
 پر یوں کو غیب؟ ان جانتے تھے اور انکی دنیا زاپسے اوپر واجب سمجھتے تھے اور عرب کے جاہل لوگ ایسا
 جانتے تھے کہ جیسی عبارت جن بنا سکتے تھے ویسی عبارت آدمی برگز نہیں بنا سکتے سو انکو محال
 اس بات کا تھا کہ یہ کلام یعنی قرآن شریف آدمی نہیں بنا سکتے تو شاید کسی پڑے جس کا کلام ہو
 جو پیغمبر کو سکھایا جاتا ہو اور جب اس سورہ میں یہ مضمون بیان ہوا کہ اس کلام کو سنکر جن بھی دنگ
 ہو گئے اور اپنی عاجزی کا اقرار کیا اور کہنے لگے کہ یہ کلام برگز مخلوق کا نہیں ہے بلکہ یہ کلام خالق کا
 ہے تو یہ شبہ ہی بالکل جاتا رہا وہی ایک بات باقی رہی یعنی یہ قرآن حقیقی کا کلام ہے کسی دوسرے
 نہیں ہے اور اگر کسی کے دل میں یہ شبہ گذرے کہ یہ جنون کا اپنی عاجز کیا اقرار کرنا یعنی یہ کہنا کہ یہ
 کلام حقیقی ہے کسی مخلوق کا نہیں ہے یہ بھی تو اسی قرآن سے ثابت ہوا ہے جنکوئی زبان سے
 کہنے شکر جنون اپنی عاجز کیا اقرار کیا تاکہ اس کلام کا اعجاز ثابت ہو واد حقیقی کا کلام ہو یا سکو
 یقین ہو جاوے سو یہاں اثبات الشیء نفع لازم ہوتا ہے یعنی ایک چیز کے وجود کو ثابت کرنا اس چیز کی
 ذات ثابت کرنے سے اور اسکا جواب یہ ہے کہ یہاں اثبات الشیء نفع لازم نہیں ہوتا بلکہ یہ اثبات
 الشیء علی فرض نفع کی طور پر ہے یعنی اگر اس چیز کی نقیض کو ہم فرض کر لیں یعنی مان لیں تو یہی یہ چیز
 ثابت ہوتی ہے اور دعویٰ اور مطلب کے ثابت کرنے میں کوئی دلیل اس سے مضبوط اور قوی نہیں ہے
 اور یہاں اس مطلب کو یوں بوجھا چاہئے کہ قرآن کے منکرو نے ہم پوچھتے ہیں کہ جس سورہ میں کلام اللہ ہو نکاح
 اپنی عاجز کیا اقرار جنکوئی زبان سے نقل کیا گیا ہے وہ سورہ کلام الہی ہے یا جنون کا کلام ہے اب اگر تم
 کہو گے کہ جنون کا کلام ہے تو ہمارا مطلب ثابت ہوا یعنی جنون اپنی عاجز کیا اقرار کیا اور اسکو کلام الہی کہا
 اور اگر تم کہو گے کہ یہ کلام الہی ہے تو یہی ہمارا مطلب ثابت ہوا کہ یہی ہمارا بھی مطلب ہے اور جب کلام اللہ
 صادق ہوا تو جو کچھ اس میں جنون کا احوال مذکور ہے وہی سب ثابت ہوا اور سب بات کا شبہ کہ باقی قرآن

یہی جن کا کلام ہو اور یہ سورۃ آدمی کا کلام ہو سو یہ شبہ پہلے سے باطل ہو چکا ہے اس واسطے کہ آدمی اس سورۃ کی بھی مقابلہ میں کلام لایہ نہیں سکتے بس انہی دونوں احتمالوں میں سے یعنی یہ سورۃ جن کا کلام ہے یا خدا کا ایک احتمال کا معین ہونا ضرور ہوا اور ان دونوں احتمالوں میں سے جو ثابت ہو گا تو اپنا مطلب ثابت ہے اور دوسری وجہ اس قرآن کے ثبوت کی جنوں کی طرف یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مبعوث ہونے پہلے جنات آسمان پر جاتے تھے اور جو فرشتے دنیا کے کاموں میں تدبیر پر مقرر ہیں انکی مجلسوں اور محفلوں میں سے وہ باتیں جو دنیا میں ہونیوالی ہیں چوری اور عاصوسی کی طور پر سن آگے لوگوں سے کہتے تھے تاکہ وہ لوگ انکی غیب دانی کے معقد ہو وین اور انکی پرورش کریں اور کاموں کو جو ان جنوں کے خادم اور پجاری ہیں نذر اور نیاز لاکر دیوں اور روزِ جزا ان کا بھی سنجی اور بزرگی ان کے نزدیک بڑی جگہ کا جو سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہوئے تب یہ کارخانہ درہم بہم ہو گیا اور آسمان پر جاتے جنوں کو مخالفت ہو گئی اور فرشتے نگہبان ہو گئے تاکہ آسمان پر جنوں کو آنے نہ دیں اور اگر وہ آنے کا ارادہ کریں تو ان کے انگاروں سے مار دیں اور اس قسم کی احتیاط اور نگہبانی سے مطلب یہ تھا کہ جب قرآن نازل ہو گا اور زمین والے اگر انکار کریں گے تو ان سے اس قرآن شریف کا مقابلہ طلب ہو گا یعنی اگر تم اس کو کلام الہی نہیں جانتے ہو تو تم ہی اس کلام بنا لاؤ اور جب زمین والوں سے اسکے مقابلے میں کلام نہ آ سکے گا تو انکو الہی ہونا قرآن کا یقین ہو جائیگا اور اگر جنات آسمان پر آتے جاتے رہیں گے تو ہو سکتا ہے کہ بیت العزۃ کے فرشتوں کی زبان سے ایسی آیت قرآن کو سن سکے کسی کا ہن کو پہنچا دیں اور بیت العزۃ اس مکان کو کہتے ہیں جو دنیا کے آسمان پر قرآن شریف نازل ہونیکا محل ہے اور وہ کاہن پیغمبر کے مقابلہ میں وہ آیت پڑھے تو جا بلوں کو پہنچوں شبہ پر جائیگا کہ قرآن شریف کی برابر عبارت آدمی ہی بنا سکتا ہے تو قرآن کا کلام الہی ہونا بالیقین ثابت ہو گا اور یہ بھی تھا کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عام تھی یعنی جس طرح آپ آدمیوں کے نبی تھے اسی طرح جنوں کے بھی نبی تھے اور جنوں سے بھی قرآن کے مقابلہ میں عبارت کا طلب کرنا منطوق تھا تاکہ وہ بھی عاجز ہو کے کلام الہی ہونے کا اس قرآن کے اقرار کریں اور اگر آسمان پر انکا انا جانا نہ تھا

انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف سے اس کلام کا کلام الہی ہونا بالیقین ثابت ہو گا اور یہ بھی تھا کہ ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت عام تھی یعنی جس طرح آپ آدمیوں کے نبی تھے اسی طرح جنوں کے بھی نبی تھے اور جنوں سے بھی قرآن کے مقابلہ میں عبارت کا طلب کرنا منطوق تھا تاکہ وہ بھی عاجز ہو کے کلام الہی ہونے کا اس قرآن کے اقرار کریں اور اگر آسمان پر انکا انا جانا نہ تھا

توضیح بعضی آیتیں درشت ہوئی کہ زبان سے جو یہی کلمہ پڑھنے کے مقابلہ میں موجود ہو سکتا ہے اور عجز کا ثبوت نہ ہوتا
اس سبب سے تدبیر الہی اس امر کو مقتضی ہوتی کہ زبان فیض نشین نبوت میں جو زبان قرآن کے نازل ہو چکا
ہو اور وہ تیسرے پس منک رہا یہ کلام کا خانہ بالکل موقوف کر دیا جائے چنانچہ عرب کے سب سے پہلے ان کے نبی
سویکے وقت سے معطل اور بیکار ہو گئے تھے اور گلو گلو کیا کرتے تھے کہ اب جن ہمارے پاس کوئی خبر نہیں
لا تے ہیں اور جنات بھی حیرت میں تھے کہ حقیقی کو کیا الٹ بلٹ منظور ہے جو ہم لوگ آسمان پر جاتے ہیں
پاتے اور جانیگا ارادہ جو کرتے ہیں تو مار پڑتی ہے جب اس قرآن مجید کو سننا سب انکو یقین ہوا کہ یہ سب
محافظت اور حفاظت اس کلام کی واسطے تھی کہ اس کا مقابلہ کوئی نہ کر سکے اور قرآن کی حقیقت پر اس طور سے
دلیل لانا پہلے امارات اور قرآین کے اعانت ہے اور یہی طور عرف میں رائج ہے اور اس دلیل کو دوسرے
قاعدہ وکیل طور پر اس وضع سے لکھ سکتے ہیں کہ جن کوئی محافظت آسمانی کلام کے سن آنے سے اگر دشت ہو
کلام کی محافظت کیواسطے ہوتی تو قرآن شریف کے نازل ہونے پہلے ہی ہوتی پس معلوم ہوا کہ یہ محافظت
نتیجہ مگر قرآن شریف کی محافظت کیواسطے تاکہ اس کا مقابلہ کسی صورت سے نہ ہو سکے سبب دلیل دوران
پس یہ کلام محفوظ ہوا معارضہ اور جو کلام کے معارضہ سے محفوظ ہے وہ کلام معجز ہے اور کلام معجز نہیں ہوتا
جب کہ فضل الہی جو صادق کے ہاتھ پر پیدا ہوتا ہے پس یہ کلام ہی کلام الہی ہوا جو ڈالا گیا ہے صادق نبی
علیہ السلام پر اور یہی مدعی ہے اور اس کے بعد پر جانا چاہئے کہ جائزہ دیکھا جائے کہ انہی عالم میں حکمت کی راہ سے
ضروری ہوا اس واسطے کہ اگر عالم میں جائزہ نہ ہوں تو فعل اختیاری کا ظہور نہ ہو سکے اور بدون اختیاری
فعلون کے عالم و رفیق نہیں ہے اور ارادے اور اختیار کا مظہر ہی ثابت نہ ہو اور اس طرح سے شعور اور
بوجہ بدون جائزہ کے مظہر نہیں رکھتا ہے تو علم کا وصف بے مظہر رہتا اور جائزہ کا اختیاری فعل کا مقصد
ہو تا بدون خواہش اور نفرت کے متصور تھا اس واسطے یہ دونوں مصنفین ہی جائزہ کو دینا ضرور ہوا اور
بدون دریافت کرنے اچھا اور برائی کسی چیز کے جسکی طرف جائزہ رغبت کرے یا اسے نفرت کرے
خواہش اور نفرت کا وجود متصور تھا اس واسطے جزئی چیز و کما شعور اور دریافت ہی پیدا کرنا جائزہ میں
ضروری ہوا اور جو جزئی چیز و کما سمجھ بوجہ پوری جیسی چاہئے تہو پوری مدت میں ممکن تھی اس واسطے شعور

اور اوراق کلی جو سب چیز کو شامل ہوا اور سب علاقہ رکھے اور ہزاروں چیزوں کی اچھا نئی اور پرانی اسکی
سب سے پہلی جادو سے جادو کر دیا ضرور ہوا سو خواہش اور نفوت کیواسے قوت شہو یہ اور غضب کو پیدا
کیا اور جزئی چیزوں کی اچھا نئی اور پرانی دریافت کرنے کیواسے وہم اور خیال کو معا کے آلات اور سب
پیدا کیا یعنی معہ اس خمس پیدا کیا اور اوراق کلی کیواسے روح کو آمادہ اور مستعد کیا اور عقل کی
قوت اسکو بخشی سو ہر جادو میں شہوت اور غضب اور وہم اور خیال اور عقل کا پایا جانا ضرور ہوا لیکن
جادو ان چیزوں کی ترکیب اور کیفیت کی نسبت جادو کے واقع ہونے میں پہلی قسم وہی کہ انکی عقلی قوت
وہم اور خیال اور شہوت اور غضب پر غالب ہی اور یہ جادو ان کے محکوم میں یہاں تک کہ ان چیزوں
حکم انکی قوت عقلی کے سامنے حقیقت محض ہی کچھ ہی الحاکم جل نہیں سکتا جیسے مردہ و قتال کے ہاں
میں ہر طرح اسکی مطیع اور فرمانبردار ہیں سو اس قسم کو فرشتہ کہتے ہیں اور روحانیات اور شریع
شریف کی اصطلاح میں ملائکہ اور ارواح اور ملکوت اور فارسی میں سروش اور بنوین دیوتہ اسی قسم کا
نام ہی اور یہ قسم خطا اور گنہ سے معصوم اور پاک ہی اور کہا نے پچھنے سونے عورت سے صحبت
کرنے اور دوسری اسی قسم کی خسیس چیزوں کے محتاج نہیں ہیں سو اسے کہ اختیار ہی فعلوں کے صادر
ہونے کیواسے انکو نور سے جسم غایت ہوا ہی جو نہ کٹ نہ ٹوٹ نہ لگ نہ سڑ سب جسمانی محدود
ہی ہی کس طرح کا نقصان اس میں پایا نہیں جاتا اور قوت عقلیہ کے غلبے اور وہم اور خیال کے غلام ہونے
سب سے جس صورت پر چاہیں اپنی تین ظاہر کر سکتے ہیں اور ہر شکل سے متشکل ہو سکتے ہیں اور
چیز کی کیفیت دریافت کر سکتے ہیں اور اس قسم میں شرف اور اعلیٰ حمد العرش میں اسکے بعد گرد و عن
معلیٰ کے صف باندہ کے کھڑے ہونے والے اسکے بعد کسی کے فرشتے بعد اسکے آسمانوں کے فرد جبر
آسمانوں کی ترتیب سے اسکے بعد فرشتہ بدلی کرہ کے اور نیم کے کرہ کے اور بخار اور زمہریر کے جو
شیطانوں پر انکار سے مار اور بانی برسانے اور بدلی کو کینچ لانے پر مقرر ہیں عدا و برق سے یعنی گرج اور
جھک سے بدلی کو کینچ لانے کے جمع کرنے میں جطرح جانور کو کرہ سے مار کر جہاں چاہتے ہیں بھانے میں
اسکے بعد فرشتے جو پہاڑوں اور دریا و نہر مقرر ہیں اسکے بعد فرشتے جو عالم سفلی میں یسے و نیلک

سیاق و تبارک

ملفوظات

کامونہ مقرر ہیں یعنی ان فی اور حیوانی اور نباتی جسموں کے تصرفات میں مشغول ہیں اور دوسری قسم
وے جاندار ہیں جنکی عقل اور رشہوت اور غضب پر وہم اور خیال غالب ہے اس قدر کہ ہر ایک انتخابی
فصل میں عقل اور رشہوت اور غضب انکے وہم اور خیال کے تابع ہوتے ہیں اور انکا جسم ناری اور ہوائی
جزو انکا خلاصہ ہے جسکو قرآن شریف میں کہیں مایع من ناریہ فرمایا ہے اور کہیں ناریہ الشوم فرمایا ہے اور انکا
یہ بدن آدمی کی ہوائی روح کا حکم رکھتا ہے جو دل میں پیدا ہوتی ہے آدمی کی ہوائی روح میں اور انکے
بدنوں میں اتنا فرق ہے کہ آدمی کی ہوائی روح عناصر اربعہ کا خلاصہ ہے جو آدمی کی غذا میں کام آتے
ہیں اور اس قسم کا جسم فقط ناری اور ہوائی جزو انکا خلاصہ ہے اور انکا بدن نسیجی جو آدمی کی روح
ہوائی کے مانند ہے اس قسم لطیف ہے کہ اس اصلی بدن سے مختلف اور متحد ہو کے دودھ اور پانی کی طور
ایک رنگ ہو جاتے ہیں یہی سبب ہے کہ انکے وہم اور خیال کی قوت انکے اس اصلی بدن کو نسیجی بدن
مانند متغیر شکل اور متبدل صورت کر دیتی ہے جس طرح آدمی کا نسیجی جسم خوف اور گہرا ہلٹ میں اور
سرور اور خوشی کی حالت میں متغیر ہوتا ہے ہاں البتہ یہ قسم کبھی اپنے جسمی بدن پر انکسار کرتی ہے اور
اسی سے تصرف کرتی ہے اور تنگ جگہ میں راتی ہے اور کھل جاتی ہے جیسے آدمی کے مسام اور کپڑے
وہم اور خیال کی قوت سے ایک جسم کثیف اور ثقیل اپنے واسطے ترتیب دیکے مختلف شکلوں سے جو اچھا
اور برائی کی راہ سے معافی میں بھی متفاوت ہو وین اُنت اور ہولناکی سے ظہور کرتی ہے یہی
ہے کہ اس قسم کا جسم اکثر دیکھنے میں نہیں آتا جیسے ہوا اور انک اور شاع اور باوجود ان وصفوں کے نسیجی
لطافت کے وہم اور خیال کی قوت سے بہت سخت اور بھاری کام بھی اُتے ہو سکتے ہیں جس طرح سے
ہوا کہ باوجود لطافت جسم کے بیماری درخت کو جڑ سے اکھاڑ کر پھینک دیتی ہے اور اس قسم کی واسطے
کہا جاتا ہے عورت سے محبت کرنا سب ثابت ہے سو ہندی بولی میں دیوتہ کی لفظ انکو بھی شامل ہے
لیکن انہیں سے جو برائی اور خلق اللہ کی ایذا رسانی پر قصد مستعد ہیں انکو دیوتہ اور دیوتہ ہی کہتے
ہیں اور فارسی زبان میں اس قسم کے شربرا اور برہمنوں کو دیوتہ کہتے ہیں اور اچھو نکو پری کہتے ہیں اور عربی
لغت میں اس قسم کے شربرا کو شیطان اور جن میں جنس جلی شہرت نہیں ہے انکو جن کہتے ہیں اور حدیث

شریف کے مضمون سے معلوم ہوتا ہے کہ اس قسم کی شکلوں میں اختلاف بہت ہے یعنی انکی ایک طرز
کی شکل نہیں ہے بعض کے انہیں سے پرستے ہیں اور وہ تیز ہوا کی طرح ہوا میں اڑتے ہیں اور بعض انہیں
سے اپنے کو سانپ یا کتے کی شکل میں کر کے پھرا کرتے ہیں اور بعض انہیں سے آدمیوں کی صورت ہوتے
ہیں اور گہر بارہی رکھتے ہیں اور اسی طرح کوچ مقام ہی کیا کرتے ہیں لیکن انکے گہر اور ٹہرانو کی جگہ اکثر
ویرانہ اور جنگل اور پہاڑ ہوتے ہیں اور یہ انکی صورتوں کا مختلف ہونا انکی رغبت کے سبب ہے یعنی
بسطرف انکی رغبت زیادہ ہوئی اسی شکل خاص پر اپنی تین ظاہر کیا نہیں تو اصل انکی وہی ناری اور ہوا
جزوئے مل کے ترکیب پائی ہے اور یہ قسم گو یا کہ عالم ملائکہ اور عالم حیوانات کے درمیان میں برزخ کی طور پر
ہے جس طرح عقل اور طبیعت کے درمیان میں وہم اور خیال برزخ ہے یہی سبب ہے کہ دونوں طرف کے حکم
انہیں پائے جاتے ہیں چنانچہ جس شکل پر چاہتا ہو جانا اور کالی تدبیر و نیر واقف ہونا اور باریک امر و کی اچھا
اور برائی کو سمجھنا یہ سب چیزیں عالم ملائکہ کی انہیں پائی جاتی ہیں اور یہی وجہ ہے کہ تکلیف کا قلم ہی انہیں
جاری ہے یعنی تکلف ہی ہیں اور کہا نا اور دنیا اور عورت سے صحبت کرنا اور جو دوسرے حیوانوں کے خاصہ
ہیں یہ سب چیزیں حیوانوں کی سی انہیں پائی جاتی ہیں اور غضب اور شہوت کے وقت نفس کی فرمانبرداری
کرتے ہیں حیوانوں کے مانند انہیں اور حیوانوں میں اتنا فرق ہے کہ حیوانوں نے اپنی عقل اور وہم اور خیال کو شہوت
اور غضب کا مغلوب کر رکھا ہے اور انہوں نے اپنی عقل اور شہوت اور غضب کو وہم اور خیال کا مغلوب
نہ کر رکھا اور تیسری قسم وہ جاندار ہیں جنکی عقل اور وہم اور خیال پر انکی شہوت اور غضب غالب ہے یہاں
شہوت اور غضب کا غلبہ ہے کہ عقل تو گویا پائسی نہیں جاتی اور وہم اور خیال انکی شہوت اور غضب کے
فرمان بردار ہیں سو اس قسم کا نام حیوان ہے اسکی دو قسمیں ہیں جنکی شہوت انکا غضب پر غالب ہے انکو
بہیمہ کہتے ہیں اور جنکا غضب انکی شہوت پر غالب ہے انکو سباع کہتے ہیں جیسے پہاڑیوالے جانور
سو سباع اور بہائم جس طرح چرند و نہیں ہوتے ہیں اسی طرح پرند و نہیں اور حشرات میں بھی ہوتے ہیں چنانچہ
بعد تلاش اور غور کرنے کے یہ بات معلوم ہوتی ہے جیسے مکھی کہ یہ حشرات میں بہیمہ ہے اور گرگٹھی سباع
ہے اور اسی طرح دوسرے مکو بھی قیاس کر لیا جائے اور یہ تینوں قسمیں جاندار و کی جو نہ کو رہے جن میں

سَيِّدَاتُ بَارَك

سُبْحَاتُ الْحَجَرِ

سو ذی روح کی سیل میں اس واسطے کہ پیلہ روحوں کے اعلق انہی قینون قسموں کے بد نوئے کے ساتھ ملا کر جو
 پہر انہیں سے متعلق نے پہلی قسم کو جو فرشتے ہیں آسمان پر رہنے کو واسطے مقرر فرمایا اور جو پہلی قسم خطا
 اور نافرمانی سے پاک تھی اس واسطے عالم کے انتظام کے کام اور اسکی آراستگی کی تدبیریں انکو سپرد
 ہوئیں اور دوسری قسم کو یعنی جنات کو اختیار فی فعلوں کے صادر ہو کر واسطے لیکن جو خرمی میں زمین پر
 رہنے کا حکم ہوا اور نباتات یعنی گنے والی اور بڑھنے والی چیزیں جیسے درخت اور گہاس اور معادن یعنی
 زمین سے خود بخود پیدا ہونے والی چیزیں جیسے چاندی سونا لوہا پتھر وغیرہ اور حیوانات چرند ہونے یا پند
 ان سب میں تصرف کرنے اور اپنے کام میں لگانے کو واسطے اسکو حکم ہوا یعنی جنات کو یہ حکم ہوا کہ ان
 چیزوں کو جو طرح چاہو اپنے کام میں لگاؤ اس واسطے کہ جنات کی رو میں صفائی اور لطافت میں ملائکہ کے
 رتبے سے کم تہیں اور غلات اور کثافت میں سبب اور بیماری کے رتبے سے اعلیٰ تہیں اس واسطے انکو بد
 بھی عناصر کے جرموں میں سے جو لطیف جرم تھے انہیں بنایا یعنی ناری اور ہوائی کے عناصر بنایا تاکہ علموں کے
 حاصل کرنے اور پوچھنے میں اور حرکات کی سرعت میں درمیان کا مرتبہ انکو حاصل ہو سکے یعنی فرشتے اور جانوروں
 کے درمیان کا مرتبہ انکو حاصل ہو سکے اور جو اس قسم کی رو میں اور جسم اور طبیعت کے ملائکہ کی روحانی اور
 بد نوئے کے قریب ہیں تو اس قسم کو ممکن ہوا کہ عالم ملکوت سے بعض فرشتوں نے بعض غیب کی چیزیں معلوم کر لیں
 اور انکی مجلسوں اور محفلوں میں آسمان پر حاضر ہو سکیں اور دوسری قسم کو بنیے جو انکو فقط انکی خدمات اور انکی خوش
 کی پیروی اور نفرت کو واسطے پیدا کیا پھر ان قینون قسموں کی ہدایت کے بعد متعلق نے چوتھی قسم کو یعنی انسانوں
 خلقت ہو کر انکے عبادت فرمایا اور یہ قسم ان قینون قسموں سے گویا مرکب ہو کر معجون کی طور پر ظاہر ہوئی جو اور
 عقل اور وہم اور خیال اور شہوت اور غضب اس قسم کا ہر ایک اعتدال کے قریب ہی اس سب سے زمین کی
 سلطنت اسکو سپرد ہوئی اور خلقت خلافت کا اسکو عبادت ہو اور غیب کے علم اسکو حاصل کے موافق ملائکہ
 کے وسیلے سے خاص اسی قسم پر نازل فرمائے اور تمام حیوانات کو اور سب گنے والی اور زمین کے اندر پیدا
 ہونے والی چیزوں کو اسکا تبعہ اور فرمانبرداری کر دینا تاکہ خلافت کبریٰ کے امور ان کو اچھے طور سے سر انجام
 کرنے اور جو چیزیں باطن ذوی الارواح سے یعنی پہلی قینون قسموں سے متعلق تھیں انکو بھی وہ اس میں ظاہر ہو

کتاب سبب
سبب سبب سبب
سبب سبب سبب

ایک نکتہ پوشیدہ معنی جنات کی خلقت کے تقدم کا یہیہ انسان کی خلقت پر واضح ہو گیا کہ جو بات منظور تھی جب اس قسم سے نہ ہو سکی تب انسان کو پیدا کیا اور جنات کا شریک بنو انسان کے ساتھ امانت الہی اٹھانی کی تکلیف میں ہی ظاہر ہو گیا یعنی اس امانت کے اٹھانے میں یہ دونوں شریک ہیں لیکن جو عالم جنات کا گویا سطح سفلا فی عالم لایکہ کی جی اس سبب انسان کے کمال کی راہ اس عالم جنات میں خراب کر دی اور عالم بالا پر ان کی ترقی کو روکا جی حتی المقدور پڑنے نہیں دینا اور اکثر جنی آدم کو اسی سطح سفلا فی میں گرفتار کر کے خراب کر ڈالتا جی یہاں تک نوبت پہنچی کہ ان کی بہتیں اور اسکی دریافت کی تو میں ہی اسی سطح سفلا فی میں منحصر ہو گئیں اس سطح کو بہار کر اور پڑنے کی طاقت اور توحید زہا سو بعضے جنی آدم نے اس سطح کے کھنڈ شخو کو نکو اپنا معبود ٹھہرایا اور بعضوں نے اپنی حاجتوں میں انہی سے مدد مانگنا شروع کیا اور بعضوں نے غیب کا علم انہیں ثابت کر کے آگے بنو ان کی چیزوں کا احوال ان سے دریافت کرنا شروع کیا اور شرک پیدا ہوا یہاں تک کہ بعضے بنی آدم کے جاہلون نے اس قسم کے وجود کو بلا واسطہ حضرت اب العزت سے سمجھ کر اس ذات پاک کی لڑکیاں انکو قرار دیا جی نمود بائند من ذلک اور بندوں کے اور عرب کے مشرکوں کے اور دوسرے کافروں کے مذہبوں اور رسوم میں اگر خوب غور اور تامل کر کے دیکھا جاوے تو صاف معلوم ہو جاوے کہ ان لوگوں کا علم اور دریافت اور بہت سوائے اس سفلا فی سطح کے زیادہ نہیں ہے بلکہ جاہل مسلمان ہی اسی جلا میں گرفتار ہیں اور اس عالم کے بعضے شخصوں کا میر نام رکھا جی اور اکثر ان کی بات ان سے پوچھا کرتے ہیں یعنی یوں پوچھتے ہیں کہ اب آگے جاوے دن کسے ہیں اچھے یا بُرے اور ہر کام میں انہی سے مدد چاہتے ہیں مثلاً روزی کی کٹ دگی اور اولاد اور دوسری سی طرح کی چیزیں ان سے طلب کرتے ہیں اور بعضوں کا نام پر بیان رکھا جی جیسے سبزی پری اور لال پری اور بعضوں کو پیر ٹھہرایا جی اور اسی پر دوسرے کو قیاس کر لیا جاتے ہے اللہ تعالیٰ سب مسلمانوں کو اس آفت سے بچاوے اور توحید کامل نصیب کرے سو جب ہمارے رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت کا زمانہ قریب ہوا تو پہلے اس سطح کو جو عالم غیب کی راہ کو مانع تھی توڑ ڈالنا اور دور کر دینا ضرور ہوا کہ انسان کی توحید کی ترقی کی راہ کھل جاوے اور صاف ہو جائے اسبواسطے فرشتوں کو حکم الہی صادر ہوا کہ اگر

سُبْحَانَكَ

مُسَوِّدُ النَجْمِ

جَنَاتِ آسَمَاءِ نِکَارِ اوہ کرین تو انکو اُن کے اٹکار دینے مارو اور اُوپر آنے نہ و تاکہ آسمانی احوال
 یے مطلع نہوین اس سبب ابلیس اور اسکے تابعداروں کو کہ گمراہی اور گمراہ کر دینے کا عہدہ اُنہائے
 ہوئے ہیں بلکہ انکی طبیعت برائی ہی کو چاہتی ہی نہایت ذلت اور سوانی حاصل ہوئی اور جسے انکے کو
 اور فریب تھے جسے کہی کا بنو نکو کوئی بات غیب کی بتلا کے اپنی غیب دانی ثابت کرتے تھے اور کبھی شاعرانہ
 کی فکر میں دخل دیکے کوئی مضمون عجیب باریک تراش کے اپنی تعریفیں سننے تھے اور کبھی ہوا ہو کر
 بنو کے جموں میں دراکے عجیب اور غیب آواز میں کیا کرتے تھے سو اس ممانعت سے انکے بزرگوں میں خلل
 پر گیا اور انکی شیخیان جاتی رہیں اور بالکل بید کار خانہ بیکار ہو گیا اور اپنی عجاہات ایک آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کی نبوت ہی سو اسکو بھی جنو کی زبان سے ثابت کرنے میں اس واسطے کہ ایسے کاموں میں
 بہت واقف اور خبردار ہیں اور انکی دریافت زیادہ ہی سو اس سبب گویا یہ سورت سورہ جن
 اس واسطے کہ انہی کے کلام کی تفصیل اس سورت میں بیان ہی جیسے ایمان کی اچھا نئی اور کفر کی برائی اور شرک کا
 رد اور توحید کا اثبات اور شیطان کے مکر و نکا وضع اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی حقیقت
 کا اثبات یے سب باتیں جنو کی زبان سے بالتفصیل اس سورت میں بیا کی گئی ہیں اور اس سورت کے نازل ہونے کا
 سبب یہ ہوا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہوئے بعد مکہ معظمہ میں دس برس تک طرح طرح سے
 کفار و نکو سمجھاتے رہے اور اللہ تعالیٰ توحید کی طرف بلاتے رہے پھر جب یہ کہا کہ یے لوگ بالکل ہماری بات
 کو نہیں سنتے اور ہماری نصیحت کو قبول نہیں کرتے آخر کو انکے ایمان سے مایوس ہو کے اپنے چاہا کہ اب انکو
 چھوڑنے اور یگانہ نوکھ اور غیر و نکو نصیحت کیجئے شاید وہ راہ پر آویں اس راہ سے پہلے آپ طایف کی طرف
 تشریف لے گئے اور وہاں ایک علاقہ بھی تھا یعنی ایک عورت قریش کے قبیلے کی جو بنی جمح کے بطن سے تھی
 طایف کے کسی سردار کے نکاح میں تھی اور طایف میں سب تین وارتے ایک عبد بلیل اور دوسرا مسعود
 اور تیسرا حبیب لیکن ان تینوں سردار آپ کے ساتھ بدسلوکی اور برائی سے پیش آنے یہاں تک کہ اپنے
 شہر نکال دیا پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوق عکاظ کی طرف سیئت سے تشریف لے گئے کہ شہر
 یے لوگ ہماری بات سنیں اہد یہ سوق عکاظ ایک بازار کا نام ہے جینے کی طور پر تھی سال میں ایک مرتبہ

میسوین شمال سے دسویں ذیقعدہ تک وہاں مجمع رہتا تھا اطراف اور جوانب کے لوگ بیچ اور شرکاء
 وہاں جمع ہوتے تھے سو اس طرف جانے میں ایک دن راہ میں اپنے نخلہ میں مقام کیا تھا اور صبح کو آپ
 صحابہ کے ساتھ فجر کی نماز میں مشغول تھے اور قرائت خیر سے آپ پڑھ رہے تھے اس وقت فوجیں اس طرف
 آگئے اور دے جن بنو شیبہ کے ذمے سے تھے جو جنوں کے قبیلوں میں بہت عمدہ قبیلہ ہی اور نصیرین
 کے رہنے والے تھے اور اس طرف آئے انکی وجہ یہ ہوئی تھی کہ جیسا آسمان پر جانے سے جن منع کئے گئے اور
 جب ارادہ اوپر جانچا کرتے تو ان کے انگارے ان پر پڑتے تب سب جنوں نے آپس میں مشورہ کیا کہ اسکا
 سبب کیا ہے جو ہمارے آسمان پر پڑنے کی ممانعت ہوئی اور وہ انکی خبر سے بھور و کاہی پہر آپس میں
 صلاح پھر اسی کہ تمام دنیا میں مشرق سے مغرب تک اور جنوب سے شمال تک پہر خبر لو اور دیکھو کہ کوئی
 نئی چیز زمین پر ظاہر ہوئی ہے جسکے سبب ہم لوگوں کو واسطے اسطوری ممانعت ہوئی ہے اس تدبیر سے
 اگر کچھ معلوم ہو جاوے اور اسکا تذکرہ ہم سے ہو سکے تو اسکے دفع کرینا کچھ علاج کریں سو اس چیز کی تلاش میں
 بے نو شخص ایدہ برہنہ کھڑے ہوئے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان فیض رحمان سے قرآن
 شریف اور فرقان منیف کو سنا اور اسکی تاثیر انکے دلوں پر پڑی اور اسکے سننے ہی ان لوگوں کو نصین ہو
 کہ یہ کلام اللہ تعالیٰ کی طرف سے اترا ہوا ہے اور یہی ہماری ممانعت کا سبب ہے تاکہ کوئی ہم میں سے
 چوری سے آسمان سے شکر کسی دوسرے کو نہ پہنچا دے پہر جب تمام قارئین کی زبان مبارک سے سن لی تب
 اپنی قوم کی طرف گئے اور انکو اس خبر سے آگاہ کیا اور اس جماعت میں جنہوں نے قرآن شریف سنا تھا وہ
 سردار تھے ایک نام ذبیحہ تھا اور دوسرا جاناہم عمرو تھا ان دونوں کا قصہ تاریخ کی کتابوں میں تفصیل سے
 مذکور ہے بعد اسکے انکے سمجھانے سے نو قسے سردار جنوں کے نصیبین اور غنیوں کے رہنے والوں نے اپنے
 لشکر اور تابعداروں کو لیکر قرآن کو سننے اور رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال بالجمال اور انکی محبت سے
 مشرف ہونے کو ارادہ کیا جب قریب پہنچے تب ذبیحہ نے آگے جا کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خبر دی کہ
 بہت سے آپ کے جمال مبارک کے دیکھنے کو اور قرآن شریف کے سننے کو آتے ہیں جس مکان میں جس وقت
 حکم ہووے حاضر ہووے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ رات کی وقت شعب المجنون کے نواح اور میدان

جمع ہو دین اس واسطے کہ دیکھو اگر ملاقات ہوگی تو شہر کے لوگوں کو دہشت اور خوف حاصل ہوگا اور شعب
 النجود ایک پہاڑ کے در سے گزرا نام ہی ہر امید ان ہی کہ مظہر کے قریب پہر آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم نماز عشا سے فراغت کر کے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کو اپنے ساتھ لیکر اس طرف کو تشریف لے
 ہوئے جنو کا جہوم بہت دیکھا اور سبکو مشتاق پایا عبداللہ بن مسعود کو دڑے کے باہر چہوڑا اور ایک
 خط اپنے دست مبارک سے ان کے گرد پہنچ دیا اور فرمایا کہ جب تک ہم نہ آویں اس خط کے باہر قدم نہ
 رکھا کہ مبادا کچھ نکو جنوں سے اذیت پہنچے اور آپ وہاں تشریف فرما ہو کے اپنی دیدار سے ان سبکو شرف
 کیا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ میں دور سے دیکھتا تھا انہیں سے بعضے گدے کی شکل کے تھے
 اور بعضے زط یعنی جٹ کی شکل اور طور پر اور یہ ایک فرقہ ہی بصرہ کے متصل رہتا ہی تھے سر اور رنگ ہاتھ
 رتے ہیں اور سفید کپڑے سے سر عورت کو دھانکتے ہیں اور رنگ ان کے بد کا سیاہ ہوتا ہی اور ان کے
 سر اور داڑھی کے بال دو برسے ہوئے ہیں سرخی مایل اور بعضے دوسری شکل کے تھے آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کے نزدیک جہوم کیا اور آپ کی صحبت بابرکت سے مشرف ہو صبح تک آپ انکی تعلیم
 اور تلقین میں مشغول رہے پہر انہوں نے عرض کی کہ بربک کے طور پر کچھ کھو غائب فرمائے آپ نے فرمایا
 کہ میں ایسا تو شہ نکو دیتا ہوں جو قیامت تک تمہاری قوم کو نسل بعد نسل اور بطن بعد بطن کام آوے
 اور وہ یہ ہے کہ یہاں کہیں بڑی غالی یا اونٹ یا بکر کی میٹھی یا گائے بیس کا گوبر پر ہوا پاؤ اسکو اپنے سر
 میں لاؤ حتمی علی عشا نہ میری دعا سے نکو اس میں ایسا رزق اور ایسی لذت عنایت فرماوے گا جو
 تمہارے اگلے کہانے پینے سے بڑھ کر ہوگی اور بعضی روایتوں میں آیا ہی کہ کو بیٹے کو بھی اپنے انکو عنایت
 فرمایا پہر جنوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ان چیزوں کو آدمی گندہ کر ڈالتے ہیں اور نجاست خراب کر دیتے
 ہیں آپ نے فرمایا کہ ہم آدمیوں کو منع کر دیں گے کہ ان چیزوں کو نکو نجاست سے آلودہ مت کیا کر و چنانچہ
 اس وقت سے پڑھی اور خشک گوبر اور میٹھی سے استنجا کرنا منع ہوا اور ان دنوں جنات کے آپسیر
 ایک خون ہو گیا تھا اسکے فیصلے میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم کیا آپ نے جو حق بات تھی سو کہہ دیا
 پہر سب اس پر راضی ہوئے اور جتنے تھے رخصت ہو کر روانہ ہوئے اور آپ کا انکو تشریف فرما ہو

ہی اور متحد ہونا حکایت اور محلی غزل کا لازم ہونا جس نہ چاہے کہ اس سورت کے مضمون کی خبر اس سورت کے
 نازل ہونے کے پہلے وحی میں آتی ہو اور یہ بات واقع کے خلاف ہی ہے جو اب اس سوال کا یہ ہے کہ سورت
 نازل ہونے کے پہلے یا بعد آتین جو سورہ انعام میں ہیں اور اس قصہ کے اصل میں وحی ہو چکی نہیں اور وہ آیتیں ہیں
 ہیں وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفْسًا مِّنَ النَّحْلِ تَسْمَعُ مِنَ الْغُلَّانِ اور چار آیتیں اسکے بعد کی اور یہ بھی ہو سکتا
 کہ پہلے اس سورت کا مضمون بغیر عبارت کے انخفضت محلی اعد علیہ وسلم کے قلب مبارک پر القاء کر دیا ہو بعد اسکے
 اس سورت کو اس عبارت نازل کر کے مکمل فرمایا ہو کہ اس وحی کے مضمون کو اور اس عبارت کو کا فو کے سامنے
 بیان کرو تا کہ اسکو قرآنی حقیقت اور تمہاری نبوت پر دلیل کرائیں اور انکار کو جو میں دوسرا سوال یہ ہے
 کہ جنون کے قول سے تیرہ باتیں اس سورت میں بیان فرمائی ہیں سو پہلا کلام میں حرف ان کا ہمزہ کے زیر
 آیا ہے یعنی یون فرمایا ہے اِنَّا سَمِعْنَا اور دوسرا بارہ کلمون میں ان کا ہمزہ مفتوح ہے یعنی زبر ہی اور قول کے
 بقول میں ان مفتوح نہیں آتا ہی بلکہ ان کلموں میں اس میں عربیت کے قاعدیکہ خلاف لازم آتا ہے اسکا
 جواب یہ ہے کہ پہلا کلام یعنی اِنَّا سَمِعْنَا یہ صریح جن کا مقول ہے اس میں ہمزہ کا کسور لانا ضروری ہے سو
 موجود ہے اور باقی بارہ کلمون میں ضرور نہیں ہے اس واسطے کہ وہ سے فاصلہ کے سبب صریح مقول نہیں ہیں
 بلکہ وہ ان ذکر وایا انجیوا کی لفظ مضمون ہے اور ان سب کا عطف قالوہ ہے اور ان کا ہمزہ کو بعد مضمون قول
 کے فتوح لازم ہے اور اسکے بعد جو بارہ کلمے ہیں جیسے وَاَنْ لَّوِ اسْتَفْهَمُوا وَاَنْ لَّسَاجِدٌ لِلّٰهِ
 اور اسکے سولے سے سب جنون کے قول میں داخل نہیں ہیں بلکہ یہ وحی میں داخل ہیں اور اِنْدَ اسْمَعِ ہر
 معطوف میں وَاِنْدَ عَلَّمَ بِالصَّوَابِ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

قل کہہ تو ای پیغمبر اگر تمہارے دونوں یون سمایا ہے کہ آدمیوں کا عاجز ہونا اس کلام اس سبب ہے
 کہ یہ کلام جسکا ہے اور آدمی جن کی برابر کلام نہا نہیں سکتے تو جنوں کا حال سنو کہ جنوں نے اس کلام کے
 سننے ہی اسکے اعجاز کا اقرار کیا اور یہ جنوں کا اقرار اگر نامیرے اس جنوں کی واسطے سے نہیں نہنچا ہے تاکہ

اس میں نہ صرف اہل صدق اور کذب کا جو بلکہ حق تعالیٰ کی طرف سے وحی کی طور پر چھ پر نازل ہوا ہے اس کا
کہ اَوْحِيَ اِلَيَّ اِنَّهٗ وحی کی گئی ہے میری طرف اس مضمون کی کہ جنوں نے اس کلام کے معجز ہونے کا
اقرار کیا اور یہ اقرار اس طور کا نہیں ہے کہ اس کلام کو کسی سرے میں کے بدون سمجھ بوجہ اس کی نصیحت
اور بلاغت کے اس کے اعجاز کا اقرار کیا ہو بلکہ اس مجمع نہایت توجہ سے کلام کے کسنا ایک دو
نہیں کہ ان کے اقرار پر اعتماد نہ ہو بلکہ فقہ میں انجمن بڑی جماعت نے جنوں سے جنگی خبر کو حکم تواتر کا ہے
اور جب ایک امر و جدائی سے استعد بہت لوگ خبر دیوں تو اس خبر کا یقین حاصل ہو جاتا اور یہ
خبر جنوں نے کچھ بھی کوا اور دوسرا آدمیوں کو فقط نہیں وحی ہی تاکہ کسی کی پاسداری اور خاطر دار کیا
احتمال ہو بلکہ ان جنوں نے اپنی قوم میں جا کر یہ خبر پہنچائی فقہا لَوْ اَنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا پھر کہا
بے شک جس نے سننا ہی قرآن یعنی ایک ٹپسنے کی چیز بیان پر جانا چاہئے کہ دنیا میں کن بن تصنیف کی
ہوین و قسم کی ہوتی ہیں ایک قسم تو فقط خواندنی ہوتی ہے جس میں خدا کا ذکر بہت ہو اور اللہ تعالیٰ
کی و صفیں اور مدحیں اس میں جو دقت طلب نہ ہو بلکہ عقل کے نزدیک ظاہر اور عام فہم
ہو وین جیسے اذکار امام نووی اور حسن حصین اور اور افتخار اور اس قسم کی دوسری کتابیں جن میں اللہ
کے کیلئے کیلئے وصف بیان میں اور دوسری قسم وہ ہے جو دیدنی ہوتی ہے یعنی بدون مطالعہ اور غور کے
اس کا مطلب جو یہ میں نہیں آتا جیسے عقاید اور حدیث اور فقہ اور سلوک اور دوسری دینی علوم کی کتابیں
ان میں حق تعالیٰ کی دقیق اور باریک صفیں اور مدحیں جو عام کے فہم سے باہر ہیں اور عجایب غریبا کی
قدرتیں اور صفیں اور دنیا اور آخر کے حکم اور انبیاء اور اولیاء اور دوسرے اس کے خاص بند و کے احوال
اور ایسے مسئلے اور قاعدے جو ان چیزوں کے سمجھنے اور سمجھنے میں کام آویں بلکہ واسطہ ٹپسنے سے
ان میں مندرج ہیں اور یہ حق تعالیٰ کا کلام جو ہمارے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوا ہے اس طرح کا ذکر اور
صفات الہی سے پر ہے کہ سب عام کے بلکہ آدمیوں کے فہم میں آتا ہے اور ہرگز عقل کے نزدیک اس میں کسی
طور کی پوشیدگی پائی نہیں جاتی اور کوئی آیت اس کلام پاک کی بلکہ کوئی جملہ طویل اس کا ذکر الہی
خالی نہیں ہے اس لیے اس کلام کا نام قرآن رکھا ہے اس واسطے کہ اذکار اور اوراد کے حکم میں ہے

لیکن جن نے جب یہ کلام سنا اور بوجہا کہ یہ کلام ذکر اور ودی تو اس کے ساتھ ہی ایک بات اور ہی انہوں نے اُسے بوجہی اور کہا کہ عجبا یعنی ایک ذکر ہی لیکن نہایت عجب اور غیب نکات کو شامل ہی اس واسطے کہ باجوہ ذکر ہونے کے حقایق الہیہ اور کونیت کے دقیقوں کو جامع ہی اور بہت ہی عمدہ و نادر کیسی اسکی تعریف ہی کہ ہر چیز کی کہیں اور باریکیاں خوب توضیح سے بیان کی ہیں پھر اگر اُس کے عطا اور نصیب کے کلموں میں تامل اور غور کیجئے تو وہی ہی بہت ہی دلچسپ اور مناسبتیں اور خطابت کے طریق کو اس میں انتہا درجہ کو پہنچایا ہی پھر اگر اس کے عمدہ مضامین میں خوب غور اور تامل کیجئے تو عجب لفظوں میں اُن مضمونوں کو بیان فرمایا ہی ہرگز کسی مخلوق کا کلام اس اسلوب کا پایا نہیں جاتا اس واسطے کہ یہ کلام نظم ہی نہ مسجع نہ ہی لیکن باوجود اس بات کے تشبیہ اور استعارہ کی رعایت اس خوبی سے اس میں کی جی انتہا درجہ کی فصاحت اور بلاغت کے رتبے کو پہنچا ہی اور اُن سے علاوہ یہ بھی کہ یہ حدی الی اللہ شاہد راہ دکھاتا ہی صواب اور بہتر کی اور روح میں بھی تاثیر کرتا ہی اور اپنے معنوں کو روح میں منقش کر دیتا ہی اور مدد کو اسطور سے منور کر دیتا ہی کہ اسکی تاثیر تمام قوتوں کو غضبیہ ہون یا شہویہ سب کو گہر لیتی ہی بس یہ کلام ورد اور ذکر کا ہی حکم رکھتا ہی اور معلم اور استاد کا اور پیر اور مرشد کا ہی اور باوجود اس کے اس قسم کا یہ کلام نہیں ہی کہ فکر اور تخیلات سے علاوہ رکھے یا عقلی قیاس سے نکلا ہو یا وحی اور خیالی مقدموں سے مرکب ہو بلکہ نہایت ہی عمدہ عجاibat اور غرائب کو شامل ہی فامنائیدہ پیر ایمان لائے ہم اسلام پر اور جان لیا جسے کہ اس قسم کا کلام نہو گا مگر حق تعالیٰ کی طرف سے اور اگر باجوہ ایسی تاثیر اور ایسی خوبی اسلام کی بوجہی کے بعد ہی اسلام کو کلام الہی نہ جانیں ہم بلکہ اسلام کو حق تعالیٰ کے غیر کی طرف سے جانیں کہ دوسرا ہی اس قسم کا کلام بنا کر نازل کر سکتا ہی تو گو یا شرک کو ثابت کیا جسے وَلٰكِنْ فَشَرَكْ مَعَ تِلْكَ اَلْاٰهَادِ اور ہرگز ہم شریک نہ کریں گے اپنے پروردگار کے ساتھ کسی کو اور یہ بھی جنوں نے ذکر کیا کہ رُوِيَ عَنْ عَلِيٍّ وہ بھی کہ عظمت اور بزرگی انتہا درجہ کی اس میں پائی جاوے اور کونسی اسکی برابری کر سکے وَكَانَ عَلِيٌّ جَدُّ وَتَيْتَا اور بے شک حال یہ بھی کہ بہت ہی بلند ہی بزرگی ہمارے پروردگار کی راستے کہ کوئی اسکا

شریک ہو سکے اور یہی وجہ ہے جو مَا اخَذَ صَاحِبَةُ وَكَوَلَدَا اٰمِنِیْنَ لیا ہمارے پروردگار نے
 عورت کو اور نہ لڑکے کو اس واسطے کہ عورت اکثر ناگہی کاموں میں مرد کے شریک ہوتی ہے اور لڑکا باپ کے
 مال اور ملک میں شریک ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ پاک ہے اس بات کہ کوئی بزرگسا شریک ہو جاوے
 یا کسی کو وہ خود اپنی رضا سے اپنا شریک کر لے اس واسطے کہ دونوں قسم کی شرکوں میں انتہا درجہ کی
 کافقانہ ہے اور یہ بھی ہوا کہ قرآن شریف کے سننے کے پہلے جو انکے دلوں میں بری باتیں گڑبی ہوتی تھیں
 جس طرح انکے اعتقاد میں یہ تھا کہ بعض اسکے بندے اسکے گاہ خانے میں شریک ہیں یا بعض اسکے اولاد
 میں یا بعض اسکے جو روہیں سوان سب باتوں سے توبہ کی اور اسکا عہد اسطور سے بیان کیا وَاَنْتَ
 كَاَنْ یَقُوْلَ سَفَهْمُنَا عَلٰی اللّٰهِ شَطَطًا اور بے شک حال یہ ہے کہ کہتے تھے احمق لوگ ہم میں سے
 اللہ تعالیٰ پر ایسی بات جو اسکی شان سے بہت بعید ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ اطمینان اور دوسرے چیزیں
 اسکے تابع تھے بڑے اعتقاد و تعالیٰ کی جناب میں رکھتے تھے اور اسکے مخلوقات میں سے کہیں اللہ تعالیٰ
 جو ر و ثیرا یا تھا اور کہیں اسکے اولاد اور بعض کو اسکا شریک ٹھہرا تھا اور اللہ تعالیٰ کی خاص صفات میں
 ثابت کرتے تھے اسطور سے کہ بعض کو کہتے تھے کہ یہ شخص قدرت کا طرہ رکھتا ہے جو چاہے سو کر سکتا ہے
 اور بعض کو علم کو محیط جانتے تھے یعنی دور اور نزدیک کہلا اور چہا سب اسکے نزدیک برابر ہے کوئی چیز
 اُسے پوشیدہ نہیں ہے اور بندہ کو اپنے فعل کا خالق جانتے تھے اور بعض کو اب جانتے تھے کہ
 اگر کوئی مشکل کیوقت انکو پکارے تو وہ غیب سے اسکی مدد کر کے اسکی حاجت روائی کر سکے ہیں اور
 بعض کو عبادت کا مستحق جانتے تھے یعنی انکے واسطے عبادت کرنا ضروری ہے جیسے سجدہ کرنا یا
 انکے نام کا روزہ رکھنا اور سوا اسکے اور بعض کو ذکر و ایم کا مستحق جانتے تھے یعنی انکے نام کو مروت
 چنانچہ ان کو اب رکھتا ہے اور بعض کو اب جانتے تھے کہ انکے نام پر جانور کو فوج کرنا بڑا ثواب ہے
 وے اسکے مستحق ہیں اور مال کو کسی کے نام پر خرچ کرنا اور نذر اور بدیہ اسکو پہنچانا اسکی بڑی اور
 خوشی کا سبب جانتے تھے اور بعض کو اب جانتے کہ اگر لوگ اپنی شین انکا بندہ اور پرستار کہیں
 درست ہے اور وَاَسْکے مستحق ہیں اور مسیح کے بیت سی باطل چیزوں کے معتقد تھے سوا اس قرآن

مختصری کا کوئی بزرگ شریک
 اور ایسی حالت

کے جسے سے معلوم ہوا کہ وہ سب اعتقاد ہمارے بے اصل اور باطل تھے اللہ تعالیٰ ایسے فاسق اور بُرے اعتقادوں سے بری اور پاک ہی اور اس اپنے باطل اعتقادوں سے عذر کرنے میں یہ بھی جنوں بیان کیا کہ وَأَمَّا طِفْلاً اور بے شک مجھے گمان کیا تھا کہ أَنْ كُنْ نَقُورَ الْكَافِرِ والحق ہرگز تکبیر کے آدمی اور جن جرأت کر کے اور بے باک ہو کے عَلَى اللَّهِ كَذِبًا اللہ پر جو ٹھہ کو اپنے کلام کا حاصل یہ ہے کہ ہم اتنی مدت تک ایسے باطل اعتقادوں میں جو ہم سے رہے اسکا سبب یہ تھا کہ مجھے تقلید کی تھی ان لوگوں کی جو عقل اور دانائی میں سار جہاں سے ممتاز تھے اور حق اور باطل دریافت کرنے میں اپنی تین کی تین راہ جانتے تھے اور مجھے یہ جانا تھا کہ اس قدر جماعت کثیر جن اور اس کے ہر ایک انہیں سے عقل اور دانائی میں کیسکو اپنا نافی نہیں جانتا ہی اور ہر بات کی تہ کو پہنچنے میں ہر ایک اپنی تین دوسرے سے بڑھ کر جانتا ہے سو ایسے عاقل اور فہیمہ لوگ سب کے سب ایک بارگی کسی بڑے شخص پر غلو قات سے جو ٹھہ باندھنے کے لیے اپنے شخصوں سے اللہ تعالیٰ پر جو ٹھہ باندھنا جو سب بڑھنے بڑا ہی اور اس کی عظمت اور بزرگی کے سامنے کسی کی عظمت اور بزرگی پاسنگ کو بھی نہیں پہنچتی جس کی سطح ممکن نہیں جس اور ہرگز بے لوگ ایسی جرأت اور بے باکی نہ کریں گے لیکن ان لوگوں نے بڑی جرأت اور بے باکی کی کہ اللہ تعالیٰ پر جو ٹھہ باندھا اور اس کی جرأت اور بے باکی کا سبب یہی مجھے دریافت کیا اور اس سبب کو جنوں نے یوں بیان کیا وَأَنَّهُ كَانَ دِجَالًا مِّنَ الْكَافِرِ اور بے شک تھے بیت لوگ آدمیوں نے کہ باوجود مرد سونے کے عقل کا محال اور دلی قوت اور خونی مرد کو لازم ہی يَعْقُودُونَ دِجَالًا مِّنَ الْكُفْرِ پناہ مانگتے تھے جن کے فرقے کے مردوں نے اور یہ انکا پناہ مانگنا کئی قسم کا تباہی پناہ مانگنے کا یہ تھا کہ جب کوئی مرض انکو لاحق ہوتا تھا تو وہ جانتے تھے کہ یہ جن کی بد نظری کا اثر ہی سوا جس کو اسلے کہا نا اور خوش ہوا و بخیر تیار کر جس جگہ پر جاتے تھے کہ یہ ان جنوں کے آئینا کا کھنسی دیاں و سے چیزیں رکھ دیتے تھے تاکہ اس چیز کو رست کی طور پر قبول کریں اور بلکہ ایذا پہنچانے سے باز آویں اور دوسرا طور پناہ مانگنے کا یہ تھا کہ مشکل کو ٹھہرین چیزوں میں انکی طرف رجوع کرتے تھے اور انکے نام کو و طیفے کی طور پر چاکرتے تھے اور ان تراشی ہوئی صورتوں پر بلکہ انہی جنوں کے نام کا ٹھہر یا تھا اور انکو بت کہتے تھے نذرین اور بدیہ اور قربانی چڑھاتے تھے غیر اس

یہاں میں جن کا اسلے لوگ پناہ
جی نذر کرتے ہیں

طوریہ تھا کہ جب کسیکو اٹھنے کے لیے بات دریا ف کرنا منظور ہوتا تھا تو کابینوں پاس جاتے اور اُسے
 پری خوانی کراتے مینی جو جنون کے بلانے کا طور ہی جیسے مکانوں کو صاف کرنا اور ہول رکھنا لو بان ہلانا راک
 کو انا کہ اس سبب جن اسجگہ کر حاضر ہوں اور اس چیز کی جو مطلوب ہی خبر دیوں کہ غلامی چیز یوں ہوگی
 اور غلامی چیز یوں جو تھا طور یہ تھا کہ جب سفر میں کسی جنگل یا پہاڑ یا مکان میں اترتے تو جنون کے بادشاہوں
 اور سرداروں کے نام لیتے اور اُسے سناہ اور مدد دیتے تاکہ اس مقام پر انکے تابعداروں کوئی عدم ہم پر
 نہ پہنچے اور اس مضمون کے کچھ کلمات بنا رکھتے تھے اسکو پڑھتے تھے جیسے دہائی لونا چار کی یا کلو اسیر کی
 اور اسی طور کے دوسرے کلمات اب بھی مشہور ہیں اور اُنکے اعتقاد میں یوں سبایا تھا کہ جب انکی ہانہ میں
 اگے تو اب سب بلاؤں سے محفوظ رہیں گے پانچواں طور یہ تھا کہ انکی تعریفیں اور خوش آمد اور جلالہا
 کیا کرتے تھے اور مذہب اور دین اور پرنے اور اچھے اچھے کہانے انکے نام پر دیکر انکو اپنی طرف متوجہ کرتے تھے تاکہ وہ
 عاجزی اور احتیاج کی وقت اس جیل سے انکے کام آویں اور انکی مدد کریں چنانچہ کروم بن السیبا نے باب
 سے کہ دے صحابی تھے روایت کرتے ہیں کہ انکے باب کہتے تھے کہ سفر میں ایک منہ ایک عجیب چیز دیکھنے
 میں آئی کہ جنگل میں ایک شخص بکریاں چراتا تھا ایک بیڑیا آیا اور اسکی بکریوں میں سے ایک بکری کو اٹھا لیا
 اس شخص نے ایک جن کا نام بکر چارا کہ اسی غلام نے جلد آؤ کہ بیڑیا میری بکری کو لئے جاتا ہی اُس آواز کے
 سنبہ ہی سنا ہے کوئی شخص کہتا ہے کہ اسی بیڑی نے اسکی بکری چھوڑ دے پراسیوقت بیڑی نے
 اس بکری کو چھوڑ دیا بلکہ جھانسنے لے گیا تھا اسی جگہ پہنچا کر ہلا گیا فَنَادُوْهُمۡ دَهَقًا پھر زیادہ کیا
 ان آدمیوں نے جنوں کا تکبر اور غرور واسطے کہ جنوں نے جانا کہ خدا کے بندے ان کاموں میں جو باطل
 محتاج ہوتے ہیں اور ہم انکے کام روانی کر دیتے ہیں اور بعضی بلائیں اور آفتیں جو حقیقی ان پر پہنچا ہی ہم
 دفع کر دیتے ہیں تو بکو بھی شاید خدا ہی کا رخا نے میں ایک طرح کی شرکت اور دخل ہی اور اگر مستقل
 اور بلا واسطہ شرکت بکو نہیں ہی تو فرزند کی نسبت تو بکو اللہ تعالیٰ سے بے شبہ ثابت ہی اور ہم لوگ
 محض بندہ ہیں ہی اور یہی سبب ہے کہ اپنے محض بندوں کو ہمارے سپرد کیا ہی اور ہم انکی کام روانی کرتے
 ہیں اور آدمیوں نے یہ جانا کہ یہ غیب کے لوگ جو ہمارے وقت پر کام آتے ہیں اور ہماری حاجت روانی

سَبَّاحُ تَبَّارِك

سُورَةُ النِّحْلِ

کرتے ہیں تو انکو جو بہت میں ہی کچھ شرک ہے اور یہ لوگ محض بندگی کا علاوہ حق تعالیٰ سے نہیں کہتے
 میں بلکہ یہ لوگ یا تو اللہ تعالیٰ سے فرزند یا علاقہ رکھتے ہیں یا اسکے ولی عہد ہیں یا اسکے کارخانہ
 کی خدمت اسکے سپرد ہے اگر اب نبوت یا تو ہم لوگوں کو باوجود بندگی میں برابر ہو سکے انکا محتاج کا بیگوارنا
 سوان و دونوں کی فہم کی غلطی سے اس قسم کی استعانت اور اعانت یعنی مدد چاہنا اور مدد کرنا جنوں اور
 آدمیوں میں واقع ہوا اور یہ سمجھا ایسے باطل اور جو نشتہ اعتقاد و نکی جرأت کا سبب پڑی اس واسطے حد
 شریف میں جنوں سے استعانت اور مدد طلب کر نیکو کسی طور سے ہر منع فرمایا ہے اور یوں ارشاد ہوا
 کہ جس کو سیکو شہر میں یا سفر میں یا عمارت میں جنوں کا کچھ خوف ہو وہ تو اسکو چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کے اسماء
 حسنی سے تعوذ کرے اور اسکی پناہ میں آوے اور یوں کہے اَعُوْذُ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ
 قُلْ رَبِّ اَعُوْذُ بِكَ مِنْ هَٰذَا الشَّيْطَانِ وَ اَعُوْذُ بِكَ رَبِّ اَنْ يَّخْضَرُّوا عَيْنِيْ بِمَا يَشَاءُوْنَ یعنی پناہ چاہتا ہوں
 اللہ تعالیٰ کے شیطان رائدے گئے سے کہہ تو اسی رب میں تیری پناہ چاہتا ہوں شیطان تو کی چیز سے
 اور تیری پناہ چاہتا ہوں میں اسے کہ میرا پاس آوینے اور معوذتیں پڑھے یعنی قُلْ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ
 قُلْ اَعُوْذُ بِاللّٰهِ یا دوسری اسی طور کی آیتوں کو پڑھے اور یہ دعا بھی پڑھے اَعُوْذُ بِكَلِمَاتِ اللّٰهِ
 التَّامَّاتِ مِنْ شَيْءٍ مَّا خَلَقَ یعنی پناہ میں آیا ہوں اللہ تعالیٰ کے پورے کلموں کی پناہ میں سے اس چیز
 کی جسکو پیدا کیا تو اللہ تعالیٰ ان دعاؤں کے پڑھنے سے جنات کے آسیب سے محفوظ رہے گا اور جنوں
 نام سے کسی جانور کو ذبح کر نیکو ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت منع فرمایا ہے اور و افسوس
 اور منتر مجسمین جنوں کے بزرگوں اور سرداروں کا نام ہوا انکے پڑھنے سے بھی بہت منع فرمایا ہے اسوا
 کہ شرک کی اصل انہیں معاملوں میں پیدا ہوئی ہے اور بنی آدم اور جنات کی خرابی کا سبب پڑی گویا یہ شرک
 کا بیج ہے اور جو جنات کی اصل پیدایش اک کا مادہ ہے اسی سبب انہیں نکرا اور غرور اور شرارت
 اور نافرمانی اور اپنی نہیں سبب بڑا جانا بلکہ اپنے کو معبود قرار دینا انکی پیدایش اور خلقی بات ہے اور ان
 چیزوں کو بالطبع دوست رکھتے ہیں اور جب اس قسم کا معاملہ آدمی انکے ساتھ کرتے ہیں تو وہ سے بھی
 اپنی طاقت بھرا آدمیوں کی حاجت روا ہی میں قصور نہیں کرتے ہیں تاکہ انکی بزرگی اور عظمت آدمیوں کے دل میں

چنانچہ کہ شرک سے بچنے کا اور
 نہ سے طلب کرنا چاہئے

جم جاوے اور شرک کے درخت کو سبزی حاصل ہووے اور پہلے اپنی تنہا مگر اور فریب
 بزرگوں کی پاک روحنیں ظاہر کرنے ہیں اور ان بزرگوں کا نام اپنا رکھتے ہیں تاکہ آدمی وہ نام
 سننے جلدی کر دے اور فریفتہ ہو جاوے اور کس طرح سے انکار کنین آخر کو رفتہ رفتہ جیہ
 بات آدمیوں کے دلوں میں خوب بیٹھ گئی اور یہ اعتقاد پکا ہوا تب اپنی خباثت اور بد طبیعتی ظاہر کرتے
 ہیں اور صریح شریک گردانے لگتے ہیں اور لوگ اس فریب غافل ہو کے انکی فرمانبرداری کو اپنا
 فخر سمجھتے ہیں بلکہ اسکو کرامت جانتے ہیں اور یہ بلا اس طرح کی پہلی جی کہ جتنے فرقے بنی آدم
 کے ہیں سبکو گیر لیا ہی یہاں تک کہ امت مرحومہ میں بھی اس امر نے رواج تمام پایا ہے اور
 یہ مرض تمام عالم میں پہل گیا ہے اللہ تعالیٰ اس امت مرحومہ پر رحم کرے اور توفیق خیر کی
 عنایت کرے اور اس بلا سے ہر مسلمان کو بچاؤ العیاذ باللہ من ذلک اور جو یہ معاملہ ان
 اور جنات کے درمیان میں مدتوں تک جاری رہا یعنی آدمی بناہ اور استقامت اور ہر کام کو جنوں
 کی طرف رجوع کرنے سے باز نہیں آتے تھے حالانکہ یہ جانتے تھے کہ ہم سب آدمی ہوں یا جن خدا کے
 بندے ہیں مگر ہر کام میں اسی مالک الملک کی طرف رجوع اور التجا کرنا چاہتے نہ اپنے بچشموں کی طرف
 اور جن بھی اچھا بنے اور گمراہ کرتے اور تکبر اور غرور اور الوہیت کے دعوے سے دست بردار
 نہیں ہوتے تھے اور یہ نہیں بوجہ تھے کہ اگر ایک مالک کے بندے اسپس ایک دوسرے کی طرف
 کسی کام میں محتاج ہوئے اور دوسروں نے انکی حاجت روائی ہوئی تو یہ نہیں ہی مگر اسی مالک کے کرم
 و فضل اور اعانت سے پراسسین تکبر اور غرور کرنا اور اس کام پر رشوت لینا اور اپنی تین مالک اور
 مختار جاننا بلکہ مالک کا رخانے کا شریک جاننا کسی طرح سے درست نہیں ہی اور عقل کے خلاف ہے
 سو جنوں اس معاملہ کے سبب بیان میں یہ بھی ذکر کیا وَإِنَّم ظَنُّوا اور یہ کہ گمان کیا ان آدمیوں نے
كَمَا ظَنَنْتُمْ جیسا گمان کیا تم نے اسی جنوں لَنْ يَتَّبِعَ اللَّهُ أَحَدًا کہ نہ زندہ کریگا اللہ تعالیٰ کسیکو
 جن ہو یا آدمی علو کی جزا اور سزا کے واسطے اور اچھائی اور برائی کی پرسش اور حساب کتاب
 کی واسطے سو اس سبب آدمیوں نے یہ چاہا کہ جس طرح سے ہو سکے اپنی حاجت روائی کیا جاسکے

اور دنیا کی زندگی میں اپنی بلاؤں اور مصیبتوں کو دفع اور دل کی خواہشوں اور فائدہ و کموں کو حاصل کیا
 چاہے اگرچہ اس میں شرک اور ناشکر بھی ہو جاوے اور مالک ناراض اور خدہ بھی ہو جاوے
 اور جنوں نے یہہ جاہل کہ اپنا نام حاصل کیا چاہئے اور مشکل کشائی اور حاجت روائی کا منصب اپنے
 واسطے ثابت کیا چاہئے اگرچہ اس میں اپنے مالک کے کارخانے میں دخل بھی ہو جاوے بلکہ شرک کا
 دعوے بھی پایا جاوے اور اس کا سبب یہہ تھا کہ دونوں کے اعتقاد میں یہہ سماں تھا کہ مرگے اپنا
 نہیں ہے اور مالک کی پرستش کا خوف اور حساب کتاب کے سمجھنے کی حجت ہرگز نہیں ہے اور اس
 کے ثابت کرنے میں کہ یہہ قرآن آسمان سے اُترا ہوا ہے زمین والوں کا کلام نہیں ہے کہ کسی انسان یا جن
 بنا لیا ہوا جنوں نے یہہ بھی ذکر کیا کہ وَأَنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ اور یہہ کہ جہنم چوہا اور ثولہ آسمان کو
 یعنی اس قدر آسمان کے متصل ہم پہنچے کہ گویا اس کو ہاتھ سے چھو لیا اور جب ہکو اُن راہوں سے ہمیں
 آسمان پر جا کر تھے ممانعت ہوئی تو ہم نے جاننا کہ کوئی دوسری راہ ڈھونڈ کے نکالنے اور اس راہ
 آسمان کے اوپر جا کے حقیقت حال کی معلوم کیجئے کہ ہماری ممانعت کا ثبوت اس قدر کس واسطے ہوا ہے
فَوَجَدْنَا هَٰمِلًا پھر پایا ہمیں اس آسمان کو ہیرا ہوا اور کسی راہ کو خالی پایا حتیٰ سائنڈ ہند
 لگا ہوا نون اور چوکیداروں نے جو بہت سخت اور زور آور ہیں اور فرشتے ہیں کہ ہکو ہرگز ان کے مقابل
 کی طاقت نہیں ہے اور سوائے اسکے ہر ایک راہوں میں آسمان کے ایک اور آفت ہے و شہبہ اور
 آگ کے انگارے دہکتے دورے ہو کہ وہ لگا بہان اور چوکیدار ہکو اسے مارتے ہیں اور جہنم میں
 چنانچہ عمر نے زہری رضی اللہ عنہما سے پوچھا تھا کہ قرآن شریف کے اُترنے کے پہلے آیام جاہلیت میں
 یہی اس طور سے بے انگارے معلوم ہوتے تھے انہوں نے کہا کہ ہاں تھے لیکن اس کثرت سے نتیجہ جیسے بخت
 اور قرآن مجید نازل ہونے کی بوقت سے شروع ہوئے ہیں اور پہلے کسی دوسری غرض کی واسطے تھے
 اور اب شیطانوں اور جنوں کے مارنے اور ہنگامے کی واسطے مقرر ہوئے ہیں اور احتمال اس بات کا کہ یہ
 آسمان کی زیادتی کا جوابی شایہ کسی دوسری چیز کی واسطے جو جس کلام کی مخالفت کی واسطے نہ ہو
 اور اگر بالفرض جس کلام کی مخالفت کی واسطے ہو لیکن شاید و شہوت کے کلام کی مخالفت کی واسطے ہو چو

مجمع اور مجلسوں میں بیٹھ کر کسی مطلب کی تدبیر کے واسطے آپس میں کچھ باتیں کیا کرتے ہیں اس کلام الہی کی
 محافظت کیواسطے سوا اس شبہ کے باطل کرنے واسطے اور اصل مطلب کو معنی بہہ محافظت کلام الہی کے
 واسطے ہوسکتی ہے اسکو ثابت کرنے کیواسطے جن میں یہ بھی ذکر کیا کہ وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقْعَدًا
لِّلشَّمْعِ اور یہ کہ ہم شبہ تہے قدیم سے آسمانوں کی معین جگہوں میں جو فرشتوں کے مجمع اور مجلسوں کے
 قریب نہیں ان فرشتوں کے کلام کے سنے کیواسطے اور ان کے کلام کی محافظت اور محافظت کہیں بھی نہیں
 ہوسکتی دوسری کوئی چیز ہم آسمان سے چرا کر لاتے تھے جسکے واسطے اسقدر محافظت ہوسکتی ہو کہ ہر طرف
 سے ہمارا گندہ نہ کر دیا گیا اور ملائکہ کے کلام کی محافظت کیواسطے اسقدر شدت محافظت کی خیال میں نہیں
 آتی ہے اسواسطے کہ ملائکہ کا کلام اب بھی ہم آسمان کے نیچے سے سُن آتے ہیں لیکن آسمان پر جگہ جگہ نہیں
 دیتے مَنْ يَتَّبِعِ الْإِنِّ پر جو کوئی اسوقت میں گان لگاتا ہے سُننے کیواسطے یعنی جسے قرآن شریف
 کا نزول شروع ہوا ہے سو اگرچہ اپنی معین جگہ تک نہیں پہنچے بلکہ دور ہی سے گان لگاؤ اور سُننے کا ارادہ
 کرے تو اسوقت بچد کہ شَهَابًا نَّزَّلْنَاهُ اپنے واسطے ان کے انکار سے کو گبات میں
 لگا ہوا سو معلوم ہوا کہ اسقدر تعقید اور شدت ہماری محافظت کا نہیں ہے مگر اس کلام الہی کی محافظت
 کیواسطے تاکہ ہماری ناپاک زبانوں پر جاری نہ ہو اور غیر جگہ پر نہیں پہنچے اور کس طرح سے اسکا معارفہ اور
 مقابلہ کسی سے نہ ہو سکے عرض یہ ہے کہ نہایت عظمت اور بزرگی اس کلام کی ثابت ہوتی ہے جو دوسرے
 کسی کے کلام میں یہ عظمت اور بزرگی ہو نہیں سکتی اور یہ بھی ثابت ہوا کہ یہ کلام پاک آسمان سے اترتا ہے
 اور آسمان ملائکہ کے رہنے کی جگہ ہے وہاں کذاب اور دعوخ اور جہوشبہ اور افرا اور بندش کسی طرح
 گنجائش نہیں رکھتی اور جو حکم اس کلام پاک میں ارشاد ہوا وہ بلاشبہ حق ہی ہے اور حقیقی علیٰ کبریا
 سے وہ حکم ہوا ہے اور یہ معاملہ جو آدمیوں اور جنوں میں جاری ہو رہا ہے یعنی جن آسمان پر جا کے زمین کے
 کاموں کی تدبیریں فرشتوں کی زبان سے سُن آتے تھے اور اسیکی موافق آدمیوں نے ان کے مطلب کے موافق کیا
 کر کے گویا انکی حاجت روانی میں معین اور مددگار ہوئے اور آدمی بھی ان کے کہنے پر اعتماد کر کے الگ ہو گئے
 چیزوں کا حال دریافت کرتے تھے اور اپنی اچھائی اور برائی اس سب سے معلوم کر کے اپنی بہتری کی تدبیریں کرتے

سیارۃ نبی

سورة النجم

اور ظاہر میں اسکو اپنے بڑے فائدہ کی چیز جانتے تھے اور اس سبب جنوں کی تعظیم اور توقیر حد سے زیادہ کیا کرتے تھے اس واسطے کہ اپنی حاجت روانشی کا وسیلہ انہی جنوں کو سمجھتے تھے گو یا دربار الہی میں رہنا انکی طرف سے وکیل ہی تھے اور جاسوس اور ہید می ہی تھے اور اس معاملہ کے جاری ہونے کے سبب دونوں فرقوں کو بڑے بڑے فائدے تھے سو اس معاملہ کے درہم برہم ہو جانے کے بائین حیرت کی طور پر جنوں پہ یہی ذکر کیا کہ وَاَنَّا لَا نَدْرِي اَوْ رِيهَ كَمْ هُمْ نُهِنَ جَانْتَنَ مِّنْ كَمَا أَشْهَدُ اَنْ يَدْرِي يَعْنِي فِي الْاَوْضِ اَيُّ اَبْرَارٍ كَا اَرَادَهُ كَمَا جِي زَمِنَ پر رہنے والوں کے ساتھ جو یہ معاملہ یعنی غیب کی باتیں دریافت کر کے دوسروں کو بتانا موقوف کر دیا اور اسمان پر جاننے کی راہیں بالکل بند کر دی گئیں تاکہ اپنی مصیبتوں اور آفتوں کا حال کسی کو معلوم نہ ہو انہی بلاؤں میں گرفتار رہیں اور سبکی حاجتیں بند ہو جاویں کوئی کسی کی فریاد کسی تک نہ آئے اَمْ اَرَادَ اَلْهَيْمُ وَنَهْنُمُ وَشَدَّ اَيَّ اَرَادَهُ كَمَا جِي ان لوگوں کے ساتھ انکے پروردگار نے بہتری اور بدایت کا یعنی یہہ چاہا ہے کہ جنوں کی وکالت اور میانجی کر موقوف ہو جاوے اس واسطے کہ جنوں رشوت لینے کی اپنی عادت ڈالی ہے بلکہ خدا ہی کا رخا نے میں شرکت کا دعویٰ کرتے ہیں اور سو اسے اسکے طرح طرح کی باتیں ان سے صادر ہوتی ہیں سو اس کام کا محذور اور موقوف ہونا بہتر ہے اور اس کام کے سر انجام کی واسطے فرشتے اور اولیاء اللہ اور شہداء کی طیبہ اور پاکیزہ رو میں مقرر کیا جاتے کہ وہ عقلی کے حکم سے اس وکالت اور سفارت کے کام کو سر انجام کو پہنچاویں اور آدمیوں کی ترقی کی راہیں اور امور غیبیہ سے کھینچنے کے طریق کو صاف کر دیں تاکہ آدمی خود اس درگاہ کے روشناس ہو جاویں اور اپنی عرض آپ کر لیا کریں اور ان دعا باز اور چوڑے کیونکے خوف خلاصی پاویں اس واسطے کہ آدمی کی اصل پیدائش اور خلقت اسی بانگو چاہتی ہے اور راہ مستقیم ہی یہی ہے اور جو نوع ان کو یہ ترقی حاصل ہوگی تو انکی موردی خلافت کے مضے ہی نام ہو دیں گے وہ خلافت جو انکے باپ حضرت آدم علیہ السلام کو عطا ہوئی تھی اور حطرت میں کی خلافت اور سلطنت سے جنات معزول اور موف ہوں اس طرح وکالت اور سفارت اور حقاریک عہد سے ہی موقوف ہو دیں اور حکام کی بنا انکے باپ یعنی حضرت آدم علیہ السلام ڈال گئے ہیں سو اسکو یہ سمجھنا

فرزند انجام کو پہنچا دیں اور اپنے باپ کے دشمنوں اور حاسدوں سے قرار واقعی عوض اور بدلہ لیں
 اسی سبب جن اپنے کلام میں شر کے مقابلہ میں رشد کی لفظ لائے ہیں نہیں تو ظاہر یہی ہے کہ
 شر کے مقابلہ میں خیر مذکور ہوتا ہے اور اگر اسی کے مقابلہ میں رشد بولا جاتا ہے اور ایک بات دوسری
 یہاں نہ دریافت کر لیا جائے یعنی جنوں اس اپنے کلام میں ایک ادب کی بہت باریک بات کی رعایت کی
 ہے یعنی ارادہ شر کے بانی نہیں فعل مجہول کے صیغہ کو لائے ہیں اور فاعل کے ذکر کو ترک کیا ہے اور ارادہ
 رشد کے بانی نہیں فعل معروف کے صیغہ کو لائے ہیں اور ربہم کو اسکا صریح فاعل گردانا بھی اللہ کے وہم
 مَا أَحْسَنَ تَأْدِیْہُمْ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان جنوں کی کیا اچھا ادب کا کلام بیان کیا ہے اور اس
 کے بیان کرنے میں کہ حق تعالیٰ نے اس معاملہ کے موقف کو دینے میں جو جنوں اور آدمیوں میں جاری تھا کئی
 کے برابر فرد کی رہنمائی اور اچھائی کا ارادہ کیا ہے بلکہ بنی الجان کی بھی بہتری کا ارادہ کیا ہے اور حقیقت
 میں یہی بات کہ جنات و کائنات اور سفارت کی لیاقت نہیں رکھتے بلکہ قابل موقف کر دینے کے صحت
 سے جو بھی بیان انصاف کی راہ چلے میں اور یہ ذکر کیا کہ وَ اِنَّا مِنَّا الصَّٰلِحِیْنَ اور یہ کہ ہم میں سے
 نیک نجات تھے جو اس خدمت کی لیاقت رکھتے تھے اور اس کائنات اور سفارت کا عہدہ افسے بخوبی اٹھا
 ہوتا اور اس خدمت کی لیاقت اور ذمہ برداری کے واسطے میں شرطیں لازم ہیں پہلی شرط یہ ہے کہ عالم غیب کی
 خبروں اور حکموں کو دربار حقیقی وہی ہے بدون زیادتی اور کمی کے اور بغیر تغیر اور تبدل کے آدمیوں کو پہنچا
 دینا اور اپنی طرف سے کچھ بھی اس میں نلانا تاکہ اس مقدمے میں جو تہہ کو دخل نہ ہو اور اس سبب آدمی کے
 نزدیک سے حکم اور بعضی چیزیں اس دربار کی بے اعتبار نہ ہو جاویں اور یہ جانیں کہ جس طرح ہماری تدبیر
 اور خبر و نمین جابجا اور تغیر اور تبدل ہوتا ہے اسی طرح عالم غیب کی تدبیروں اور خبر و نمین بھی ہوا کرتا
 ہے اور اس سبب بد اعتقادی اور جہالت میں گرفتار نہ ہو جاویں اور دوسری شرط یہ ہے کہ اگر اپنے عرض
 معروض سے کسی کی کاروائی اور حاجت برآی ہو جائے یا کسی تدبیر سے کسی کو نئی مصیبت اور بلا
 ہو جائے تو تکبر اور غرور نہ کرنے لگیں اور اپنی شین عالم کا شریک نہ ہوں اور آدمیوں پر اپنی بڑائی اور
 بختاویں اور عبادت کے کام آدمیوں سے اپنے واسطے نہ چاہیں اور اس مضمون کو بروقت پیش نظر رکھیں کہ

سَبَّاحٌ تَبَّاحٌ

سُورَةُ الْحَجِّ

ہم سب ایک خاوند کے بندے ہیں بعضو نے بعضو کی کارروائی ہوتی ہے لیکن جو کچھ ہوتا ہے سب اسی خدا کی عنایت ہے خواہ وہ نیکر اسمین کرنا چاہے اور تیسری شہ طیبہ ہے کہ اس کالت اور سفارت کی عوض میں رشوت لینا شروع کریں اور اپنے واسطے نذرین اور ہدیے اور قربانیاں مقرر کریں اور اگر ان اس کی نذرین اور ہدیے اور قربانیوں کے دینے میں الحار کریں یا کسی بہانے سے ٹال دیوں تو ان کے پیچھے پڑیں اور اور انکو اذیت پہنچا دیں اور انکو ستاویں سوان شہ طو کی جمعیت ہم لوگوں میں بہت کم پائی جاتی ہے لیکن بعضے لوگ ہم میں البتہ اس خدمت کی لیاقت رکھتے ہیں وَمَعَاذُكَ ذٰلِكَ اور ہم میں سے بہت لوگ ایسے ہیں کہ بہت بہت بہت ہیں اس مرتبے سے اور اس خدمت کی لیاقت ہرگز نہیں کہتے چنانچہ بعضے ایسے ہیں کہ آدمیوں کی خوشنودی کو واسطے یا ان کے دغا دینے کو واسطے غیب کی خبروں میں اپنی طرف سے جو شہدہ ملا ہے اور تہو را بھی چہو شہدہ نہیں بلکہ ایک بات سچی میں سو چہو شہدہ اپنی طرف سے ملا ہے چنانچہ حدیث شریف میں اس بات کی تصریح آگئی ہے اور بعضے ایسے ہیں کہ کام کر دینے اور عاجز نکال دینے کے بعد تکبر اور غرور کرنے لگتے ہیں اور اپنی خوشامد اور تعریف چاہتے ہیں بلکہ عبادت کے لوازمات ان کو گو اپنے واسطے طلب کرتے ہیں اور یوں کہتے ہیں کہ اپنا نام ایسا رکھو کہ جس میں ہماری طرف نسبت پائی جاو جیسے یوحانی واس اور شیوہ اس اور گر بخش اور اندر بخش اور اپنے ہر کام میں ہمیں مدد مانگا کر دوسرے کی طرف التجامت کیا کرو اور خدا کے رسولوں کا پیغام جو بدون ہمارے واسطے کے نکلوا پہنچاتے ہیں اسکو ماننے نہیں تو ہم تمہاری وکالت کریں گے اور اس عہدے دست بردار ہو گئے پھر تم محتاج رسول کے کسی سے تمہاری حاجت روا نہیں ہو سکے گی اور بعضے انہیں بہت ہی طماع اور لالچی ہیں بدون رشوت لئے کام میں ہاتھ نہیں ڈالتے اور ہر کام اور ہر خیر پر کچھ مانے واسطے مقرر کر لیتے ہیں جیسے بہر بکر ہی مرغ مرغی کی پکڑا نقد ہو ان پانچوں ناچ گانا اپنی تعریف اور سوائے اسکے بہت سی چیزیں ہیں جو شہ طو کر لیتے ہیں اور اس شرط کے پوری کرنے میں اگر آدمی کچھ قصور کرتے ہیں تو اپنے وہم اور خیال کی قوت جو انہیں بہت زور پر ہوتی ہے ان آدمیوں کو ایذا دیتے ہیں اور جانی یا مالی نقصان اسکو پہنچاتے ہیں اسی سبب ہر ایک کے مرغوبات دوستی سے جدا ہوتے ہیں اور ایک فرمایش دوسرے کی فرمائش کے موافق نہیں ہوتی ہے اور ہر ایک کا مطلب بھی الگ ہے

تقسیم کر لیا جس چنانچہ چھمک کے مرض کے دفع کو واسطے ایک کو علیحدہ مقرر کر دیا جس اور خوں فساد کی
 بیماری دفع کرنا اور طبیعت کو صلاحیت پر لانے کی واسطے ایک دوسرا مقرر ہوا جس اور واسطے جگر و کبد
 پہنچانے میں ہی ہر ہر اقلیم اور ہر ہر شہر اور ہستیوں کو آپس میں تقسیم کر کے ایک ایک کو علم کا حاکم بن دیا جس
 سوا سب سے کُتَا طَرِائِقُ قَدْ دَانَتْ بِہِم مَخْلُوفَ طَرِيقُوہِ اور طرح طرح کی راہوں پر اور آپس کے نفاق اور
 طمع اور حسد اور تکبر اور خدائی کارخانے میں شرکت کے دعوے سب سے اس خدمت کی لیاقت
 ہم لوگوں میں بالکل زنجی تھی یہ حتمی کی میں مکت جس جو ہم لوگوں کو اس خدمت سے معزول اور موقوف
 کیا اور آسمان پر چڑھنے اور دھار میں حاضر ہونے سے ممانعت فرمائی اور بنی آدم کی حاجت روانی کو
 ہم سے باز کر لیا اور انہی بنی آدم میں سے بعضوں کو اپنے دربار کی روسناسی سے مشرف کیا تاکہ وہ
 بعضے یعنی جو مقرب درگاہ الہی کے بن اپنے ہم جنس کی حاجتوں کی عرض معروض کر کے کارروائی کر لیا
 اور غیب کی خبروں کو جو دین اور دنیا میں ان کے کام آویں اور نفع پہنچاویں بغیر تغیر اور تبدل کے سب لوگوں کو
 پہنچاویں اور بری چیزوں سے ڈراویں اور اچھی چیزوں کی رغبت دلاویں اور انہیں زمین محض درمیان ہی نہ
 نہ جنوں کی طرح شریک کہیں اور آدمیوں کے قصد اور ہمتیں اور بوجہیں اور مطلب بلا واسطہ اور بلا برج اور بلا
 حجاب کے اپنے غاؤں کی طرف پہنچاویں اور رشوت اور نذر اور مزدوری اُس کام پر آدمیوں سے نہ لیں
 اور انہیں سے ایک شخص کو سردار اور سرد گروہ انکار دیا اور اس خدمت کے کلی قاعدے اور آئین
 اپنی مرضی کے موافق اپنے کلام پاک میں اُس شخص پر اتارے تاکہ وہ شخص آپ ہی اسپر عمل کرے اور
 دوسرے کو بھی اسی آئین پر خبردار کر کے اسپر عمل کر نیکی رغبت دلا دے تاکہ اُس آئین پر عمل کر نیکی
 وسیلے سے اس منصب جلیل القدر کی لیاقت پیدا کر دیں اور ہمیشہ ہر زمانے اور ہر قرن میں اُس آئین پر عمل
 کر نیکی سب سے اس عہد کی لیاقت والے اور اُس نشان کے اُٹھانے والے پیدا ہوتے رہیں بلکہ جن کو بھی اُن
 قاعدہ و نہر مطلع اور خبردار کر دیا اور انکی وکالت اور سفارت کو بھی اسی آئین اور قاعدے پر مقرر کیا
 تاکہ وہ سے ہی ایک دوسرے کو اعانت اور مدد کر کے اپنے خاوند کے دربار میں روسناسی اور عرض کر لیا
 کر دیں اور اس قانون پر عمل کر نیکی سب سے دونوں فریقے افسان اور جنت کے صلاحیت پر آویں اور کثرت

سُبْحَانَ رَبِّكَ

سُورَةُ النِّحْلِ

فی جناب تفسیر

اور فساد سے نجات پاویں حضرت حسن بصری رضی اللہ عنہ کہ جس طرح مذہبوں کا اختلاف آدمیوں میں
 پایا جاتا ہے اس طرح کا اختلاف جنوں میں بھی پایا جاتا ہے اور جن میں یہی مذہب مختلف کہتے ہیں چنانچہ بعض
 انہیں قدر یہ ہیں اور بعض مرجعہ اور بعض رافضی اور بعض خارجی اور بعض ہندو اور بعض مجوسی اور بعض
 یہودی اور بعض نصرانی اور سوا اسکے سوا ہر مذہب والے جن اپنے مذہب والے آدمیوں کو موافق اپنے مذہب
 خبرین پہنچایا کرتے ہیں کہی خواب میں کچھ دکھایا یا کہی ہوشیاری میں کچھ انکے دلیں ڈال دیا اور وہی
 یہ جانتے ہیں کہ غیب سے اس مذہب کی تصدیق اور تائید ہوئی اس سبب اور گمراہ ہوتے جاتے ہیں
 اس سبب ہر مذہب والے اپنے مذہب والوں کی اعانت میں لگے رہتے ہیں اور انکی حاجت روانی اور مشکل
 کشائی اور ہلاؤنے دفع میں حتی المقدور مدد کرتے ہیں تاکہ ان مذہب والوں کو یہ یقین ہو جاوے کہ یہ مذہب
 یہی عالم غیب میں کچھ حقیقت رکھتا ہے درگاہ الہی میں پسند ہے اس سبب سے ہماری حاجت روا کی
 میں مدد ہو اگر فی جن اور ہماری باتیں دفع ہو اگر فی جن سوان و جہوں نے جنوں کا سفیر اور درمیان بنو غیب
 کی باتیں آدمیوں کو پہنچانے میں طرح طرح کی باتیں اور اگر آدمیوں کو مستلزم تھا اور خود جنوں کی بھی گمراہی کا
 سبب تھا اس سبب اسے اس کارخانیکو بالکل موقوف اور بے اعتبار کر دیا اور اگر کسیکو سمجھ کر شبہ گذر
 اور کہے کہ اس کارخانیکو موقوف کرنے اور اس معاملے کے باطل کرنے اور جنوں کو اس خدمت سے
 معزول کرنے سے کچھ حاصل اور فائدہ نہوا اس واسطے کہ جنسی اس قسم کی چیزیں نہیں دیکھیں اس سبب یہی جنوں
 میں رایج اور پہلی ہوئی جن غیب کی باتیں اب یہی لوگ انے پوچھا کرتے ہیں اور اپنے مشکل کاموں میں
 انے مدد مانگا کرتے ہیں اور غیر اللہ کا تقرب اور شکر کیا کرتے ہیں اس سبب یہ کا جواب یہ ہے
 کہ معزول کو مضروب ہو چکا اور اسکے کمر اور فریب اور وغا باز میں پسندنا اور اپنے کاموں کو اسکی طرف
 رجوع کرنا یہ سبب ہر قصور اور نادانی ہے آدمیوں کو لایق یہ تھا کہ اس خبر کے کی معزولی اور موقوف
 کی خبر جو سنی تھی تو انے دست بردار ہوئے اور انکی طرف رجوع نہ کرتے جو دلیل و بار سے نکالا گیا اور
 وہ ان بدلتی بھی ممانعت ہو گئی اسکی طرف اپنے مقدمہ کو رجوع کرنا اور اپنے معاملہ کے سوال و جواب
 کے واسطے اسکو واسطہ گردانا کمال نادانی اور حماقت پر دلالت کرتا قرآن شریف میں اس فرقے کی

معزولی اور موقوفی اور اس کا خانہ کا باطل اور بیکار محض ہو جانا پڑا جگہ سے زیادہ ذکر ہو چکا
 ہے پھر نے کو ان سنا کر دینا اور دیکھ بہال کے اندر ہے ہر جانا رسول کی ہدایت و تہدیب میں کیا
 قصور ہے اب رہی یہ بات کہ جو اس خدمت سے اس فتنے کو موقوف کیا تھا پڑا انکو عالم غیب میں
 دخل دینا کیا ضرور تھا تاکہ وہ انکی خبر و نہر پر مطلع ہو دین اور لوگوں کی مدد اور حاجت روائی ظاہر میں
 کر کے انکو خراب کر دینا اسکا جواب یہ ہے کہ عالم غیب کی خبر و نہر کچھ خبر دار ہو نا جو انکی پیدائشی
 بات ہے اور اس طرح بڑے مشکل کام کرنا جو آدمی سے بہو سکے جیسے کوئی بیت بہاری چیز اٹھایا
 اور تاثیر میں جیسے خوفناک شکل سے ڈرا دینا اور آدمی کے بدن یا روح کو ضرر پہنچانا جیسے بدگو زخمی کرنا
 اور دل میں وسوسہ ڈال دینا یہ سب چیزیں جنونکی خلقت کے لوازمات ہیں ایسے علم اور اس قسم کے
 عملونکی قدرت کو جنہوں نے لے لیا گویا انکو انکی خلقت سے خارج کر دیا ہے اور دکات اور سفارت کی خدمت
 سے موقوف کر لیا یہ بات لازم نہیں ہے کہ یہ چیزیں ہی انہوں نے لی جاوین جس طرح آدمی کو کسی
 کام سے موقوف کرنا اس بات کو لازم نہیں ہے کہ اسکی آنکھیں بھی پھوڑ دینا تاکہ اندھا ہو کے بیٹھے غرض
 اس خدمت کی موقوفی سے یہ ہے کہ بنی آدم انکی طرف اب رجوع نہ کریں اور انہوں نے مدد نہ چاہیں اور
 غیب کی خبر نہ پوچھیں اگرچہ بعض کام میں یہ مدد کر سکے ہیں اور بعضی غیب کی بات انکو معلوم ہو سکتی
 ہے لیکن بنی آدم کو انہوں نے احتراز کرنا واجب ہے اور انہوں نے رجوع کرنا اپنے خاوند کی عدول مانگی
 چنانچہ اس کا خانہ کی موقوفی اور اس خدمت کی معزولی کے سبب لاکھوں کروڑوں آدمیوں کو
 انکے فریب اور دغا بازی سے فحاصل ہوئی کہ بعض بیوقوفانکے بتک جال میں پھنسے ہوئے ہیں
 اس واسطے کہ ہر ہر فرد بنی آدم کی ہدایت و تہدیب سے منظور نہیں ہے اور حکمت ہی اس بات کو نہیں چاہتی
 تاکہ پتہ بڑے کافرق ظاہر رہے فقط اور کلام الہی کے سننے ہی اسکو مان لیا اور باوجود اپنی قوم
 کی معزولی دریافت کرنے کے ایسی عمدہ خدمت سے جو اس کلام سے بوجہی جاتی تھی نفسانیت کو غفلت
 ندینا اور اس کلام کی انکار اور مخالفت کرنا ان لوگوں کی طرح ہے جو عقل تو رکھتے ہیں لیکن معصوم نہیں
 ہیں اور طبیعت کے تقاضے سے کہیں ایسی جگہ پر نفسانیت کی رائے سے انکار کر دیتے ہیں جن ہوں بالان

سُبْحَانَكَ

سُبْحَانَكَ

لیکن ان جنوں جنہوں نے کلام الہی سنا تھا ایسا کیا ملک سنے ہی فرمانبردار ہو گئے اور اس
فرمانبردار کی تکرار کی وجہ میں یہ بھی بیان کیا کہ وَاِنَّا لَطَنَّا اور یہ کہ جسے گمراہ کیا اس بات کا
کہ اگر اسلام پر ہم ایمان نہ لائے تو اس نے خداوند کی فرمانبرداری سے انکار کریں گے اور اس
خدمت سے معزول ہونے پر ہم راضی نہ ہو گئے تو بلاشبہ ہمارا رد و کار ہر غصہ ہو گا اور ہر کو اس میں مواخذہ
کرے گا اور پکڑے گا اور پھر اس صورت میں ہر کو یقین ہی کہ اَنْ لَّنْ نُّجِزَ اللّٰهَ فِی الْاَرْضِ ہرگز عاجز نہ کریں گے
ہم خدا کو زمین میں جہنم کے معنی کہیں اندھیرے مکان میں جہنم کے بارے میں جہنم میں بیان کیا کسی
خار اور گوہر میں گیس کے اتارے سچ رہیں گے حَطَّحَ عَمَلٌ ہونے والوں اور مولوں کے ساتھ بے حیل اور بے
کر کے انکو عاجز کر کے ہٹا دیتے ہیں وَلَنْ نُّجِزَ ہرگز عاجز نہ کریں گے ہم اس کو بیان
کے اوپر زمین آسمان اور زمین کے حطّح فرشتوں کو ان کے انکار سے مارنے کے وقت ہدی بھاگنے سے
عاجز کر دیتے ہیں کہ وہ ہر کو نہیں پاتے ہیں اور انکار ہم نہ نہیں پہنچتا ہے اور اس کے ہر اگر چہ تمام قطع
کا تھا لیکن جنوں نے ظن کو استعمال کیا اور اِنَّا لَطَنَّا کہا اس کی وجہ یہ کہ کلام الہی کی تصدیق اور احکام
الہی کی قبولیت اور اپنی خدمت کی موقوفی میں ظن غالب کفایت کرتا ہے کچھ احتیاج قطع کی نہیں
چنانچہ معاملات دنیاوی میں لوگوں کے درمیان میں بھی راجح اور دستور بھی کہ چنانہ کسی مقابلہ
اپنی عاجز کا ظن غالب ہوتا تو اس کی نابعداری قبول کر لیتے ہیں قطعی یقین حاصل ہونے کی انتظار نہیں کرتے
والا کام ہاتھ سے جاتا ہے اور ہر کچھ تدبیر میں نہ ہرے اور یہاں تو یقین قطعی حاصل ہے اس واسطے
جنوں نے ذکر کیا کہ وَاِنَّا لَمَّا سَمِعْنَا اللّٰهَی اٰمَنَّا بِہِ اور یہ کہ جو وقت سنا جسے ہر ایک کے مضموں کو اس
قوانین تو اس وقت ہر مہلک ایمان لائے ہم ہر اس واسطے کہ اس کلام کے سننے کے بعد تاخیر کرنے میں مشغول
کے جسے اور غضب کا خوف تھا اور اس کے غضب سے بھاگ بچنے کی ہم میں طاقت نہیں ہے اور اگر ہمارا
قوم ہمسے کہیں کی کہ جلدی ایمان لائے سب سے اپنے ظن غالب کے بموجب غضب الہی کے خوف سے تو
تم نے نجات پائی لیکن سر دہشت تمہارا بڑا نقصان ہوا کہ نذر نیاز آدمیوں سے جو ملتی تھی سو موقوف ہوئی
اور اس کا لطف کے سبب جو شدت دیتے تھے اس کا بھی دوازدہ بند ہوا اور ذلت اور ہوا بھی ہی بہت

حاصل ہوئی کہ ایسے عہدہ جلیل القدر سے ملو موقوف کیا اور تھے اس عہدہ کی بجائی کی کچھ تدبیر کی
 جب ہو کر بیٹھ رہے اور ایسی عمدہ خدمت دیکھ کر اس کے چاہنے والے ہم کہنے لگے کہ ان
 چیزوں سے جو تھے بیان کیں بلکہ کچھ خوف نہیں ہی اس واسطے کہ ہمارا کام علی نے بلکہ سب چیزوں
 سے خوف کر دیا کئی کچھ بھی پرواہ ہو کر نہ رہی قسین یومین بربہ فلا یخاف بخساً ولا یخاف عساً
 کوئی ایمان لاویگا اپنے پروردگار پر وہ ہرگز نہ ڈرے گا مال کے نقصان اور نہ ذلت اور نہ حرمی اور نہ پرہیز
 سے اس واسطے کہ حق تعالیٰ اس کو ایمانی برکت سے اس نقصان کی عوض میں دوسری طرح نوازے گا اور
 مال کے حاصل ہونے کا کوئی دوسرا سبب کرے گا اور ثواب علاوہ اس کے لے گا اور اس ذلت و حرمی کی
 عوض میں ہمیشگی کی عزت اور مرتبہ عنایت کرے گا اور عرب کی اصطلاح میں رفیع اس ذلت حاصل ہوگی
 جتنے میں جو آدمی پر چھا جاتی ہے اور اس کو دھانک لیتی ہے جیسے کہ بڑا بھلا دھانک لیتا ہے چنانچہ وہ
 آیت میں تعالیٰ نے فرمایا **وَنَزَعْنَاهُمْ ذُلَّهُمْ** یعنی دھانک لیتی ہے انکو یہو انی اور اس قرآن شریف
 اپنے قوم کے ایمان نہ لائے سے باوجود ایسے قوی سیونکے اور ایسے قادر زبردست کی بڑے خوف سے
 کہ سب طرح سے اس کے مواخذہ کیا اور خلاصی ممکن نہیں ہے جنوں نے تعجب کے کہ یہ بھی ذکر کیا کہ **وَأَنَّا**
هَمَّا الْمُسْلِمُونَ اور یہ کہ ہم میں سے بعضے حکم الہی کے مطیع اور متقا ہوں تو ایسے ہیں اور اپنی ایسی عمدہ خدمت
 سے معزول ہونے پر راضی ہو کر اپنے خاوند کے حکم کی فہم مانبرواری پر مستعد ہو گئے اور تابعداری کی
 راہ پر چلے گئے اور اس بلکہ پر ایمان لائے اور جو جو مبالغہ آدمیوں نے رکھتے تھے ان سب سے دست بردار
 ہوئے بلکہ نہایت انصاف کی باہر چلے کہ اپنی معزولگی جبراً آدمیوں نے کیا کہ نہ ہی اور پھر آخر الزمان
 کی خدمت میں خود کو حاضر ہو اور ان کی پیروی کو اپنے اوپر واجب جانا چنانچہ بہت جنات جو عرب
 جزیرہ و نہیں رہتے تھے انہوں نے یہی طرز اختیار کیا تھا کہ خود حاضر ہو کر ایمان لائے تھے چنانچہ بہت سی
 حکایتیں نوازے گئے ہیں اس سلسلہ میں جنوں نے معقول ہیں انہیں حکایتوں میں سے ایک حکایت وہ ہے جو
 حضرت امیر المومنین عمر بن الخطاب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے صحیح بخاری اور دوسری کتابوں میں روایت ہے
 جس کے وہ کہتے تھے کہ میں ایک روز اپنے بھوکے پاس بیٹھا تھا اس وقت ایک شخص ایک بچہ لائے گا تو کئی

مذکور سے لایا اور اسکو وہاں فوج کیا اسوقت ایک بیک اندر سے ایک آواز بہت سخت نکلے کہ میں
 کبھی ایسی آواز نہ سنی تھی اور ہر خاص و عام نے وہاں اس آواز کو سنا وہ کہتا تھا یا جلیج آتش
 مَجْجُجٌ نَجْلٌ یَصْجُجُ یَقُولُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یعنی اسی قوت والے آدمی ایک ایسا کام ظاہر ہوا ہے
 حسین مطلب کی بات ہے ایک شخص بجا کر کہتا ہے لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ حضرت عمر رضی اللہ عنہ فرما
 ہیں کہ بتے لوگ وہاں تھے سب یہاں کے لیکن میں وہاں گھڑا رہا کہ دیکھوں یہ کس کی آواز ہے پھر دوسری
 مرتبہ میں نے وہی آواز سنی اور تیسری مرتبہ یہی وہی آواز ہوئی مجھکو بنات حریفی ہوئی کہ یہ امر
 کیا ہے پھر لوگوں نے معلوم ہوا کہ یہاں ایک شخص غیر ظاہر ہوا ہے اور لوگوں کو کلام لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ کا
 تعلیم کرتا ہے اور اسی طرح کی حکایت ایک شخص سے مجاہد روایت کرتے ہیں کہ وہ بڑا کہتا تھا کہ ایک
 روز میں ایک گائے کو بانٹ لے جاتا تھا بیک ایک آواز میں نے سنی کہ کوئی کہتا ہے یا الذی یح
 قُولُ یَصْجُجُ نَجْلٌ یَصْجُجُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ یعنی اسی لہجے بات بہت اچھی اور کبھی میں ایک شخص
 بجا کر کہہ رہا ہے کہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ بعد اسکے شہر کے میں جو میں نے بتا وہاں مسنا کہ جہاں ایک غیر
 مبعوث ہوا ہے اور وہ یہی کہہ رہا ہے اور اسی طرح یہی حقے سوا جن قدس روایت کی ہے کہ وہ
 کہتے تھے کہ ایام جاہلیت میں ایک جن میرا آشنا تھا اور ہونو الی چیزوں کی مجھکو خبر دیا کرتا تھا اور میں اسکے کہنے
 کے بموجب لوگوں سے کہا کرتا تھا اور وہ خبریں اکثر سچی ہوا کرتی تھیں اس سبب میں نیاز مجھکو بہت ملا کرتا
 تھی ایک رات کو میں سوتا تھا کہ وہ جن میرا آشنا آیا اور کہا اٹھ اور لو جہہ اگر کچھ مجھکو عقل اور شعور ہے کہ
 ایک لوتی بن غالب کی اولاد پیدا ہوا ہے پھر بے کئی عین میں نظم عَجَبٌ لِلْحَجِّ وَأَدْهَاهَا
 وَشَدَّ مِنَ الْعَبَسِ بِأَحْلَاسِهِنَّ تَحْوِي إِلَى مَلَكَةِ سَبْعِي الْعُدَى مَا مَوْمُونُهَا مِثْلُ
 أَيْدِ جَاسِهِنَّ فَأَقْصِرْ إِلَى الصَّفْوَاتِ مِنْ هَامِسِهِنَّ وَأَسْرِ بِعَيْنَيْكَ إِلَى رَاسِهِنَّ یعنی
 اتنا ہی مجھکو جنات کے احوال اور انکی بقراری سے کجاوے اور زمین باندھنے سے اگلے آؤ تو میرا حشر
 کرنے کو اٹھے ہاتھ ہیں کہ کیطرف ہدایت کی تلاش میں آیا خدا و جنات نہیں ہیں باندھ اٹھے نا پا کوٹے
 تو ہی اٹھادو میں اس شخص کی طرف جو چاہا ہوا ہے بنی ہاشم اور بلند کر اپنی دونوں نگاہوں کو ہمارے

دین خدایاں خدا جو بہت بزرگ ہی سو چہوڑت کو جسکو بہتر سے تراش کے بنایا ہی تاکہ بچے لوگ
 سے ورنہ کی مازن کہتے ہیں کہ اسبوت سے ہیں اس خبر کی تلاش میں ہوا کہ مضر سے کون غیر مبعوث
 یہاں تک کہ ایک قافلہ حجاز کا اندونین وہاں آیا ان سے میں نے پوچھا او وہر کی خبر کیا ہی ان لوگوں
 کہا کہ تہامہ میں ایک شخص پیدا ہوا ہی اسکو لوگ احمد علی اللہ علیہ وسلم کہتے ہیں اور وہ اپنی شہر
 داعی الی اللہ کہتے ہیں پھر ان کا اس آواز کی تعبیر یہی ہے بس زاد و راہ یعنی سفر کا سامان تیار کر کے
 کہ کیطرف روانہ ہوا میں وہاں پہنچ کر آپکی خدمت میں حاضر ہوا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے جمال
 با کمال دیکھتے ہی میرا دل اسلام کیطرف مائل ہوا پھر اسلام لایا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ اگر کچھ تمہارا مطلب ہو تو کہو میں نے عرض کی کہ یا رسول اللہ میرے تین مقصد ہیں اول تو یہ کہ مجھکو
 راکٹ سے اور ناچ دیکھنے اور شراب پینے اور زنا کرنے کی لت ہو گئی ہے اور دوسرا یہ کہ میری اولاد
 نہیں ہے اور مجھکو اولاد کی نہایت آرزو ہے اور تیسرا یہ کہ مجھ سے ملک میں قحط پڑا ہے سوانہ منون
 چیز و زمین آپ سے دعا جا رہا ہوں میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زبان فیض ترجمان سے حق تعالیٰ کی گار
 میں عرض کیا کہ اسی بار خدایا اسکو راکٹ اور باجے کی عوض میں قرآن شریف پڑھنے کی توفیق دے اور
 اور حرام کار بے بجاؤ اور اسکی عوض میں حلال عورتیں اسکو عنایت کر اور صاحب حیا اور صاحب شرم
 کر دے اسکو اور اپنے فضل سے اسکو اولاد عنایت کر اور قحط کو دور کر مازن کہتے ہیں حقیقی نے آپکی
 دعا کی برکت سے سب برائیاں مچھنے دور کیں اور اچھائیاں نصیب ہو میں ملک ہمارا آباد اور سرسبز ہوا
 اور چار عورتیں خوبصورت میرے نکاح میں آئیں اور لڑکائیں قابل مجھکو جعقلے دیا چھوچیاں مازن مشہور ہیں
 اور اسبطح امام احمد نے حضرت جابر بن عبد اللہ سے اور ابو نعیم نے ضمہ سے روایت کی ہے اور یہی ہے
 حضرت امام زین العابدین رحمۃ اللہ علیہ اور سال کی طہر بر سر قہر کو ذکر کیا ہے کہ پہلے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم کی خبر مدینہ منورہ میں اس سب سے پہنچی تھی کہ ایک عورت مدینہ والو کی کسی ایک جن کے ساتھ
 عشق رکھتی تھی اور وہ جن ہمیشہ رات کو اسکے پاس آتا تھا اور اکثر پرند جانور کی شکل پر لڑکے اسکی دیوار
 آویشتا تھا پھر جب تنہا می ہوتی تھی تب آدمی کی شکل بن کے اس عورت سے صحبت کرتا تھا پھر یکایک چھوڑ

اسکا انا موقوف ہو گیا پھر تہوڑی مدت کے بعد اسی پرند جانور کی شکل سے اُسکی دیوار کو پھینکا اس عورت
 اسکو دیکھتے ہی پہچانا اور کہا اُف! راستے و نون کہاں ہے جو ہمارے پاس نہ آئے اُسے کہا کہ اب
 ہمارے مہاجر جہانی ہی ہمارے اُنکی امید اب رت رکھو اس واسطے کہ مکہ معظمہ میں ایک پیغمبر پیدا ہوا
 اُسے ہمبزرگان کو حرام کر دیا اور حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خاصطرح کا اجزا شام میں دیکھتا تھا چنانچہ
 ابو نعیم نے اُسے نقل کیا ہے کہ وہ کہتے تھے کہ ہم ایک مرتبے شام کی طرف گئے تھے سو اُس طرف ایک عورت
 بڑی کاہنہ مشہور تھی بلکہ اس فن میں کمال رکھتی تھی ہم بھی اُسکی طاقت کی واسطے گئے اور اپنے سفر کا
 احوال اُسے پوچھا کہ اگے کیا ہو گا اُسے کہا کہ اب مجھکو کچھ معلوم نہیں ہوتا اس واسطے کہ جس جن مجھے
 دوستی تھی اور اُسے احوال دریافت کر کے میں سبکو جواب دیتی تھی سو وہ جن ایک دن اُنکے میرے دروازے
 پر گہرا ہوا اور کہنے لگا کہ اب ہم رخصت ہوتے ہیں میں نے اُسے پوچھا کہ واسطے اُسے کہا کہ خراجِ احمد
 صَلَّى اللہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم جَاءَ اَمْرًا لِّطَافٍ یعنی ظاہر ہوئے احمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آیا
 حکم جسکے مقابلہ کی طاقت نہیں ہے یہ کہلے چلا گیا اور پھر نہ آیا اور اسی طرح ابنِ شامین اور دوسرے محدثین
 نے ذباب ابنِ الحارث سے روایت کی ہے کہ وہ کہتا تھا کہ ایک جن میرا آشنا تھا اور غیب کی خبریں مجھے
 بتایا کرتا تھا ایک دن وہ آیا میں نے اُسے کچھ پوچھا اُسے حسرت میری طرف دیکھا اور کہا نظم یا نبط
 يَا ذَبَابُ مَا اَسْمِعَ الْعَجَبَ الْعَجَابُ بِمُعْتَمِدٍ بِالْكِتَابِ بِيدِ عَوْمَلَةٍ فَلَا حِجَابَ یعنی اسی
 ذباب سُن بڑے تعجب کی بات کہ مبعوث ہو محمد صلی اللہ علیہ وسلم ساتھ کتاب کے بلاتے ہیں اللہ کی طرف
 میں پھر نہیں جواب دے جاتے ہیں یعنی انکی بات کوئی نہیں سُنتا ذباب کہتا ہے کہ میں نے اُسے کہا کہ تو کیا
 کہتا ہے سوال دیکر جواب دیکر اُسے کہا کہ تہوڑے دنوں میں میری بات کو بوجھ گا تو یہ کہہ کے اُٹھ گیا
 پھر چند روز کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پیغمبری کی خبر مجھکو پہنچی اور اسی طرح عمر ابنِ شیبہ مجموع
 بن عثمان غفاری بھی روایت کی ہے کہ بنی غفار کے قبیلے میں ایک کاہن تھا اسکا بھی ایک جن یا رتھا وہ
 جن بھی اسی طرح جواب دیکر رخصت ہو کر چلا گیا اور ابو نعیم نے بھی روایت کی ہے کہ ایک روز حضرت
 امیر المؤمنین عمر ابن خطاب رضی اللہ عنہ اپنی مجلس میں بیٹھے تھے ایک شخص آیا آپ نے اُسے پوچھا کہ تیرے

قیانے سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ تو کا ہن تھا اور جنوں سے صحبت رکھتا تھا اُسے کہا کہ ہاں آپ نے
 کہا پہلا اب بھی جنوں سے صحبت میری ہوتی ہے اُسے کہا اب نہیں ہوتی دین اسلام کے نکلنے کے
 پہلے میری صحبت والے جن میرے پاس آئے اور مجھے کہا کہ یَا سَالِمُ یَا سَالِمُ اَلْحَقُّ الْمُبِیْنُ
 وَالْخَبْرُ الَّذِیْ یُعْطِیْ حُلُمَ النَّاسِ اَللّٰهُ الْکَبِیْرُ یعنی اسی سالم حق پہلا اور بہتر ہی تمہیں کی ظاہر
 ہو رہی یہ بات خواب پریشان سونے والے کی نہیں اللہ تعالیٰ سب بڑا اور بزرگ ہے ایک شخص
 دوسرا اُس مجلس کے حاضر وہیں سے بولا کہ مجھ کو بھی اس طور کا اتفاق ہوا کہ ایک دن میں ایک سیاح
 چٹیل میدان میں چلا جاتا تھا اور کوئی آدمی گرد پیش میرے تنہا یکا یک ایک ناقہ سوار میرے سامنے نمود
 ہوا اور پکار کر یہ کلمے کہے یَا اَحْمَدُ یَا اَحْمَدُ اَللّٰهُ اَعْلٰی وَ اَحْمَدُ اَنَا کَ مَا وَعَدَکَ مِنَ الْخَبْرِ یَا اَحْمَدُ
 یعنی اے احمد اللہ بہت بڑا اور بزرگ ہے ایا تمھ کو جو تجھے وعدہ کیا تھا بہتر ہی اسی احمد اور بہتر نظر
 میرے غائب ہو گیا ایک شخص دوسرا انصار یونین اسی مجلس میں حاضر تھا اُسے کہا کہ مجھ کو بھی اسی قسم
 کا ماجرا پیش آیا تھا چنانچہ شام کی طرف میں گیا تھا ایک دن ایسی زمین پر میرا گزر ہوا کہ نہ وہاں پانی تھا
 نہ گھاس یکا یک میں پیچھے سے ایک آواز سنی کہ کوئی کہتا ہے قَدْ لَاحَ نَجْمٌ فَاَضَاءَ مَشْرِقُهُ
 یَخْرُجُ مِنْ ظِلِّهِ عَرَفٌ مَّوْلَقُهُ ذَالِکَ دَسْوَلٌ مُفْلِحٌ مَنْ صَدَّقَ اللّٰهُ اَعْلٰی اَمْرًا وَ حَقَّقَ
 یعنی تحقیق ظاہر ہوا وہ ستارہ جسے روشن کر دیا مشرق اپنی کوٹھلے ہی سایا کے سے خوشبو کو روشن
 کرتی ہے اسکو یہ رسول ہی بہتر کو پہنچے گا جسے سچا جانا اسکو اللہ نے بہت بلند کیا کام اسکا اور ثابت
 کیا اسکو اور اس طرح فالجی نے بھی کلمے کے اخبار میں عامر بن ربیع سے اور ابو نعیم حضرت عبداللہ بن عباس
 رضی اللہ عنہما سے اور دوسرے محدثوں نے حضرت عبدالرحمن بن عوف اور دوسرے صحابیوں نے روایت
 کی ہے کہ ایک دن جبل ابوقیس پر ایک چمن اگر بہت سخت آواز کی اور چند مین پڑھیں اسمین دین اسلام
 کی ججوتی اور یہ مضمون تھا کہ مسلمانوں کو جلدی قتل کرنا چاہئے اور شہر نکال دینا اور بت پرستی کو پھیلنے
 نہ چاہئے چوہڑا نکاتار اس مضمون سے بہت خوش ہوا اور مسلمانوں نے کہنے لگے کہ دیکھو تمہارا قتل اور شہر بد
 کر نکالنا حکم غیب سے بھی آیا مسلمانوں کو بہت رنج ہوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر

عرض کیا رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم سب خاطر جمع رکھو یہ وہ آواز ایک شیطان کی تھی
اسکا نام بھی سو غریب حقیقی اسکو سننا اور بتا بھی جب میرا دل جو اب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے
مسلمانوں کو خوشخبری دی اور فرمایا کہ آج ایک دیوتا زور آور میرے پاس آیا اور مسلمان بنوا اسکا نام
شمس حج تھا میں نے اسکا نام عبداللہ رکھ دیا اُسے جیسے کہا کہ اگر حکم ہو تو مسعر کو قتل کروں سو میں نے اجازت
دی انشا اللہ تعالیٰ آج مسعر جہنم داخل ہو گا مسلمانوں کو بہت خوشی ہوئی اور اس خوشخبری کے منظر ہو
شام کی وقت اُسی پہاڑ سے ایک آواز بہت سخت سنی کہ کوئی کہتا ہے تَحْنُ قَتَلْنَا مَسْعَرًا مَّا طَعَنِي
وَأَسْكَبَرًا وَصَعَّرَ الْحَقُّ وَسَنَ الْمُنْكَدَا لَشَيْبَةِ نَبِيِّنَا الْمُطَهَّرَا أَوْ رَدَّ اللَّهُ سَيْفَ جَارِ
مُتَبَرِّئَا إِنَّا نَذَرُ دُمْنًا أَدَا الْبَطْرَا یعنی میں ہوں جسے قتل کیا مسعر کو جبکہ سرکشی کی اسنے اور
مکبر کیا اور چبھتا جانا اُسے شکو اور طریقہ ڈالنا واسطے برا کہنے اس کے کہ نبی ہمارا کو جو پاک نبی نہیں کیا
اُس کے خون سے توار کو پوری کٹی اور بڑے قطع کرنیوالی ہی ہم منع اور درکین اسکو جو ارادہ کرے گا
مکبر اور غرور کا اور اسطرح ابن سعد کثرت شرف المصطفیٰ میں جنڈل بن ثعلبہ سے روایت کی کہ جب جنڈل
رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرا ایک جن دوست تھانیر کی
خبر میں مجھے پہنچا کر تا تھا ایک رات کو گھبرا یا بولایا اور مجھکو سوسے جگایا اور کہنے لگا هَبْ فَقَدْ لَاحَ
سَبَاحُ الدِّينِ بِصَادِقٍ مُّهَذَّبٍ بِأَمْنٍ نَّازِحٍ عَلَى بَازِلِ أُمُومٍ تَمُشِي عَلَى الصَّحَاحِ وَالْحَرَمِ
یعنی بیدار ہو پس تحقیق روشن ہوا چراغ دین کا سچا اور راستہ اور امانت دار سو کوچ کر مضبوط اور مستحکم
سوار ہو کے چل اور راہ برابر اور خراب کے جنڈل نے کہا کہ یہ عبارت سچ اسکی سیکھ میں درج ہے اُٹھ بیٹھا
اور پوچھا میں نے کہی کیا صاف کہہ پیرا اُسے کہا وَ سَاطِحِ الْأَرْضِ وَ نَارِضِ الْفَضْلِ لَقَدْ بَدِئْتُ مُحَمَّدًا
فِي الطُّوْلِ وَالْعُوضِ نَشَاءُ فِي الْحَرَمَاتِ الْعِظَامِ وَ هَاجَرَ إِلَى طَيْبَةِ الْأَمْنَةِ یعنی قسم ہے
بجھانے والے زمین کا اور لازم کرنیوالے فرض کی برائے رسول کر کے بیچے گئے محمد تمام ہمارے پیدا ہو حرم بزرگ
میں اور ہجرت کی طرف طیبہ امینہ کے یعنی دینہ کی طرف جنڈل کہتے ہیں کہ یہ خبر سنستے ہی میں دینہ منورہ کی طرف
روانہ ہوا راہ میں پہر ایک ہاتھ مجھکو آواز دی کہ تَشَعَّرَ يَا أَيُّهَا الرُّكْبُ الْمَرْحَى مُطَهَّرٌ خَوَّلَ السَّوْدَ

سِیَارِ تَبَاوَل

سُورَةُ الْحَجِّ

لَمْ يَكُنْ وَبَقِيَ لِلَّهِ شَيْءٌ مِّنْهُ اِی سوار بہر نوالے سوار ہی اپنی کو طواف رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 پرانہ تحقیق توفیق دیا گیا تو ہر طرف ہدایت کے اور اس طرح ابن کلبی نے عبدی بن عامر طائی سے روایت
 کی ہے کہ عبدی کہتے تھے کہ میرا ایک نوکر تھا بنو کلب کے قبیلے کا اسکو جالس ابن دغنه کہتے تھے ایک دن
 کعبہ کے باہر بیٹھا تھا کیا ایک اسکو دیکھا میں نے کچھ دہشت کہا یا ہوا جو اس باختم آتا ہے میں نے پوچھا
 ہوا تجھ کو خبر ہے اُس نے کہا کہ یہ اونٹ اپنے مجھ سے لو اور نوکر ہی سے مجھ کو معاف کرو میں اُسے
 کہا کہ کچھ مجھ سے قصور ہوا جو تم نوکر ہی چھوڑ دیتے ہو اُس نے کہا کچھ نہیں لیکن میرے اوپر ایک حادثہ گذرا
 اُس سبب میں چھوڑتا ہوں اسکی تفصیل یہ ہے کہ تمہارے اونٹ لیکر میں چراگاہ میں گیا تھا وہاں کیا
 میں نے کہ ایک شخص بڑا پہاڑ کے کہاٹے سے نکل آیا سر اسکا گول آلو کا سا اور طول و عرض کا حال کچھ چھوڑ
 اُس قدر تھا پہاڑ کی جوتھی سے سر کا بائیں کرتا تھا اور دونوں پاؤں اس کے پیار کی جڑ میں لگے تھے
 سو اُس نے مجھ کو پکارا اور کہا کہ یا جالس بن دغنه یا جالس لا یغرضنک الکو سائیں
 هَذَا سَنَّا التَّوْرُ يَكْفِ الْقَابِیْسَ فَاَجْعَلْ اِلَى الْحَقِّ وَلَا تَقْاِحْ جِسْمِی یا جالس بن دغنه زبا کہ میں
 تجھ کو دوسو سے یہ دیکھ رہی پہلی ہوئی اس نوکر کی جس کے ہاتھ میں شعلہ سو جوع کو حق کی طرف
 اور دیکھیں کچھ دغنه مت کرتا کہہ کے غایب ہو گیا میں اس خوف و ہراس میں تھا کہ اونٹ نکلو دوسری
 چراگاہ میں لے گیا اور ایک درخت کے نیچے لیٹا میں کہ ذرا آرام کروں جو میں میری آنکھ لگی وہیں کئی
 اگر چہ ایک ٹھوکرا پانے مارے میں چونک بڑا دیکھتا کیا ہوں کہ وہی بڑا کھڑا ہے اور کہتا ہے
 یا جالس اَسْمَعُ مَا اقُولُ تَوَسَّدْتُ لَکِیْسَ ضَلُّوْا حَانَ لَکُمُ الْهَتْدِ لَا تَمُرْ کَنْ فَتُجِ الْعَصْرُ بَقِ
 الْاَقْعَدُ قَدْ شَخَّ الدِّیْنُ بِدِیْنِ اَحْمَدُ یعنی اسی جالس بن جو کہتا ہو میں تاکہ راہ پاؤ تو نہیں گمراہ
 متیر ہدایت بانہو لے کے ہاند مت چھوڑ چلا راہ سید ہی کا تحقیق ناسخ ہوے سب دین دین احمد
 صلی اللہ علیہ وسلم اور اس طرح ابو نعیم اور ابن عساکر نے بنی خثیم کے قبیلے کے ایک شخص سے روایت
 کی ہے کہ وہ کہتا تھا کہ اول عرب کا دستور ایسا تھا کہ کچھ بھی حرام اور حلال نہیں پہچانتے تھے اور بتوں کی
 پوجا کیا کرتے تھے اور اگر آپس میں کچھ جھگڑا یا قصہ ہوتا تھا تو اُس کے فیصلے کیو اسے ہی بتوں کے روبرو مود

ہو کر بیٹھتے تھے پر ان بتوں کے اندر سے جو آواز ہوتی تھی اسکو ہاتھ غیب کی مدد سے دیکھ کر کے اسکی
 موافق عمل کرتے تھے سو میں بھی اسی دستور کے بموجب ایک جگہ مین ایک انگوٹھ کے سامنے بیٹھا تھا
 اور کچھ نڈا اور ترابی گذرائے آواز غیبی کا منظر تھا کہ یکایک اس بت کے اندر سے یہ آواز آئی کہ يَا أَيُّهَا
 النَّاسُ ذُوا الْأَجْسَامِ وَتَسْبِيحُ الْحَمْدِ إِلَى الْأَصْنَامِ مَا أَنْتُمْ وَطَائِفُ الْأَحْلَامِ هَذَا
 سَيِّدُ الْأَنْبَاءِ أَعْدَلُ ذِي حُكْمٍ مِّنْ أَنْحُكُمُ يُصَدِّقُ بِالْثَوْبِ وَالْإِسْلَامِ وَيَنْجِي النَّاسَ
 مِّنْ الْأَنْبَاءِ مَعْنَى اِیْ اِنْ لُوگو جو اپنے جیگڑ و لگو بتوں کے سامنے بیٹھ کر اسے لاتے ہو کیا ہوا ہی لگو جو ایسے
 عقل کے بلکہ ہو گئے ہو یہ نبی ہی جو سہارے تمام مخلوق کا کابرا عادل ہی سب جہان کے حاکم سے ظاہر بنا
 نور اور اسلام کو اودنوع کرنا ہی لوگو لگو گناہوں سے یہ آواز سننے ہی ہم جتنے وہاں سب یہاں کے متفرق ہو
 پہر مجلس میں یہی تذکرہ رہتا تھا یہاں تک کہ جگو خبر پہنچی کہ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم مکہ میں پیدا ہو
 اور وہاں سے مدینہ منورہ کی طرف ہجرت فرمائے تب ہم بھی اگر مسلمان ہو اور اسطرح ابو نعیم اور ابن سعد
 بصر بن شعم سے روایت کی ہی کہ جبر کہتے تھے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کے پہلے ہوا زمین ایک
 بت کے پاس ہم بیٹھتے تھے اور ایک اونٹ اس بت کی نذر کیواسے غصے کیج کیا تھا یکایک ایک آواز آتی
 کے اندر سے کھلی کہ اَلَا سَمِعَ إِلَى الْعَجَبِ ذَهَبَ اسْتِزَاقُ السَّمْعِ بِالْوَحْيِ وَتَرَفَى بِالشَّهْبِ لَيْسَ
 بِمَكَّةَ اَسْمُهُ اَحْمَدُ مَهْاجِرُ اِلَى يَثْرِبَ مَعْنَى خبر دار ہو دشمن تعجب کی بات لگو گیارہ ماہ اسما کی خبرین
 چرائی کا وحی آئی کہ سب سے اور مارے جاتے ہیں جنات انگارے دیکھتے ہوئے یہ سب ہوا ہی سبب
 نبی آئیے مکہ میں جگنا نام احمد ہی اور انکی ہجرت کا مکان یثرب ہی جبر کہتے ہیں کہ ہلو اس بات کے سننے
 نہایت تعجب ہوا اور وہاں آٹھ کر چلے گئے پہر بعد چند روز کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر فاش ہو گئی
 اور اسطرح ابو نعیم نے تمیم دار سے روایت کی ہی کہ تمیم کہتے تھے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نبی ہو
 اسوقت میں شام میں تہا پہر کسی کام کیواسے سفر کیا میں جب رات ہوئی تب عربوں کے قدیم دستور کے بموجب
 جنوں کے خوف سے اس جنگل میں پکار میں نے کہا کہ اَنَا فِي حَوَارِ عَظِيمٍ هَذَا الْوَادِي مَعْنَى یہی پناہ میں آئے
 اور دانی ہی اس جنگل کے سردار کی اسوقت ایک آواز آئی اور کوئی شخص ظاہر میں معلوم نہ ہوا تھا او

حیاتِ نبیؐ

سورۃ النجم

اس آواز کا مضمون یہ تھا کہ عِنْدَ بِاللهِ فَإِنَّ الْجَنِّ لَا يَسْمَعُونَ عَلَى اللَّهِ أَحَدًا یعنی پناہ اور دہائی میں
 خدا کی آوازیں کہ جن کو یہ طاقت نہیں ہے کہ یہ حکم الہی کو سیکو پناہ دیوں میں سے کہا کہ کون ہی توں میں
 کیا کہتا ہے نبیؐ سے پہر کہا قَدْ خَرَجَ رَسُولُ الْأَمِّيَّتِينَ وَصَلَيْنَا خَلْفَهُ بِالْفَجْحُونَ فَأَسْلَمْنَا وَابْتِغَاءً
 وَذَهَبَ كَيْدُ الْجِنِّ وَرُمِيَتْ فَأَنْطَلِقُوا إِلَى مُحَمَّدٍ رَسُولِ رَبِّ الْعَالَمِينَ یعنی تحقیق ظاہر ہو رسول
 عربوں کے اور نماز پڑھتی تھیں ان کے پیچھے جو نہیں جو کہ منظر کا ایک محلہ ہی سوا بیان لایم اور پیر وی کی جیسے اسکی
 اور اب گیا فریب جن کا اور مارا جاتے ہیں یعنی انگارہ نے سو جا تو طرف محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے جو رسول ہیں
 سارے جہان کے پر درگاہ کے قیمتی تھیں کہ جب صبح ہوئی تو میں وہاں سے روانہ ہوا ایک شہر میں پہنچا وہاں ایک
 راجہ اس قصہ کو بیان کیا میں نے اُسے کہا کہ جنوں نے تجھے سچ کہا ایک پیغمبر حرم ظاہر ہو گا اور وہ
 حرم کی طرف ہجرت کرے گا اور اس کا مرتبہ سب پیغمبروں سے زیادہ ہے تو بعد ہی اسکی خدمت میں پہنچ اور سطح
 ابو نعیم نے خود یہ ضمری سے روایت کی ہے کہ خود کہتے ہیں کہ میں ایک بت کے پاس بیٹھا تھا جب ایک اسکے
 اندر سے ایک آواز نئی مین کہ کہا ہے ذَهَبَ اسْتِرَائِي الْوَحْيِ وَدُعِي بِالْشَّهْبِ لِنَبِيِّكَ
 اِسْمُهُ أَحْمَدُ وَمَعَهَا جَرُّوْا إِلَى بَيْتِ يَاقُومٍ بِالصَّلَاةِ وَالصِّيَامِ وَالزَّكَاةِ لِلدَّحَامِ یعنی گیارہ ماہ
 کی چوری کا اور مارا جاتے ہیں جن انگارہ نے مکہ میں نبی پیدا ہونے کے سبب جب کا نام احمد ہے اور انکی چرکا
 مکان میں بڑبڑا ہی حکم کرتا ہے سیکو نماز اور روزیکا اور اپنے خویش و اقربا سے نیکی کرنا خود کہتے ہیں کہ
 ہم اُس آواز کے سننے ہی وہاں سے اُٹھے اور اس خبر کو دریافت کیا معلوم ہوا کہ سچ ہے ایک پیغمبر مکہ میں
 ہوا ہے اور اس کا نام احمد ہے اور سطح ابو نعیم اور ابن جریر اور طبرانی اور ذہبی اور دوسرے محدث کئی اسناد
 اور کئی طریقوں سے عباس بن مرداس سے روایت کرتے ہیں اور عباس عرب کے سردار و زمین سے مشہور شخص
 ہیں وہ کہتے ہیں کہ میرے اسلام میں داخل ہونے کی وجہ ابتدا میں یہ یہوئی کہ اس شخص کے پاس مرتے
 وقت مجھ کو وصیت کی تھی کہ اس بت کی عبادت جب کا نام بخار ہے ہرگز چھوڑنا اور جو کام مشکل و پریشانیوں
 کام میں اسکی طرف رجوع کرنا اس واسطے کہ یہ بت مشکل کشائی میں ہے نظیر ہے سواپنے باپ کی وصیت کے
 بموجب ہمیشہ اس بت کی خدمت میں مشغول رہنا تھا میں اور ہر روز باوجود کار بار یا رستے اسکی زیارت کرتے

ایک مرتبہ جاں نیاں میں ایک دن جنگ کی طرف نکلا گیا اسے کیا تھا میں جب دو پہر ہوئی تو گرمی کی شدت سے
ایک درخت کے سایہ کے تلے بیٹھ گیا میں اور نوکر چاکر بھی جو میرے ساتھ تھے ایدہ راہ و ہر دو خستہ کئے ٹہر
گئے بجا یک دیکھا میں نے کہ ایک شتر مرغ سفید رنگ کا جیسے روشنی کا گالہ دہا ہوا اوپر سے نیچے آیا
اور اس شتر مرغ پر ایک شخص سفید پوش نورانی شکل سوار ہوا اور میری طرف خطاب کر کے کہتے پہنچ کر
عباس بن مرد اس کچھ تم کو خبر ہے کہ آسمان کی نگاہ بانی کیواسے جو کیا ہوا مقرر ہو میں اور لڑائی اور جہاد
زمین پر پہل گیا اور زمین اور لکام والے گھوڑے جہاد کو تیار ہوئے میں اور یہ نیک طریقہ زمین لایا
وہ دو شنبہ کے دن منگل کی رات کو پیدا ہوا اور اسکی سوار کی ایک اونٹنی ہے اسکا نام قصویٰ ہے
عباس کہتے ہیں کہ یہ بات سنئے ہی مجھ کو خوف اور رعب زیادہ ہوا دہانے سوار ہو کر گھر کو آیا اور پہلے
اس کے پاس جھکا نام تھا گیا میں تو بڑے دیر اس کے سامنے مودب ہو کر بیٹھا اس کے اندر سے
آواز نکلی یہ میں پر رہا تھا قل للقبائل من سلیم کلہا ھلک الا نفس وعاش اھل السجہ
اودى ضمار وکان یبغى مدۃ قبل الکتاب الی النبی محمد ان الذی ویرث النبوة والکلام
بعد ابن ہریم من قریش مھتدی یعنی کہہ دے سلیم کے سب قبیلے سے کہ ہر ایک ہو انیس اور زندہ ہو
مسجد والے اور ہر ایک ہوا ضمار اور پوچھا گیا تھا ایک مدت قبل اُن نے کہا کہ بے طرف نبی کے جھکا نام ختم
ہی بے شک جو شخص وارث ہوا ہی نبوت اور ہدایت کا بعد مریم کے بیٹے کے وہ قریش سے ہی سیدی
راہ چلے والا عباس کہتے ہیں کہ میں نے اسباب کو لوگوں نے ظاہر کیا بلکہ پوشیدہ رکھا بیان تاکہ
جب کافر جنگ احزاب سے جاؤ جنگ خندق بھی کہتے ہیں پہرے اس وقت میں اونٹ خرید کر لے گیا
عقیق کی طرف جو ذات عرق کے متصل بستی ہے گیا تھا بجا یک ایک سخت آواز آسمان اُنسی میں نے
نظر اوپر کی تو دیکھا میں نے وہی پیر مرد سفید پوش سفید شتر مرغ پر سوار ہوا اور کہتے ہیں کہ ہونو رو
کے دن منگل کی رات کو دنیا میں آیا ہے سواب ناقہ قصو کے صاحب کے براہ نجد میں آتا ہے اس وقت
سے دین اسلام کا اعتقاد میرے دل میں بیٹھ گیا اور اسطین ابن سعید اور بنو نعیم سعید بن عمرو بنی
روایت کی ہے کہ سعید کہتے تھے کہ ایک روز اس شخص کے باپ نے ایک بکری ایک بکے سامنے

سَيِّدَانِ سَابِقَاتِ

سُورَةُ النِّحْلِ

نزدیک طور پر فوج کی تھی اس وقت اُس بت کے اندر سے یہ آواز آئی کہ اَلْعَبْدُ کُلُّ الْعَبْدِ حَرَجٌ یُنْبِیْ مِنْ
 جَنَّتِیْ عَبْدُ الْمَلِکِ یَحْیٰمُ الرَّیْثَانُ یَحْیٰمُ الذَّیْجَ لِلْاَضْطَامِ وَحَرِ سَبِ السَّمَاءِ وَوَمِنَا الشَّهْبِ
 یعنی بڑا تعجب ہے یہاں ہوا ایک نبی عبد الملک کی اولاد سے حرام کر لیا زنا اور حرام کر لیا ذبیح کو جو بتوں کی ہوا
 کرتے ہیں اور گنہگار کی گئی، سمانو کی اور مار جاتے ہیں ہم الگار و نئے سعید کہتے ہیں کہ میرا باپ اس خبر کی
 تحقیق کو واسطے کا کی طرف گیا کسی نے انکو اس خبر کا بتا دیا یا بیان تک کہ حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ عنہ
 سے ملاقات ہوئی اُس نے پوچھا انہوں نے کہا کہ ہاں سچ ہے محمد بن عبد اللہ بن عبد الملک ہم ہیں خدا کا رسول
 ہی تلو ہی لازم ہے کہ اس پر اسلام لاؤ حاصل کلام کا اس قسم کے قصہ بے شمار بت ہیں جو حد نواز کو پہنچتے ہیں
 بلکہ بعض جنات جو اس وقت تک اسلام مشرف نہیں ہوئے تھے بعض آدمیوں کے واسطے سے آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی خدمت میں سلام اور تحیات اور اپنی عاجزی اور فرمانبرداری کہل بھیجی تھی چنانچہ ابن سعد
 جعد بن قیس مرادی سے روایت کی ہے کہ جعد کہتے تھے کہ ہم چار آدمی اپنے وطن سے حج کے ارادے سے
 راستے میں ایک جنگل میں ہمیں کے تعلقات اس جنگل میں ایک دارِ اُسنی ہم نے کہ کوئی یہاں نہیں پڑھا
 اَلَا یَا اَیُّهَا الرَّکْبُ الْمَعْرُوسُ بَلِّغُوْا اِذَا مَا وَنَقَمَ بِالْحَطِیْمِ وَذَمَّ مَا مُحَمَّدٌ لِلْمَعْبُوثِ مَنَاحِیْ
 شَبَعُهُ مِنْ حَیْثُ سَاوٍ وَجَمَّاهُ وَقَوْلُ الْاَلِ اَنَا لَدُنْکَ شَبَعُهُ بِذَٰلِکَ اَوْصَانَا الْمَسِیْعُ بْنُ
 مَرْیَمَ یعنی اے اونٹنوں کے سوار پھیلی راگ و مقام کر نیوالے پچھا جب کہڑے ہو تم یعنی ہجو تم عظیم اور زمر کے
 پاس محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو جو معبوث ہو میں سلام ہماری طرف سے اور تحیہ جانا تم اس کے پاس جہاں کہیں
 اسنے سیر کی ہوا اور قصد کیا ہوا اور کہا اے ہم سب اپنے بیان کے جنات تمہارے دین کے گروہ میں
 اس بطرح وصیت کی تھی تلو عیسیٰ مسیح مریم کے بیٹے نے علیہ السلام اور ابن عباس کا اور زراطی نے مرد
 بن قیس دوسری روایت کی ہے کہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس میں کامنوں کا اور کہانٹ کا
 کچھ ذکر تھا لوگ نفل کرتے تھے کہ یہ کارخانہ نبوت کے ظہور اور وحی کے نزول ہوتے ہی موقوف ہو گیا
 مرد اس کو دیکھنے کہہا کہ یا رسول اللہ مجھ کو اس مقدمہ میں عجب اتفاق ہوا تھا جو قابل سننے کے ہے اپنے
 فرمایا کہ بیان کرو مرد اسنے کہا کہ ہمارے پاس ایک لونڈی تھی اسکا نام خلیفہ تھا بہت نیک بخت اور

اور صالحہ تھی کہی برائی کا وہ ہم ہی اسکی طرف ہوا تھا ایک روز میرے نزدیک آئی اور کہنے لگی کہ تم
 مجھ کو کیا جانتے ہو میں نے کہا کہ مجھ کو بڑی نیک بخت اور صالحہ ہم جانتے ہیں کہی برائی کا وہ ہم ہی تیرے طرف
 بھگوا نہیں ہوا پہلے اسے کہا کہ اندرون مجھ پر ایک عجیب احوال گذرا ہے کہ میں ایک روز اکیلی اپنے گھر میں
 بیٹھی تھی ایک چیز سیاہ میرا اوپر آ کے چڑھ گئی اور ج طرح مرد عورت سے صحبت کرنا ہی اس طرح اسے
 میرے ساتھ کیا اور پہر کچھ معلوم نہ پاسو مجھ کو یہ خوف ہوا کہ اس نے میرے گھر میں رہ گیا ہو اور تم لوگ
 مجھ پر زنا کی نہت کرو چنے اسے کہا کہ مجھ کو تیرے طرف ایسی چیز کا وہم ہی نہیں آتا تو باخاطر جمع رکھ
 بعد کتنے روزوں کے معلوم ہوا کہ اس کو حمل ہی پر موافق معمول کے لڑا جانی لیکن اس لڑکے کے دونوں کان
 کتے کے سے تھے اور اس کا رنگ بھی آدمی کا سا تھا سو وہ لڑکا بیمار لڑکوں کے ساتھ کہا کرتا تھا کیا لکھنے
 لگا ہو کہ چلائے لگا اور کہنے لگا کہ افسوس اور خرابی ہے کہ دشمن کے سوار تمہارا لوٹنے کو اس پہاڑ کے
 اُسترف آن پہنچے اور تم غافل بیٹھے ہوئے ہو ہم سب اس کے کہنے بموجب مسلح ہو کر اُس پہاڑ پر گئے دیکھا تو وہ
 دشمن کے سوار ہیں آخر اس نے رائی کر کے انکو ہٹا دیا اس وقت سے اس لڑکے کا کہنے کا اعتبار ہو گیا جو
 وہ کہتا تھا ویسا ہی ہوتا تھا کہی اسکی بات جو ہٹا نہ ہو تو تھی یہی وجہ سے آپ نبی ہو کر اور وحی آنا شروع
 ہوا تب سے اسکی بات جو ہٹتی ہوئے لگی گذرنا میں جو ہٹتی کہا کرتا تھا جسے اسے پوچھا کہ مجھ کو اب کیا ہو
 جو جو ہٹتا ہو لئے لگا تو ان اُسے کہا کہ مجھ کو کچھ حال نہیں معلوم جو شخص مجھ کو پہلے سچی خبر پہنچاتا تھا اب
 چوٹی خبریں پہنچاتا ہے میں اپنی طرف اس میں کچھ غلط نہیں ہوں اب اسکی تدبیر یہ ہے کہ تم مجھ کو میں دن
 ایک اندھیری کو تیر میں بند کرو تا کہ جب میں تنہا ہو لگا تو وہ جن جو مجھ کو خبریں دیتا ہے وہ میرے گھر اور
 پوست میں گھس جائیگا پہر تم اسے پوچھنا تو کچھ معلوم ہو گا سو چنے ویسے ہی کیا پہر میں دن کے بعد حجر کو
 ہولانا دیکھا میں نے کہ اس لڑکے کا بہن اب ہو گیا ہے جیسے الگ کا انگارہ میں نے دریافت کیا کہ یہ کتے
 الگ کی اسی جن کی ہے جو اس کے اندر آیا ہے آخر میں نے اُسے کہا کہ اسی عزیز اب تک تمہاری خبریں سب
 سچی ہوتی تھیں چند دنوں سے کیوں جو ہٹتی ہوئے لگیں اُسے کہا یا مَعْشَرَ دُفَسِّ حَصَا سَبَّاحُ السَّمَاءِ
 وَخَاجَ حَيْثُ الْاَنْبِيَاءِ مِثْلُ اِيْ كَرُوْهُ دُوس کے قبیلے کے گھرانے کے لئے آسمان اور پیدا ہوئے

سَبَّاحَاتُ بَارَك

سُورَةُ الْجِنِّ

ایسے نبی جو بہترین سب نبیوں نے میں نے پوچھا کہ کہاں اسے کہا گئے ہیں اور اس کے بعد یہ بھی کہا اب
 نہیں مرنے ہوں مجھ کو پیار کی خوشی پر دفن کرنا اور میرے دفن کے بعد ان کی طرح شعلہ نکلیں گے جب تم یہ حال
 دیکھنا تو تین پہرہ پہن کر یا یعنی اسی آگ پر اور پہرہ پہن کر یہاں کہ یا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ یعنی اے اللہ تیرے
 نام کی برکت سے اسوقت وہ شعلہ بجھ جائیگے یعنی میری آگ ٹھنڈی ہو جائیگی پھر جرح اُسے کہا تھا
 وہ یہی جتنے کیا اُس کے مرتے گئے دونوں بعد آپ کی نبوت کی خبر ہو چکی اور ہم خدمت میں حاضر ہوئے
 یہ بھی عرب کے جزیرہ کے جو نکاحا حال جنگی گواہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا ثبوت اور
 اس کا گواہی لکھا فی اور الحکار و نکاحا اور قرآن شریف کا نازل ہونا تو اتر کے طور پر مفعول بھی جس میں کسی
 طرح کا شبہ نہیں ہے لیکن جو انہیں سے اسلام مشرف ہوئے ہیں اور صحابہ کے درجہ کو پہنچے ہیں وہ
 یہی بہت ہیں چنانچہ عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ پہلی لیلۃ الجن میں جو مکہ معظمہ کے متصل درہ و حجون میں ہوئی
 تھی اور دوسری لیلۃ الجن میں جو مدینہ منورہ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا کے نکاح کے موقع غرقہ کے میدان میں
 ہوئی تھی اور دونوں مرتبے سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے سوان دونوں مرتبے میں جنگی
 کثرت اس قدر بیان کی ہے کہ گنتی اور شمار باہر ہے اور حضرت زبیر رضی اللہ عنہ بھی ایک مرتبہ لیلۃ الجن میں جو
 دوسری مرتبہ مدینہ منورہ میں ہوئی تھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ تھے اور جو کو دیکھا بھی تھا
 اور انکی باتیں بھی سنی تھیں وہ بھی اس طرح کی کثرت انکی بیان کرتے ہیں چنانچہ ابونعیم نے دلائل النبوة
 میں اور دوسری حدیث کی کتابوں میں ان قصوں کی تفصیل بیان کی ہے اور صحاح ستہ میں آیا عن ابی
 سعید الخدری رضی اللہ عنہ اَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ بِالْمَدِينَةِ نَفْسٌ
 مِنَ الْجِنِّ اسْلَمُوا فَمَنْ رَأَى مِنْ هَذِهِ الْعَوَامِرِ شَيْئًا فَلْيَتَّعِزْ بِهِ ثَلَاثًا فَإِنْ بَدَأَ لَهُ بَعْدُ
 ثَلَاثٌ فَإِنَّهُ شَيْطَانٌ یعنی ابوسعید خدری رضی اللہ عنہ سے صحاح ستہ میں روایت کی ہے کہ تحقیق رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مدینے میں بہت جن ہیں کہ وہ اسلام لائے ہیں پر جو شخص دیکھے ان سے
 کسی کو تو کہے اعوذ باللہ منک تین مرتبے پہر اگر ظاہر ہو اسکو کوئی چیز بہتین مرتبے کے تو وہ شیطان
 یعنی اسے مارو کچھ مضائقہ نہیں ہے اور ابونعیم نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت کی

بہت جن ہیں
 درجہ کو پہنچے ہیں

کہ ایک مرتبہ بیت سے جن کسی خیر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے مشرف ہو نیکو آئے تھے اور کئی دن بہان مقام ہی کیا تھا اور پھر اپنے وطن کو لوٹ کر گئے اور امام احمد اور زرارہ اور ابو یعلیٰ اور بیہقی اور دوسرے محدثوں نے بلال بن عمار سے روایت کی ہے کہ بلال کہتے ہیں کہ ایک مرتبہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں تھا عرج میں مقام ہوا میں اپنے صحابہ کمل کر چاہا کہ آنحضرت صلی اللہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوں دیکھا میں نے کہ آپ سب لشکر سے باہر دو ایک بیٹے ہیں میں نے چاہا کہ ان کے پاس جاؤں جب آپ کے قریب پہنچا تو آواز غل اور شور کی میرے کان میں پہنچی گویا بیت لوگ آپ کو گھیر کر رہے ہیں اور سخت گونجی رہی کرتے ہیں میں نے تہر گیا اور ہوا میں کہ آپ کے پاس غیب کے لوگوں کا ہجوم بھی اس وقت جانا مناسب نہیں پھر تھوڑی دیر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے اور مجھ کو دیکھ کر آپ نے تبسم فرمایا میں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ شور اور غل کیا تھا آپ نے فرمایا کہ مسلمان اور کافر دونوں میں جھگڑا تھا اس کے مقدمہ میں میرے پاس فیصلے کے واسطے آئے تھے سو میں نے ایسا حکم کیا کہ مسلمان جن مجلس کے ملک میں اور کافر غور کے ملک میں ہیں آپس میں بیٹھو سے زمین چنانچہ کثیر بن عبد اللہ جو اس حدیث کے راوی ہیں وہ کہتے ہیں کہ مجھے تجربہ کیا ہے کہ جبکہ مجلس کے ملک میں کچھ جن کا اسب ہوتا ہے وہ جلد ہی اچھا ہو جاتا ہے ہلاک نہیں ہوتا اور غور کے ملک میں جسکو جن کا اسب ہو جاتا ہے وہ اکثر اچھا نہیں ہوتا بلکہ ہلاک ہوتا ہے اور خطبے جابر بن عبد اللہ سے روایت کی ہے کہ جابر کہتے تھے کہ ہم ایک مرتبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ سفر میں تھے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک کھجور کے درخت کے نیچے بیٹھے تھے ایک ایک نیک کالا سانپ بہت ہی بڑا آگے کی طرف چلا لوگوں نے چاہا کہ اسکو ماریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمایا کہ اسکو مت چھو اور آخر کو وہ سانپ آپ کے نزدیک پہنچا اور اپنے مونہ کو آپ کے کان کے پاس لگایا جیسے کوئی کچھ بات کان میں کہتا ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نیچے مونہ مبارک کو اس کے کان کے پاس بچلے کچھ فرمایا پھر وہ سانپ غائب ہو گیا اور معلوم ہی نہوا گیا اسکو زمین چل گئی ہم لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آپ نے اس سانپ کو اپنے کان تک آنے دیا بلکہ بڑا خوف بتھا کہ یہ جانور بے سوجھ بوجھ ایسا نہ ہو کہ اچھو کچھ ایذا دیکے یا کاٹ لے گا آپ نے فرمایا کہ یہ جانور تھا بلکہ یہ جنہو لکھا ہیجا ہوا تھا فانی سورت کی

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سُورَةُ النِّحْلِ

کی آنتیں دے بیول گئے تیرے سوا کے پوچھنے کی واسطے اسکو بھیجا تھا جب اُس نے تم لوگوں کو دیکھا تب سب
 کی شکل جی کے تمہارے سامنے آیا اور پوچھ کر چلا گیا پھر جابر رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کہ بعد اُس کے آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم سوار ہوئے اور اُن کے کوچے راستے میں ایک گاونڈ ملا وہاں کے لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ
 یہاں ایک عورت نبی جو ان خوبصورت شایک جن اس پر عاشق ہو گیا ہے سوا کے اندر گیس کے اسکو بہوش
 کر دیتا ہے نہ کچھ کہتا ہے نہ کچھ بات کہتی ہے بلکہ ملا کی کے قریب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس کو
 اپنے سامنے بلایا اور فرمایا کہ اے جن تو مجھ کو جانتا ہے کہ میں کون شخص ہوں میں محمد ہوں تعالیٰ کا
 رسول سوا عورت کو چھوڑ دے یہ بات فرماتے ہی وہ عورت ہوش میں آگئی اور اپنے مونہ کو نقاب
 سے چھپا لیا اور لوگوں سے حیا کرنے لگی اور بالکل اچھی ہو گئی جابر کہتے ہیں کہ میں اس کو نہ دیکھا تھا ایسی ہی تو
 صورت تھی جیسے جو دین راستے جانہ کانٹرا اور عقلمی اور سبقتی اور ابو نعیم حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق
 رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت عمر کہتے تھے کہ ایک روز ہم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے عاہلہ تھا
 کے ایک پہاڑ پر بیٹھتے تھے کہ بجائیکے پیر مرد ہاتھ میں عصا کے ہوئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے کمر
 جاضر ہوئے اور اُن کو سلام کیا اپنے اس کے سلام کا جواب دیا اور فرمایا کہ اسکی آواز جن کیسی ہے پھر آپ
 اُسے پوچھا کہ تو کون جی اُس نے عرض کیا کہ اس شخص کا نام ہامدہ ہے ہم ہامیٹا اور ہم لاقیس کا بیٹا
 اور لاقیس امیس کا بیٹا ہے اپنے فرمایا کہ امیس کے اور تیرے درمیان دوسو پستین ہیں بھلا کہہ تو
 تیرے عمر کتنی ہوگی اُس نے عرض کیا یا رسول اللہ تیری دنیا کی عمر ہی اتنی ہی میری عمر ہے کچھ تو میری ہی
 کم ہے سوا اس کے جن دنوں میں قابل نے بابل کو مارا تھا اس وقت میں بچہ تھا کئی برس کا لیکن اب سمجھتا
 تھا اور پہاڑوں پر ڈورتا پیرتا تھا اور لوگوں کا غلہ اور کہانا چراتا تھا اور لوگوں کے دلوں میں اپنے نوکریں اور
 اقربا سے بدسلوکی کر نیکو دوسو سے کیلو سے ڈالا کرتا تھا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُسے فرمایا کہ
 تیرے بڑے بچے کے عمل تو ایسے ہیں اور جوانی اور بچپن کے کام ویسے تو یہت ہر شخص جی اُس نے عرض کیا کہ
 یا رسول اللہ اب مجھ کو کچھ ملامت نکلیے سوا اس کے کہ اب میں تو بہ کر نیکو آیا ہوں اور میں نے حضرت نوح علیہ السلام
 سے ملاقات کی ہے اور اکیس صد میں اکیس صحبت میں بہت رہا ہوں میں اور پہلا اُن کے ہاتھ پر تو بہ کی تھی میں نے اور

ابن کثیر نے یہ روایت
 ابن کثیر نے یہ روایت

ایک سال انکی مسجد میں رہا ہوں میں اور حضرت ہود اور حضرت یعقوب اور حضرت یوسف علیہم السلام کی صحبتوں
 رہا ہوں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام سے ملاقات کی ہے میں اور اسے تو بہت سیکھی تھی اور انکی سلام
 حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہنچا یا تھا اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بھی ملائی کی تھی حضرت عیسیٰ علیہ السلام
 فرمایا تھا کہ اگر محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کرنا تو میرا سلام انکو پہنچانا سو ہے انکے بارگاہ اکر گئے
 واسطے آپکی خدمت میں حاضر ہوا ہوں اور یہی میری آرزو ہے کہ آپ اپنی زبان فیض ترجمان خجکو کچھ قرآن
 شریف تعلیم فرمائے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی سو تین جیسے سورہ واقعو اور سورہ مرسلات
 اور غم یسألون اور اذ الشمس کورت اور قل ہو اللہ احد اور قل اعوذ برب الفلق اور قل اعوذ برب الناس
 اسکو تعلیم فرمایا اور یہی آپ نے ارشاد فرمایا کہ اے مامیہ جو تھو کھو کسی چیز کی احتیاج ہو تو
 میرے پاس آنا اور جسے ملاقات چھوڑنا حضرت عمر رضی اللہ عنہ کہتے تھے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے تو
 وفات پائی اور اسکی موت کی خبر ہلکوا نہیں دی اب ہلکوا معلوم نہیں ہے کہ وہ زندہ یا مر گیا اور آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کے صحابہ جو جماعت تھے انہیں سے ایک کا نام عمر بن حنبل صفوان بن معطل نے چھپو
 اور مکہ کی تھی اور انہیں سے ایک کا نام عمرو بن جو کافر جو مکہ کی راشی میں شہید ہوا ہے اور حضرت عبداللہ بن
 مسعود رضی اللہ عنہ کے یاروں انکو دفن کیا تھا اور انہی میں سے ایک کا نام سرق ہے جو عمر بن عبدالعزیز
 رحمۃ اللہ علیہ نے مروکہ جنگل میں دفن کیا تھا یہ سرق اس جماعت کے تھے جنہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے بیعت کی تھی اور انہی میں سے ایک کا نام خرقا تھا یہ جزیہ تھی یعنی عورت تھی اسکو عمر بن عبدالعزیز
 مکہ معظمہ میں دفن کیا تھا اور ان سب کا قصہ یہی ہے اپنی کتاب لایل النبوة میں صحیح اسنادوں سے بیان کیا
 ہے فقط یہاں تک احوال ان جنو کا بیان ہوا جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمانبردار اور تابعدار
 ہوئے تھے اور قرآن کے حکمو کو مان لیا تھا اور نہایت پیروی اور تابعداری کے سبب اپنی اس خدمت
 سے جس سے موقوف اور معزول ہو گئے بالکل دست بردار ہوئے اور بنی آدم کی ہدایت اور رہنمائی
 کرنا نہ ہی اور مستعد ہوئے مِّنَ الْفَاسِقُونَ اور بعضے ہم میں سے کجرو اور بے انصاف ہیں جو اس
 خدمت سے اپنی معزولی اور موقوفی پر راضی نہیں ہیں اور اس رسول اور اس قرآن کی فرمانبرداری

ان کا نام جو
 نبیات سے ہیں

ان جن کو وہ کھانچے

سپاؤ تبارک

سورة الحج

جیسی چاہئے ویسی کی سوا اس قسم کے چار فرقے ہیں پہلا فرقہ کافر جنہو نکاح و ظاہر میں مخالفت اور دشمنی کرتے ہیں اور اپنے کفر کو چھپاتے نہیں ہیں اور بنی آدم کو حیاں تک ہو سکتا ہی پہنکانے میں تصور نہیں کرتے اور کہتے ہیں کہ ہم برگزینی خدمت سے معزول اور موقوف نہیں ہوں ہمیں غیب کی خبریں پوچھا کر دانا اور اڑے کاموں پر ہمیں مدد مانگا کر وہ ہم تمہاری حاجت روائی اور مشکل کشائی کیا کریں گے چنانچہ کافروں کے بیونٹے مہمو و جنگو دیوتہ کہتے ہیں جیسے ہنودوں کے اور حبشیوں کے اور زنگیوں کے اور دوسرے پرستوں کے کہ باوجود اسمائے پرچہ پانے کے اور الگ کے انگاروں سے مارے جانے کے اور اپنی خدمت معزول اور موقوف ہونیکے بنی آدم کے پیکارے اور خراب کرنے سے دست بردار نہیں ہوتے ہیں بلکہ کافروں کی مدد اور اعانت حتی المقدور کئے جاتے ہیں تاکہ وہ اسے نہرین بلکہ بزور اسے شرک کروائے ہیں اور اسلام میں داخل ہونے سے منع کرتے ہیں دوسرا فرقہ منافق جنہو نکاح و ظاہر میں اپنی شین کا مذاکرہ نہیں داخل کرتے ہیں اور پوشیدہ مکر اور فریب آدمیوں کی خرابی کے پیچھے پڑے ہیں اور اپنی شین کسی بزرگ کے نام مشہور کر کے آدمیوں کے نزدیک پیر بن بیٹھے ہیں جسے شیخ سداور زین خان اور سرورز اور بالے اور سوا انکے اور پیر میں اپنی ولایت اور غیب دانی اور مشکل کشائی کا دعویٰ ہے بلکہ الوہیت اور خدائی کا دعویٰ کرتے ہیں اور شرک اور بت پرستی کا کوئی دفعہ انہا میں نہ کہے جواپنے عقیدے اپنے واسطے لکھواوین میر فرقہ فاسق جنہو نکاح و نکیت اور بت مار لیتا و پیر میں جو آدمیوں کی طرح کی ایذا پہنچاتے ہیں اور اسے جن بدنامیاز اور بدے اور مٹھلیان اور پانی اور شربت اور سوا اس کے سب کچھ اپنے واسطے لیتے ہیں چوتھا فرقہ جنہو نکاح ایک اور سی جو چور و کی طرح بھٹے آدمیوں کی روحوں کو جو بد خلقی اور تکبر اور غرور اور کینا و حسرت اور ہر وقت نجاست آلودہ رہنے میں خیر جنہو نے مناسبت ہم پہنچائی تھی کیچ کر لیجاتے ہیں اور اپنے رنگ میں انکو بھی رنگتے ہیں اور اپنی چال انکو سکھاتے ہیں جیسے آدمی کے بدن میں ماسموں کی راہ سے درآنا اور اسکے مزاج کو خراب کر دینا اور شکل کا بدلنا انکو تعلیم کرتے ہیں تاکہ اس وسیلے سے ایذا اور رنج آدمیوں کو پہنچا دیں اور بنی آدم کے فرقے کو خراب کریں سوئے چار فرقے قاسطوں نے یعنی بے انصافوں نے کہ دین اور قرآن و سنت کی پیروی کی اگرچہ ظاہر میں بعضوں نے اپنی زبان پر کلمہ توحید کا جاری کیا مگر ان کے دل میں کلمہ ہر جو کوئی کلمہ

فرمانبردار ہوا اور مجرومی اور نا انصافی کو چھوڑا اِحْشَا لَكَ نَحْتُ وَاصْصَدُ پھر انہوں نے سوچی اور اٹھ لی تو پھر سیدی راہ چلنے کی اس واسطے کہ اپنے خاوند کی فرمانبرداری کے سبب خاوند کے نزدیک اپنا رتبہ پیدا کیا اور مجرومی اور نا انصافی اور بنی آدم کو قریب دینے کی صورتیں بعضہ مخلوقات کے نزدیک اہل کچھ مرتبہ اور جہاد اس بنیابہرہ روزہ کا حاصل ہوتا ہے لیکن اپنے خاوند کے نزدیک نفلت اور بقدری ہوتی ہے اور عیشی کی نعمت سے بے نصیبی اور محرومی وَاَمَّا الْقَاسِطُونَ اور لیکن مجرور نا انصاف جنہوں حکم الہی کی فرمانبرداری سے سرکش کی اور باوجود معزولی کے اپنی قَدَسَتْ آدمیوں کو قریب دیا کہ ہم معزول نہیں ہیں بلکہ اپنی شین آدمیوں کے نزدیک کارخانہ الہی کا شریک ٹھہرایا فَكَانُوا اِلٰهًا مِثْلَ مَا يَدْعُوْنَ ہوسے دوزخ کے کندھے اور آگ کے پیر کا نیولے کہ اپنی شین ہی آگ میں جلا یا اور آگ کی مناسبت کے سبب اس آگ کو اور ٹھہرا کے دوسرے دیکھو یہی خوب جلا کر ہسم کیا اور بعضے ملحد بے دین یہاں پر ایک اعتراض کرتے ہیں اور شبہ کو نہیں دالتے ہیں کہ جنات کی پیدائش تو آگ سے ہی ہر جنوں کو آگ میں پڑنے کی طرح اور تکلیف ہوگی اس واسطے کہ کسی چیز کو اپنی جنس سے کچھ تکلیف اور ایذا نہیں ہوتی ہی سوا اسکا جواب یہ ہے کہ جنات کا اصل مادہ اگرچہ آگ ہی لیکن اسکی صورت ترکیبی اور اسکا مزاج دوسری چیز سے سو جب صرف آگ اسکی صورت ترکیبی اور اسے مزاج کی منافی ہوئی تو اور زیادہ اسکی تکلیف اور عذاب کا سبب پڑگی چنانچہ ایک لطیف مشہور ہے کہ ایک ملحد نے ہی اعتراض کی وہاں ایک شخص ظریف دانا حاضر انہوں نے ایک بڑا پتھر اٹھا کے اسکی راہبر مارا وہ ملحد ہلانے لگا اور شور اور غل جمانے لگا اس شخص نے کہا کہ اس پتھر سے جبکو بچ اور تکلیف ہوئی کیا وجہ آخر تیری ہی اصل زمین سے ہے اور یہ پتھر ہی زمین سے ہے آخر وہ ملحد جواب ہوا غرض کہ مزاج کی کیفیت اور عذاب کی کیفیت متحد ہوتے ہیں اور تکلیف کی اور زیادتی ہوتی بخلاف اسکے جہاں مزاج کی کیفیت اور عذاب کی کیفیت مختلف ہو چنانچہ یہ بات تجربہ اور آزمائشیں آگے ہی کہ صغریٰ مزاج والے کو آگ اور دھوپ کی زد کی سے اس قدر بچ اور تکلیف کی زیادتی ہوتی کہ کبھی مزاج والے کو عیش و سرور سے ہی نہیں ہوتی اور اسے طبعی مزاج والے کو دریا کی زد کی اور سردیوں کے سبب اس قدر سختی اور کالت لاحق ہوتی ہی جو صغریٰ مزاج والے کو نہیں ہوتی اور آگ کو حقیقتاً ایسی

جواب ملحد کا اعتراض

سبکداری

سورة الحج

تائید می‌دهی که تفریح اجزا و طو بات مناسبه که افشا که سبب بر ترکیب کی تحلیل اور ہر مزاج کا ابطال
 کرتی ہے اور جو رنج اور الم خراج اور مرکب کو محسوس ہوتا ہے وہ ابطال مزاج اور تحلیل ترکیب کے سبب
 میں مخالفت مادی سے تاکہ ہم جنس ہونا امکاں الہی کا سبب ہے اور جو شہوہ و وسوسہ میں تک تصفا
 نے تیرہ کلمے جو کہ نقل فرمائے اجد پھر ائدہ استمع بر عطف کر کے تین مطلب دوسرے تفسیر فرمائے ہیں کہ
 پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم ان تینوں مطلبوں کو ہی آدمیوں اور جنات کو پہنچا دیوں اس واسطے کہ یہ تینوں مطلب عہد
 میں اور جنوں کی پیدائش اور انکی عادت سے متعلق ہیں اور بہت سے آدمی بھی اسی عادت کے سبب باطل
 عقیدہ و فتن بلکہ شرک میں پھنس جاتے ہیں سو اب ارشاد ہوتا ہے کہ کہہ نواہی پیغمبر کہ وحی کی گئی ہے ہر نظر
 سے سب جنوں کے ائین جو اوپر بیان ہو چکے ہیں وَأَن أَوْاسْتَفَافُوا عَلَى الطَّهْرَةِ اور یہ کہ اگر جنات
 اس طریقے پر استقامت کریں گے اور مضبوط رہیں گے حطرح اب اس طریقے کو اختیار کیا ہے اور نتوان اور
تبدل سے جو جنوں کا خاصہ ہے باز آویں گے لَا تَقْبَلُوا لَهُمْ مَاءً غَدَقًا البتہ پلاؤں گے ہم انکو بانی
 برسات کا بھی ہر کے یعنی برساویں گے اور قحط کو ان سے دور کریں گے مفسرین لکھا ہے کہ یہ سورت
 اس وقت میں نازل ہوئی تھی جو وقت کفر کی شامت کے والے سات برس کے قحط میں گرفتار ہوئے تھے بلکہ
 قحط کا شروع ہوا اور آدمی اور جن اور جانور سب قحط سالی اور خشکی میں گرفتار تھے اور قحط کے بانی کے قطع نظر
 برسات کا پانی ہر طرح سے سب طرح کی برکتوں اور تمام دنیاوی متعقوں کو شامل ہے سو ذکر اس نعمت کا گویا
 تمام دنیا کی نعمتوں کی طرف اشارہ ہے چنانچہ دوسری آیت میں وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقَصَبِ
اَسْتَفَافُوا عَلَیْهِمْ نَزَلَتْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اور اگر تحقیق کہ والا یا ان لا تو البتہ کہوتے
 ہم انہر کہنیں آسمان اور زمین سے یعنی آسمان سے پانی برسا اور زمین سے غلہ اگلانے اور باوجود اسکے
 خاص جنوں کو اس نعمت کے پہنچانے میں ایک عرض دوسری بہت باریک اور دقیق ہے سو وہ یہ ہے کہ
لِنَقُصِّرَ عَنْهُمْ فَوْدًا تاکہ عقل اور دانائی جنوں کی آزماویں ہم اس میں پانی پلانے میں اور دیکھیں کہ ہم کہ جن اپنی دانائی
 اور زیرکی سے اپنے ان میں جملے کے غذا کو اپنے پانی پیسنے سے راحت پانے پر قیاس کرتے ہیں یا نہیں
 اسطور سے کہ پانی اپنی دونوں کیفیت میں یعنی رطوبت اور برودت میں انکی ضد ہے اس واسطے کہ یہ ایک

پیدا ہوئے ہیں اور خزاں اور خشکی ان کا خاصہ ہے لیکن باوجود اسکے کہ پانی پینے سے انکو سکین ہو جاتی
 ہو اگر ان میں درختوں سے انکو بیخ اور عذاب نہ ہو تو ایک مزاج کا دوسروں کے ساتھ موافق ہونا لازم
 آوے اور یہ محال ہے تو معلوم ہوا کہ ان ضرور بیخ اور عذاب کا سبب بڑگی اور یہ بھی بوجہ لیون کے طریقہ
 حق پر استقامت کرنا کج روی اور گمراہی کی ضد ہے اور اس طرح تعظیم تعذیب کی ضد ہے اور پانی ان کی
 ضد ہے اور جو طریقہ حق پر استقامت کرنا پانی سے راحت پانے کا سبب بڑا کج روی اور گمراہی ان سے
 عذاب ہو نیکا ہی سبب بڑگی اور اگر اس نہ ہو تو دوسروں کا آپس میں مقابل ہونا جاتا رہے اور یہ بھی
 لیون کے پانی کی طبیعت ان کے بچانے کو چاہتی ہے اور بھوکا باوجود انشی ہونے کے پانی نہ لگی اور راحت
 کا سبب بڑا نہیں تو کچھ عجب نہیں ہے کہ ان کے ہماری رنج اور مشقت کا سبب بڑے لیکن یہ سبب نیا کی نعمت
 بدون وبال آخر دیکھ ان لوگوں کو اسلئے جو طریقہ مرضیہ پرستیم ہیں وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ بَرَاءِ
 اور جو شخص منہ نہ موڑے گا اپنے پروردگار کی یاد اور جس طریقے کو اختیار کیا ہے اس پر ثابت ہے گا
 اور تلوٹ اور تبدل کو اپنے میں راہ دیگا يَسْأَلُكَ عَبْدُكَ بَاعِدًا البتہ داخل کر لیا اسکو اسکا پروردگار
 ایسے عذاب میں جو اسکی طاقت سے باہر ہے خواہ وہ عذاب ان سے ہو جو اسکی جم جنس ہے اور ہم
 جنس جیسا ہی مد زیادہ ہونا ہے تو انتہا درجہ کی تکلیف کا سبب بڑا ہے اور خواہ دوسری چیز سے ہو
 حضرت عکرم رضی اللہ عنہ سے روایت آئی ہے کہ سعد نام ہی ایک دونخ کے پہاڑ کا شہر کی صاف
 چٹان سے کافر کو اس پر زبردستی چڑھا دینگے آگے اسکو فتنے زنجیر دے کہچین گے اور پیچھے سے
 یہی آگ کے گردونے ماریں گے یہاں تک کہ چالیس برس میں اس پہاڑ کے اوپر پہنچے گا پھر وہاں اسکو دفن
 کیجئے وکیل دین گے پھر اسی طور سے مار مار کے اسکو اوپر چڑھا دیں گے اور پھر وکیلین گے تاکہ ہمیشہ اسی
 عذاب میں گرفتار رہے اور اس آیت میں استقامت کی تعریف حق تعالیٰ نے فرمائی ہے چنانچہ سید الطائف
 یعنی سردار صفوی نے حضرت جنید بغدادی رحمہ اللہ علیہ اسی آیت کے بموجب فرماتے ہیں کہ كُنْ طَالِبَ
 الْاِسْتِقَامَةِ وَلَا تَكُنْ صَاحِبَ الْكِدَامَةِ فَإِنَّ التَّابَ يَطْلُبُ مِنْكَ الْاِسْتِقَامَةَ وَالنَّفْسُ
 تَطْلُبُ مِنْكَ الْكِدَامَةَ یعنی جو تو طالب استقامت کا اور نہ تو طالب کرامت کا اسو اسلئے کہ ہر مردگار

سبب استقامت

تیرا چاہتا ہے تجھے استقامت کو اور نفس تیرا چاہتا ہے تجھے کرامت کو اور حدیث صحیح میں آیا ہے کہ
 اَسْتَقِمْ وَ اَنْ لِّکُمْ مَخْصُوفٌ اِیْنِ اسْتَقَامَتِکُمْ رُو طاعت پر اور تمام طاعتوں کو برگزینہ کو کے اور حقیقت میں
 یہی بات ہے کہ روح اور دل کا منور ہونا طاعت کی روشنیوں سے استقامت کے سبب ہوتا ہے اور
 عبادت کے رنگ کو نفس کے جوہر میں استقامت ہی پرست کر دیتی ہے اور عبادتوں اور طاعتوں سے
 نفس کو اُسی رنگ میں رنگین کرنا مطلوب ہے فقط رُخ اور مفت کھینچا وَاَنْ الْمَسَاجِدَ لِلّٰہِ اور یہ
 مسجد میں بنائی جاتی ہیں اللہ تعالیٰ کی عبادت کی واسطے فَلَا تَدْعُوْا مَعَ اللّٰہِ اَحَدًا سوا مِلکوں
 ان مسجدوں میں حق تعالیٰ کے ساتھ کسیکو اس واسطے کہ اگر حق تعالیٰ کے ساتھ ان مسجدوں میں دوسرے کو پکارو گے
 تو گو یا ان مسجدوں کو تم نے اللہ تعالیٰ میں اور اس شخص میں شریک کر دیا اور حال یہ ہے کہ مسجدوں کو
 خاص اللہ تعالیٰ کی واسطے بنایا ہے اور جنوں کا ایک دستور بند ہا ہوا ہے کہ جس مکان کو ان کے واسطے خاص
 کر دیتے ہیں تو پھر جن نہیں جاتے کہ اس مکان میں دوسرے کو دخل ہو دوسرے طرح شرکت بعد خصوصیت
 جنوں کو پسند نہیں ہے بلکہ انکی ناخوشی کا سبب ہے اس طرح حق تعالیٰ کی عبادت کے مکانوں میں دوسرے کا
 نام لینا اور اسکو پکارنا حق تعالیٰ کی ہی ناخوشی کا سبب سمجھو اسلئے پر جانا چاہیے کہ حقیقت میں مسجد
 چیز کا نام ہے جسکو مسجد میں دخل ہے اور اسکی میں قسمیں ہیں اول مسجد کا مکان جو حق تعالیٰ نے اس امت
 محمدیہ کی واسطے نام زمین کو کر دیا ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جُعِلَتْ لِیْ اَلْاَرْضُ مَسْجِدًا
 یعنی آنحضرت صلی علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ کر دی گئی میری واسطے نام زمین مسجد یعنی سب میں اس
 امت کی واسطے مسجد کا حکم ہے جہاں نماز کا وقت آوے وہاں نماز پڑھ لیوں دوسری قسم مسجد کا
 قبول کہ اس طرف مسجد کہ زمین قبری قسم آدمی کے اعضا میں جسے سجدہ کرتا ہے سو وہ سات عضو ہیں
 ایک تو چہرہ پیشانی سے ناک تک اور دونوں ہاتھ کی پٹھیلان اور دونوں گٹھنے اور دونوں پاؤں
 اور بے تیوں قسمیں کا فراور شدہ کوئے نزدیک ہی حق تعالیٰ ہی کی مخلوق اور ملک میں بس غیر اللہ کو
 مسجد کہ ناگو یا اس غیر کو حق تعالیٰ کی خاص ملک میں شریک کر دینا ہے اور یہ بات جنوں کے نزدیک بھی
 نہایت غصہ اور غضب کی باعث ہے اور اسی سبب سے جہنم آدھونے چلا کر رہے ہیں اور انکو ایذا پہنچا

مسجد کا مفہوم

ح

ح

میں اور انکو اندر پہنچاتے ہیں اور آدمیوں کے نزدیک یہی بہہ بات معیوب اور بُری ہی جو اس مالک
 قہار کی جناب میں اس قسم کی بات پر گز کرنا چاہئے غصہ و عداوت کا تو نہیں بلکہ اپنی ملک مجازی سے
 کمال کر اس مالک الملک کی عبادت کو واسطے خاص اور مقرر کر دے ہیں ان مکانوں میں زیادہ تر شخص
 ہو گئی سو انہیں بطریق اولیٰ سوئے ذکر خدا کے دوسری کوئی چیز نہ کرنا چاہئے اس واسطے جو شریف
 میں آیا ہے کہ مسجد میں بیع اور شرا اور دوسرے جتنے معاملات دنیاوی ہیں کسی کو نہ کرنا چاہئے بلکہ
 مسجد میں چلانا نہ چاہئے اور دنیا کی گفتگو کرنا نہ چاہئے اور مسجد کو گھر بنا یا جائے کہ کہا گیا سو
 سب میں کرنا اگر معتکف کو واسطے درست ہے اور نا سجدہ کو نہ کرنا اور دیوانہ کو مسجد میں آنے و جانا
 اس واسطے کہ کہیں نادانی اور بے عقلی سے مسجد کو نجاست آلود و کُرۃ العین اور اسکی حرمت اور ادب کی
 رعایت نہ کریں اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت جبریل علیہ
 السلام سے پوچھا کہ نام یہاں میں بہتر مکان کون ہے اور بدتر مکان کون حضرت جبریل علیہ السلام کو یہی
 معلوم تھا اسوقت عروج کیا یعنی آسمان پر گئے اور پھر آئے اور جواب لاکر سارے عالم میں بہتر
 اور محبوب مکان مسجد میں اور بدترین مکانات عالم کے بازار میں اور اسکی وجہ یہ کہ عالم میں
 چیز و نفس بہتر ذکر الہی اور اسکی بندگی ہے اور مسجد میں داخل ہوتے ہی ذکر اور بندگی یاد آتی ہے اور سارے
 جہان سے بری چیز غافل ہوتا ہے یاد الہی سے اور اسکی بندگی سے اور جتنے بازار میں سب اسی غفلت کے
 مکان ہیں یعنی یاد الہی وہاں بہت کم ہوتی ہے لیکن اس حدیث میں ان بہترین اور بدترین مکانوں سے
 سوال ہے جنہیں چاہنا مباح ہے اس سبب اس کے جواب میں یہ بات فرمائی والا بدترین و مکان میں جو کفر
 اور شرک اور گناہ کی واسطے بنے ہیں جیسے بن خانے اور شراب خانے اور قمار خانے اور زنا خانے لیکن جو
 بموجب حکم شرع کے ایسے مکانوں کو کہ وہ دانا اور مثلاً دینا واجب ہے تو گو یا وہ مکان بھی نہیں ہیں
 اور انکا وجود اعتبار سے ساقط ہے بخلاف بازار و نیکے کہ یہ شرع کے حکم کے بموجب معمول اور آباد
 ہوتی ہیں اور یہ بھی جان لینا چاہئے کہ ذکر اور بندگی جس کے واسطے ہو اسکی حضور کی وجہ سے اس واسطے
 کہ اسکی یاد کرنا ہے اور اسکی معبود نہ رہا ہے سو جو مکانات حقیقی کی واسطے خاص کر دئے گئے ہیں

سُبْحَانَكَ

سُبْحَانَكَ

انہیں کسی غیر کا ذکر یا عبادت کرنا یا اپنی طلب حاجت کی واسطے دوسرے کو پکارنا اسکی مثال ایسی
 جیسے ایک مکان کو کسی بادشاہ والا جاہ کی واسطے راستہ کر کے اسکو بلانا پھر اساتھ کسی مکان میں لے
 اسکی رعیت کی یہی خیافت کرنا کہ یہ انتہا درجہ کی بے ادبی اور نادانی ہے اور اس بادشاہ کے غصہ کا
 سبب وَأَنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ اور یہ کہ جو وقت گزرا ہوتا ہے اللہ کا بندہ اور جو وہ بندہ
 تو اس سبب اپنے طلب کے عرض کر کیواسطے اپنے غاوند کو اسکو پکارنا یہی ضرور ہو اسکی واسطے
 وہ بندہ گزرا ہوتا ہے تاکہ یہ دعویٰ پکارے تعالیٰ کو اور اس کے پکارنے اور اللہ کی رعیت کے سبب
 تعالیٰ اس کے دل پر بھی فرمانا ہے اور اس کے بدن میں جو ہر مکان ہے یعنی دل وہ انوار کے نزول کا محل بننا
 ہے اور حضرت حق عطا نہ اس محل خاص میں اسکا مہمان ہوتا ہے كَأَدْوَانِكُمْ فَنَ عَلَيْهِ لَيْلًا
 قریب ہے کہ آدمی اور جن اس بندہ پر هجوم کر کے نیک طرح نہ پر نہ جم جاویں اور ٹہنڈہ ہو جاوے پھر کوئی
 اس بندے سے لڑکا مانگتا ہے اور کوئی روزی مانگتا ہے اور کوئی دوسرے دنیا کے مطلب مانگتا ہے اور بعض
 کشف کوئی طلب کرتے ہیں یعنی جو دنیا کا تارک اپنی تین سچیتے ہیں و اس بندے سے یہ چاہتے ہیں کہ ہم
 ہمارے جیسا کمال احوال کہل جاوے اور اس طرح دوسرے کو بھی قیاس کر لیا جائے سو اس هجوم کے سبب
 اس خاص بندے کے اوقات میں ہی غفلت والے ہیں اور اسکی خاطر کو پریشان کرتے ہیں اور آپ بھی شرک اور
 اور کفر کے بہو میں ڈوب کے ہلاک ہوتے ہیں اور لوگ یہہ بوجہ تین کہ جو کثرت ذکر اور عبادت الہی
 کے سبب اس بندہ کا دل نور الہی کے نزول کا مکان ٹہرا ہے اور نور الہی نے اس کے دل کو متنجی کیا
 تو اب یہ بندہ تعالیٰ کے کارخانے کا شریک ہو گیا اور اس بندے کی ایسی قدر اور منزلت درگاہ الہی میں
 کہ جو اسکی زبان سے نکلا وہی تعالیٰ کرے جسطح دنیا میں مہمان کو خاطر داری میں برائی لازم ہوتی
 اسکی واسطے دنیا کے لوگ تلاش میں رہتے ہیں اور بادشاہ یا امیر یا عالم یا فوجدار جسکے گہر میں تھے
 اس شخص سے اپنی راحت و راسخی اور مشکل کشائی چاہتے ہیں یعنی جو یہ کہے گا تو اسکی خاطر کے سبب
 بادشاہ کو بھی کرنا پڑے گا اور اسی فاسد خیال کے سبب یعنی اس خیال سے کہ تعالیٰ کے خاص بندے
 اس کے گہر کے مختار ہیں جو کہیں کے وہی خدا کو کرنا پڑے گا پھر پرستی اور گد پرستی میں گرفتار ہو کے خسرتا

والاخرۃ ہوتے ہیں اور اس بات میں جن اور آدمی دونوں شریک ہیں اور کھوای محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 شعلین کی رسالت کا منصب ہی یعنی انسان اور جنات دونوں فرق کے تم نبی ہو سوا اگر کھوای اپنے حق میں
 ان باتوں کا خوف ہی کہ لوگ تمہارے ساتھ ایسا معاملہ کریں تو تم صاف صاف ان دونوں فرعون کو
 چتا دو اور قتل انما اَدْعُوْنِیْ کہہ دے کہ سوا اسکے نہیں کہ میں پکارا تاہوں اپنے پروردگار
 کو تاکہ مجھ کو دلکی ناریکو اپنے نجات دیکے اپنے نور کی تجلی سے اس کو منور اور مشرف کرے و لا
 الشِّرْکَ بَیْنِیْ وَآخِذْ اَوَّشْرِکَ نہیں کرنا میں اسکے ساتھ کسی کو اور جب میں اسکے ساتھ کسی کو
 لکھا اور اسی اپنے پروردگار کی عبادت میں مشغول ہوا اور اس کو پکارا تو دوسروں نے کہ میں جاہلوں کا
 کہ مجھ کو پکاریں یا مجھ کو اسکے ساتھ شریک نہراہیں اور اگر یہ دونوں فرستے مجھ کو شریک نہراہے کہ مجھ
 اپنے نفع یا نقصان کی تجسس امید رکھیں اور اس اعتقاد سے کھو پکاریں تو صاف قتل اتی لا اَمْلَکَ
 لَکُمْ صَرَافًا لَدُنَّکُمْ کہہ دے کہ تحقیق میں ہرگز ملکت نہیں تمہارے نقصان کا اور یہ مطلب
 رسی کی تہہ پر بنا لیا یعنی راہ لایا جطرح پہلے وکیل اور ورمیانی یعنی جنات اور گراہ آدمیوں کی ہون
 دنیا کے لوگوں کو کچھ نفع کا لالچ اور نقصان کا خوف لاکے اپنا فریضہ کرنے سے اور ان لوگوں نے
 نزدیک اپنی نہیں نفع اور نقصان کا مالک ظاہر کرنے سے سوا اب وہ دفتر کا دھور دیا اور وہ
 کارخانہ تباہ ہوا اور اگر کسی حادثے اور کسی مصیبت تیری طرف پناہ لادیں اور جاہلین کے حتمی
 کے خلاف مرضی کر کے تیرے دامن میں گہرس کے حتمی کے غضب سے بچ جاویں اور تیری پناہ میں
 آجاویں تو بے لاگ کہلی بات قُلْ اِنِّیْ لَنْ یَّجِیْبَ نِیْ مِنْ اِلٰہِ اَحَدٌ کہہ دے کہ تحقیق میں آپ
 ہی اس حال میں ہوں کہ ہرگز پناہ دے سکے گا مجھ کو کسی حتمی کے غضب و لکن اِجِدْ مَرْفِقًا
 مُلْتَحِذًا اور ہرگز پناہ نہ لگا میں اپنی دریافت میں کہیں حتمی کے سوا کوئی رجوع کی جگہ اور بچاؤ کی جگہ
 اس کی طرف رجوع اور التوا کرو میں اِلَّا بِلَا غَیْمٍ اِنَّ اِلٰہَیْہِ لَیْسَ اِلَّا یَدِہِ لَکُمْ اِنَّمَا یُجِیْبُ
 اور اسکے علم اس کی غلوقت کی طرف سوا سوا سوا اس وقت میں مجھ کو حتمی کی طرف سے رجوع کر کے
 اس کی غلوقت کی طرف متوجہ ہوا ضرور ہوتا ہے اور توجہ الی اللہ کے محال خلوص نزول کر کے غلوقت کی طرف

گوشتی پانی سے پکڑا ہوا ہے
 ورنہ نہ پکڑا ہوا ہے

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سُورَةُ النُّجُوتِ

رجوع کرنا بیوتا ہی لیکن یہ بات بموجب ظاہر حال کے کہی جاتی ہے نہیں تو مخلوقات الہی کی طرف رجوع کرنا جو اسکے حکم سے ہے اور اسکے کام کو واسطے جو حقیقت میں یہ ہی میں رجوع اور استغراق ہے سو اس واسطے یہ نزول اور توجہ خاص ان لوگوں کو واسطے ہے جو تعالیٰ کے حکم کو نودل اور جان قبول کرتے ہیں اور اسکی فرمانبرداری اور اطاعت پر مستعد اور کمر باند ہے بیشک میں سو اسے شخصوں کی مدد کو قریب الہی کے مقام میں پہنچانا اور انکی تکمیل کرنا یہ میری خدمت ہے وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مَخْرَجًا اور جو نافرمانی کرے اللہ کی اور اسکے رسول کی اس مقدس میں یعنی اسکی عبادت کے خاص مکانوں اور خاص وقتوں میں غیر کو بچارے جاوے اور اپنی حاجت روانی اور مشکل کشائی میں دوسرے کی طرف التجا اور رجوع کئے جاوے اور اسکے کارخانہ میں دوسرے کو شریک کئے جاوے اور ان باتوں دست بردار نہ ہو اور معتزلہ اسجلیبہ پر جو سمجھے ہیں کہ اس نافرمانی سے مطلق گناہ مراد ہے خواہ شرک ہو خواہ کبیرہ دوسرے یہ کہ ان دونوں قسموں کے گناہ گاروں کو واسطے مخلوق فی الہ اور عذابا بدی ہو گا سو یہ معنی اس آیت سے ہو جیسا تحریف کے قبل سے ہے تفسیر کی طور پر واسطے کہ اس آیت کا سیاق اور سیاق یعنی مرزا اور روش اسکی صراحت اسی بات پر دلالت کرتی ہے کہ اُسے دے گئے مراد ہیں جو شرک کو مستلزم ہیں مطلق گناہ مراد نہیں ہیں اور کلام الہی کو سیاق اور سیاق کے مقتضائے خلاف کی طرف پہرہ یا تحریف اور تحریف ممنوع ہے سو سیاق اس آیت کا پہلا ہو چکا کہ غیر خدا کے بچارے والے اسے مراد ہیں اور سیاق اس آیت کا اگے آتا ہے کہ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضَعُفٌ نَّالِجًا وَأَقْلَبُ عَدَدًا اور یہ آیت اسی پر دلالت کرتی ہے کہ دنیا میں اکثر مخلوقات سے جو یہ لوگ استعانت کرتے ہیں اور ہر حاجت اور ہر مطلب کے واسطے علیحدہ معین اور مددگار ٹھہراتے ہیں اور یہ بوجہ ہیں کہ ہمارے معبود ہماری شفاعت اور مدد سے ہرگز عاجز نہ ہونگے بلکہ ہر چیز اللہ کے سوئے ایک ہی انکی مدد کر سکیں گے اور انکے کام نہ آوے گی چنانچہ تعالیٰ فرماتا فَإِنَّ لَهُ نَاوًا جَهَنَّمَ سَوْفَ نُنْشِئُكَ لَهْ جَاكٌ وَفَرْخٌ كِي خَالِدٍ فِيهَا أَبَدًا بَارِكِينَ اس دو میں ہمیشہ ابد الابد تک اور کوئی انکے مددگار و مدد کرنے والی فریاد کو نہ پہنچے گا اور دوزخ نہ نکال سکے گا سطر گنہ گار ایماندار و ایمان دوزخ سے نکالے گا اور غیر دوزخی اور شہید دوزخی اور ولیوں کی شفاعت انکی خلا

تفسیر کے معنی میں سیاق
بلکہ کی طرف پہرہ یا تحریف

اور نجات کا سبب بڑی بخلاف کافروں کے اس واسطے کہ ان کے گناہ شرک اور غیر اللہ کی عبادت کو پہنچے
تھے اور شفاعت کے قابل نہ رہے تھے اور ان کی گناہوں میں شرک اور کفر کا لگاؤ بھی تھا اس سبب شفاعت
کی لیاقت رکھتے تھے اور اللہ میں ضمیر کا مفرد ہونا امن کی لفظ کے لحاظ سے اور خالد بن کو جمع کے
صیغہ سے لانا امن کے معنوں کے لحاظ سے اس سبب ہے کہ گناہ اور غیر اللہ کے معبود ڈھرائی کی حالت
میں ہر ایک کی دوزخ جدا جدا سے اور خلود کی حالت میں سب کی اور مجتمع ہونے لگے مگر باوجود یکجا مجتمع ہونے
کچھ حاجت رواشی نہ کر سکیں گے اور اپنی مصیبت اور آفت ڈھال سکیں گے لیکن یہ بے بدعت اپنے اعتقاد
یہی مضبوط ہیں کہ جہنم دوزخ میں داخل نہ ہوئے اور اس کا عذاب نہ چکیں گے اور ان کے معبود اور مددگار
ان کی شفاعت اور حمایت سے دست بردار اور بیزار نہ ہونگے تنگ یہ اسی اپنے باطل اعتقاد کے گھنڈے ہیں جو
اور اپنے دلوں کو سمجھاویں گے کہ جہنم دنیا میں بڑے بڑے وسیلے اور مضبوط دست آور ہیں اور سید
اپنے واسطے درست کر کہیں ہیں آخر کو وہ ہمارے سردار اور معبود ہمارے کام آویں گے اور اب
ہم کو اس بلا سے چھڑاویں گے حَتَّىٰ اِذَا مَآرَ الْوَعْدِ یہاں تک کہ دوزخ کی آگ میں چڑھے
وہ کہیں گے جو کچھ انکو وعدہ دیا جاتا تھا کہ جو بے تمہارے معبود جن پر تم بھروسے ہو تمہاری بات ہی
تجو نہیں گے اور تمہارے کچھ کام نہ آویں گے وہ آپ ہی عاجز اور ذلیل ہونگے اور تمہاری کچھ ضرورت
معرض نہ کر سکیں گے اور شفاعت کے مقام میں کہلے نہ ہو سکیں بلکہ اکثر تو دوزخ میں پڑے جلتے ہوئے
سَوْسُوفَ قَسِيْعُوْنَ مَنْ اَضَعَفَ نَاصِيًا یہاں تک کہ ان کے سر کے پیر الٹے جائیں گے کس کے ہودھین مددگار ان کو کچھ نہیں
اپنے گناہ میں بڑے بڑے بہت زور اور مددگار تھا کہ یا محمد سلمانوں کے جو سوا خدا جل شانہ کے کسی کو
ابنا مددگار نہیں جانتے تھے اسی اپنے مالک اور خالق کے کرم اور فضل پر پہرہ رکھتے ہوئے ہیں
وَاقْلُ عَدَدًا اور کس کی گنتی میں تھوڑے ہیں ان کے جنہوں نے ہزاروں ہزاروں پرہیزگاروں کو اپنا کارساز
اور مددگار ٹھہرا کہا تھا بلکہ اپنے گمان میں ایک لشکر اپنے واسطے جمع اور تیار کر کہا یا محمد سلمانوں کے
جو سوا ایک ذات پاک پروردگار کے کسی کو اپنا کارساز نہیں ٹھہرایا تھا بلکہ سوائے اس کے کسی کو جانتے تھے
اور اگر تمہاری باتیں سننے جو شرک کو بڑے سے کہو دے ڈالتی ہیں اور غیر اللہ استعانت کے کارخانے کو

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سُورَةُ الْحَجِّ

بالکس برباد اور خراب کئے ذالقی بن اور کافروں کی طمع اور امید کو بالکل مٹانے دیتی ہیں یعنی اس امید کو کہ جنوں نے مکالت اور سفارت کا عہدہ نکل کے نکلو جو سپرد ہو اسی طرح تمہاری بیوی کے پہلے جی اور آدمیوں میں معاملہ دہانگئے اور مدد کرنے کا اور خبر پوچھنے اور بتلانے کا انکے آپس میں جاری تھا سو اچھا واسطے اور وسیلے وہی طور جاری رکھیں گے اور نکلو اور تمہارے خاص پیرو کو کو جنوں کی طرح پوجا کرین گے بلکہ خود ہی تمہارا ظاہری تابع رہو گے تمہاری طرف سے اسی اپنی خدمت پر بحال ہو کے وہی اپنا دستور جاری رکھیں گے چنانچہ دنیا کے عزال اور نصب اور برطرفی اور بحالی کا یہی دستور ہے مگر وہ اس حکم کے متوسل اور علاقہ دار بحال ناکم کے وسیلے اپنی الکی خدمت میں ذخیل ہو جاتے ہیں سو تمہاری یہ خدمت باتیں جنہوں نے کفر کی جڑ اور کافروں کی طمع کے درخت کو بیج اور بنیاد سے اکھاڑ کر پھینک دیا ہے اگر شے کے مالوس ہو کے تھے پوچھیں کہ یہاں یہ تو بتلاؤ کہ یہ قیامت کا وعدہ جو تم کرتے ہو اور کہتے ہو کہ تمہارے یہ مالک اور معبود وہاں تمہارے کچھ کام نہ آویں گے بلکہ تمہیں بیزار ہو گئے اور تمہاری خدائے مسک ہو گئے سو یہ قیامت کب ہوگی دور ہی یا نزدیک سو تم اس سوال کے جواب میں قل ان اظہر لہو کہ میں کچھ بھی نہیں جانتا کہ اقرب ما توقعد و ان اتم یجعل لہ دینی امدا ایاز دیکتے جو تم وعدہ دے جاتے ہو یا ذکر کیا میرا پروردگار اسکے واسطے ایک مدت کی مدد اور عمارت کا سید یا طرز یہ تھا کہ یوں فرماتے کہ اقرب ما توقعد و ان اتم یجعل لہ دینی امدا لیکن اس اسلوب کو متغیر کیا سو کہ ظاہر میں حکمت الہی قرب کو تقاضا کرتی ہے اس لئے کہ جزا کے مستحق ہونے کے بعد جزا پہنچانے میں عجلت مناسب ہے لیکن حکمت الہی کسی پوشیدہ وجہ شاید تاخیر کی مقتضی ہوئی ہو سو واسطے کہ جب تک نوع انسان کی دنیا میں باقی ہے تب تک اپنے گزرے ہوئے واسطے طرح طرح کی مدد اور اعانت کے جائیں خواہ اس میں تقرب الی اللہ ہو یا الی غیر اللہ ہو اور اپنے مقدر اور طاقت بہر اس مقدمین خرچ کرتے ہیں پھر جب کوشش اور سعی انکی بالکل تمام ہوتی ہے تو اس وقت جزا کا ایصال مناسب ناکہ از اجم کا ہو جائے اور انکے مددگاروں کا ضعف اور عجز ظاہر ہو جاوے تو موعود کا قریب ہونا ہر فرد کی مدت نبی ہونے کے لحاظ سے احتمال کیا گیا ہے اور مدت کا پورا ہونا موت کی وقت ہوتا ہے کہ جس نے دنیا کے کام میں اپنے

فراغت حاصل ہوتی ہے اور موعود کا موخر ہونا قیامت کے دن تک بھی احتمال رکھتا ہے لیکن یہ معلوم
 تمام نوع کی مدت پوری ہونے کے لحاظ سے ہے کہ اس وقت اس نوع کی ہر ہر فرد کے عمل منقطع ہو جائیں گے
 اور اس نوع کے ہر ہر فرد کی روحیں بالکل آخرت کی طرف انتقال کر جائیں گی اور حقیقت میں انہوں میں صورتیں
 قربا اور بعد کے واقع ہونے والی ہیں لیکن موت کے بعد ہر شخص کو اپنی غلط فہمی اور خطا معلوم ہو جائے گی
 اور فیصلے اور حکم کی وقت عاجزی اور ضعف تمام مخلوقات کا کھل جائیگا اور مخلوقات امید بالکل منقطع ہو جائے گی
 سو موعودات آخری کے ظہور کی ابتدا بہت نزدیک ہے اور اسکی انتہا بہت دور غرض ہر شخص
 اگر ہر شخص کی اصل کی مدت مجھے معلوم ہی ہو پھر ہی اسکے موافق موعودات آخری کے ظہور کا حکم ہے
 قربا اور بعد کے اسکے محقق نہ ہونے تو یہ کچھ تعجب کی بات نہیں ہے یا یہ کہ نوع ان کی بقا کی مقدار
 بخلاف نہیں یہ کچھ تعجب نہیں ہے اس واسطے کہ میں غیب دان نہیں ہوں اور غیب دانی کا دعویٰ ہی
 میں نے کبھی نہیں کیا جس طرح مجھے پہلے جن لوگوں کو تم نے اپنا معبود ٹھہرا کہا تھا یعنی جنات کو سو دایہ
 دعوے تم سے کیا کرتے تھے بلکہ میں تو یوں کہتا ہوں کہ میرا پروردگار عَالِمُ الْغَيْبِ غیب دان ہے
 اور اسکے سوا کسی کو یہ علم حاصل نہیں اس واسطے کہ غیب اس چیز کا نام ہے کہ حواس ظاہری کے دریافت
 سے غائب ہونے حاضر تاکہ دیکھنے اور بوجھنے سے معلوم ہو سکے اور ان اور علامت ہی اس حیرت انگیز
 اور فکر میں نہ آسکے تاکہ ہدایت اور استدلال سے بھی نہ دریافت ہو سکے اور اس قسم کا غیب مختلف ہوتا
 ہر شخص کی نسبت چنانچہ اندھے ماوراء کے نزدیک ہر رنگ غیب ہے اور آواز میں اور نغمے اور الہام
 اسکے نزدیک شہادت ہیں یعنی ظاہر ہیں اس طرح اصلی نامہ کے نزدیک عورت سے صحبت کرنے کا عزا
 غیب ہے اور دشمنوں کے نزدیک یہونگہ اور پیاس کا رنج غیب ہے اور بہشت اور دوزخ شہادت سے
 یعنی ظاہر ہے اس واسطے اس قسم کے غیب کو غیب اضافی کہتے ہیں یعنی بعضوں کی نسبت سے غیب ہے اور
 بعضوں کی نسبت سے حاضر ہے اور ایک غیب مطلق ہے یعنی تمام مخلوقات غائب ہیں گویا انکو جان نہیں
 جس طرح قیامت کے آنے کا وقت اور حتمی کے حکم جو ہر روز دنیا میں جاری ہوتے ہیں اور شدت سے
 حکم جو ہر شریعت میں حتمی کے فرمودہ کے بموجب جاری ہوتے ہیں اور حتمی کی ذات اور صفات کی

حقیقت اور کہ نہ مفصل معلوم کرنا یہ سب غیب مطلق ہیں اور غیب خاص الہی ہی اسکو کہتے ہیں فَلَا يَظْهَرُ
غَيْبُهُ أَحَدًا سو خبردار نہیں کرنا ہے اور اس غیب خاص اپنے کسی کو کسی وجہ سے اسطور
 کہ خطا اور شبہ اور ہو کہا بالکل اُسے جاتا رہے اور ہول چون کا احتمال ہی باقی رہے اور ایسی یا
 اوجہ میں سب محققین پائی جاتی ہوں اسکو غیب دان کہہ سکتے ہیں یعنی اس پر غیب ظاہر ہوا بخلاف
 نجویموں اور طبیبوں اور کامیونوں اور تالوں اور جفریوں اور فال دیکھنے والوں کے کہ ان کے علم کوئی اصل
 قطعی علامتیں اور اسباب میں ہنگے سب سے بعض چیزیں ہونیوالی معلوم ہو جاتی ہیں باجائز اور شیطانی
 خبر دینے سے کچھ معلوم ہوتا ہے سو وہ بھی جو نہ اور سچ کا احتمال رکھتا ہے اس واسطے کہ اگر کسی
 اکثر کام تخمینی اور قوی ہوتے ہیں یقینی اور اولیاء اللہ کا الہامی علم اگرچہ ذات اور صفات کی بعضی
 حقیقتوں کا یا بعضی ہونیوالی چیزوں کا یقین اُسے حاصل ہوتا ہے لیکن اب یقین اُسے ہی حاصل نہیں
 ہوتا کہ کس طرح سے ہول چون کا شبہ اس میں باقی نہ رہے تاکہ انکو غیب دان بلا قید کہہ سکے کہ یہ چیز
 ان کے قبضے میں ناگئی بلکہ ان پر غیب کے اظہار کا یہ طور ہے کہ صورت غیبیہ کا عکس ان کے دل کے اندر میں پایا
 جاتا ہے یہی وجہ ہے کہ تکلیف عام اس پر ثابت نہیں ہے یعنی ہر شخص کو اس پر یقین کرنا واجب نہیں ہے
 بلکہ وہ خود اس امر کے یقین اور اعتماد کرنے میں کتاب اللہ اور سنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی گواہی کے محتاج ہوتے ہیں اس واسطے کہ یہ دونوں وحی کی قسم ہیں یعنی جو انکو معلوم ہوا ہے
 اگر قرآن اور حدیث کے موافق ہے تو اس پر انکو یقین کرنا اور عمل کرنا چاہئے اور نہیں تو نہیں پس معلوم ہوا
 کہ غیب کا اظہار کسی پر نہیں ہے إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ مگر جبکہ پسند کر لیا ہے سو وہ شخص رسول
 ہوتا ہے خواہ فرشتے کی قسم ہو جسے حضرت جبریل علیہ السلام اور خواہ بنی آدم سے جسے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ وغیرہم علیہم الصلوٰۃ والسلام کے ایسے لوگوں کو اپنے خاص غیب کی بعضی چیزیں
 مطلع اور خبردار کیا تاکہ وہ اس غیب کی بات کو سب تکلفین کو پہنچا دیں اور دہو کہے اور شبہ کو
 دسو نہ بالکل دور کر دیتے ہیں تاکہ ہول چون کا احتمال ہی اسکے گرد نہ پڑے اور جسے تکلف میں عام
 ہوں یا خاص غرض کہ جنہوں نے رسول بشی کی رسالت کو سچا جانا ہی سب پر وحی میں اسکے قول پر اعتماد کرنا

اور غلطی میں نہ کہ حق راہ ہوں نہ جاؤں اس واسطے وحی کے اتارنے میں پرلے درجہ کی احتیاط کی جاتی
 تھی تاکہ یہ نہ ہو کہ پہلے شک میرا ہو اور کاروانہ کرنا ہی اور معین کرنا ہی میں یقین نہ ہو
 کہ آگے سے اس رسول کے وہ رسول و فرشتہ کی قسم سے ہو یا بشر کی قسم سے اور آگے اس کی قوت فکر یہ
 اور ہمت اور خیال میرا دین اور اس کی طبیعت اور عادت اور خلق مراد دین جو اس وقت موجود دین و غیر خلیفہ
 اور پیشہ کے پیچھے سے اس رسول ملک یا بشر کی اور پیچھے سے علوم مراد دین جو اس کے حافظے
 میں جمع ہیں اور و طبیعتیں اور عادتیں اور خلق جو اپنے پیچھے آئے چھوڑے ہیں و صد اچوکیدہ کو
 جو فرشتہ کی قسم سے ہیں تاکہ دے فرشتے وحی لانے کی وقت میں اس کی فکری اور بھی اور خیالی قوت کو
 سبقت کرنے میں اور طبیعت اور عادت اور خلق کی خواہش کو بند کرنا کہ وحی کے حکم میں یہ چیزیں ملنے
 نہ دین سو یہ نہ محافظت نہیں دستی سے ہی یعنی آگے سے یہ چیزیں اس میں ملنے نہ دین اور حافظہ
 میں جمع ہوئے علم اور پیچھے چھوڑے ہوئے خلق اور عادتوں سے مانع کرنا کہ وحی میں ملنے نہ دین
 یہ نہ محافظت پیچھے سے ہی سو رسول کو وحی اتارنے کی وقت سے تکلفیں کے پہنچانے تک معطل کر دیتے
 ہیں اور ان کی سب قوت کو بیکار محض کر دیتے ہیں تاکہ کوئی ان کی قوت وحی میں دخل نہ کرے پاؤں و ٹخاؤں اور لہاؤں
 اور عارفوں کے وہ انہی احتیاط اور محافظت غیب کی بات کے اطلاع کی وقت نہیں ہوتی جس ان کی جتنی
 قوت میں اس اطلاع کی وقت میں اپنے اپنے کام میں مشغول ہوتی ہیں فکری اور دینی ہو یا خیالی اور
 حافظہ اور ذاکر ہو یا طبعی اور عادت یا اخلاقی ہو اور یہ سب موجودہ ہوں یا مگر کہ سب باعمل
 کر سکتی ہیں اور اگرچہ رسول ملک اکثر چیزوں میں ایسی ہو کہ اگر یہ سے مستغنی ہیں لیکن بعض چیزوں کی احتیاط
 کی واسطے اس کو بھی محافظت ضروری ہے جیسے دوائی الہیہ سے کسی داعیہ کا متحمل ہونا جس کا اجر انہوں
 حکمت کے بالفعل منظور نہیں ہی اس واسطے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کرتے ہیں
 کہ حضرت جبریل علیہ السلام کہی وحی لیکے تنہا تشریف نہیں لائے بلکہ ان کے ساتھ محافظت کی واسطے فرشتے
 ہوتے تھے اور جب سورہ انعام کو لیکے آئے تھے تو ستر ہزار فرشتہ اس سورت کی محافظت کے
 واسطے تھا اور اس سورت کی زیادہ احتیاط کی وجہ یہ تھی کہ یہ سورت بالکل یا اکثر ایک ہی مرتبہ

سپار تبارک

سورة الحج

نازل ہوئی ہے اور جقدر چیز محفوظ ہوگی اسقدر اسکے محافظ بھی ہونگے اور یہ بھی تھا کہ اس رسول
 شیطانی وحی کی بعضی تسخیر و اور ابطال کی طور پر مذکور ہیں اور بعض کفر کے کلمے محال چیز فرض کر لینے
 کی طور پر حضرت خلیل علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زبان سے حکایت کی طور پر ذکر فرمائے ہیں سو وہ شیطانی
 دوسرے اور دے کفر کے کلمے نہایت نفرت کے سبب شاید حضرت جبریل علیہ السلام کے حافظہ
 سے جاتے رہیں تو اس صورت میں وحی الہی کی قدر اور انداز میں نقصان لازم آوے ایسی چیز تھے
 رسول ملی کو بھی حفاظت ضروری اور یہاں پہلے انکال ہی بہت زبردست اسکا حاصل یہ ہے
 کہ جب رسول علیہ السلام کو بعضے خاص غیب پر خبر دیا گیا اور رسول کا مقبوم اس بات کا جو بتایا
 کہ رسول اس غیب خاص کو دوسرے دیکھو پہنچاؤے تو بالخصوص رسول کا استیصال کرنا لغو ہوا بلکہ
 واقع کے خلاف ہوا اور یہ بھی ہے کہ اتنی احتیاط اور محافظت وحی کے پہلے واسطے میں یعنی فرشتے
 میں کافی تھی اور اگر دوسرے واسطے میں یعنی رسول بشر میں ایسی احتیاط کی رعایت ضروری تو ہر
 دوسرے واسطے میں جیسے صحابہ اور علماء تابعین اور مفسرین وغیرہ میں ہی اس محافظت کی رعایت
 ضروری چاہئے تاکہ وحی کی لفظ کے نقل کرنے میں اور اسے صحیح مطلب معلوم کرنے میں ہی خطا اور
 چوک واقع نہ ہونے پاوے سو اس انکال کا جواب یہ ہے کہ غیب خاص کا اظہار رسول ملی اور رسول
 بشری کے حق میں ہے اور سو رسول کے جسے مکلفین میں انکو جو وحی کا علم حاصل ہوتا ہے اسکو علم
 غیب نہیں کہتے ہیں بلکہ معجز کے تصدیق کے سبب انکا علم وحی کے مضمون پر استدلالی ہوتا
 اس سبب رسول کو مستثنیٰ کرنا موافق واقع کے ہے بلکہ ضروری ہے اور وحی کے آثار میں احتیاط
 اور محافظت کی رعایت اسوقت تک ضروری ہے جب تک رسول اسکی تبلیغ نواز کے حد کو پہنچے
 اور جب رسول سے اسکی تبلیغ حد نواز کو پہنچ گئی تو اب وہ وحی دہو کے اور شیعہ سے مامون اور
 محفوظ ہوئی اور ہر ہر فرد بشر کی عصمت مطلوب ہے نہیں بلکہ عصمت کل امت کی من حیث الجمع کا
 بھی یعنی سب کے سب خطا اور چوک میں نہ پڑ جاوے سو یہ بات حاصل ہے اور رسول بشری واسطے کہ
 حج کے مریعہ میں واقع ہوا ہے جب تک وحی آتے متجاو نہیں ہوئی اور مکلفین تک نہیں پہنچے تب تک وحی

وہی شیطانی ہے اور
 اسکا دوسرے

میں

غیب کے علم میں ہی اور غیب کے مقدمہ میں احتیاط اور محافظت میں سستی کرنا حکمت کے خلاف ہے اس واسطے
 کہ وہی علوم مخدومہ سے محتاط ہونے کا احتمال موجود ہے اور فکر اور خیال اور عادت کے مقتضیات کے
 وخیل ہونے کا یہی احتمال برقرار ہے لیکن جب عقل نے اس وحی کی تبلیغ کو حد تو اتار کر پہنچایا تو وہ وحی
 طشت از بام مشہور ہوئی اور احتیاط اور محافظت مذکورہ سے یہی مستغنی ہوئی چنانچہ ارشاد
 ہوتا ہے کہ لَیْسَ لَکُمْ نَکاحٌ لَہٗ جَانٌ لَہٗ پُرور و گار میرا اور یہ لام حنی کے معنوں میں ہے اس واسطے کہ غرض اور
 غایب میں بہت قوی مناسبت ہے اور ایک کی لفظ کو دوسرے کی واسطے استعارہ کرنا درست ہے
 یہی وجہ ہے کہ حتیٰ کی لفظ کو جو غایت کی واسطے موصوفہ تفسیل اور غرض کے بیان کے مقام میں اکثر
 استعمال کرتے ہیں اور لام کو جو غرض کی واسطے موضوع ہے غایت کے مقام میں استعمال کرتے ہیں
 اگرچہ مجاز بنی کی طور پر ہو چنانچہ لَدِّ وَالْقَوَاتِ وَابْنِ الْخَرَابِ میں لام غایت کی واسطے متصل ہے
 یعنی انتہا حتیٰ کی موت ہے اور انتہا تعمیر کی ویرانی ہے اور اس طرح فَالْتَقَطَهُ اَلْ فِرْعَوْنُ لِبَنَاتِہِ
 لَقَدْ عَدَّ وَاحِشًا مِّنْ بَنِیْہِا اَیْہَا حضرت موسیٰ علیہ السلام کو فرعون والون نے ناکہ ہو وین و
 انکے لئے دشمن اور سب رنج کے یعنی انجام اوٹھانے کا یہ ہوا کہ وہی انکی ہلاکی کے سبب پر حاصل کلام
 کا یہ ہے کہ اسقدر احتیاط اور نگہبانی اسوقت تک رہتی ہے جب تک علم مافی پروردگار کا کسی سے
 تعلق قبول کرے وہ علم جو واقع ہو نیوالی چیزوں کے ساتھ انکے وقوع کیوقت متعلق ہوتا ہے اَنْ قَدْ
 اَبْلَغُوا رَسَالَاتِہِمْ یہ کہ مقرر پہنچایا اس رسول ملکی اور بشری نے اور چونکہ داروں نے
 سب پیغام اپنے پروردگار کے اور تحت علامت سب مکلفین لازم ہوئی اور اسجگہ پر صیغہ جمع کا لانا جو
 مفرد ہونے رسول کے کلام سابق میں اس واسطے کہ اکثر وقتوں میں وحی کا نزول اور اسکو مکلفین کو
 پہنچا دینے تک رسول ملکی اور بشری اور چونکہ اسکو اس میں دخل ہوتا ہے اگرچہ وحی کا حامل رسول
 فقط ہوتا ہے جس طرح کوئی بادشاہ اپنے مقرر ہو نہیں سکتا کیونکہ ان کا بھیجے تو اس کے ساتھ
 چوہدار اور مشعلی اور نگہبان ضرور ہمراہ ہوتے ہیں سو اگرچہ خوان کا اٹھانا والا ایک ہی آدمی ہوتا ہے
 اور دوسرے ونگو جو کچھ خوان میں ہے اسکی خبر یہی نہیں ہوتی ہے لیکن اس میں خوان کا پہنچانا ان سب

کی طرف منسوب ہوتا ہے و احاطہ کیا لکن ہم اس کے پروردگار نے جو کچھ اس کے پاس ہے سب کو خواہ وہ علم سیکھے ہو سے ہوں یا اخلاق اور عادات ہوں یا وحی کے احکام ہوں اور یہ حق تعالیٰ کے علم کا محیط ہونا کچھ رسولوں اور وحی کے چوکیداروں کے احوال کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ عام ہے تمام مخلوقات اور موجودات کو شامل ہے ذہنیہ موجودات ہوں یا باطنیہ و اخسی کل شئی عندنا اور شمار کر لیا ہے ہر چیز کو گن کے یعنی کوئی چیز نہ ہوتی ہو یا ہر سب کا حساب ان موجود ہے یہاں تک کہ دریا کی لہریں اور چٹل کی ریت اور درختوں کے پتے اور پتوں کی بوند سب کی گنتی اور حساب ان موجود ہے سو جب کا علم اس محیط ہے وہ رسولوں کے احوال اور وحی کے چوکیداروں کے احوال سے کیونکر ناواقف ہو گا اس جگہ پر جانا چاہئے کہ صاحب کشف نے بسبب بیان مذہب اعتزال کے اس آیت کے بیان میں یہ بھی کہا ہے کہ وَفِي هَذَا الْبَطَالِ الْكَمَامَاتِ لَاَنَّ الَّذِينَ يُضَافُ إِلَيْهِمْ اِنْ كَانُوا اَوْلِيَاءَ مَرَضَتْ عَنْهُمْ فَلَيْسَ وَابْرُسُلِ اِلَى اٰخِرِ مَا قَالِ یعنی کشف والے نے یوں کہا ہے اس آیت میں کرامات کا اطلاق بوجہ جانا ہی اس واسطے کہ جس کی طرف نسبت کی جاتی ہے یہ بات اگرچہ وہ لوگ ولی اللہ تعالیٰ کے تھے پسندیدہ لیکن رسول تھے اور اس آیت میں فقط رسول مستثنیٰ ہیں سو باوجود عقل اور دانائی کے اس دعویٰ اسے بہت بعید اور عجیب واقع ہوا ہے اس واسطے کہ اس آیت میں مطلق غیب پر مطلع ہونے کی نفی نہیں ہے جاتی ہے بلکہ ایسے غیب پر مطلع ہونے کی نفی ہے جس میں دہو کہا اور شبیہ بالکل باقی رہے سو اس قسم کے غیب پر مطلع ہونا سو رسولوں کے دوسرے واسطے ثابت نہیں ہے یہ مطلق غیب پر مطلع ہونا بہر کرامت تو بطریق اولیٰ اس نفی میں داخل نہ ہوگی اور تفسیر میں اول گذر چکا ہے کہ اظہار شخص پر غیب چیز دوسری ہے اور اظہار غیب پر شخص چیز دوسری ہے پہلے کی نفی سے دوسری کی نفی لازم نہیں ہوتی اور اولیاء اللہ کو اگرچہ اظہار پر غیب کا رتبہ حاصل نہیں ہے لیکن اظہار غیب کا ان پر درست اور جائز ہے چنانچہ سورہ قصص میں حضرت موسیٰ علی نبیا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام کی ما کے حق میں تصریح الٰہی ہے کہ اِنَّا اَادَدْنَا اِلَيْكَ وَجَّاعِلُوْا مِّنَ الْمُرْسَلِيْنَ یعنی تحقیق ہم بہرین کے اسکو تیری طرف اور کریم کے

اسکو اپنے رسولوں سے اس وقت سے اہل سنت و جماعت کے اکثر ان عالموں نے بہت بڑے اظہار شخص غیب اور اظہار غیب پر شخص میں فرق نہیں کیا ہے ابھونے یوں کہا ہے کہ اس آیت میں غیب سے احکام شرعیہ مراد ہیں جنکی تکلیف جتنے مکلف ہیں سب کو ہی اور اگر مطلق غیب مراد ہو تو لازم آتا ہے کہ جو فقط نبی میں انکو ہی کسی بھی امر پر اطلاع حاصل نہ ہو جیسے حضرت خضر علیہ السلام اس واسطے کہ اس آیت میں علم کا حصہ فقط رسول کی لفظ پر ہی اور رسول خاص ہے نبی سے اور یہ بات خلاف ہی مان یہاں البتہ ہے کہ نبی شریعت کے مکلف نہ آگاہ اور خبردار کرنا خاصہ رسول کا ہے یہ بات نبی میں البتہ نہیں پائی جاتی اور بعض عالموں نے یوں کہا ہے کہ یہاں حصر امالت کی قید کے لحاظ سے ہی یعنی بالامالت غیب پر مطلع ہونا پیغمبر کا خاصہ ہے اور اولیاء اللہ کو غیب پر جو اطلاع حاصل ہوتی ہے سو وراثت و تبعیت کی راہ سے حاصل ہوتی ہے جس طرح چاند کو روشنی سورج کی روشنی سے حاصل ہوتی ہے اور کسی چیز کو منحصر کہنا ایک چیز میں حسین وہ چیز بالامالت پائی جاتی ہے اور نفی کرنا اسے حسین و چیز تبعیت اور وراثت کی طور پر پائی جاتی ہے یہی ہر اور نفی جازی ہے اور متعارف اور مشہور ہے تاویل میں داخل نہیں ہے اور بعض اہل سنت اور جماعت کے قدیم مفسر و تفسیر یوں بیان کیا ہے کہ اس غیب سے مراد لوح محفوظ ہے اور لوح محفوظ پر سوا پیغمبر و نیک کسی کو اطلاع اور خبر نہیں ہوتی ہے لیکن اس کلام میں بہت سے خلل ہیں پہلے تو پیغمبر و نیک لوح محفوظ پر مطلع ہونا یعنی اس لوح کو مطالعہ کرنا اور اسکے لکھے ہوئے کو بوجہنا صحیح حدیث میں پایا نہیں جاتا بلکہ حدیث صحیح میں یہ البتہ آیا ہے کہ یہ کام خاص حضرت اسرافیل علیہ السلام کو سپرد ہے اور حضرت اسرافیل سول نہیں ہیں دوسری قباحت یہ ہے کہ لوح محفوظ پر مطلع ہونے سے موجودات نفس الامری پر مطلع ہونا مراد اس واسطے کہ کتاب پر مطلع ہونے سے یہی مراد ہوتی ہے کہ جو مضمون اس کتاب میں لکھا ہوا ہے اس پر خبردار ہونا نہ کہ کتاب کے نقش و نگار کو فقط دیکھ لیا اور یہ بات یعنی موجودات کے احوال پر مطلع ہونا اولیاء اللہ کو ہی حاصل ہو جاتا ہے تو لوح محفوظ کا دیکھنا اور نہ دیکھنا دونوں برابر ہوا تیسری قباحت یہ ہے کہ لوح محفوظ پر مطلع ہونا بلکہ اسکے مضمون کو دیکھ کر سمجھنا بعض اولیاء اللہ سے توازن کے طور پر منقول ہے بس یہ اختصار اور انحصار

سَبَّاحَاتُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْمَائِلِ

پہر پہر و نہر صبح نہو اور سوا سے اس کے غیب کو لوح محفوظ پر حمل کرنا یعنی حجب لوح محفوظ مراد لیا گیا
کے سیاق اور سابق سے ہرگز مناسب نہیں کہ کتابیں بس جو وہہ تفسیر میں پہلے بیان ہو چکی
ہیں وہی ثابت ہوئی و اسد علم بالصواب

سُورَةُ الْمَائِلِ

یہ سورت مکی ہے اور اس میں پینس آیتیں اور دو چوتھ لکھے اور آٹھ سو اٹھاسی حرف ہیں اور اس میں ستر
ربط کی وجہ سورہ جن سے یہ ہے کہ سورہ جن میں مذکور ہے کہ ایک فرقے نے جنوین سے قرآن
مجید کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے سنکر بدایت پائی اور جو عقیدہ حق تعالیٰ ذات اور
صفات میں ضروری ہیں اور مکلفین کا و قسم پر ہونا یعنی نیک بخت اور بد بخت اور ان دونوں کے انجام
میں فرق ہونا یعنی نیک بختو نیک انجام اچھا ہونا اور بد بختو نیک انجام برا ہونا ان سب چیزوں کو قرآن مجید
کی عبارتوں سے ہی دریافت کر لیا بدون اس بات کے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ملاقات کریں
اور انکی صحبت میں حاضر ہیں اور آپ سوال کریں اور ان باتوں کی تحقیق اور تلاش آپ سے کریں بلکہ قرآن
کو سنتے ہی ان سب چیزوں کی انکو یقین حاصل ہو گئی سوا اس سورہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم ہوا
کہ تمکو لازم ہے کہ انکو خلوت کی وقت تنہائی میں جب آدمیوں کا ازحام نہو وے ایسے وقت میں قرآن
شریف کے پڑھنے میں مشغول رہا کرو اور کہ انکی لفظوں کو اور حرفوں کو بلند آواز سے بجا کر پڑھا کرو تاکہ
غیب کا عالم ہی اس کلام بدایت نظام سے فیضیاب ہو و جس طرح دیکھو عالم ظاہری یعنی آدمی اس کلام
فیض نظام سے بہرہ ور ہوتے ہیں اور اس سب سے تمکو یہی تعلیم کی یعنی جن اور انس کی رسالت کا
منصب حاصل ہو وے اور اس کلام کی تلاوت کیونکہ تمکو اس طرح سے مقرر کرو کہ دیکھو جن ظہور اور غور کا
وقت ہے آدمیوں کو کہ یہ بھی ظہور اور غور دیکھتے ہیں یہ کلام سنایا اور سمجھایا کرو اور انکو جو تبارکی اللہ
پوشیدگی کا وقت ہے جنات کی خلقت کو کہ یہ بھی تبارکی اور پوشیدگی کیسے ہیں اس کلام کو سنایا
اکرو اس واسطے کہ جنوین کا انتشار اور حضور کی اکثر رات کو ہوتی ہے اور آدمیوں کا تمام جہان میں پہل پڑا اور

منشد ہو نا اکثر و کم ہو کرتا ہی اور یہ بھی ہے کہ اس سورہ میں مذکور ہے کہ نماز پڑھنے کی وقت اور قرآن مجید کی تلاوت کر نیکی وقت کا فرق لوگ از و عام اور مجہوم کہنے میں اور شور اور غل جاکے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قلب مبارک کو تشویش میں ڈال دیتے ہیں چنانچہ حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ لَمَّا تَقَامَرُوا عَبْدُ اللَّهِ يُدْعُو كَادُوا أَنْ يَكُونُوا عَلَيْهِ لَبِداً اور اس لگے از و عام اور بک بک سے عبادت اور تلاوت کا جو فائدہ ہی یعنی مناجات سے لذت حاصل ہونا اور محب کے مرتبہ کی ترقی ہونا یہ فوت ہو جاتا ہے سو اس واسطے اس سورہ میں حق تعالیٰ نے ایسا وقت بتلایا کہ اس وقت کا زور فاسق بلکہ اکثر لوگ غفلت کی نیند میں مرد و مکے مانند پڑے ہوئے ہیں تو ہرگز اس وقت میں تشویش سے دل پر گندہ ہو گا بلکہ عبادت اور تلاوت کا لطف حاصل ہو گا اور باوجود اسکے ان دونوں سوچنے متفرق مضمون ہیں اور متعلی لفظوں میں بھی مناسبت حاصل ہے چنانچہ اس سورہ میں محافظت اور چوکیدگی دنیا کے آسما کی مذکور ہے اور اس سورہ میں قیامت کے دن آسمان کا پٹنا مذکور ہے اور اس سورہ میں جو شخص منہ پر سپر اور انکار کرے اسکی برائی مذکور ہے و مَن يَعْرِضْ عَن ذِكْرِ رَبِّهِ يَسْلُكْهُ عَذَاباً صَعِيداً اور اس سورہ میں حق تعالیٰ کے ذکر کرنا حکم فرمایا ہے اور کہا وَاذْكُرْ اسْمَ رَبِّكَ اور اس سورہ میں حق تعالیٰ نے اپنے علم اور قدرت کے کمال کو اس عبارت سے ارشاد فرمایا ہے وَآخِطُّ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَخْصَى كَلِمَاتِي عَذَاباً اور اس سورہ میں بنی آدم کے علم اور قدرت کا تصور اس عبارت سے بیان فرمایا ہے کہ عَلَّمَ أَنْ لَّنْ نَحْضُوهُ اور سو اس کے دوسری مناسبتیں بھی میں تامل کرنے سے معلوم ہوتی ہیں اور اس سورہ کا نام سورہ مزل اس واسطے رکھا ہے کہ اس سورہ میں خرقة پوشی کے لوازمات اور اسکی شرطیں بیان فرمائی ہیں پس یہ سورہ اس شخص کی سورہ ہے جو درویشوں کا خرقة پہنے اور اپنی ٹہن اسی رنگ میں رنگے اور غرب کی لغت میں یعنی انکی بولی میں مزل اس شخص کو کہتے ہیں کہ بڑے کشادہ کپڑے پہنے اور پلٹنے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا معمول ایسا تھا کہ جب تہجد کی نماز اور قرآن شریف کی تلاوت کیا اس واسطے راکھ اٹھتے تھے تو ایک کھل آپ اڑھتے تھے تاکہ سر ویسے بدن محفوظ رہے اور وضو اور نماز کے اٹھنے

سببِ اسباب

سورة النمل

پہنچنے پہنچنے پہنچنے میں اس کلم کے پہنچنے کے سبب کے سبب کا حرج واقع ہوا اور وہ کلم چودہ بار تہہ
 کا لکھا تھا اور اس کو اسی کام کی واسطے اپنے رکھتا تھا تو اس کلم کا اوٹنا گویا اہسا تھا اس بات کی
 طرف کہ اپنے مولیٰ کی عبادت میں داخل ہوا میں اور اس عبادت کے کام کو اپنے ذمہ پر لیا میں جس طرح
 سے کہ باندہ بنا اور ہتھیار لگانا نشان سبب بگڑ گیا اور کاغذ اور قلم لکھا اٹھانا علامت ہی مصلحت کی
 اور نشانی کی گئی سو آپ کا کلم کا اوٹنا ہی عبادت الہی کی ذمہ پر ہوا یہ لکھا نشان تھا اس واسطے جناب الہی
 یہ ارشاد ہوا کہ ایسے کپڑے پہنے کیواسطے سات شرطیں ضروری ہیں سو تم نے جو اس کپڑے کو پہنا
 ٹکڑی ہی ان ساتوں شرطوں کا بجا لانا ضروری ہوا سو ان میں سے پہلی شرط یہ ہے کہ رات کے جاگنے میں
 بڑی کوشش کرنا اور قرآن شریف کو تہجد کی نماز میں پڑھنا کہ یہ پڑھا تھا وہی اپنے نفس کے ساتھ
 اور دوسری شرط یہ ہے کہ دیکھو یہی بروقت اپنے مالک کی بندگی میں مشغول رہنا اور تیسری شرط
 یہ ہے کہ حق کے ذکر کی مداومت کرنا اور اسکے نام سے ہمیشہ اپنی زبان کو مشاغول کام رکھنا چوتھی شرط
 یہ ہے کہ سب غلاموں کو کاٹنا اور ترک کرنا اور تجرید حاصل کرنا پانچویں شرط یہ ہے کہ ہر امر میں اعتماد
 اور بہرہ و سائنات اللہ تعالیٰ پر کرنا اور اپنی شین کسی چیز میں دخل نہ دینا چھٹی شرط یہ ہے کہ خلق اللہ کی یاد
 اور ظلم کو سہنا اور اسپر صبر کرنا ساتویں شرط یہ ہے کہ اہل دنیا کی صحبت سے احتراز کرنا لیکن انکی
 خیر خواہی میں قصہ نہ کرنا اور یہ بہت مشکل بات ہے اور اس واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس
 سو تین منزل کے نام سے خطاب فرمایا ہے تاکہ یہ خطاب کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ اس
 کپڑے پہننے کے سبب بے کام تمہارے سپرد ہوئے اور ان کے بجا لانا ٹکڑی کا حکم ہوا جس طرح کوئی
 شخص کمر باندھ کے تیار لگا کے مسلح ہو کے سردار کے سامنے آکر کھڑا ہو تو اس کو یہی حکم
 سردار کا ہونا لگا کہ تم کو غلام مورچہ سپرد کیا جینے دیکھیں تو کسی تمہاری سبب بگڑی ہے یعنی سبب
 کی شکل بنانا تمہارا اس بات کو معنی ہوا کہ تم کو یہ کام سپرد ہوا اور اگر یہ شکل تم بناتے تو یہ کام ہی تم کو
 سپرد نہ ہوتا لیکن جو تم نے اس طرح کا لباس پہنا تو اب اسکی شرم ہی رکھنا تم پر ضروری ہوا اب اسکا
 سے پہلو تہی کرنا چاہئے فقط

سَبَّاحَاتُ تَبَاك

سُورَةُ التَّوْبَةِ

رات کے پورے دور کی چوتھائی جب اعتدال کے دنوں میں اور تاثیر اور خواص میں چوتھائی پر پوری خبر
کا حکم کرنے میں سوا سقر مجاہدہ اور کوشش کرنا دن اور راتیں ایسی کیفیت پیدا کرے گا جسکا اثر تمام
دن اور رات باقی رہے گا اور حضوری اور مناجات کی کیفیت بھی حاصل ہوگی بلکہ ہمیشہ کا قرب معنوی
حاصل ہوگا جیسے کسی شخص کو اگر اپنے محبوب سے تمام دن اور راتیں دوپہر کی صحبت اور بات چیت حاصل
ہو تو رہے تو اس دوپہر کی لذت کا سرور آٹھ پہر تک نہ ہو لیگا اور دن اور رات اسی کیفیت میں
رہے گا اور اگر کوئی لمحہ یا کوئی ساعت کی ملاقات ہو تو جدائی کی آگ اتنی ملاقات جیتی نہیں ملے
اور یہ کتنی جاتی ہے اور اس اشتیاق کی بڑک کو ہرگز مفید نہیں ہوتی جس طرح تشنگی کی شدت میں
تہوڑا پانی پینا اور بیوک کے غلبہ میں لقمہ دو لقمے کہانا بیوک اور پیاس کو دفع نہیں کرتا بلکہ اور زیادہ
کرتا ہے اور انقص مِنْهُ قَلِيلًا یا کم کر آدھی رات سے تہوڑا تاکہ تہائی رات کو پہنچے لیکن اگر چار
موسم ہوا سو اسطے کہ ان دنوں کی رات بہت بڑی ہوتی ہے تہائی اسکی دن اور رات کے پورے
دور کی چوتھائی قدر ہوگی اَوْفِرْ عَلَيْنِ یا زیادہ کرو آدھی رات پر تہوڑا تاکہ دو تہائی رات کو
پہنچے اگر گرمی کا موسم ہوا سو اسطے کہ ان دنوں کی رات بہت چھوٹی ہوتی ہے دو تہائی اسکی
دن اور رات کے پورے دور کی چوتھائی ہوگی اور یہ بھی احتمال ہو سکتا ہے کہ اس کمیتی اور زیادتی سے
خاطر کی خوشی اور چسپی کی رعایت منظور ہو یعنی اگر طبیعت چمن میں ہوا اور خوب دل لگے تو آدھی
رات سے زیادہ یعنی دو تہائی تک کہڑے ہو اور اگر توسط کا حال ہو تو آدھی رات تک کہڑے ہو
اور اگر طبیعت بے چمن ہو تو تہائی رات پر انکفار و اسوا سطے کے عبادت کی بنا دل کی خوشی اور رغبت
پر بھی چنانچہ حدیث شریف میں ہے يَتَجِدُكَ مَعْتَمِدًا کہ لیصل اَحَدُكُمْ نَشْأَطُهُ فَاِذَا فَتَى
فَلْيَقْصِدْ یعنی چاہئے کہ ناز پڑے ہر شخص تم میں طبیعت کی خوشی اور دل لگنے تک پہر جس شے پر
طبیعت اور دل نہ لگے تو چاہئے کہ موقوف کرے اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ اگر تہجد کی نماز
پڑھنے میں تم میں سے کسی پر غلبہ کرے تو اسکو چاہئے کہ ناز کو موقوف کرے اور سوز اسوا سطے
کو ایسا نہ کہ کہیں خواب کے غلبہ میں دعا کی جگہ بد دعا منہ نہ نکل جاوے یا قرآن پڑھنے میں کوئی کفر کا

ح

ح

یا فسق کا منہ سے نکل جاو اور یہ ہی حدیث شریف میں آیا ہے کہ لا تکتا کیداً واللیل سے
 بے دلی سے ناز پڑنے میں بیگانہ و کاریج اور مشقت رات کے جاگنے سے مت کہنچو اس واسطے کہ رنجیدگی
 کی عبادت میں کچھ بھی ثواب حاصل نہیں ہوتا اور بعض مغسروں نے یوں کہا ہے کہ یہ تخییر یعنی دو چار
 اور آدھی اور تہائی راتیں اختیار دیا اس واسطے ہی کہ آدھی رات پوری کو معلوم کرنا اور اس انداز
 برابر بدو کی اور زیادتی کے ناز اور تلوات اور ذکر میں مشغول ہونا آدمی کی طاقت ہیں علی الفصیح
 ایسی جگہ پر جہاں کوئی چیز ساعت کے دریافت کرنے کی نہ ہو یعنی نہ گہری ہو نہ گہر یاں ایسی جگہ پر
 آدھی رات کو دریافت کرنا بہت مشکل ہے تو گویا یوں حکم ہوتا ہے کہ جو اس راہ کا طالب ہے اسکو آدھی
 رات جاگنا اور ذکر اور عبادت میں مشغول رہنا ضروری ہے لیکن جو آدھی رات پوری بدو کی زیادتی کے
 معلوم ہونا مشکل ہے اس واسطے کہ اتنے حکم میں وسعت کی گئی کہ اگر اسطور سے تھوڑی کم زیادہ ہو جائے
 تو کچھ مضایعہ نہیں اور آخر سو تین معلوم ہو گا کہ گنتی کی حد تہائی ہے اور زیادتی کی حد دو تہائی اور
 جب عبادہ اور کوشش کی مددیت کے برابر نہ فرغت پائی تو اب ارشاد ہوتا ہے کہ یہ کام اس وقت میں
 کیا کرو وقل یل القرآن ترتیلاً اور کہو کہ پڑھو قرآن کی لفظوں کو صاف یعنی تہجد کی نماز میں کہلے ہو کہ
 اور ترتیل لغت میں واضح اور صاف پڑنے کو کہتے ہیں اور شرع شریف میں کئی چیزوں کی رعایت کرنی کہتے
 ہیں قرآن شریف کے پڑنے میں تاکہ خوب ترتیل حاصل ہو و پہلے حرف کو صحیح نکالنا یعنی اپنے منہ سے
 نکالنا تاکہ طاقی جگہ پڑتا اور ضاوی جگہ پر غلط نہ نکلے دوسرے وقوف کی جگہ پر اچھی طرح سے ٹھہرنا تاکہ
 وصل اور قطع کلام میں بے موقع نہ ہونے پاو اور کلام کی صورت متبدل نہ ہو جاو نیز سے حرکت نہیں لاشع
 کرنا یعنی زیر زبر پیش کو آپس میں امتیاز دینا تاکہ ایک دوسرے ملے اور مشتبہ ہونے نہ پاو سے جو
 آواز کو ہوا بلند کرنا تاکہ قرآن شریف کے الفاظ زبان سے کان تک پہنچیں اور دل سے ولی برادر
 کوئی کیفیت پیدا کریں جیسے ذوق اور شوق اور خوف اور ہمت اس واسطے کہ قرآن شریف کے پڑنے سے
 یہی چیزیں مطلوب ہیں پانچویں اپنی آواز کو اچھا کرنا اسطور سے کہ اس میں درد مند ہی پائی جاو تاکہ دل
 جلد ہی تاثیر کرے اور مطلب حاصل ہو و اس واسطے کہ جو مضمون خوش آواز سے دل تک پہنچتا

تیسری وجہ

ہی تو اسے روح کو لذت حاصل ہوتی ہے اور قوسِ ہی اسکو جلد جذب کر لے بن اور اس سبب
روح پر اسکی تاثیر بھی ہوتی ہے اسسواءے اطمینانے کہا ہے کہ جب کسی دوائی کی کیفیت دیکھو پھر
منظور ہو تو اس دوائی کو خوشبو میں ملا کے دیا جائے اسواسلے کہ دل خوشبو کا جذب ہے
یعنی کینچے والا تو اس خوشبو کے ساتھ اس دوا کو بھی جلد ہی کینچ لیگا اور اسبطح جس دوا کی کیفیت
بکر یعنی کبھی کو پہنچانا منظور ہو تو اسکو مٹھائی میں ملا کے دینا چاہئے اسواسلے کہ بکر مٹھائی کا عاشق
ہی تو دوائی اسکو کینچ لے گا چہنیں تشدید اور مد کا جبکہ پرمین دمان لحاظ رکھنا اسواسلے کہ
اور مد کی رعایت کے سبب کلام الہی میں عظمت اور بزرگی نمودار ہوتی ہے اور تاثیر میں بھی مد درکار
ساتون اگر قرآن شریف میں کوئی خوف کا مضمون ہے تو دمان تہوڑا ٹہر جائے اور حقیقتی
بنا ہوا طلب کرے اور اگر کوئی مضمون بہتر اپنے مقصد اور مطلب کا ہے تو دمان ہی بہر اور اس چیز
حق تعالیٰ کی درگاہ سے اپنے واسطے طلب کرے اور اگر قرآن عظیم میں کوئی دعا یا کوئی ذکر
پڑھنے کیواسلے کم ہو تو دمان ہی تہوڑا ٹہرے اور کم سے کم اس دعا یا ذکر کو ایک مرتبہ تو پڑھ
جیسے قُلْ ذِذْنِ عَلٰی اٰی اٰی رب زباده کر چھو علم ہے سب سات چیزیں ہوں جنکی ترسیل میں
رعایت کرنا ضروری ہے اور یہ سب ایک چیز کیواسلے ہیں اور وہی چیز بالذات مقصود ہے وہ تہ
اور فہم ہی یعنی غور کرنا اور بوہنا قرآن کے مطلب کا اور یہ بات بدون ان ساتون چیزوں کے حاصل
نہیں ہوتی ہے نہ پڑھنے والیکو نہ سننے والیکو بلکہ بدون ان ساتون چیزوں کی رعایت کے فراغی وقت
شعر خوانی کی طرح بیفایدہ ہو جاتی ہے اور کچھ اُسے حاصل نہیں ہوتا اسسواءے حضرت عبداللہ بن
مسعود اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم نے فرمایا ہے کہ لَا تَشْتَرُوْا نَفْسَ الدِّقْلِ وَلَا تَقْدُوْا
كَهَذَا الشَّعْرِ فَقَدْ عِنْدَ عَجَائِبِهِ وَحَرَائِيقِهِ الْقُلُوبَ وَلَا يَكُنْ هُمْ أَحَدٌ كَمَا أَخْلَ الشَّعْرُ
یعنی مت کبیر و فراغی لفظوں کو جیسی ردی اور ناقص خرمن کو کبیر نے ہوا اور نہ لپٹو ورا کو جیسے شعر کو
لپٹتے ہو یعنی قرآن کو جلد ہی مت پڑھو شعر کے پڑھنے کی طرح بلکہ تہوڑے قرآن کے عجائبات پر اور اپنے دلو
ہلاؤ اس قرآن پر اور اس بات کی فکر مت کرو کہ یہہ سورت کب تمام ہوگا کہ جلد ہی ہم پڑھیں اور فرغت

پاؤں اور حضرت ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے لوگوں نے پوچھا تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قرآن شریف کو کس طرح پڑھتے تھے انہوں نے کہا کہ سب حرکتوں کو ڈھانے تھے یعنی زبرد بر پیش کو پورا نکالتے تھے اور انس بن مالک رضی اللہ عنہ نے بھی آپ کی آواز کی درازگی قرآن شریف کے پڑھنے میں نقل کی ہے اور حضرت ام المؤمنین عایشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت آئی ہے کہ ایک رات کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نجد کی غازیں ایک آیت کو بیان کیا کہ فجر ہو گئی اور وہ آیت یہ ہے کہ اِنْ تَعَذَّلْتُمْ عَنْهُمْ فَلَا تُمْ عِبَادَكُمْ وَاِنْ تَغْفَصْ لَهُمْ فَاِنَّكَ اَنْتَ الْغَفُورُ الْكَرِيمُ یعنی اگر عذراں کیا انہیں تو وہ بند تیرے ہیں اور اگر بخش دیا تو انکو تو بے شک توبہ ہی غالب ملے والا اس پر اس نے کہا جس کے کم سے کم قرآن کی تلاوت میں تدبر کا مرتبہ یہ ہے کہ یہ خطاب اور یہ قسم میں اپنی شین مخاطب جانے اور اعلیٰ مرتبہ تدبر کا یہ ہے کہ مشکل کو اور اس کے صفات اور افعال کو اسلام میں مشاہدہ کرے اور تدبر کا متوسط مرتبہ یہ ہے کہ اسلام کو حضرت حق جل شانہ سے بلا واسطہ اب سمجھ کر جانا چاہے کہ سلوک الی اللہ اسکی حضوری اپنے نزدیک طلب کر لیکو کہتے ہیں لیکن جو تعالیٰ جمیت اور حبیت کے لوازمات سے پاک ہے تو اسکی حضوری ان تین طریقوں میں سے ایک سے ہو سکتی ہے پہلا طریقہ تصور ہے جسکو شرع کے عرف میں تفکر کہتے ہیں اور اہل سلوک کی اصطلاح میں اسکو مراقبہ کہتے ہیں اور اگر فی الہی بولتے ہیں اور دوسرا طریقہ ذکر ہے اور تیسرا طریقہ تلاوت کلام اللہ ہے اور جو پہلا طریقہ حقیقت میں ذکر اور یاد قلبی ہے اس لئے کہ یہی ذکر کو یہی اسی طریق کے شامل کر دیتے ہیں اور اسکی حضوری طلب کے طریقوں کو دو ہی احرار میں منحصر جانتے ہیں یعنی ذکر اور تلاوت میں لیکن ذکر فی اور قلبی دونوں کو شامل سمجھ لفظ اس ذات پاک پر بلا واسطہ یا بواسطہ دلالت کر لینی وہی مدد کے التفات کا اس ذات پاک کی طرف سبب بگلی اور جب وہ ذات پاک تَلَفَّت الیہ ہوئے یعنی اسکی طرف التفات کیا گیا تو گویا حاضر ہوئی اور جب اس طرح کے استحضار کا دوام حاصل ہوتا ہے تو ہم صحتی اور ہم نشینی کا حکم پیدا کرتا ہے اور اس ذات پاک کی صفین بشریت کی صفو نہر غالب ہو جاتی ہیں اور اس خالق کے فعل بندے کے فعل نہر حاکم ہو جاتے ہیں پھر ناچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ لَا يَزَالُ عَبْدِي يَتَقَرَّبُ إِلَيَّ بِالنُّوَاجِلِ

اس ذات پاک کا ایک طرف متوجہ ہونا دوسرے طرف کے قوجہ کو مانع نہیں ہے سو کلام الہی کی قوت
 اس واسطے اسکے قرب اور نزدیکی کا سبب بڑتی ہے کہ اس کلام کی لفظیں اسکی معانی پر دلالت کرتی
 ہیں اور دے معانی حتمی کے علم میں ایک مدت و راز تک کلام نفسی کی خلعت پہن کے ایک صفت
 اسکی ذاتیہ صفوں سے بن کے رہتی ہیں سو لفظیں ایک صفت کو حتمی کی صفوں ذاتیہ
 تلاوت کر نیوالے کے مدد کے قریب کر دیتی ہیں اور اس آمرش اور اتحاد کے سبب جو صفت
 ذاتیہ ایک طرح سے بڑھنے والے کی صفت ہو جاتی ہے اس واسطے کہ دے معانی با ترتیب اس
 بڑھنے والے کے مدد میں قائم ہوتی ہیں چنانچہ اس کلام الہی کی لفظیں ہی اس طرح بڑھنے والے کی
 لفظیں ہو جاتی ہیں اور اس قسم کا تقرب کچھ حتمی کی ذات پاک کے ساتھ مخصوص نہیں ہے بلکہ
 ہر شخص کے کلام میں یہ بات پائی جاتی ہے یعنی جسکے کلام میں وقت بڑھا کر اور اس کے معنی کا خیال بڑھا
 زمین میں موجود ہے وہ بھی اسی قسم کے قرب کا سبب بڑتا ہے اور اس مشکل کے بعضے آثار اس بڑھنے
 والے میں پائے جاتے ہیں جطرح مثنوی مولانا روم کی اور دوسری مثنویات نظم اور نثر اولیاء
 کے بلکہ عوام اور فاسقوں کے اشعار میں بھی زیادہ تکرار سے یہی بات پائی جاتی ہے یعنی وہی مضمون اس کے
 دل پر چہا جاتا ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ اگر وہ کلام بہتر ہے تو اسکی اچانمی کی تاثیر اور اگر برا ہے تو
 اسکی برائی کی تاثیر بڑھنے والے میں پائی جاتی ہے لیکن کلام الہی اور کلام مخلوق میں اتنا فرق ہے
 کہ کلام الہی کی فراوانی اور تکرار میں اس کیفیت کے سوا اسکی ذات پاک کا دُعا اور قرب بھی حاصل
 ہوتا ہے اور دوسرے مخلوق کے کلام میں اس کیفیت کے جو کلام کے پر دین ظاہر ہوتی ہے اور اس
 بڑھنے والے کی طرف منتقل ہوتی ہے اور کچھ حاصل نہیں ہوتا اور اسکی وجہ یہ ہے کہ حتمی کا علم محیط
 و رُونا و رندگی اور قرب کی قدرت یہی وہ رکھتا ہے سو جو کچھ ڈاکرین کے حتمین اپنی عنایت اور
 مہربانی فرماتا ہے تو تلاوت کر نیوالے کے حتمین بطریق اولی عنایت اور مہربانی فرما دے گا اس واسطے
 کلام اللہ کی ترسیل کو اس سورتین ذکر پر مقدم لائے ہیں اور یہ بھی جان لینا چاہئے کہ قرآن شریف کی
 کوئی آیت حتمی کے ذکر سے خالی نہیں ہے چنانچہ یہ بات غور اور فکر سے معلوم ہوتی ہے پس

شریف کی تلاوت میں ذکر کا یہی فائدہ حاصل ہے اور پیر اور مرشد اور استاد کا یہی اس واسطے کہ الہیت کی صفت سے متصف ہونا اور جبل الہیں الہی کا تمسک اور اعتماد کرنا تو سر دست قرآن شریف کی تلاوت میں موجود ہے اتنا البتہ ہے کہ شریف کی لفظوں کو بخوار و صرف اور معانی اور بیان اور بیوع اور دوسرے فنون کی آمیزش سے جو حقیقت کی طرف التفات کرنے سے مانع ہیں مجرور اور جدا کرنا بہت مشکل ہے بعد مدت کے یہ بات حاصل ہوتی ہے بخلاف ذکر کی لفظوں کی صورت فکر یہ کے ساتھ کہ وہ اس قدر تجرید کے محتاج نہیں ہیں اب اس بیان حضرت سلطان المشائخ نظام الدین اور لیاقدس سرہکی بات کا مطلب ظاہر ہو گیا یعنی لوگوں نے ایک دن اُن سے پوچھا کہ قرآن شریف کی تلاوت میں مشغول رہنا بزرگی رکھتا ہے یا ذکر الہی میں مشغول رہنا آپ نے فرمایا کہ ذکر اپنے مطلب کو جلد ہی پہنچاتا ہے لیکن اسکو زوال کا خوف ہے اور کلام الہی کی تلاوت کرنا اس کا مطلب دیر میں حاصل ہوتا ہے لیکن حصول کے بعد اسکو زوال کا خوف نہیں ہے انتھی کلام اللہ اور پھر و نحو کلام الہی کی تلاوت میں بہت بڑا ایک فائدہ ہے وہ یہ ہے کہ اُن کے علم غیب سیکھنے کی استعداد کو بہت بڑی مدد کرتی ہے اور اسکے سننے کی مزاحمت اور ہیشگی جو بار بار زبان کا ٹکڑا ہوتی ہے اور کان سے دلوں و وحی کے نزول کے صدمہ کو اُن پر ہلکا کر دیتی ہے جس طرح کسی شخص کو نفع یا نقصان پہنچے میں کوئی بڑا صدمہ پہنچا ہوتا ہے اس قدر اُس نفع اور نقصان کو ٹکڑا کر دیا اس قدر ہے کہ وہ صدمہ ہلکا ہوتا جا لگا اور بیدار کیا ہوا ہے کہ نزول وحی کا استحکام کی طور پر ارواح ملکوتی کو متفرق مکانوں سے بڑا لانا ہے اور وہ کیفیت ملی ہوئی یکایک پیغمبر کے قلب اور اعضا پر پڑتی ہے اور پیغمبر بشریت کے تقاضے سے اسکا تحمل کر نہیں کر سکتے ہیں اس واسطے یہ ہوش ہو جائیں اور پسنا بھی نکل آتا ہے پھر جب دوسرے مرتبے اس کلام کی تلاوت کرتے ہیں تو پھر بھی وہی ملی ہوئی دل اور اعضا پر آتی پہلی سی طرح تبصرے مرتبے پھر چوتھے مرتبے یہاں تک کہ اس کیفیت کے تحمل کے خوگر ہو جاتے ہیں یعنی اس بوجہ اُٹھانے کی عادت ہو جاتی ہے اور بیخ اور صدمہ بھی پیرام معلوم ہوتا ہے اور اس مقام میں اسی فائدہ عمدہ کو لحاظ کر کے ترسیل کے حکم کی تعلیل یوں ارشاد

سَبَّاحٌ تَبَارَكَ

سُورَةُ التَّوْبَةِ

ہوتی ہے کہ اَنَا سَمَّلَقِي عَلَيْكَ قَوْلًا مُفِيدًا مَحْقِقًا قَرِيبًا کہ ڈالین کے ہم کچھ ایسی بات جو بیت بہاری ہے حاصل مطلب کا یہ ہے کہ بعد اسکے بے در پے قرآن کو نمبر نازل کرینگے سو ٹکڑو چاہئے کہ جس قدر قرآن نمبر اترتا ہے اسکی تلاوت میں رات کو مشغول رہا کرو اور اس عباد خاص کے انوار سے اپنی تین مشرف کر کے اُس فیض اعظم کی قبولیت کی استعداد اپنے میں حاصل کرو اور ابتدائیں قرآن شریف نازل ہونے کی وقت آپ پر بہت گرانی اور سختی گذرتی تھی اور اسکا طور یہ تھا کہ جب وحی کا نزول شروع ہوتا تھا تو پہلے ایک آواز گھنٹے کیسی آپ سُنتے تھے پھر اُسی آواز میں بدو ان اعتماد خارج کے حرف اور کلمے ظاہر ہونے لگتے تھے اور وہ آواز تیز اور تند اسطرح سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں تاثیر کرتی تھی کہ آپ کے ہوا اس ظاہر ہی اور باطنی بالکل اس عالم سے منقطع ہو گئے اس عالم کی طرف متوجہ ہو جاتے تھے اور ایسی حالت آپ پر ظاہر ہو جاتی تھی جس طرح روح بدنسے کہنچتی ہے اور بدنکے تمام اعضا کی رو میں کہنچ کے دماغ کی طرف جو فہم اور حافظہ کی قوت کا محل ہے چڑھ جاتی تھیں اور دماغ میں ان روح کے جمع ہونے کے سبب بیت گرمی پیدا ہوتی تھی اور آپ کی پیشانی مبارک پر پسینہ آجاتا تھا اور آپ بیہوش ہو جاتے تھے اس واسطے کہ ارواح دماغ کو مہود کرتے تھے اس سبب سب اعضا بدنکے سست ہو کر ثقل طبعی کی طرف عود کرتے تھے چنانچہ ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر جاڑو نہیں جس بدن بیت اُٹھتا ہوتی تھی وحی آتی تھی اور انکی پیشانی مبارک سے پسینہ نکل آتا تھا اور وحی نازل ہونے کی وقت اگر آپ اونٹ یا گھوڑے یا کسی جانور پر سوار ہوتے تھے تو وہ جانور گر پڑتا تھا مگر ایک اونٹنی خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی جسکا غضب اور فضا نام تھا وہ گرتی تھی لیکن اپنے پاؤں کو ٹیرتا کر کے زمین سے ٹیک دیتی تھی اور گرتی تھی اور اسکو اسطوری عادت ہو گئی تھی اور اگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم وحی آنے کی وقت کسی کی ران کو تکیہ دئے ہوتے تھے تو اس ران کے ٹوٹنے کا خوف ہوتا تھا اور آپ کا چہرہ مبارک سرخ ہو جاتا تھا اور دم چہرے سے لگتا تھا اسطرح کہ وہ

اسکی آواز معلوم ہوتی تھی اور دوسری گرائی یہ کہ بدوں لکچے کے سب قراء تون اور خود
اسکو یاد رکھنا چاہئے تیسری گرائی یہ کہ اُن دشمنوں کے سامنے پڑھنا پڑتا تھا جو ہمیشہ ہنسی
مسخی کیا کرتے تھے اور قرآن کے مضمون کو جو نبیائے تھے ہر مجلس میں بیٹے کے اسکا ذکر کرتے تھے
ہنسی کی طور پر اور یہودہ اور بوج باتیں بجا کرتے تھے اُن سب کو سنا چاہئے اور چوتھی گرائی
قرآن شریف کے عجائبات اور باریک دقیقے سمجھنے میں اور اسکے اعجاز و ہودہ دریافت کرنے میں کہ یہ
چیزیں بدوں خوب فکر اور غور کرنے کے معلوم نہیں ہوتیں چنانچہ یہ باتیں اب بھی بدوں شمول
فضل الہی کے میسر نہیں ہیں پانچویں گرائی قرآن شریف کی آیتوں کی تفریق کرنے میں یعنی محکم اور
مثابہ اور ناسخ اور منسوخ اور ظاہر اور مآول ان سب کو آپس میں جدا کرنا اور ہر ایک قسم سے جدا
جدا کرنا حکم استنباط کرنا یعنی کمال کہ یہ بہت مشکل علم ہے چھٹیں گرائی مسلمانوں کی نسبت اسوا
کہ قرآن شریف بوجب امر اور نہی کرنا نہایت سخت اور مشکل چیز ہے اسکے موافق عمل کرنا بدوں
تائید الہی کے ہرگز ممکن نہیں ہے اور یہ بھی کہا ہے کہ قرآن شریف میں ظاہری بھی حکم ہیں اور باطنی
بھی اور دونوں کو جمع کرنا بہت مشکل اور دشوار ہے ساتویں قرآن شریف کا سنا کافروں کی
بہت سخت اور دشوار تھا چنانچہ اگلی سورتیں آیا ہے کہ کافر قرآن کے سننے سے ایسا ڈرتے ہیں
جس طرح گدہ باشیر کے دیکھنے سے اور اسکی آواز سننے سے اور سورہ فصّلت میں ہی فرمایا ہے کہ
فِي آفَاتِهِمْ وَقُرْآنُ هُوَ عَلَيْهِمْ عَمًّٰی یعنی یہ قرآن کافروں کے کانوں میں بوجہ ہے اور یہ انہیں
انداز میں ہی یعنی پوشیدہ ہے انہوں میں قرآن شریف کا اثر نامنافقوں اور فاسقوں پر سخت
اور گراں تھا اس واسطے کہ اُنکے چہرے پر عیب اور پوشیدہ باتیں اس میں رخصا اور اشارہ اور تعریف
اور کنایہ کی طور سے بیان کر دی جاتی تھیں اور حاضران مجلس اپنی ذہن کی تیزی اور فریب سے
بوجہ جاتے تھے کہ فلا نے شخص کا حال ہی پر و فصاحت ہوتے تھے چنانچہ سورہ توبہ کے آخر
میں اور سورہ قتل میں اور دوسری سورتوں میں اُن احوال کو تفصیل سے بیان فرمایا ساتویں قرآن
شریف کے ہر حرف کا ایک ایک خادم ہی روحانی اور غریمت پڑھنے والے جب اس کلام کو

سیارۃ تبارک

سورة النحل

و دعوت کی سب شہ طوئلی رعایت سے پڑتے ہیں تو جتنے روحانی اسکے خادم ہیں سب حاضر ہو
 ہیں ہر اس وقت انکے سامنے ثابت اور برقرار رہنا بیت سخت اور دشوار ہو جاتا ہے اور قیامت کے
 دن بھی جب میزان کھڑی ہوگی اور عمل تولے جاوین گے تو کوئی عمل نیک اسلام کی برابر ہوگا چنانچہ
 یہ بات حدیث شریف میں مذکور ہے اور عجیب تفسیروں سے وہ ہے جو بعض صوفیہ نے کی ہے یعنی
 قول ثقیل کی تفسیر میں توحید وجودی کے مسئلہ کو بیان کیا ہے اس واسطے کہ اس مسئلہ کا سمجھنا
 عوام لوگوں کو نہایت بھاری ہے اور یوں کہا ہے کہ هُوَ طَوْسٌ وَ ذَا طَوْسٍ الْعَقْلُ یعنی وہ ایک تہ
 عقل کے مرتبہ کے سوا اور بعضے و اعطون نے قول ثقیل کی تفسیر شفاعت مطلقہ کر کے کی ہے
 اور شفاعت کے کلمہ کو اپنی زبان پر جاری کرنا جو خاص آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے ہے اور
 دوسرے جتنے انبیاء اور رسول ہیں سب پر وہ کلمہ شاق اور گران ہوگا اور قیامت کے دن اسلام
 کو اپنی زبان پر لانے سے عذر و پیش کرین گے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حق تعالیٰ اسلام
 سے گویا کرے گا اور یہ تفسیر سورہ اسراء کی آیت سے مناسبت کہتی ہے اور وہ آیت یہ ہے
 وَمِنَ الْآيَاتِ فَتَعَجَّدَ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا یعنی حق تعالیٰ
 فرماتا ہے اور تہوڑی رات جاگتا رہ اس میں بہت زیادتی ہے واسطے تیرے شاید کھڑا کرے تجھ کو
 تیرا رب تعریف کے مقام میں اور جب قرآن شریف کو نماز تہجد میں ترتیل سے پڑھنے کی وجہ کے بیان
 سے فراغت پائی تو اب نماز تہجد پڑھنے کی وجہ کو بیان فرمانے میں سوان کی لفظ ان تینوں
 آیتوں میں تعلیل کی واسطے ہے اور ان تینوں تعلیلوں کے درمیان میں حرف عطف کو نہیں لایا اس واسطے
 کہ تعلیل ایک امر کی نہیں ہے بلکہ مختلف امر و نکی تعلیل ہے جو پہلے کلام جو بھی جاتی ہے سو قرآن
 ترتیل کے حکم کی علت قول ثقیل کا القاء ہے اور قیام لیل کے حکم کی علت یہ ہے کہ اِنَّ نَاشِئَةَ
 اللَّيْلِ بِشُكٍّ وَ عِبَادَةٍ وَ تِلَاوَةٍ وَ حُجْرَةٍ وَ حُجْرَةٍ وَ حُجْرَةٍ وَ حُجْرَةٍ وَ حُجْرَةٍ وَ حُجْرَةٍ وَ حُجْرَةٍ
 اس چیز کو کہنے میں جو نئی پیدا ہوئی ہو اور نئی اُٹھی ہو عرب میں بولتے ہیں سَحَابٌ نَاشِئٌ
 یعنی بلی نئی پیدا ہوئی اور نَشَأَتِ النَّجْمُ یعنی اُٹھی ہوا اَسْتَدَّ وَ ظَاءٌ وَ وہ بیت سخت ہے

نفس کے روندنے میں اور اسکی تدریج کے دور کرنے میں وہ وہیہ سے اول یہ کہ راہکا اٹھنا اور
قرآن کو بلند آواز سے پڑھنا اور وضو کرنا اور وضو کے اسباب کو تلاش کرنا جیسے لوٹنا پانی میں
پھر نماز میں کھڑا ہونا اور سجدہ میں جانا یہ چیزیں نفس پر بہت سخت اور بیماری میں اسواسطے کہ رات
میں اور آرام اور ٹہرنے اور خاموش رہنے کا وقت یعنی آدمی کی بدایشی یہ بات کہ رات کو
چٹنے پھرنے جانے بات کرنے کو بالطبع دوست نہیں رکھتا خصوصاً جو وقت جو فضل میں ہوا اور کچھ بار
پاس میں اور نرم فرش ہوا اور گرم لحاف اور بے ہوا اور چھتی والے بدن کو مل رہے ہوں ایسے وقت
میں ان سب لہ تو نگو چھوڑنا اور ایسی بے چینی اور محنت میں اپنی جان کو ڈالنا ان سب باتوں کو سوچا جا
کہ کیا نفس پر قیامت برپا ہوتی ہے اور اگر گرمی کا موسم ہے تو دن بھر دھوپ کی سورش اور گرمی
حرارت بدن اٹھائے ہو رات کو ٹھنڈک میں آرام سے بدن ہوتا ہے پھر اس آرام کو چھوڑنا اور محنت
میں پڑنا خیال کیا جائے کہ کبھی مشکل بات دوسری وجہ یہ ہے کہ حقیقت میں وہ وقت انوار اور برکات
لاہوتیہ اور ملکوتیہ کے نزول کا وقت ہے پھر جب ایسی عمدہ عبادت ایسے عمدہ وقت میں پائی گئی اور
قرآن کا نور اور ایمان کا نور ان جلیوں کے ساتھ مل کے ایک ستون نورانی بن کے قائم ہو پھر نفس کی تہی
کیا محال رکھتی ہے جو وہ ان ٹہرنے کے یا باقی رہے حدیث میں آیا ہے کہ یُنْزِلُ رَبُّنَا تَبَّاحٌ وَتَعَالَى
كُلَّ لَيْلَةٍ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا حِينَ يَبْقَى ثُلُثُ اللَّيْلِ الْآخِرِ يَقُولُ مَنْ يَدْعُونِي فَأَسْتَجِبُ
لَهُ مَنْ يَسْأَلُنِي فَأَعْطِيهِ مَنْ يَسْتَغْفِرُ لِي فَأَغْفِرَ لَهُ حَتَّى يَنْفَخَ الْفُجَاءُ بِعِزِّي أَرْتَابًا بِمَعْنَى
متوجہ ہوتا ہے ہمارا پروردگار بزرگ اور برتر ہر رات کو دنیا کے آسمان کی طرف جب باقی رہتی ہے پچھلی دنیا کی
رات کی پھر فرماتا ہے کون پکارنا ہے مجھ کو کہ اسکی پکار کو پہنچوں کون مانگا ہے مجھ سے کہ دیوں میں اسکو
کون مغفرت طلب کرنا ہے کہ بخشوں میں اسکو یہاں تک کہ ہو جائی فجر اور یہی حدیث صحیح میں آیا ہے کہ
إِنَّ فِي اللَّيْلِ سَاعَةً لَا يَأْتِيهَا عَبْدٌ مُسْلِمٌ سَأَلَ اللَّهَ تَعَالَى حَتَّى يَرْجِعَ إِلَى الدُّنْيَا الْآخِرَةِ
إِلَّا أَعْطَاهُ آيَاتُ وَذَلِكَ كُلُّ لَيْلَةٍ بِمَعْنَى تحقق تین ایک ساعت ہی نہیں موافق ہوتا کوئی بڑے
مسلمان اس ساعت کو کہانگے اللہ تعالیٰ سے جو چیز بہتری دنیا اور آخرت کی گردینا ہے اللہ تعالیٰ جو

ح

ح

اسکو اور یہ امر ہر رات کو ہوتا ہی سو وہ وقت خاص اپنے مالک کے دربار کا ہی نوکر کے حق میں اور معشوق کے جلوہ کا وقت ہی عاشق کے حق میں اور بیع و شہ کی گرمی بازار کا وقت ہی تاجر کے حق میں اور صنعت اور مزدور کے قطع کا وقت ہر پیشہ والے کے حق میں کہ ہر آدمی محنت میں بڑا عمدہ مطلب حاصل ہوتا ہے اور ہر آدمی ڈھیل اور سستی میں بڑا مطلب ہاتھ سے جاتا ہی حضرت سید الطائیف حیدر بغدادی قدس اللہ سرہ منقول ہے کہ بعض لوگوں نے بعد انکی وفات کے انکو خواب میں دیکھا اور پوچھا کہ کیا حال گذرا اس کے جواب میں یہ کہا کہ طَاحَتِ الْعِبَادَاتِ وَفُتْنِ الْإِسَارَاتِ وَمَا نَفَعْنَا إِلَّا كَلْعَاتِ وَكَلْعَاتِهَا فِي جَوْفِ اللَّيْلِ یعنی بیکار رہو گئیں عبادت میں اور نیت ہو گئیں شائستہ میں اور نہ کلام یا کچھ مگر دور کفین جو آدمی اسکو پڑھتا تھا میں اور پچھلی رات کو خاص تخیلی اور توجہ اس واسطے خاص کیا ہی آدمی کی روح اصل میں عالم پاک سے ہی دنیا کی نجاستوں کچھ بھی آلودگی نہ رہتی تھی پھر اس عالم قدس پاکیزہ سے اس گندہ بازار میں اسکو کمال کے حاصل کرنا واسطے بھیجا اس سبب اس عالم قدس سے دور پڑا اور اس عالم میں جو قرب اسکو حضرت پروردگار بھلائے حاصل تھا وہ اسکے ہاتھ سے جاتا ہوا سو اس قرب کی لذت کو یاد دلانیکے واسطے بالضرور خود بدولت کا توجہ ہوتا اور اپنے بند مسکین غریب کے چہرہ پر کو نور قدوم کی تخیلی سے منور فرماتے سو اس غایت اور نوازش کی واسطے ایسا وقت چاہئے کہ اس روح کو اپنی حالت اصلی کا قرب حاصل ہو اور وہ وقت علی قدس سے مشاییت رکھے سو دنیا میں ایسا وقت کوئی نہیں مگر یہی پچھلی آدمی رات کا وقت اور اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ دن جو اسکی مشغولی کا وقت کہ ہر جو اس اپنے اپنے کام میں مشغول رہتا جیسے باضر دیکھتے ہیں اور شامہ سو گھنٹے ہیں اور سامعہ ستے ہیں اور ذائقہ دیکھتے ہیں اور لامعہ ٹٹولنے میں اور اسبیط حواس باطنی اپنے کام میں مشغول ہوتے ہیں اس سبب آدمی کی فکر تشویش چھٹی ہی ہے اور دنیا ہی کے کارخانہ کا خیال ہر وقت رہتا ہی اور اسباب اور مال اور دنیا کی عزت اور آبرو کے حاصل کرنے میں اور جو روچھو نکلی محبت اور مالک اور آقا کی خدمت میں دن بھر گناتے ہیں اور اس سبب نہایت دور ہی اس عالم قدس سے حاصل ہوتی ہی اور پہلی رات کو تمام دنیا کی محنت اور کھانے پانی

آدمی رات کو اپنی نجاستوں سے پاکیزہ ہونے کی وجہ

پیش ہر پلنے کے سبب سست ہو جاتا ہی اور غافل ہو کے بے حواس مردوں کے مانند ہوتا
 اور غذا کے رومی بخارات اسکے دل اور دماغ کو پریشان کر دیتے ہیں اور خدا کا فضلہ اور بڑی
 کی ہوا ہر ساعت اسے باہر نکلتی ہے اس حالت میں آدمی چارپا کے مانند ہوتا ہی عالم انسانیت کی
 طہارت کے مرتبے منزلوں دور ہو جاتا ہی عالم ارواح کی طہارت کے مشابہ ہوتا تو بہت دور ہے
 ہر جب کچلی رات ہوتی ہی تو یہ سب رنج اور کد و تین دور ہو جاتی ہیں اور دن کے فاسد خیال
 یہی غفلت کی نیند مایل ہونے کے سبب اُس کے ذہن میں نہیں رہتے گویا روح اپنی خالص
 کو پہنچی اور اپنے عالم اصلی کو یاد کیا ایسے وقت میں اس روح کو اُن قرب کی لذتوں چکھا کے
 سہ قار کرنا جو اُس عالم میں ہو کر ہو رہی تھی بہت مناسب ہوا و اقوم قیل اور بہت مضبوط
 ہی بات کے کہنے میں حاصل کلام کا یہ ہے کہ قرآن شریف کی تلاوت کرنا کچلی رات کو تندرست اور معاشی
 بوجہ کیواسطے بہت بہتر ہے دوسرے وقتوں کے نسبت سے اسواسطے کہ اس وقت میں ذہن صاف ہوتا
 ہی اور غذا کے بخارات بھی کم ہو جاتے ہیں اور غل اور شور باہر کا بھی حواس کو متشتہ نہیں کرتا ہے
 تاکہ دل اس طرف متوجہ ہو اور معنوں کے بوجہ غفلت کرے اور رات کی تاریکی کے سبب آنکھ
 بھی اپنے کام لگا ہو جاتی ہی اور رنگارنگ چیزوں اور روشنیوں کے دیکھنے کے سبب دل کو
 مشغول نہیں کرتی ہی وہ ہے کہ اس وقت میں علما کو کتاب بینی میں اور شاعر و مکتوم شاعر کہنے
 میں جو مطلب سوچتا ہی وہ صواب کے قریب ہوتا ہی اور یہی وجہ ہے کہ کچلی پر کی خواب اکثر سچی
 ہوتی ہی چنانچہ حدیث شریف میں ہی آیا کہ اَصْدَقُ الرَّقِّ يَا اَبَا اسْحَابِ یعنی بہت سچی خواب
 سحر کی ہی اور انہی خصوصیتوں کے لحاظ سے جو رات کیواسطے حاصل ہیں حدیث صحیح میں آیا ہے کہ
 عَلَيكُمْ بِقِيَامِ اللَّيْلِ فَإِنَّهُ دَابُّ الصَّالِحِينَ قَبْلَكُمْ وَقَدْ بَدَأَ إِلَيْكُمْ وَمُكَيِّفٌ لِلْسَّائِغَاتِ
 وَمَنْهِيَّاتٍ عَنِ الْإِفْرَافِ لَكُمْ بِكُمْ وَأَوْرَعَاتٍ وَالْوَرَاتِ كَالْشَّيْءِ كِ اسواسطے کہ یہ عبادت
 صالحینوں کی ریاضت ہی قدیم سے یعنی اس وقت کو بہتر وقت سمجھ کے اُتھنے اور عبادت کرنے کی
 اپنی عادت ڈالتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کی نزدیکی کا سبب اسواسطے کہ اس وقت تجلی الہی کا نزول اس

ح

ح

سَبَّاحَاتُ تَابَلَكْ

سُورَةُ الْاَنْبِيَاءِ

دنیا کی طرف ہوتا ہے اور تمہارے گناہوں کا کفارہ بھی ہے اس واسطے کہ اس وقت کے انوار قرآن پیر
 اور نماز کے انوار و نئے مل کر بڑے عظیم گنی تار کی جو کلو دور کر دیتے ہیں و تار کی ان جنہوں نے تمہارے
 نفس کو تار یک کر کہا ہے اور کلو گناہوں سے ہی مانع ہو گا اس واسطے کہ لطیف عقل کا وہ سر مد رکھتا
 سے خالی ہو نیکی سبب قرآن شریف کے معنوں میں خوب تدبیر کرتا ہے اور نصیحت اور پیر کی کا مل سکھاتا
 ہوتا ہے اور لطیف قلب کا اس صفائی کے سبب جو اس وقت اسکو حاصل ہوتی ہے ساتھ کیفیت
 نورانی انس اور مناجات بجز یہ ہو جاتا ہے اور وہ کیفیت پورا سوخ حاصل کرتی ہے اور وہ سو
 گناہوں پر دلیر ہونے نہیں دیتا اور نفوس کا مل اور ارواح پاک حضرات انبیاء علیہم السلام کو انکی
 استعداد کی صفائی کے لحاظ سے ایسے منافع اور فوائد کے حاصل کرنے میں اگرچہ دن رات برابر
 لیکن کنگہ کے اوقات دوسرے طرح طبعی عبادتوں اور قسم قسم کی طاعتوں نے معمور اور پر رہیں
 خالص ایک کیفیت یا ایک حالت کا پایا جاتا اس وقت مقصود نہیں ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے اِنَّ
 لَكَ فِي النَّعْمَةِ سُبْحَانًا طوعاً بے شک و جھگڑو نہیں بہت تیرا ہے یعنی بہت کام کرنا اور طرح طرح
 کی عبادتوں میں مشغول رہنا ہے دیکھو اتنی فرصت نکلو نہیں ہے کہ مصاحبت اور مکالمات کی مجلس کو گرم
 کرو اور مناجات اور سہ گوشتی سہی اپنی تین مشرف کرو اس واسطے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا
 دن اکثر اس طور سے گذرتا تھا کہ بعد فجر کے اشراق تک نماز کے مکان میں ذکر اور فکر میں مشغول
 رہتے اور آپ نے حضرت خضر علیہ السلام کو اس وقت اور عصر کے بعد سے آفتاب کے غروب ہونے تک
 مسبقات عشر پڑھنے کو حکم بھی فرمایا ہے پھر بعد اشراق کے چاشت تک دوسری قسم کی عبادتوں
 آپ مشغول رہتے تھے جیسے مریضوں کی عبادت کرنا اور مسلمانوں کے خازنوں کے ساتھ جانا اور غربت
 مسکین مسلمانوں کی حاجت روائی کرنا اور طالب علموں کو علم تعلیم کرنا اور مسترشدوں کو خدا کی راہ کے
 سلوک کے قاعدہ ارشاد فرمانا اور فتواؤں پہنچنے والوں کو فتویٰ دینا اور آپس میں جھگڑے قصوں کا فیصلہ
 اور کافروں کے ساتھ جہاد اور قتال کے سامانی درستی اور تدبیر میں رہنا اور دوسرے اسی قسم کے کاموں
 مشغول رہتے تھے پھر چاشت کے بعد گھر میں تشریف لے جاتے تھے اور اپنے اہل اور عیال کی خاطر دعا

حضرت علی رضی اللہ عنہ
 کی عادت شریف کا بیان

اور نسی فرماتے تھے کہ یہ بھی ایک قسم کی عبادت کی پہر کہا یا کہا کہ تھوڑا قیلولہ کرتے تھے
 پہر جب آفتاب ٹپکتا تو آپ اٹھتے اور پانی پھانٹنے اور پیشاب سے فراغت کر کے وضو یا غسل کرتے اور
 چار رکعتیں ایک سلام فی الزوال پڑھتے پہر جب ظہر کی اذان ہوتی تو آپ باہر تشریف فرما ہو
 اور ظہر کی نماز مسجد میں پڑھتے اور ظہر کے بعد سے عصر تک پہر دعوت اور تعلیم اور ارشاد و اوقاف
 اور فیصلے میں جھگڑوں کے مشغول رہتے تھے پہر نماز عصر کی پڑھتے پہر قبلہ کی طرف موندہ کر کے ٹیٹھتے
 اور ذکر اور فکر میں مغرب تک مشغول رہتے پہر مغرب کی نماز پڑھ کر گہر میں تشریف لیجاتے پہر
 اہل و عیال کی نسلی اور دلا سے میں اور مہمانوں اور مسافروں کے کہانا کھلانے میں خود متوجہ ہونے
 اور اگر دنیا کے مال کی قسم سے کچھ گہر میں ہوتا تو اسکو کسی وقت تحقیق کو عنایت فرما کہ دنیا کا مال
 آپ کے گہر مبارک میں رانگو رہے پہر اسکے بعد آپ کہانا نوش جان فرماتے اور جانوروں کے دانے چارے کی
 خود آپ خبر گیری لیتے تاکہ اب نہو کہ کوئی جانور بے زبان ہو نہ کھاپا سارہ گیا ہو پہر اسکے بعد
 استنجا وغیرہ کر کے وضو کرتے اور مسجد میں تشریف فرما ہوتے اور نماز عشا کی ادا کرتے اور وتر کو
 رہنے دیتے پچھلی رات میں پڑھنے کی واسطے پہر سونے کے لئے تشریف گہر میں لیجاتے اور چار رکعتیں نفل کی
 پڑھتے پہر تسبیح اور تکبیر اور تحمید عجلا پہر قرآن شریف کی کئی سورتیں پڑھتے جیسے سورہ زمر اور سورہ
 اور دوسرے چھ سو سجات یعنی سورہ حدید اور سورہ حشر اور سورہ صف اور سورہ تغابن اور سورہ
 جمعہ اور سورہ اعلیٰ اور سورہ اخلاص اور سورہ فاتحہ اور معوذتین اور سورہ ملک غرض کہ یہ سب
 سورتیں پڑھ کر آپ آرام فرماتے پہر جب اس طرح کے اوقات معمور اور بند ہے ہو ہوں تو اس
 قسم مجاہدہ عظیم کی کجائیش کہان ہی کہ اتنی دیر تک اس امر میں مشغول رہیں اسکی واسطے قصداً
 فرمایا ہی کہ دیکھو اگر جہ طرح طحکی عبادتوں میں مشغول رہتے ہو لیکن اسوقت کو یعنی پچھلی پہر کو ہی عبادت
 سے خالی مت رکھو اس واسطے کہ اسوقت کا مجاہدہ جابون کے دور کرنے اور قرب اور نزکی کے حاصل
 کرنے میں اکثر اعظم ہی کوئی عبادت اور کوئی نفل اسکو نہیں پہنچتا بلکہ جسے مشغول اور جتنی عبادتیں
 ہیں سب کو یہ مجاہدہ اور رونق دینا ہی سوائے وقت کو ہرگز مفت نہ ہو یا یا فاذا کونتم ویک

اور یاد کرنا نام اپنے پروردگار کا ہمیشگی کی طور پر ہر وقت اور ہر شغل میں اور ہر عبادت میں خواہ اول
خواہ آخر خواہ میان میں اس عبادت کے اور یاد خواہ زبان سے ہو خواہ دل سے خواہ روح سے خواہ
بطور سر کے خواہ خفی کے خواہ ناخفی کے اور خواہ نفس سے دیکھو ہو یا ناکھو اور ذکر لسانی چہرے سے
خواہ نغصہ ہو اور پروردگار کا نام خواہ اسم ذات ہو خواہ اسم اشارہ ہو یا اسم حسنی میں
کوئی نام ہو جو سالک کے نفس اور حال اور وقت سے مناسب رہتا ہو چنانچہ حضرت شیخ ابو شیبہ
شہروردی بغدادی قدس سرہ سے منقول ہے کہ جس وقت کوئی ایس راہ کا طالب اپنے
پاس آتا تو پہلے اسکو ایک چٹا یا دو چٹا کرنے کا حکم فرماتے بعد اسکے اپنے سامنے اسکو کھڑا
اور نود نہ نام پاک کو اسکے سامنے آپ پڑھتے اور اپنی انگلی اسکی انگلی سے لٹا کر اگر ان
اسماء الہیہ سے کسی نام پر اسکا چہرہ متغیر نہ ہوتا اور کانپ اٹھتا یا اچھل پڑتا تو آپ اسکو فرمانے کہ تیر
حکام کی کنائش اسی اسم سے ہوگی اور اس نام کے ذکر کا طریقہ اسکو تعلیم کرتے اور اگر کسی اسم
ان اسماء الہیہ سے اسکا چہرہ متغیر نہ ہوتا اور کسی طور کی جھنجھٹ اسکے بدن میں نہ پائی باقی تو آپ اُسے
کہہ دیتے کہ تجھ میں قرب اور جذب کی راہ کے سلوک کی استعداد نہیں ہے تجھکو ابراہیم کے طریق کو اختیار
چاہئے اور تجارت یا زراعت یا کسی اور پیشہ میں مشغول ہونا چاہئے اور اسم پروردگار کا خواہ تنہا ہو
خواہ تہلیل کے ضمن میں یعنی نفی اور اثبات میں خواہ تسبیح اور تحمید اور تکبیر اور لا حول یا دوسرے مسنون
ذکر کے ضمن میں ہو اور ذکر کی کیفیت بھی خواہ ایک ضربی ہو خواہ دو ضربی خواہ آہستہ ہی زیادہ ہو
اور جس دم کی طور پر ہو خواہ جب جس ہو اور برزخ سے ہو خواہ بدون برزخ کے اور خواہ سہ کئی ہو
خواہ ہفت رکنی اور خواہ شہر ایط عشرہ کے ساتھ ہو خواہ بدون اس شہر ایط کے اور شہر ایط عشرہ
عبارت ہی شد اور مد اور تحت اور فوق اور مجاہد اور مراقبہ اور محاسبہ اور موعظہ اور تعظیم اور حرمت
سے اور سوا اسکے دوسری خصوصیات ہیں جنکو اس طریقہ کے ماہرون نکالا اور معین کرنا
ایک گامدوستہ ان خصوصیات مذکورہ سے شیخ اور مرشد کی راہ پر منحوس ہے جس چیز کو جس طالب
کے حال کے موافق اور اصلاح جانے وہی چیز اسکو تلقین فرماو اور پھر ایک خصوصیت دوسری بھی

کیطرف انتقال کرے چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا ہے کہ فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ یعنی ہر پوچھو ذکر والوں سے یعنی علمائے اگر تمکو نہیں معلوم ہے اور بہت عمدہ چیز اس مقدمہ میں یہ ہے کہ کسی لحاظ اور کسی دم غافل نہ رہے اور کوئی عمل اور کوئی شغل ہو لیکن اس یاد کو چھوڑ چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا ہے لَا تَلْهَيْهُمْ تَحَاوُّهُمْ وَلَا بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَصِیَ ۚ إِنَّهُمْ لَفِي رُحْمٍ ۚ ہي اُن لوگوں کو سو داگری اور نہ بے شرا اللہ تعالیٰ کی یاد سے اور اگر خوف اس بات کا ہو کہ غلامی یا غلامی شغل کے سبب یاد الہی سے غفلت ہو جائیگی تو لازم ہے کہ اُس شغل اور اُس عمل کو چھوڑ دیو ۚ وَتَبْتَغُوا إِلَيْهِ ۚ اور کاٹ اور علیحدہ ہو اس عمل سے جو تنگ یاد الہی سے مانع ہو اور اپنے پروردگار کیطرف رجوع کر ۚ تَبْتَغُوا کائنات اور علیحدہ ہونا ایک طریق سے یعنی اس عمل اور اس شغل کے علاقہ کو اپنی طرف اور اپنے اختیار سے کاٹ ڈالنا چاہو اسطرح کہ بدون قطع کرنے اس عمل اور اُس شغل کے علاقہ کے آپ علیحدہ ہو جائیں کہی ظلم کا سبب پڑنا ہی اور خلاف شرع ہوتا ہے جیسے نوکر کہ بدون نوکری چھوڑ اپنے گھر آپ سے بیٹھ رہے یا مرد بغیر قطع کرنے نکاح کے علاقہ کی جو رو سے علیحدہ ہو جاو اور اسکی صحبت اور اسکی خاطر داری سے اور نان نفقہ کی خبر گیری سے علیحدہ ہو کر بیٹھ رہے تو یہ بات ظلم صریح ہے اور خلاف شرع کے اسی طرح دوسری چیز کو ملگو قیاس کر لیا جائے اور اسی قید کیطرف اشارہ کرنے کی واسطے بتایا فرمایا اسواسطے کہ اُس قسم کے انقطاع کا بیان کرنا منظور ہے جسے قطع کہتے ہیں کیطرح کا علاقہ حاصل ہوا انقطاع کی مانند منظور نہیں ہے واقعہ بقول فرماتے اور اس قطع اور بقیل کے بہت فائدے ہیں پہلا فائدہ عین ذکر میں ہے یعنی اسوے اللہ کے خطرے دلیں نہ آوین تاکہ جو ذکر سے غرض ہے وہ حاصل ہو و اجوب خطرے دلیں آئے تو ذکر نہیں رہتا ہے اور مذکور کیطرف خالص توجہ کا سبب بھی نہیں پڑتا ہے تاکہ نزدیکی اور کشش اُسے حاصل ہو و دوسرا فائدہ ذکر کے اثر باقی رہنے میں ہی اسواسطے کہ کسی چیز کیطرف توجہ ہونے سے پہلی چیز کیطرف توجہ کا اثر مٹ جاتا ہے اور دوسرے خطرہ کی طرح یہ توجہ بھی بے فائدہ ہو جاتا ہے تیسرا فائدہ یہ ہے کہ تمام عبادتوں میں فارغ البال ہونا شرط ہے

اور مخلوق کی طرف علاقہ رکھنا فراغ بالی کو مانع ہی چوتھا فائدہ یہ ہے کہ بہت گناہوں سے مخلصی حاصل ہوتی ہے جیسے زنا و غیبت اور بدعت اور خوشامد اور منہیات اور بدعات کا دیکھنا اور بری صحبت کا اثر ہونا یا نچوان فائدہ یہ ہے کہ ماسوا اللہ کی محبت کو نفی کرتا ہے جس طرح ذکر الہی محبت الہی کو دلیں زیادہ کرتا ہے بس بتل تفتیح کے حکم میں ہی دوائی کے استعمال کرنے سے پہلے تو جس طرح قبل استعمال دوائی کے تقیہ بشرط ہی اس طرح قبل ذکر کے بتل ہی شہر ہی یہاں نہر جانا چاہئے کہ دنیاوی علاقوں سے علیحدہ ہونا اور ان کے محبت کے رشتہ کو اپنے دل سے کاٹنا ذکر الہی اور سلوک الی اللہ کی ابتدا میں شہرط ہی بیٹے ضروری بدون اس انقطاع کے کچھ فائدہ نہیں ہوتا لیکن انتہا میں بیٹے جب استغفار اور اختلاط اس کے جمع کی قوت حاصل ہوئی تب شہرط نہیں ہے بلکہ اس وقت میں اختلاط بتل بہتر ہوتا ہے اس واسطے کہ اس کے سبب سکھانا اور سیکھنا اور ادب دینا اور ادب لینا اور ہدایت اور نصیحت اور حقوق کی رعایت ہوتی ہے اور ان عبادتوں کے ثواب حاصل کرنے کا سبب بڑا ہو جو اختلاط پر موقوف ہیں جیسے مریض کی عبادت کرنا اور جنازہ کے ساتھ جانا اور محتاجوں کی مدد کرنا اور اپنے خویش اور قرباء کے ساتھ سلوک اور عاجزی کرنا اور صبر کرنا اور خلق اللہ کی زیادتی کو سہہ لیا اور مسکین کی خدمت کرنا اور بھانڈاری کرنا اور حلال طریق سے مال حاصل کرنا تاکہ اسکو صدقہ نہیں اور واجب فقہ نہیں اور مسجد و مکی تعمیر نہیں اور مسافر خانوں کے بنانے میں صرف کر اور بعض فقہانی فاذا ذکر اللہ و بک کو تکبیر تحریر پر اور بتل کو برف یدین پر حل کیا ہی اس واسطے کہ دونوں ہاتھ ابتدا و تہا میں اٹھانا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ میں دونوں جہان سے ہاتھ اٹھا کے خدا کی یاد میں مشغول ہوا ہوں اور بعض صوفیہ بتل کو ذکر کے وقت نفی ماسوا اللہ پر حل کیا ہی اور طریقہ اس بتل کا یہ ہے کہ تارک مکان میں بیٹھ اور سر اور مونہ کو کپڑے لپیٹ لے اور انہیں بند کرے اور زبان کو سوا ذکر کے نہ ہلاو اور یہ اس وقت کہ جب معدہ خالی ہو اور ہونکہ ہو لیکن ہونکہ کا غلبہ ہو اور کم کہانا اور کم سونا اختیار کرے اس واسطے کہ ان دونوں چیزوں کو دل کے منور کرنے میں بڑا دخل ہے اس وجہ سے کہ کم کہانا دل کے خوں کو کم کرتا ہے اور گانا دل کی چربی کو کھلاتا ہے اور کسی شخص کو مقرر کرے کہ ضروریات کی خبر گیری

بہتر ہے کہ یہ بیان

رکبہ جیسے کہانے پینے کی اور کیر کی اور کہانے میں بڑی احتیاط کرے کہ حلال وجہ ہو اور فرض کسرت کے اور کرنے میں اور ذکر و ایم میں مشغول رہے لیکن قبلہ رو ہو کر طہارت اور حضور دل سے اول زبان ذکر کرے یہاں تک کہ زبان حرکت سے رہ جائے اور بے اختیار ساتھ ذکر کے جاری ہو پھر اسکے بعد اولین خیال کرنے سے ذکر کرے یہاں تک کہ حرف ہی در میان میں نہیں فقط منہ و دہن میں جم جاوین پھر اسکی گنتی اور شمار نہیں رہتا ہی بلکہ ذکر ہی ایک حالت ہو جاتا ہی اسکی دوسری حالتوں پر اسوقت اسکو شدت کی محبت پیدا ہوتی ہی اور مذکور کو یعنی جسکو یاد کرتا ہی اسکو کسی وقت بھول نہیں سکتا بموجب قول شاعر کے شعر دن تو اسکے ہی تصور میں گزر جاتا ہی نہ انکو خواب میں ہی وہی نظر آتا ہی پھر اسکے بعد سب چیزوں ظاہری ہوں یا باطنی غیبت حاصل ہوتی ہی یہاں تک کہ اپنے نفس اور نفس کی صفات سے بھی غائب ہو جاتا اور اسی مرتبہ کا نام قرب ہی پھر اسکے بعد توبہ نسبت پہنچتی ہی کہ ذکر سے ہی غیبت ہو جاتی ہی فقط مذکور اور محبوب کا شہود اور حضور باقی رہتا اور یہ توبہ فنا کی سرحد ہی پھر بعد اسکے اسکو ایسا اتصال اپنے محبوب کے ساتھ حاصل ہوتا ہی جکی کیفیت بیان ہو سکے اور نہ وہ قیاس میں آوے اور یہ توبہ ولایت کا ہی اس مرتبہ والے کو شاہ اور ولی اور واصل کہہ سکتے ہیں اور اسکے ماقبل کے مرتبہ والوں کو طالب اور مرید اور شوقین اور جو بولتے ہیں یہاں تک قبل کے طریقہ کا بیان ہو چکا اور جو اسحکبہ پر ایک شبہ کا گمان تھا کہ شاید کسی کی خاطر میں آوے کہ دنیاوی علاقوں کو قطع کر کے سطح تصور نہیں ہی اسواسطے کہ دار الحیوۃ تو دنیا ہی اور جنگ دنیاوی علاقوں سے تعلق باقی ہی تب تک ماسواۃ سے غفلت کلی اور بالکل متوجہ ہونا حضرت مولیٰ جاننا کی طرف سطح ممکن نہیں ہی سوا اس شبہ کے دفع کی طرف متوجہ ہو کے ارشاد ہوتا ہی کہ دنیا میں افعال الہی کی طرف خوب نظر کر کے دیکھو کہ دنیاوی علاقوں کے ساتھ تعلق رکھنا اور پھر انہی علاقوں کو انقطاع کرنا ہر دن اور راتیں موجود اسواسطے کہ حق تعالیٰ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ پروردگار مشرق کا بھی ہی اور مغرب کا بھی اور اُسے مشرق کو دنیاوی علاقوں کے یاد دلانے کیواسطے بنایا ہی جس سطح مغرب کو دنیاوی علاقوں کے قطع کرنے کیواسطے مقرر کیا ہی یعنی جسوقت صبح ہوئی اور آفتاب کی

سَبَابَةُ تَبَاكُلِ

سُورَةُ الْمَائِلِ

روشنی مشرق سے غروب ہوئی بس دوکاندار و گھو بازار میں دوکان کا علاقہ یاد آیا اور کارگر و گھو
پیشوں کے بتیار اور نوکر و گھو اپنے آقا کا دربار اور کن کو اپنا محل اور بیل اور کھیت اور مالی کو اپنے
لگائے ہو درخت اور مان باپ کو اپنی اولاد اور لوڈی غلام کو اپنا مالک اور جو رو کو خاندان اور
خاندان کو جو رو کا علاقہ یاد آیا اور ہر علاقہ کے حکم ظاہر ہونے لگے چنانچہ مسافر و گھو راہ چلنے کی فکر پیدا
ہوئی کرایہ والوں کے ساتھ شکی کے جنوں یا تری کے اور ساتھیوں اور ہمسایوں کے ساتھ معاملہ کرنے لگے
اور کرب والوں کو اپنے کرب کرنے کی طمع دہلین پیدا ہوئی اور تاجر و گھو اپنے مال بیچنے کی فکر نے سرگراں
اور پریشان کیا یہاں تک کہ آفتاب غروب ہوا پہر پڑنے علاقے میں ابستہ ابستہ ٹوٹنے لگے کن
گھبٹوں سے اور دوکاندار بازاروں اور مسافر راہوں سے اور نوکر و گھو کن بھاگ بھاگ کے اپنے
گھروں اور ٹھکانوں پر آگئے تو اسوقت باہر کے علاقے منقطع ہوئے مگر گھر کا اور گھر والوں کا علاقہ
باقی رہا پہر جب کہانے پینے سے فراغت ہوئی تو گھر کی اکثر چیزوں سے بھی علاقہ منقطع ہوا مگر جو کچھ
باقی رہا پہر جب بچوں نے پرلے تو بچہ کھانے کا علاقہ گیا فقط جو رو علاقہ باقی رہا یہاں تک کہ نیند آئی اور
سو گئے تو وہ علاقہ جاتا رہا بلکہ روح کا علاقہ بھی ظاہر بدن منقطع ہو گیا اپنے اعضا کی جنبش اور حرکت
بھی روح کے اختیار میں نہ رہی پہر دوسری چیز کو کن پوچھتا ہے پہر اسوقت میں تم ای محمد اس
مالک الملک کی ربوبیت کی شان کا تاثر کرو اور دیکھو کہ ان سب کو حقیقی دنیا میں زندہ رکھتا ہے
اور ایک وقت ہر روز اس ہوتا ہے کہ کسی چیز سے علاقہ نہیں رکھتے میں سو تم اپنی تین عمر کی
برساعت اور ہر وقت میں اسطرح کا بے اختیار سمجھ لو اور کسی چیز سے علاقہ مت رکھو اس واسطے
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ نہیں ہی کوئی معبود تمہارا ذکر اور عبادت میں مگر وہی حقیقی کہ قطع کرنا علاقہ
اور ثابت رکھنا انہیں علاقہ تو کیا اسکی ایک شان ربوبیت کی شانوں میں سے پہر جب گھو مری
تنبیل اور قطع علاقہ کا حکم فرماتا ہے تو پہر گھو کیا فکر اور اندیشہ کی جگہ ہے بموجب اس مصرعہ
ع خدا خود میرا مان است سرکار تو کل را اور یعنی عارفوں نے اس آیت کے معنی یوں کہ
ہیں کہ اگر گھو دنیا کے ظاہری اسباب اور وسائل طے کیجئے سے تبیل اور قطع کرنا علاقہ

دشوار معلوم ہو دے تو مقلو تعالیٰ کی طرف نظر کرنا چاہئے جو رب سے مشرق کا اور مغرب کا
 کہ اسکو اشیاء میں ظہور بھی ہے اور بطون میں بھی اسکو اگر اسکو ظہور اور بطون میں اشیاء میں نہوتا
 تو اشیاء کا وجود کسی طرح ممکن اور تصور نہ تھا اس واسطے کہ لا ایل الا ہو یعنی موجود حقیقی سوائے اس کے
 کوئی نہیں ہے پہر اگر اشیاء میں وہ خود ظاہر نہوتا تو اشیاء کا وجود بھی ظاہر نہ پایا جاتا اور اگر بالکل خود
 ہی ظاہر نہوتا تو یہی اشیاء کا موجود ہونا محال تھا اس واسطے ظہور کو بطون کے ساتھ ملا کر جو طرح
 سایہ بدون آفتاب کے پایا نہیں جاتا اور آفتاب کے ساتھ ہی نہیں ہوتا بلکہ آفتاب کو سایہ کے وجود
 میں دونوں وجہ سے دخل ہی ظہور کی راہ سے ہی اور بطون کی راہ سے ہی اس طرح اسباب
 و سبب کا اگر چہ ظلی وجود ثابت لیکن بدون شفعائے کوئی اپنا وجود فی حد ذاتہ نہیں رکھتے ہیں
 بات کے ملاحظہ سے تمہارے نزدیک بھی اسباب اور سبب کا واسطے استقلال و وجود نہوا اور
 جب اسباب اور سبب درمیان آئیں گے اور علاقے بالکل منقطع ہو گئے فائز و وکیل پہر
 اپنے پروردگار کو کارساز اور اپنے ضروری کاموں کو اسی پر چھوڑ دے اور توبہ پر واپس
 پڑے اور تمام علاقوں کو اپنے سے منقطع کرنے کے سبب تشویش میں مت رہے اور فی کلہ جو تعقیب
 بلا مہلت پر دلالت کرتا ہے اسکی جگہ پر لانا اسباب کی طرف اشارہ ہے کہ علاقوں کے قطع کرنے کے بعد
 جدت پشیمہ کام کرنے لگو اور اللہ تعالیٰ پر پہر و سا کر و انتظار تجربہ اور امتحان کا ہرگز مت کر اس واسطے
 کہ عیان ہونے کے بعد تجربہ اور امتحان کی کچھ احتیاج نہیں ہے اب باقی رہا یہاں ایک شبہ قومی اور
 وہ یہ ہے کہ مقلون کے نزدیک تو کل کے تین مرتبے ہیں اولی مرتبہ یہ ہے کہ بندہ کو اپنے پروردگار
 پر ایسے اعتماد ہو جیسا مومل کو وکیل پر بہر و سابوتا ہے کہ اسکی شفقت اور خیر خواہی کی بھی اسکو یقین
 ہوتی ہے اور اپنے کام کے سرانجام دینے کی قدرت کا بھی اسکو اعتقاد ہوتا ہے اور اپنی ضروری
 حاجتوں کا خوب طرح سے اسکو واقف اور دانایا بھی جانتا ہے دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ بندہ کو اپنے
 پروردگار پر اس طرح کا اعتماد ہو جیسا جسطرح بچہ کو اپنی ماں پر ہوتا ہے اور یہ مرتبہ اول کے مرتبہ سے
 اعلیٰ ہے اس واسطے کہ اول کے مرتبہ میں تہور التفات اپنے اعتماد پر ہی ہوتا ہے اور مومل کے دل میں

سَبَّارٌ تَبَّارٌ

سُورَةُ الْمُرْسَلِ

ایسا آتا ہے کہ یہ کام جو میں نے غلامانے شخص کو سپرد کیا ہے تو اس کام کو ضرور وہ سرانجام کو پہنچاویگا کچھ اسکی احتیاج نہیں ہے کہ میں خود اس کام پر متوجہ ہوں بخلاف بچہ کے کہ اسکو نابہر اس طرح اعتماد اور پہرہ و سہا ہوتا ہے بلکہ اس میں ایسا مستغرق ہوتا ہے کہ اپنے اعتماد بالکل غافل ہوتا ہے یہی سبب ہے کہ مکمل اس کام کی تدبیر اپنے دل میں ہی سوچتا ہے اور کچھ تدبیر ہی نہیں کرتا اور کسی اسباب سے ہی کام نہیں دیکھتا تیسرا مرتبہ توکل کا یہ ہے کہ اعتماد اور استغراق کا یہی درمیان میں لحاظ نہ ہو بلکہ اپنی تین ایسا جانے جیسے مردہ غسال کے ہاتھ میں جس طرح چاہے اس طرح پہرا اسکو کچھ ہی دخل نہ ہو یہاں تک کہ اس مرتبہ میں سوال ہی کر نہیں سکتا ہے بخلاف دوسرے مرتبہ کے کہ وہاں سوال کا دروازہ کھلا رہتا ہے جس طرح کچھ کی عادت ہوتی مانتے سوال کرنے کی سویہ مرتبہ توکل کا بیٹھ تیسرا مرتبہ جو سب سے اعلیٰ ہے حضرت ابراہیم علیہ السلام کو عنایت ہوا تھا یہی وجہ تھی کہ جنت کافرون آگ میں پہنکا تھا اور حضرت جبریل علیہ السلام نے آگ کے درمیان میں آپ سے کہا کہ جھٹلا سے کچھ کہنا ہو تو کہو تاکہ تمکو اس بلا سے نجات حاصل ہو آپ نے فرمایا حَتَّی مِّنْ سَفْوَالِیْ عَلَیْہِ یَحْثَاہِ یعنی بس ہی جھٹکو سوال کرنے سے آگاہی اسکی میرے حال پر بیٹھ میرا حال اس پر ایسا رہا ہے کہ کچھ کہنے کی احتیاج نہیں ہے سو ایسے اَلْوَعَزْمِ بِغَمْرٍ کُوَسْجَلِیْہِ پر پہلا مرتبہ توکل کا کیون بتلایا ہے یوں حکم ہوا کہ فاتحہ و کیلا دوسرے جو اعلیٰ مرتبے تھے انکو کیون نہ بتلایا سو اس شہد کا جواب یہ ہے کہ اس سورہ میں ابتدا سے انتہا تک سوکن الی اللہ کے مقام اسطور کے بیان گئے ہیں جو مبتدی اور منتہی دو نون کے کام آویں اور دونوں کا مطلب حاصل ہو چنانچہ اوپر بیان ہو چکا ہے اور اگر چہ یہاں جناب پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم مخاطب ہیں لیکن منظورات کو حکم کرنا ہے اور جو توکل کا پہلا ہے مرتبہ ہی اس مرتبے سے ترقی کر کے آہستہ آہستہ اُن دونوں مرتبوں کو پہنچے جن اس واسطے پہلے اسی مرتبے کو بتلایا کہ اس مرتبے کی ہمیشگی کے سبب سے دونوں مرتبے خود بخود حاصل ہو جاوے گئے اور یہ بھی ہے کہ حضرات انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کا کمال ہوشیار ہے ہی اور تمام عالم کے احوال کو ملاحظہ کرنا اور خبردار رہنا تاکہ اسباب اور مسببات کے کاغذے کو

اور تولیت الہی کو وکالت کی طور پر اپنی نظر میں رکھیں اور اپنے محبوب کے بندوں کے ارادوں کے موافق ان کے مطالب اور مرادوں کے جاری کرنے میں کوشش کریں اور حقیقت میں ہی ایسا ہی ہے اور اگر خوب غور کر کے دیکھو تو کمال حقیقی مرتبے میں ہیں اور دوسرے دونوں مرتبوں میں نہ کہ اور بیہوشی کے سوا دوسری کوئی زیادتی نہیں ہے جس میں نظام واقعی نفس الامری بھی بے خبری اور بے پرواہی ہوتی ہے یا نہ یہ مرتبہ ولایت کے کمالات میں البتہ معتبر ہے نبوت کے کمالات میں نہیں ہے اور یہی وجہ ہے کہ بچے کے اعتماد کو جو مانسے رکھتا ہے اور اپنے مردہ کو غائبانہ کے لانہ میں دینا عاقلوں کے نزدیک اس قدر اعتبار نہیں رکھتا بخلاف سپرد کرنے موکل کے اپنے کاموں کو مکمل مطلق کی تین اور حضرت خلیل صلوٰۃ اللہ علیہ نے جو حبیبی بن سوا لی علمہ بحالی فرمایا یہ تدبیر کے ترک نہیں دلائل کرتا ہے بلکہ یہ تسلیم کا طور ہے اور ان کا قول علمہ بحالی صراحتہً توکل کے اول مرتبہ دلائل کرتا ہے چنانچہ یہ بات پوشیدہ نہیں ہے اور جب راہ خدا کے سلوک کی شہدیتوں اور خرقہ پوشی کو لازم کے بیان سے فراغت پائی تو اب یہ حکم ہوتا ہے کہ باوجود ایسی ریاضت اور مجاہدہ اور تہنیل کے جسے مخلوق کی دعوت کر سکو طرف حق کے اور ناقصو کی تکمیل اور مگر ابھونکی دیات اور طالبو کی رہنما کیواسطے مقرر کیا ہے اور اسطرح ان لوگوں کو جو تمہاری نیابت اور وراثت کی طور پر اس منصب کے ذمہ بردار ہوں سو انکو سبکو چاہئے کہ تحمل کو لازم پکڑو اور خلق کی زیادتی اور ظلم کو اٹھادو اور بردباری کو اپنا پیشہ کرو اور تہنیل میں جو ان کاموں سے باز رہتے ہیں سو تم باز مت رہو اور اس طریقہ والیکو اکثر لوگ طعن اور تشنیع کیا کرتے ہیں اور دشمنی سے پیش آتے ہیں اور جو جی میں آتا ہے کہہ بیٹھتے ہیں غرض کہ ہر طرح سے ایذا پہنچاتے ہیں سو انکو چاہئے کہ انکی ایذا کو اٹھاؤ اور تحمل کو اختیار کرو واضع علی مایقو لکون اور صبر کرو اس پر جو مکرین اور معاندین تمہارے کہا کرتے ہیں پھر خواہ کافر ہوں یا منافق ہوں یا فاسق ہوں اس واسطے کہ یہ سب اس راہ باطلہ میں نہ رہ سکیں اور اس راہ پر چلنے والوں کو چاہئے کہ لوگوں کے نزدیک انکو حقیر اور ذلیل کر دیں اور یوں لوگوں کو سکھائیں کہ یہ لوگ ظاہر میں ایسی باتیں کرتے ہیں دیا اور مکرار سے انکی

سَبَابَةُ تَبَاكُلِ

سُورَةُ التَّوْبَةِ

نہیں خراب ہیں انکے دلوں میں دنیا کا لالچ بڑا ہوا ہے اگرچہ ظاہر میں اپنی عین تارک و بنا لگتے ہیں
 علی الخصوص اس شخص کو جو اسے قطع علاقہ کر کے کچھ انکی پروا نہیں رکھتا اسکو زیادہ تر مطعون قرار
 کرتے ہیں بلکہ اسکے خویش اور اقربا اور دوست اور حق والے ہی اسے نفرت کرنے لگتے ہیں اور
 کبھی بے مروتی اور خود غرضی کو اور کبھی عاجزی اور سستی کو اور کبھی غرور اور تکبر کو اسکی طرف
 نسبت کرتے ہیں غرض کہ اس قسم کی تہمتیں لگایا کرتے ہیں سوائے انکی زبانی ایذا رسانی پر صبر کرنا
 کے لوازم اور شرائط سے ہی یہاں نہ جان لیا جاسکے کہ دشمنوں اور عاصدوں کی زبانی ایذا
 تین قسم کی ہوتی ہے اول یہ کہ اسکے معبود اور پیر اور استاد اور مرشد کے حق میں بان طعن کی دراز
 کرنا سوا ایذا رسانی میں یہ قسم بہت سخت دوسری قسم یہ ہے کہ خاص اسی شخص کے حق میں طعن کی دراز
 دراز کرنا تیسری قسم یہ ہے کہ اسکے بچوں اور یار و دوستوں اور اسکی جو رو کے حق میں طعن کرنا اسوا
 کہ ان علاقوں کے سبب انکی طعن بہت رنج اور ملال کا سبب بنتی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو منین
 قسموں کی ایذا پہنچا دینے کے بد مذہبوں اور منافقوں اور کافروں سے انتہا و رنج کی پہنچنے کے خلاف دوسرے
 نبیوں کے کہ اس میں سے ایک قسم باد و قسم کی ایذا میں مبتلا ہوتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ایذا
 کی تفصیل یہ ہے کہ قسم اول کی ایذا یہ تھی آپ کے رنج دینے کی واسطے تعقالی جلالت کی جناب میں
 کافروں نے اسطرح کی بے ادبیان کیں کہ جسکے سنے سے رو نہیں بد نہ پر گڑے ہونے میں چنانچہ
 بعضوں نے کہا کہ تعقالی جو رولڑ کے رکھتا ہے اور بعضوں نے کہا کہ شیطان خدا پر غالب ہے اور
 خلق کو گمراہ کرتا ہے اور بعضے طعن کی طور سے کہتے تھے کہ محمد کا خدا کہتا ہے کہ میرے محتاج بندوں کو
 کہا نا کہلاؤ اور زکوٰۃ دیو تو اسے معلوم ہوا کہ وہ فقیر ہے اور ہم غنی ہیں اور سوا اسکے بہت سے
 کفر کے کام لگا کر تھے تھے اور قرآن شریف کے یہی حقین عجیب عجیب طرح کے فاسد احتمال اور چہوٹے
 خیال باندھا کرتے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دین میں اور شریعت کے حکموں میں ایسی
 شے نکالا کرتے تھے چنانچہ بعضے کہتے تھے لَوْلَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ لَمَجِدَّةٌ
 یعنی یوں کہتے تھے کہ اگر یہ قرآن خدا کا کلام ہی تو ایک ہی مرتبہ کیوں نہیں آتا اگر اگلا شعر کی

بہت سی باتیں ہیں
 یہی ہے

آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کافروں نے
 ایذا دی اسکی تفصیل

فلو كبطح ككسى دن كوئى غزل اور كسى دن كوئى رباعى اور كسى دن كوئى قطع تيار هو ككسىون
 اور تاجى اور بعض كيتے تھے ككفن فھذا القنآن ككالبذى بنى ید نیر مینے
 ہرگز نا مین ككہم اس ڈاكو اور ذاكلى ككناو كو اور بعض كيتے تھے سحرى اور بعض كيتے تھے لسى كا بن
 كا كام ہى اور بعض كيتے تھے اپنى طرف سے جو ہنہ باندہ لیا اور بعض كيتے تھے نہ ہنہ شخص جھون بھاؤ
 بدیان بكا كرتا ہى اور مذہب ككى حلق اور مہتہ كك حرمت مین تكرار كيا كرتے تھے اور كيتے تھے ككہ او
 ماتہ سے مارے ہو ككہانا اور ذاككہ مارے ہو كككنا نا بہت بے معنى ہى اور دوسرا سى
 قسم ككہا بات بكا كرتے تھے اور حضرت جبرئیل علیہ السلام كك حقیق ككہ حضرت علی اند علیہ وسلم ككى سنا
 منصب ركيتے تھے انواع انواع ككى بے ادبیاں ہو دى كيا كرتے تھے اور اقصیون كك فرقون سے
 ایک فرقہ ہى جو غرابیہ كك مشہور ہى وكك حضرت جبرئیل علیہ السلام پر لعن كرنا جاز ركيتے ہى اس
 سبب ككہ وسكيتے ہن ككہ وحى علی ككواسطے ائى نہى جبرئیل نے محمد كو پہنچائى ائسى فرق مین سے ایک
 شخص نے اپنے اعتقاد كك بموجب یہ شعر ككہا ہى شعر جبرئیل ككہ اندر برقا در چون ما در پیش محمد
 شد مقصود علی بود و جبرئیل كو مولانے علی پاس تہا پہنچا ما پہنچا ائى محمد كو وحى جا كك انہون ما اور
 دوسرى قسم ككى اذاجو خاص كك حضرت علی اند علیہ وسلم ككى ذات سے متعلق نہى وہ یہ نہى ككہ آپ كك
 ساحر اور شاعر اور جہوٹھا اور دیوانہ ككہا كرتے تھے اور ائكى جو كرتے تھے اور اسمین آپ كك طرف
 برائىون ككى نسبت كيا كرتے تھے اور آپ كا نام ابى ككشہ رككہا تہا یعنی اپنے رضاى دادا كا بیٹا ہى ائسى
 خوب اختیار ككى ہى اپنے باپ دادا كك طریقے سے پہر كيا ہى تو كو بائكى اولاد ہى سے نہىں سے
 اور یہ ہى كيتے تھے ككہ اگر یہ سبب ہى تو فقیر اور مغل ككسىون چنانچہ حقعالى انكے قول كو نقل فرمایا
 مَا لِهَذَا الرَّسُولِ يَا كُلُّ الطَّعَامِ وَيَمَشِي فِي الْأَشْعَاقِ لَوْلَا أَنْزَلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ لَوْلَا أُنْفِ
 إِلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَا كُلُّ مِنْهَا يَنْفَعُ كيا حال ہى اس رسول كا ككہا نا ہى ككہانا اور
 چلتا ہى بازار و مین ككسىون نہ اتارا كيا اسكے ساتھ كوئى فرشتہ ككسىون نہ ڈالا كيا اسكى طرف خزانہ باہوتا
 اسكا كوئى باغ ككہا كرتے ككہا كرتا اور اگر وحى آنے مین چند روز كا وقفہ ہوتا تو طعنہ دیا شروع كرتے

حضرت جبرئیل علیہ السلام
 اعتقاد كا بیان

سُبْحَانَكَ

سُبْحَانَكَ

اور یوں کہتے کہ قَدْ دَعَا رَبَّهُ وَفَلَا يُسْمِعُ رَحْمَتُكَ اس کو سب اس کے نے اور سزا ہوا اور آپ کی جو جن شرعین کہتے تھے اور گائیو الیون اور تاجنے والیہ کو سکھادیتے تھے تاکہ کافر کی مجلس میں اور محفل میں طبع ساری کی پر گایا کرین اور لوگ مسخریان کیا کرین اور میری قسم کی ایذا جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہل اور عیال سے متعلق تھی وہ یوں تھی کہ مدیکہ منافق اور فاسق اور خیر اور فک اور نصیر اور قریضہ کے یہودی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے خویش اور اقربا اور اصحاب کے حقین طعن اور تشنیع کے مضمون بنایا کرتے تھے یہاں تک نوبت پہنچی کہ آپ کے حرم محترم کے حقین بے ادبیاں کیں اور آپ کی زوجہ طاہرہ مطہرہ طیبہ کو زنا کی بہمت لگاٹی نعوذ باللہ من ذلک اور آپ کی وفات کے بعد اس امت کے گمراہوں اور منافقوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اہلیت اور اصحاب کے حقین کو نئی بات لٹھیاہین رکھی طماع اور لالچی اور خود غرض اور دنیا طلب اور ظالم اور غاصب سب کچھ کہہ لیا اگر ان سب مذہبوں کی باتیں جمع کر کے خوب غور کر کے دیکھتے تو بموجب ایک قول کوئے اس ثابت ہوتا جس کہ آپ کے بعد جسے اہل بیت اور اقربا اور صحابہ اور متوسل باقی سب کے سب حق راہ پر گئے اور باطل کو اختیار کیا اور دنیا کی طلب میں دین کو چھوڑا بلکہ ایک قوم مرتد اور کافر ہو گئے معاذ اللہ من ذلک حق تعالیٰ ان لوگوں کو ہدایت نصیب کرے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول صادق ہوا کہ مَا أَوْذَى نَبِيٍّ مِثْلَ مَا أَوْذَيْتَ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کوئی نبی اتنی ایذا نہیں دیا گیا جتنی ایذا میں دیا گیا لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ظلم اور زیادتی کا تحمل کیا اور خلق کی دعوت سے طرف حق کے اور ان کی ہدایت اور رہنمائی اور خیر خواہی باز رہے نام عمر شریف اس میں صرف کی اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَيْهِ وَاجْعَلْ عَنَّا أَفْضَلَ مَا جَاءَتْ نَبِيًّا عَنْ أُمَّتِهِ یعنی اے خدا رحمت بیچ انہر اور جزا سے انکو ہماری طرف سے بہتر اس چیز کا جو جزا دی ہو تو کسی نبی کو اس کی امت کی طرف سے اور وہ جو مشہور کہ اَلرَّسُولُ خَيْرٌ خَوَاهِ وَشَنَّانِ بہ مثل گویا ہمارے رسول مقبول کے حال کا بیان اور محب باتیں جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے ظہور میں آئیں بہرہ حق تعالیٰ کے امر کی اتباع کے سبب ہو ابھی صبر کے مامور ہے

اور بدل لینے اور ویسے کہنے سے جہافت تھی یہاں تک کہ حکم ہوا تھا کہ اگر انکی ایذا رسانی کے
 سبب انکی صحبت میں نرم رہ سکو اور اختلاط ممکن نہ ہو تو انکی صحبت سے ٹھک جائے کہ گناہ کرو
 وَاَهْجُمْ هُمْ هَاجِمًا اور چہوڑ انکی صحبت کو لیکن اچھی طرح کا چہوڑنا کہ اسمین بن حنین نہ ہو
 اول یہ کہ غلطیاں انکی صحبت کو ترک کرنا نہ باطن میں بلکہ باطن میں انکی صحبت کی طرف میلان رکھ کر اور
 انکے حال سے خبردار رہ کر کیا کرنے میں اور کیا کہتے ہیں اور جھگڑا کس طور سے یاد کرنے میں دوسری
 ایہ کہ انکی بدسلوکی کی شکایت کسی کے سامنے نہ کرنا اور عوض لینے میں انکے عیب کو غائب کرنا اور
 انکے ساتھ گفتگو اور مقابلے کیوقت کچھ خلقی اور بدزبانی نہ کرنا تیسری شرط یہ ہے کہ باوجود جدا
 اور مفارقت کے انکی نصیحت میں قصور نہ کرنا اور انکی دشمنی کی بات موندہ سے مت نکالنا اور انکی دشمنی
 مت کرنا بلکہ جھجھکے سے ہو سکے انکی بدایت اور رہنمائی میں قصور نہ کرنا علانیے کہا ہے کہ ہجر جمیل اسکا
 نام ہے حسین یہ تینوں صفیں پائی جاوین اور اگر ایک صفت ہی ان تینوں میں نہ پائی جاوے تو
 ہجر جمیل نہ ہو گا اگرچہ دو صفیں پائی جاوین اور یہ بات بہت دشوار ہے اور جس شخص نے سیرت
 مطہرہ اور خصلت طیبہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث اور سیر کی کتابوں میں دیکھیں ہیں اسکو
 خوب معلوم ہو گا کہ جس طرح آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس راہ کے منکر و نسی خن خلقی اور خیر خواہی
 کیا کرتے تھے کسی بشر کی طاقت نہیں ہے کہ اس طرح کر سکے یہی وجہ ہے کہ آپ اس عمل کی برکت سے
 انہیں سے بہت لوگ صلاحیت پر آگئے اور اس امر کا انکو یقین ملی ہو گیا کہ اس شخص کو ہرگز نفرت
 اور انایت نہیں ہے جو کچھ کرتے ہیں صد کرنے میں حق تعالیٰ کے حکم کے بموجب اس کے حکم میں سر موٹا
 نہیں کرتے آخر کو لاچار ہو کر آپ کی فرمانبرداری اختیار کی اور آپ کی خدمت گزاری پر دل اور جا
 مستعد ہو گئے اور اگر شاید تمہارا خیال اس اسی محمد صلی اللہ علیہ وسلم یہاں سے کہ ان منکر و نسی زبانی
 ایذا رسانی پر صبر کرنے کا اور ان سے علاقوں کے قطع کرنے کا جو حکم ہوا وہ تو میں نے دل اور جان سے
 قبول کیا لیکن یہ منکر بد ذات اس طرح کے شیریں کہ دوسروں کو بھی اس راہ پر آنے نہیں دے اور اگر
 کوئی ارادہ آنے کا کرتا ہے تو اسکو زبانی ہی سمجھاتے ہیں اپنی مجلس میں شہادے اپنا حال ہی دیکھلاتے

ہجر جمیل کا بیان

سَبَّاحُ نَبَاتِکَ

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

میں اور تین پروری اور دنیا کی مزیداری اور نفس کو راحت دینے کی رغبت دلا کے اس راہ سے
 اسکو بہرہ دینے میں سوان کو گونسنے بدو عا کر کے بدلا اور غرض نہ لون میں اور انکی ہلاکی کی دعا
 نکر و نین تو یہ طریقہ برگزینا ہو گا اور کوئی ایدہ برنج نکر لگا اور مجاہدہ ظاہری اور باطنی کی طرف
 جو نفس پر بہت شاق ہے اور شیطان کے قریب اور برکوا چھا کر دیکھانے کے سبب اور بھی غرض
 شاق ہو گیا ہے کوئی پیشکے گا یہی نہیں پھر میری نیت کا فائدہ کچھ ہی ہو گا اور میری سعی اور کوشش
 اس راہ میں بالکل بفاائدہ ہو جائیگی جبکہ اس گروہ تفاوت پر وہ سے بدلا لینے کا حکم ہو تو بہتر
 کہ اپنے بدو عا کر کے انکو ہلاک کر دو نین اس واسطے کہ بے اس راہ کے غفلت میں اس طریقہ کو برگزینا
 ہونے دین کے فقط میرے ہی موزی نہیں ہیں کہ میں صبر کئے بیٹھا ہوں سو حق تعالیٰ اس خیال کے
 جواب میں فرمائے گا کہ اس امر میں بھی تم دخل مت دو بلکہ اسکو بھی جی پر چھوڑ دو وَذَرْنِي وَالْمَلَكُ
 اَوْ لِي التَّعَذُّبِ اور چھوڑ دے نہ کہو اور اس راہ کے منکر و نکر جو ناز و نعمت کے اور عیش و آرام کے لوگ ہیں
 اور تین پروری اور عیش و عشرت کی محنت کے سبب رات کا اٹھنا اور با الہی میں اپنی عمر کو گزارنا
 اُن سے ہونہیں سکتا اور لوگوں کو اپنے مال اور مال سے قریب دیکے عیش اور عشرت کی طرف رغبت
 دلاتے ہیں سوان کے واسطے یہی تم کچھ مت کہو اور بدو عا مت کرو اس واسطے میں مالک دو جہاں کا ہوں
 سو ج طرح اس جہان میں بعضے لوگ ایسے ہیں کہ مجاہدہ اور ریاضت میں اور رنج اور مشقت میں مشغول
 ہیں اور اپنے جسم نماز پروردہ کو خدا کی راہ میں نیت اور ناکر رہے ہیں اس طرح اُس جہان میں بھی
 لوگ وہاں کی رنج اور مشقت میں مبتلا ہو سکتے ہیں اگر یہ بیان عیاشی نکر میں تو وہاں کی رنج اور
 کون اُٹھاوے اور اگر اس جہان میں سب لوگ مجاہدہ اور ریاضت پر کمر باندھیں اُس جہان میں جائے
 کہ سب لوگ جہنم اور آرام میں رہیں تو دونوں جہان متغیر اور تباہ ہو جائیں اس واسطے کہ دونوں
 جگہ رنج بے راحت اور راحت بے رنج پایا جاوے اور خالی ہونا ہر جہاں کا احد المتقابلین سے اُس جہاں
 نقصان کا سبب ہے اور ہم تو جامع المتقابلات اور کامل علی الاطلاق ہیں تو ہم سے ایسے نقصان کی
 درخواست منکرہ اور اس امر کی بھی درخواست نکر کہ ان لوگوں کو جلدی اور شتابانی ہم اُس جہاں

عذاب میں مبتلا کر دین اور اس جہان کی آرام اور چین سے انکو محروم کر کہیں بلکہ فرصت دینا چاہئے
وَمُقَدِّمٌ قَلْبًا اور بہت سے انکو کہ اس جہان کی آرام اور چین میں تہوڑی تاکہ اُس جہان کی
مرح و مشقت کہنے لگی استعداد پیدا کرین اس واسطے ہم حکیم ہیں استعداد اور لیاقت کے پہلے کسی کو
کسی کام میں مشغول نہیں کرتے ہیں والا حکمت میں نقصان پایا جاوے اِنَّ كَذِبًا اَنْكَالًا لَّيَكْ
جار سے پاس تیار ہیں بہاری زنجیریں جو انکے پاؤں میں ڈالیں گے اسکی عوض میں جو یہ دنیا کے
علاقوں میں پابند ہو کے اُسے دست بردار ہونے اور قطع کر نیکو انکاحی نہیں چاہتا تھا اور اسکی رحمت
میں ایسے مشغول ہو گئے تھے کہ انکو اُنہ کے نماز میں کہڑے ہونے سے دل چراتے تھے و جھپٹا
اور اگ ہی دیکھتی ہوئی اہل مجاہدہ اور ذکر کے شوق اور عشق کی سورش کے عوض میں جھٹکے
دنیا میں اپنی شہین اس پیش میں جلاتے تھے اور اپنے دلکو اس آگ کی گرمی سے اُٹھاتے تھے اور
منکر مزے اور چین اور اُڑاتے تھے وَطَعَامًا ذَا غَضَّةٍ اور کھانا کھا کر پھر نیا الا عوض میں اس
مشقت اور رنج کے جواہل مجاہدہ اور اہل ذکر دنیا میں کیجئے تھے چنانچہ بلند آواز سے دُکھ کرنا اور
تہجد میں قرآن شریف کی تلاوت کرنا اور ذکر اور قزات کی تکرار میں اور اسمیں خدا اور مد اور نوح
اور تحت کی رعایت کرنے میں ملغمہ میں اگر اٹکتا تھا اور آواز کو بند کر دیتا تھا اور انکو ایذا پہنچا
تھا بلکہ کہی خون ہی تھوکنے لگتے تھے اور اسکے ہی عوض میں جو دنیا میں بے منکر اچھے چھٹن
کہانے کہا کے اور خوب ٹھنڈے اور میٹھے خوشبو دار شربت پی کر اسکے خمار میں مت ہو کر نرم پھو
پر غفلت کی خواب میں پڑے سو بار کرتے تھے وَعَذَابًا اَلِيمًا اور عذاب دیکھ دینیو لایہہ دوسری
قسم کا عذاب جی حسین بہت دیکھ ہی جسے دوزخ کے موکلو کی مار پٹ یہہ عوض میں اس مشقت
اور رنج کے جو مجاہدہ اور ذکر والے دنیا میں کہنا کرتے تھے جیسے بخوفتہ جماعت میں جانا اور جموں میں
اور ذکر کے معلقوں میں اور قرآن اور حدیث اور علم اور واعظ کی مجلسوں میں گرتے پڑے اُٹھتے بیٹھتے جانا
اور لوگوں کے اُردہ و دام اور ہجوم کے صدمے اُٹھانا سو اس راہ کے منکر و نکو اسکی عوض میں وہاں یا
جائیکا اور وطن اور شہنچ اور ملکز اور کنا یہ جو مجاہدہ و نکلے ساتھ مخالف اور منکر کیا کرتے تھے اور اسکی

عوض میں ورنہ کے سانپ اور بچوں کے ڈنک ہو گئے اور وہ ان اس عذاب میں مبتلا کئے جائیں گے
 اگر انکو دنیا میں مہلت نہ دیں ہم تاکہ طرح طرح کی چین اور آرام جی پیر کے کر لین تو ایسے رنج اور
 کینچنے کی لیاقت اور استحقاق کہاں سے پیدا کریں پھر اس عالم کے رنج اور مشقت کے اسباب بنو
 تیار کر کہیں میں سب معطل اور بے کار رہ جاویں سو ٹکو چاہئے کہ ہمارے خدائی کے نگار خانہ میں
 مت دو چنانچہ حافظ کہتے ہیں سے زموں مملکت ملک خسروان دانند گدای گوشہ نشینی تو محافظ
 محروم ٹکو لازم ہے کہ بموجب حکم الہی کے اسکی یاد میں اور علاقوں کے قطع کرنے میں اور طابو کی بدست
 میں دل اور جان سے مشغول رہو چنانچہ اس مضمون کو بھی حافظ نے بخوبی اد کیا ہے سے سخن از مطرب
 دمی گو دراز و صحر کمر جوئے کہ کس نکشو و نکشاید ز حکمت این معارف مان اتنا ابنتہ معلوم کر لینا چاہ کران
 منکر و کئی گرفتار کیا وقت اس وقت ہو گا جب دنیا میں اہل مجاہدہ اور اہل ذکر سے کوئی باقی نہ رہے گا
 اور راہ ولایت کی بالکل بند ہو جائیگی اور عریضہ سب مذمتیں معطل اور بیکار ہو جائیں گی جیسے خوشیت
 اور قطبیت اور ابد الیت اور اوتادیت ہی اور قطب ماز میں سے منقطع ہو جائیگا اور ابدال اور اوتاد
 سب اٹھائے جاویں گے اس واسطے کہ باوجود باقی رہنے ان لوگوں کے دنیا کو خراب کرنے کی کوئی وجہ
 نہیں ہے اس واسطے کہ دنیا جامع ہے دوام ذکر اور مجاہدہ میں اور عریضہ موت اور آرام اور چین میں
 اور دونوں بازار میں اسکی گرم بین اگر ایک بازار خراب ہو جاوے تو احد المتقابلین سے اس عالم کا
 خالی ہونا لازم آوے اس واسطے دوسرے عالم کے پیدا کرنے کی طرف متوجہ ہونا ضرور پڑیگا اور دنیا
 سے راہ ولایت کے مسدود ہو جانے کی اور دوام ذکر اور مجاہدہ کے منقطع ہو جانے کی علامت یہ ہے
 کہ ولایت کا بیج جسکا نام ایمان ہے جہاں میں نہ رہیگا پھر جب ایسا ہو گا تو ولایت کے وجود کا احتمال
 بھی باقی نہ رہے گا اور یہ علامت ہائے نجاویگی مگر یوم تزجف الارض و الجبال جسد
 کا بننے کی زمین اور ہمارے قطب اور اوتاد اور ابدال کی موت کے سبب جنگی برکت کے سبب عالم کا
 قیام اور ثبوت تباہ و کانت الجبال کتباً مہندہ اور ہو جائیگی پہاڑ ریت کے تو کی طرح ہلنے
 گویا ان کے جوڑوں اور جڑوں میں بکڑ باقی نہیں رہی اسکیجہ پر عربیت کے قاعدے جاننے والے ایک سزا

کرتے ہیں کہ جبال جمع جبال کی ہی تو اسکی خبر میں کثیبا قبیلہ فرمانا چاہئے تھا لیکن اسکا جواب ہمیں
 معلوم ہوا کہ سب پہاڑ ملکر ایک کے ایک تو وہ کیطرح ہو جائیگے جدا شدی اور امتیاز انہیں نہ رہی گی اگر
 ہر ہر پہاڑ اپنی اپنی جگہ پر ایک کے تو وہ کیطرح ڈھیر ہو کے رہ جاتے تو نو سے بہت ہوتے اور
 جمع کا لانا صحیح ہوتا اور اس صور میں جمع کا لانا بلاغت کے خلاف ہی جطرح اگر کوئی نہیں ملکا ایک کلمہ
 پر ہیں تو اسجگہ یہ نہیں کہتے کہ حَادَاتِ الْاَمْتَارِ كُلُّهَا اَنْهَآءُ اَعْرَاضٍ بَلْكَ نَفَرٌ اَعْرَاضٍ
 کہیں گے اسسطح پہاڑ پہی ہو جہ لیا جاسے اور جو قرب اور وصال کی راہ کے سلوک کی تعلیم
 اور اسکی شہ طوئے بیانیے فراغت پائی ایسی شرطیں جو صبر و تحمل اور رضا و تسلیم اور تمام امور
 کو حکمت الہی پر مغفوض کرنے کی طرف منجر ہوتی ہیں تو اب اس راہ کے منکر و مکو خطاب پے عتاب ہوتا ہے
 کہ یہ امر اور نہی جو ہم نے اپنے پیغمبر کو کی ہی اور تمہارا اوپر بدو عا کرنے سے اور غرض لینے سے
 انکو منع کیا ہی اسے یہ مت سمجھنا کہ یہ پیغمبر فقط فاصد تھا آیا پیغام پہنچایا اور چلا گیا اسکی نافرمانی
 میں بکو کچھ ضرر نہ پہنچے گا بلکہ یہ پیغمبر فقط فاصد تھا اسکا عرض معروف اور گواہی تمہارے عقین میں
 جائیگی اگر کہیں اس پیغمبر نے تمہارا اگلا شکوہ حق تعالیٰ کی درگاہ میں کیا تو غضب اور انتقام کا دریا چو
 میں آجائیکا اور دنیا میں ہی بلاؤں اور آفتوں اور قحط اور وبا اور فقر اور بچ میں گرفتار ہو جاوے
 جطرح اگلے پیغمبر کے منکر و ن پر ہی اسسطح کی آفتیں اور مصیبتیں ہوتی رہی ہیں اِنَّا اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ
 رَسُوْلًا مِّنْ اَنْفُسِكُمْ فَذَكَّرْتُمْ بِهِمْ اَعْلَيْكُمْ فَشَكَّ عَنْهُمْ اَعْلَيْكُمْ فَذَكَّرْتُمْ بِهِمْ اَعْلَيْكُمْ فَشَكَّ عَنْهُمْ اَعْلَيْكُمْ
 ہمیں عرض کرے کہ فلاں شخص نے اس طریقہ کو قبول کیا اور فلاں شخص نے اسے انکار کیا تاکہ اس کے
 اظہار کے موافق ہر ایک منکر اور فرمانبردار سے اسطو کا معاملہ کریں ہم گما اَرْسَلْنَا اِلَيْكُمْ
 رَسُوْلًا جطرح بھیجا تھا ہم نے فرعون کیطرف ہی اسی قسم کا ایک پیغمبر تاکہ اس پیغمبر کی گواہی اور
 اس کے حقین قبول ہو و اور وہ رسول حضرت موسیٰ علیہ السلام تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے
 ذکر کی تخصیص اس مقام پر اسو اسطے ہی کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا تشریف لیا فرعون کیطرف بعض
 تاریخ والوں نے گمان میں فقط پیغام بری اور الہی گری کیطو پر تھا اسو اسطے کہ وہ پیغمبر بنی اسرائیل کے تھے

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سُورَةُ التَّوْبَةِ

اور فرعون کبکے قبیلا کا تھا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے پیچھے سے فرعون کی طرف یہ بھی منظور تھا کہ بنی اسرائیل قید سے خلاصی پاویں ہدایت اور رہنمائی فرعون اور قبطیوں کی انکی اصل بنو تسمیم اور بنو نبطی بلکہ بنی اسرائیل کے رسلوں کی اصلاح اور انکے دلوں کو منور کرنا مقصود تھا اور بس بخلاف دوسرا نبیاء کہ جس قوم کی طرف سفیر اور رسول کر کے بھیجے جاسکتے تھے تاکہ انکو پیغام الہی پہنچاویں تو اس قوم کی طرف یہی پیغام پہنچانا مقصود نہ تھا اور دوسرا طالعوں کی ہدایت اور رہنمائی اور تقالی کے قرب کا طریقہ یہ کرنا اور انکے دلوں کا منور کرنا یہی مقصود نہ تھا بلکہ اسکو فقط رسالت نہ کہتے تھے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام فرعون کی نسبت فقط قاصد اور اچھی تھے لیکن باوجود اس فقط اچھی گری کے انکی عرض فرعون اور قبطیوں کی ہلاکی کے مقدمہ میں قبول ہوئی اور دنیا کے غذا میں بہت جلدی مبتلا کئے گئے خارجہ ارشاد ہوتا ہے
فَقَصَىٰ فِرْعَوْنُ النَّاسَ سُوْلًا پھر نافرمانی کی فرعون نے اس اپنے رسول کی فَاَخَذْنَاوْهُ اَخْذًا قٰتِلًا
 پھر کڑے سے اس فرعون کو دنیا ہی میں ایسا کڑا جو بہت وبال رکھتا تھا اس واسطے کہ اسکو دریا میں تمام اسکی فوج اور لشکر کے ساتھ غرق کیا جسے اور اسکی سلطنت اور ملک اور مال اور مکانات اور باغات اور جو امیرات اور سود اسکے حصے اسکے عیش و عشرت کے سامان اور اسباب سب ایکدم میں اسکی دشمنوں کے حوالے کر دئے جسے اب اسکو سوچو کہ فرعون کس طرح کی عظمت اور بزرگی رکھتا تھا لیکن اپنے وقت کے رسول کی نافرمانی کے سبب ایسے وبال اور عذاب میں گرفتار ہوا تم تو اسکا عشر عشر ہی مرتبہ نہیں کہتے ہو پھر تم کیوں اپنے پیغمبر کو اس طرح رنجیدہ کرنے ہو اور اسکے حکم کو قبول نہیں کرتے اگر بالفرض اس پیغمبر کے کمال علم اور بردباری کے سبب جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بد نسبت ہیں اسکا کفار فرقہ ہی اور انکے اور بانی کا تفاوت ہی اس دنیا کے عذاب سے تم بچ گئے اور اسکی بد دعا محفوظ رہے فَلَكَيْفَ تَتَّقُوْنَ پھر کیونکر بچو گے اور اپنی شین عذاب سے محفوظ رکھو گے ان کفر تم اگر کافر ہی مگر تم اپنے رسول کا کہا کی طرح نمانا تم نے یقو ما جسدین بے گنا ہونے پوچھ پچھا اور تکرار ہو گئی اس سبب کہ گنہگاروں کے ساتھ کچھ علاقہ رکھتے تھے اور بے گنا ہونے کو نہیں بھی دیکھتے بیٹہ جانگی بیان تاکہ يَجْعَلَ الْوَلَدَانِ شَيْبًا اگر بچاؤ دن چھوٹے بچہ کو بد یا سفید بال کا

یہ اس قدر خوف کھا گیا کہ انکے بال سفید ہو جائیں گے اور اس دن بچوں کے بال سفید ہو جائیں گے چہ
 یہ ہوگی کہ اپنے مان باپ بھائی بہنوئی گریہ اور زاری اور بفراری اور گرفتاری دیکھ کر رنج و
 غم اور فکر کا ان پر غلبہ ہوگا اور یہ غلبہ انکے دل میں وجہ کے منہس اور بند ہو جائیگا سبب پڑیگا اور
 حرارت غیرتی ضعیف العمل ہو جائیگی اور غلط فہمیت پیدا کریں گے یعنی غامی اور لغیم غفلت سے بڑھا
 پہنچی لگا ہوا غالب ہو کے ملامت کی راہ سے اپنے بال بچنے کی جگہ سے باہر نکل آویگا اور اس
 قسم کا رنج اور الم جو اس دن بچوں کو ہوگا کچھ بڑا اور عذاب کی راہ سے نہ ہوگا بطرح معتزلہ اپنی غلط
 فہمی سے ہی سمجھے اور پھر اسکا انکار کیا ہی اور کلام کو منہس اور کنا یہ چل گیا ہی بلکہ حقیقت یہ ہے
 کہ یہ رنج اس عالم کے حکمون سے تبعیت کی طور پر ہوگا اور اسکا ہونا ضروری ہی ہے بطرح درد اور رنج
 بچوں کو دنیا میں ہوتا ہی لیکن بعضے تفسیر و تہن بہن ہی نہ کو یہی کہ یہ رنج خاص کا فروغ کیا بچوں کو ہوگا
 نہ مسلمانوں کے بچوں کو سوا ظاہر میں اسکی وجہ ایسی معلوم ہوتی ہی کہ کافروں کی گریہ اور زاری اور
 بفراری ہی بہت ہوگی یہاں تک کہ انکے بچوں کو بھی انکی تاثیر ہوگی بخلاف مسلمانوں کے کہ یہ چیزیں اپنے
 اگر ہوگی تو بہت ہلکی اور خفت کے ساتھ ہوگی اور جلد ہی اُسے اُٹھالی جاوین گی اور باوجود اسکے
 ایک فرق دوسرا ہی ہی کہ مسلمانوں کے بچوں کو اپنے مان باپ اور خویش اور اقربا کا خلاص کرنا عذاب
 سے ممکن ہی اس واسطے کہ وہ سب ایماندار ہیں اور شفاعت اور غفو کی شرط ہی ایمان ہے سو بچوں کو
 رنج اسی بات کا ہوگا کہ اپنے مان باپ اور خویش اقربا کو عذاب میں مضطرب اور بیقرار دیکھیں گے پھر
 انکی شفاعت کرانے میں اور انکی بخشش کے طلب کرنے میں مشغول ہونگے اور حقیقی انکی عرض اپنے
 فضل اور کرم قبول کرے گا اور ان سبکو عذاب سے نجات بخشے گا چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے
 کہ جسکے تین بچے نابالغ دنیا میں مرے ہونگے دوزخ میں جانا اس پر حرام ہوگا اس واسطے کہ وہ اپنے
 قیامت کے دن اسکو دوزخ میں نہانے دیگے اور حقیقی اپنی رحمت قدیم اور عظیم سے انکی دعاؤں کو قبول
 کرے گا بخلاف کافروں کے بچوں کے کہ اپنے مان باپ کا عذاب میں گرفتار ہونا دیکھیں گے اور انہیں ایمان کے
 نہ ہونے کے سبب سے انکی شفاعت کی واسطے عرض ہی نہ کر سکیں گے اس واسطے کہ ایمان شرط ہے

شفاعت کا سوا لاچار ہو گے اسی رنج اور غم میں مبتلا رہیں گے یہاں تک کہ جب یہ بیشت میں جائیں گے اور بیشتوں کی خدمت کا ریکارڈ عہدہ انکو ملے گا پھر بیشت میں جائیں گے بعد سب خوشی اور آقا کا غم بھول جاویں گے اور بعض مفسرین نے ایسا کہا ہے کہ بال کی سفیدی اُس دن حرام زادگی کی علامت ہوگی یعنی جو بچے زنا سے پیدا ہوئیں وہ اُس دن کے بھول اور بیشت میں گرفتار ہونگے اور انکو سوا دوسرے بچے اس آفت سے محفوظ رہیں گے لیکن اس تخصیص کو واسطے کوئی سند صحیح ضرور ہے اور سوا اسکے بچہ گناہ کی گرفتاری تو یہی طلب ہے اس واسطے کہ گناہگار زانی اور زانیہ بچہ جو زنا سے پیدا ہوا وہ بیگناہ ہے حاصل کلام کا یہ ہے کہ اُس دن کا خوف تبوڑے یہی گناہ کے علاقے سے غالب ہوگا یہاں تک کہ گنہگاروں کے مکانات یہی ڈبا دئے جاویں گے اور جس مکان اور جس زمین گنہوا ہوگا وہ سب خراب ہو جائیں گے بلکہ السَّمَاءُ آسمان ہی باوجود اسکے کہ آسمان میں کوئی گناہ نہیں ہوا اور وہاں کے رہنے والے یہی سب معصوم اور پاک ہیں لیکن جو گنہگاروں کا رقبہ وہاں سے نازل ہوتا تھا اور ستاروں کی روشنی اور آسمان کی گردش سے یہی گنہگاروں کو فنا ہوتا تھا اس سبب وہ یہی منقلب ہوگا بلکہ اس طرح کا برباد اور خراب ہو جائیگا کہ آسمان اُس دن نہ رہے گا تا کہ اسکی صفت میں تائید کی لفظ بولی جاوے واسطے کہ ہر چیز کی تائید اسکی صورت و ضمیمہ کے لازمی ہے جو لفظ کے واسطے سے ذہن میں اُس صورت پر دلالت کرتی ہے یہی چیز ہے کہ جو وقت کسی لفظ سے کوئی معنی تعبیر کرتے ہیں تو تذکیر اور تائید میں اُس صورت کا اعتبار ہے جو اُس لفظ سے ذہن میں حاصل ہوئی ہے نہ وہ صورت جو حقیقت میں پائی جاتی ہے جیسے مرد کو نفس یا جان کر کے تعبیر کریں گے تو مونث اور عورت کو اگر آدمی کر کے تعبیر کریں گے تو مذکر سو جب یہ آسمان درہم برہم ہو گیا تو جو صورت کہ آسمان کی لفظ کی مدلول تھی وہ ذہن میں نہ رہی تو اب جو نہایت اسکے حتمین کہا جاوے وہ یہ ہے کہ آسمان شئی مُنْقَطِعٌ بِدَ ایک چیز ہے پٹی ہوئی اُس دن کے صدمہ کے سبب اسی واسطے منقطرہ فرمایا باوجود اس بات کہ آسمان مونث ہے گویا یہ اشارہ اس بات کی طرف کہ آسمان کو اس وقت آسمان نہ چاہئے کہنا اور نہ چاہئے بوجہنا جس طرح کہہ کر اسکی دیوانہ

اور چہت ڈالنے کے بعد گہر نہیں کہتے بلکہ پڑا ہوا میدان کہتے ہیں پھر جب آسمان آسمان نہ رہا تو ثابت
 یہی کس واسطے رہے اور یہ بھی جی کہ یہاں مناسب معلوم ہوا کہ آسمانی بقا پر کسی ثابت دلائل کر
 اور اگر اسکا کبھی پر کسی کے دل میں یہ سوال گذرے کہ اگر ایسا تھا تو اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَتْ اور اِذَا السَّمَاءُ
 انْفُشَتْ اور وَاَنْشَقَّتْ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَ مِيْذٍ وَاٰهِيَةٌ مِّنْ كَيْوْنِ زَايِنَاتٍ کا اعتبار کیا
 اور وہاں ثابت کیوں لا سکا جواب یہ ہے کہ اِذَا السَّمَاءُ انْفَطَتْ اور اِذَا السَّمَاءُ انْفُشَتْ یہ
 دونوں جملے فعلیہ ہیں اور فعل حدوث اور تجدد پر دلالت کرتا ہے اور ابتداء انقطاع وانشقاق میں آسمان
 آسمان تھا اور اس کے جو جو صورت کے لازمے تھے تائید وغیرہ سب برقرار تھے تو واسطے ثابت
 کی علامت ان فعلوں میں ضرور ہوئی بخلاف السَّمَاءُ مُنْقَطِعٌ بَدَل کے کہ یہ فقط جملہ اسمیہ اور یہ استمرار
 اور ثبوت پر دلالت کرتا ہے اور دوام اور ثبوت کسی چیز کا بعد تمام ہونے اس چیز کے جی اور انقطاع کے
 تمام ہونے کے بعد آسمان نہ رہا تا کہ اسکی صورت سمائیہ کے لازمے قابل اعتبار کے ہیں اور وَاَنْشَقَّتْ السَّمَاءُ
 فَهِيَ يَوْمَ مِيْذٍ وَاٰهِيَةٌ مِّنْ كَيْوْنِ زَايِنَاتٍ کا اعتبار کیا ہے اسوقت آسمان
 اپنے حال پر آسمان نہ رہا اتنا البتہ تھا کہ اس کے جزو میں انشقاق شروع ہوا تھا اور باقی جزو علیا اور بود
 بود کے پٹے کے قریب ہو ہونگے سو دینی کو وقت کہ شستی اور بود بن کو کہتے ہیں صورت سمائی آسمان
 سے جدا نہ ہوئی تھی تا کہ اس صورت کے لوازمات کو اعتبار کریں چنانچہ وَالْمَلٰٓئِكُ عَلٰٓی اُدْجَانِہَا کا مضمون
 آسمانی بقا پر مراحۃ دلالت کرتا ہے اور اگر منکر لوگ یہ کہیں کہ اس طرح کا وِثْقَانِکَ دِنِ جو تم بیان
 کرتے ہو ایسا دن ہونا بیت بعید عقل سے اور اگر فرض کیا کہ ایسا دن ممکن ہے یعنی ہو سکتا ہے
 لیکن ہر ممکن سے خوف میں رہنا اور اسکی دفع کی فکر میں پڑنا اور اپنی چین اور آرام کو کہو نا عاقل کا کام
 نہیں ہے اور اگر بالفرض آسدن کا ہونا اور ایسی بلاؤں کا آسدن نہیں پایا جاتا ہو بھی اس لحاظ سے کہ
 جزا اور سزا اور ہر کام کا بدلہ ضروری لیکن پہر ہی وہ بلا متوقع اور موعود ہے یعنی اسکے آنے کا وعدہ
 کیا گیا ہے اور یہ مثل مشہور ہے کہ مترس از بلائے شے در میان شے ایسی بلاؤں کا ڈر نا چاہئے
 جس کے درمیان رات یعنی اتنی دیر میں خدا جائے کیا ہو پہر ہم کس واسطے اپنا چین اور آرام اس وحی خوف

سَبَّاحُ نَبَّاحُ

سُورَةُ الْمُلَةِ

برباد کرین تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ یہ تمہاری سچی عیسیٰ کی غلطی ہے اس واسطے کہ جس بلا کا واقعہ
 ہونا ضعیف تھا اور بودی نشانہوں نے عقل کے نزدیک ثابت ہونا ہی یا اس بلا کا عام ہونا اور سب کو شامل
 ہونا ہر شخص کو معلوم نہوا یہی بلاؤں نڈرنا اور اسکی پرواز کہنا اگر ہووے تو کچھ چندان مضائقہ
 نہیں ہے لیکن جس بلا کا وقوع ضروری اور یقینی ہوا اور علی العموم سب کو شامل ہونا یہی بلا ڈرنا اور اسکی
 بچاؤ کی تدبیر کرنا البتہ چاہئے عقل پرگز اسکی بانگو بچا ہے گی کہ ایسی بلا نڈر اور بے پروا ہووے
 بیٹھ رہے اور اسے بچاؤ کی کچھ بھی تدبیر نہ کیجئے اور وہ قیامت کا دن اسی قسم کا ہی اس واسطے کہ
 كَانَ وَغَدًا مَّفْعُومًا ہوں وعدہ اسدن کا البتہ ہونا والا اور عمل میں آنی والا اس واسطے کہ یہ حقیقی کا
 وعدہ ہے اور حقیقی کے وعدے میں خلاف ہونا محال ہوا اسدن کے آنیکو اگرچہ اسدن کے لحاظ سے
 کہہ سکتے ہیں کہ عمل الواقع ہے لیکن حقیقی کی حکمت اور عدل کے لحاظ سے اور اس کے وعدے کی سچائی
 کے لحاظ سے واجب الوقوع ہے اور موافق وعدے کی بر سختی اور مصیبت اس روز کی عام ہے
 ہر شخص کو اپنے بچاؤ کی تدبیر کرنا چاہئے فقط اب جانا چاہئے کہ اس سورت کی ابتدا یہاں تک
 جو سلوک الی اللہ کے ضروریات تھے اور جو اس راہ باصفا کے موانع تھے انکے رفع کرنے کی طریقے
 واضح و دلیل سے بیان فرمائے اور ظاہر میں خاص آنحضرت صلی اللہ وسلم ہی کی طرف خطاب فرمایا تھا
 سوا ب ارشاد ہوتا ہے کہ اِنَّ هٰذَا يَوْمٌ كَبِيرٌ بے شک یہ سورت اور اس سور کے مضمون حقیقی
 کے قرب کی راہ حاصل کرنے کی واسطے یاد دہی ہے ہر مافل ذی روح کی واسطے کچھ خاص پیغمبر ہی کی واسطے
 یہ حکم نہیں ہے فَمَنْ شَاءَ اخْتِذْ اِلٰى رَبِّهِ ہر جو چاہے اپنے پروردگار کے قرب کی طرف کی
 مسیرا ایک راہ کو ان راہوں سے اپنی استعداد اور خواہش کے موافق یعنی اگر چاہے مجاہدہ نفس
 اور ہمیشگی کے ذکر اور مبتلا کی راہ کو اختیار کرے اور اگر چاہے اختلاط اور دعوت اور نصیحت اور ہمناسی
 اور صبر کے طریقے کو اختیار کرے اور اس بیان کو تذکرہ یعنی یاد دلانا اس واسطے کہا ہے اگرچہ یاد دلانا
 سمجھ کر کہتے ہیں کہ کوئی چیز پہلے سے معلوم تھی لیکن اب بھول گئی کہ روح بدن سے متعلق ہونے کے
 پہلے اس عالم قدس اور پاک میں رہتی تھی اور اس کو اس عالم میں تھوڑا سا قرب حضرت جلالت سے

حاصل تھا دنیاوی علاقوں اور محتاجی ہے اور غذائی نچا سٹون اور جانوروں کی کسی عادتوں
 پاک اور صاف تھی سواب جو بدلتے متعلق ہیں اور ان چیزوں کی قید میں گرفتار ہیں تو اس قرب کی لذت
 کو بھول کے دنیاوی معاش کی تدبیر میں ہنس گئی ہیں وہ قرب اور صفائی بالکل اس کی یاد سے جاتی
 رہتی سواس سلوک کے طریقے کو بیان فرما کے اس اصلی حالت کو اسکو یاد دلانے اور اسی اصلی
 ٹھکانیکا اسکو لالچ دلا کے مشتاق کرتے ہیں چنانچہ کسی عارف باللہ نے کہا ہے سہ میل ہر غصہ نو
 سوئے مقرر اصلش جذبات اصل است سرشورش مستانام یعنی ہر غصہ کی خواہش اپنی اصل کی طرف
 ہوتی ہے چنانچہ ان کی خواہش اور پر کو اور خاک کی خواہش نیچے کو سو ہمارے شورش مستانہ کا سبب
 بھی کشش ہی اپنی اصل کی طرف یعنی وہی قرب الہی کی طرف اسجگہ پر جانا تھا کہ اصل میں یہ سورت
 اسی آیت پر نام ہوئی تھی چنانچہ مفسرین نے حضرت ام المومنین عائشہ صدیقہ اور دوسرے صحابہ
 کرام رضی اللہ عنہم اجمعین سے روایت کی ہے کہ اس سورت کے اول میں جو شب بیدار کی بالکل ریاضتیں
 اور مجاہدے اور تہجد کے اوکرنیکو بیان کیا ہیں اسواسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور دوسرے
 آپ کے رفیق صحابہ سلوک الی اللہ میں انتہا درجہ کی کوشش کرنا شروع کیا بلکہ اس قسم کی عبادتوں کو
 اپنے اوپر لازم کر لیا اور ہمیشہ اس میں مشغول رہتے تھے یہاں تک کہ بعضوں نے تورات کا سونا چھوڑ
 اس خوف سے کہ مبادا کہیں زیادہ ہم سو جاویں اور اس مدت میں میں جو ہم پر مقرر ہوئی ہے
 آدھی رات یا کچھ اسے تھوڑی کم یا زیادہ میں غفل واقع ہو جاؤ اور زیادہ سوئے اور آگے بچے اٹھنے
 کے سبب اس مدد کو پورا کر سکیں اور ہم تقصیر وار نہ رہیں چنانچہ ان لوگوں کو بہت محنت اور مشقت ہوئی
 آخر کو ان لوگوں نے پاؤں پر دم اگیا اور رنگ اٹکے زرد ہو گئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہی
 یہی حالی تھا اور باقی ماندہ صحابہ بھی اسی خوف میں رہے تھے کہ ایسا نہ ہو اس مدت مقررہ میں میں سے
 قصور واقع ہووے اور عہد کی ذمہ برداری ہم پاک نہوین چنانچہ یہ حکم اور اسی قسم کی محنت
 اور مشقت پورے ایک سال تک یعنی بارہ مہینے تک رہی پھر بعد ایک سال کے حقیقی نے یہ
 اگلی آیت اس سورت پر زیادہ کر کے نازل فرمائی سواس آیت کے نزول کے سبب مدت کی تعین

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سَعْدُ الْمَثَلِ

معاف ہوتی لیکن اصل تہجد کی نماز اور شب بیداری بغیر تعین مدت کے اور بغیر تعین عدد رکعتوں کا اور بغیر تعین قرات کی قدر کے باقی رہی بلکہ سنت موکدہ ہوئی پھر اس آیت کے نزول ہونے کے بعد آخرت صلی اللہ علیہ وسلم کا عمل اور دوسرا صحابہ کو بھی حکم کرنا مختلف رہا جتنی جسکی قوت اور استعداد آپ دیکھتے تھے ویسا آپ حکم فرماتے تھے اور وقت کی کمتری زیادتی دل کے لگنے پر موقوف رہی یعنی اگر دل زیادہ لگے تو زیادہ جاگنا اور عبادت میں مشغول رہنا بہتر ہے اور اگر دل بے چین اور بے آرام ہو تو تھوڑے رکعات کر لینا چاہئے اس میں کچھ نقصان نہیں ہے اور یہی آپ کا یہی طور رہا اللہم صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَیْکَ جَنَّاچہ حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ کو آپ نے فرمایا تھا کہ تہجد کی نماز میں ایک ختم ہر چھپنے میں کیا کرو تو ہر رات کو ایک سببارہ کی قدر قرات قرآن شریف کی ہوا کرے گی اور بعضی روایتوں میں ختم قرآن شریف کا چالیس راتیں پڑھنا ہے پھر جب عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہ اپنی قوت اور رغبت اس امر میں زیادہ بیاگئی تو آپ نے ایک ہفتہ انکے واسطے مقرر کیا یعنی ہر ہفتہ میں ایک ختم کیا کرو پھر اکثر صحابہ نے بھی اپنا یہی طور معمول کر لیا تھا اور قرآن شریف کے سات حصہ اسطو پر پڑھ کر لئے تھے کہ جمعہ کی رات کو تین سو تین اور شنبہ کی رات کو پانچ سو تین اور یکشنبہ کی رات کو سات سو تین اور دو شنبہ کی رات کو نو سو تین اور شنبہ کی رات کو گیارہ سو تین اور چہار شنبہ کی رات کو تیرہ سو تین اور پنجشنبہ کی رات کو سورہ قاف سے آخر قرآن تک اور اسکو فوجی رشتہ کا ختم کہتے ہیں یعنی پہلا سورہ فاتحہ سے سورہ مائدہ تک پھر وہاں سے سورہ بقرہ تک پھر وہاں سے سورہ بنی اسرائیل تک پھر وہاں سے سورہ شعرا تک پھر وہاں سے سورہ العنکبوت تک پھر وہاں سے سورہ قاف تک پھر وہاں سے سورہ ناس تک اور حضرت امیر المومنین عثمان رضی اللہ عنہ عجمہ کی شب کو سورہ مائدہ یہی تمام کر لیتے تھے اور شنبہ کی شب کو سورہ ہود کے آخر تک اور یکشنبہ کی شب کو سورہ مریم کے آخر تک اور دو شنبہ کی شب کو سورہ قصص کے آخر تک اور سه شنبہ کی شب کو سورہ صافات کے آخر تک اور چہار شنبہ کی شب کو سورہ محمد کے آخر تک اور پنجشنبہ کی شب کو قرآن شریف ختم کرتے تھے اور اس ختم کو آخر اب کہتے ہیں اور بعض صحابہ جیسے عبداللہ بن مسعود وغیرہ آیتوں کا شمار کرتے تھے اور ہر رات کو ہزار آیتیں پڑھتے تھے چنانچہ اس سورہ میں

قرآن شریف کا ختم
مکمل و مکمل

ساتویں شب کو ختم ہوتا ہے اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص تہجد کی نماز میں دس آیتیں دو رکعتوں
 پڑھتا ہے اسکو غافل نہیں کہتے ہیں اور جو شخص سو آیتیں کئی رکعتوں میں پڑھے اسکو عابدوں میں
 کہتے ہیں اور جو شخص ہزار آیتیں پڑھے اسکو عمدہ روادوں کہتے ہیں اور بعضی روایتوں میں آیا ہے کہ جو
 شخص قرآن شریف کی پچاس تین تہجد میں پڑھتا ہے تو قیامت میں قرآن شریف اسے ساتھ مختصم
 اور جگر ٹانگ لگاوا نہیں تو اُسے جہنم لگا کہ تو نے مجھکو ضایع کیا اور میری تلاوت کا حق ادا کیا اور بعضی
 حدیثوں میں آیا ہے کہ جو شخص دو آیتیں سورہ بقرہ کے آخر کی تہجد کی نماز میں پڑھے تو اسکو کافی ہیں
 اور یہ بھی حدیث شریف میں آیا ہے کہ ایک دن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے صحابہ فرمایا کہ تم
 نہیں ہو سکتا ہے کہ تہائی حصہ قرآن شریف کا ہر انکو پڑھا کر و صحابہ عرض کیا کہ یا رسول تہائی حصہ قرآن
 شریف کا ہر انکو پڑھنا بہت مشکل ہے یہ کس سے ہو سکتا ہے پھر آپ فرمایا کہ سورہ قل ھو الله
 آخرا تو اس تہائی حصہ قرآن شریف کی برابر ہے اگر اسکو تم پڑھا کر تو تہائی حصہ قرآن شریف کا
 ثواب ملو ملا کر لگا اسواسطے اکثر مشائخوں نے قل ھو الله اُحد کو تہجد کی نماز میں پڑھنے کی عادت ڈالی
 ہے اور اسکے کئی طواریں پہلا طور یہ ہے کہ سورہ فاتحہ کے بعد ہر رکعت میں تین مرتبے اس سورہ کو پڑھا کر
 دوسرے طور یہ ہے کہ پہلی رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد بارہ مرتبے اس سورت کو پڑھے پھر ہر رکعت میں
 ایک ایک مرتبہ کہتی کرتا جاوے یہاں تک کہ آخر رکعت میں کہ بارہویں ہوگی ایک مرتبہ پڑھنا ہو گا تیسرا
 طور یہ ہے کہ پہلی رکعت میں بعد سورہ فاتحہ کے ایک مرتبہ پڑھے پھر ہر رکعت میں ایک ایک مرتبہ پڑھا
 کر تا جاوے تاکہ بارہویں آخر رکعت میں بارہ مرتبے پڑھنا ہو گا لیکن فقہاء کے نزدیک یہ طواریں بہتر ہیں
 اسواسطے کہ اس صورت میں ہر دوسری رکعت پہلی رکعت سے دونی ہوگی اور یہ ترک اولیٰ سے
 اور بعضے مشائخ ہر رکعت میں سورہ مزمل کو سورہ اخلاص کے ساتھ ملا کے پڑھا کرتے ہیں اور حضرت خواجہ
 غریبان قدس سرہ جو گروہ نقشبندیہ کے سرعقلہ میں ایسا مقول ہے کہ اپنے بارون اور مردوں
 تہجد کی نماز میں سورہ بسین پڑھنے کو فرماتے تھے اور کہتے تھے کہ جب میں دل جمع ہو میں تو مطلقاً
 حاصل ہوتا ہے ایک دل رات کا کہ آدھی رات کے بعد اور دوسرے دل قرآن شریف کا کہ سورہ بسین

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْمُلْكِ

اور تیسرا دل ایسا نہ آدمی کا کہ ایمانے پر ہی حاصل کلام کا اس اخیر آیت کے نازل ہونے کے سبب
 نماز تہجد کی وقت کے انداز سے میں اور اسکی کیفیتوں اور خصوصیتوں میں بڑی وسعت ہو گئی اور حقیقت میں
 یہی یہ نماز متبرک اسی وسعت کے قابل ہی اس واسطے کہ وہ وقت نیند کے غلبے کا اور اسباب کے
 نہ پائے جانے کا اور کتنی زیادتی رات کے معلوم ہو گیا وقت ہی اگر اس میں اتنی وسعت نہ ہوتی تو اسکا
 اور اگر نایبیت مشکل ہوتا چنانچہ باوجود اس وسعت کے بھی اس نماز کا ادا کرنا بہت دشوار ہی بدون غیبی توفیق
 اور تائید کے مداومت اور ہنگامی اس نماز پر ہونہیں سکتی اللّٰهُمَّ وَفَقْنَا بِكَ نَفْطًا اِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ اَنَّكَ
 نَفْعُومٌ اَدْنٰی مِنْ ثَلَاثِي اللَّيْلِ بِشُكِّكَ پروردگار تیرا جانتا ہی کہ تہجد کی نماز میں تم کبڑے رہتے
 ہو کبھی دو تہائی رات کے قریب وَفَقْنَا اَوْ کبھی آدھی رات وَثُلَاثُ اَوْ کبھی تہائی رات سو
 ہمارے حکم کی فرمانبرداری کرنے ہوا اور جو بتھے کہا ہی اسکو بجا لایا ہوا اور قلیل کی لفظ کا مطلب جو
 بتھے ارشاد کیا تھا کہ اَوْ اَنْفَضَ مِنْهُ قَلِيْلًا اَوْ نِزَعْنَا عَنْكَ اَوْ نَقَصْنَا اَوْ قَلَبْنَا
 کی حد کو ہٹھیں حصہ تک پہنچایا اور یہی اس لفظ ہمارے آدھی واسطے کہ اگر چھٹیں حصہ سے کچھ زیادہ
 ناقص یا زیادہ کرنے تو نہ ہوتا مگر ربع یعنی چہارم حصہ اور چہارم حصہ آدھے کا آدھا ہی اور آدھی چہر
 تہوڑکی اطلاق نہیں ہوتی ہی یعنی اسکو تہوڑا نہیں کہنے میں وَطَافَقْنَا مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ
 اور اس طرح کبڑے رہتے ہیں ایک گروہ اُن لوگوں نے جو تمہارے ساتھ اور تمہاری رفاقت میں
 سلوک الی اللہ پرستند ہیں اور تمہارے عمل اور تمہاری بوجہ کی اتباع اور پیروی پر کام میں کئے
 ہیں اور اُن لوگوں کو جو تمام رات جگا کرتے تھے اور عبادت الہی میں مشغول رہتے تھے یہاں تک
 نغمہ یا اس واسطے کہ وہ ایک وجہ سے قابل تعریف کے ہیں یعنی عمل احتیاط پر کرتے ہیں اور ایک
 وجہ سے عقاب کے سزاوار ہیں یعنی پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی بوجہ کی پیروی مکی اور اس اعزاز
 مقرر کی تحقیق معلوم کر لیا تھے اور تمہارے پیرو لوگوں نے ہرگز ممکن نہیں ہی اس واسطے کہ زیادتی
 اور نقصان رات کا تمہارے ہاتھ اور اختیار میں نہیں خُذِ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ اور اللہ
 تعالیٰ وہ ہی جو اندازہ کرتا ہی اور مقدار بخشتا ہی رات اور دن کو چنانچہ چہرے تک ہر روز رات



کم ہوتی جاتی ہے اور زمین زیادتی ہوتی جاتی ہے اور پہر پہر ہفتے تک دن سے کتنی ہوتی جاتی
 اور راتیں زیادتی ہوتی جاتی ہے سو کوئی رات سالین و سوری رات کے بالکل کبھی برابر نہیں ہوتی
 ہے پہر جب ایک رات پوری دوسری پوری رات برابر ہوئی تو اسکا نصف ہی دوسرے نصف
 برابر نہوگا پہر اسی پر ایک تہائی اور دو تہائی اور چوتھے حصہ کو ہی خیال کر لو کہ وہ ہی برابر ایک دوسرے
 نہوگا اس واسطے کہ ہر چیز کے متفرق جنہر ہی زیادتی اور کتنی میں اسی چیز کے تابع ہوتے ہیں پہر تلو سال پہر
 نصف پہچاننے میں بہت محنت اور مشقت ہوگی پہر گہری اور گہرائی کے اور علم ہیئت کے سیکھنے کے اور
 ہر سال کی تقویم نیچ سے نکالنے کے اور آسمانی حرکتوں کا حساب درجے اور دقیقے اور ثوانی اور ثالث
 ہر کرنے کے محتاج ہوگے اور اس کام میں زیادہ مشغول ہونے کے سبب ملت حنفیہ سے دور ہو جاوے گے
 اس واسطے کہ اتمی ہونا اس ملت کے لازم سے ہے اور صاحبین اور ہنود اور یونانیوں اور دوسرے
 کا فوٹو گے کہ وہ بکلی طرح تقویموں کے استخراج میں اوپر سے لکھنے میں تمہاری امت بھی مشغول ہو جائیگی
 اور یہ بات بڑے دوسرا دھماکا سبب ہوگی پہلا فساد یہ کہ مقصد کو چھوڑ کے وسیلہ میں مشغول ہونا ہے
 اور اسی امر نے ایک عالم کو خراب کر کہا ہے چنانچہ علم نحو اور صرف اور منطق اور معانی اور کلام اور اصول
 میں اس قدر تو غل کرے ہیں کہ اصل مقصد محروم رہتے ہیں پہر بنیاد ریاضت اور رفع حجاب تواسے
 مسافروں اور منزلوں دور رہتے ہیں دوسرا فساد یہ ہے کہ یہ بھل انکو رفتہ رفتہ لادو لگا کہ ستاروں کی
 حرکات اور اتصالات اور انصرافات اور قانات ہی کے تعمق میں رہا کریں گے اور اسی میں غور اور فکر
 کیا کریں گے پہر ستاروں کی تاثیر کا اعتقاد ہو لگا اور انکے سعد اور خس ہونے کے معتقد ہو جائیگے آخر کو
 شرک کی حد کو پہنچیں گے پہر ہی ہر دن اور رات کی زیادتی اور نقصان کا علم انکو تقریبی رہیگا تحقیق ہرگز
 حاصل نہوگا اس واسطے کہ حق تعالیٰ نے ازل ہی میں علمہ ان کن شخصہ جان لیا ہے کہ تم کوئی اس
 مقدار معین کو گہر نہو گے اس میں پیغمبر ہوں خواہ امت انکی تو شب بیداری کیواسطے مدت معین کی تمکو
 تکلیف دینا تکلیف والا لایطاق ہے یعنی تمہارے اختیار سے یہ بات باہر ہے اس واسطے مدت میں وسعت
 رکھی اور معین کی اب باقی رہے یہاں پر دوسوال جواب طلب پہلا سوال یہ کہ اگر شب بیداری کی

سپار تبارک

سورة التمثیل

تبعین ساعتوں اور دقیقوں مستویہ اور برابر سے فرماتے تو ہو سکتا تھا اس واسطے کہ اس پر مطلع
 ہونا چندان مشکل تھا اور دریافت کرنا اور احاطہ کرنا اسکا ممکن تھا پر مدت کی تعیین کو کیوں موقوف
 کیا اسکا جواب یہ ہے کہ اگر براقلیم کے ایک سال کی پوری مدتوں میں اور مختلف موسموں میں خیال کیجئے اور
 پھر ساعتوں اور دقیقوں مستویہ کو دیکھئے تو معلوم ہو جاوے کہ کیا کیا نسبتیں کو ناگوں پیدا ہوتی ہیں
 بعض اقلیموں میں بعض فصلوں میں جو ساعتیں اور دقیقے آویں رات کے انداز سے پہنچتے ہیں وہی دوسرے
 ملک میں دوسری فصل میں چہارم کے انداز سے بلکہ اُسے بھی کم ہوتے ہیں سو اس طرح کا فاضل و مخلوف
 عام کی تکلیف میں کس طرح منت نہیں ہے اور باوجود اسکے جو جو مفسدے اور خرابیاں شب کے ابرا
 شایعہ متفرقہ کی تکلیف میں لحاظ کئے گئے ہیں وہی خرابیاں یہاں بھی موجود ہیں چنانچہ لاینے اور بقیۃ
 علموں میں تو غل کرنا اور مقصد کو چھوڑ کے سببوں میں مشغول ہونا اور نجوم کی تاثیر و ثبوت کا اعتقاد کا خوف
 ہونا یہ سب باتیں یہاں بھی موجود ہیں پہلی تکلیف کو ترک کرنا اور اس تکلیف کو باقی رکھنا اور بجا لانا
 ایسی مثل بیوی جیسے عرب میں مشہور ہے کہ قَتَمِنْ اللَّطِیْمِ وَوَقَفَ حَتَّى الْمُنْشَا بَیْضَ بَاقِی
 ہوا گا اور پرنالے کے نیچے جا گہڑا ہوا دوسرا سوال یہ ہے کہ اگر یہ تکلیف ایسے مفسدہ و نکو شامل تھی
 بلکہ تکلیف لایطابق تھی تو اول سو رہیں کیوں نہ ذکر فرمایا اور پہلے سے اس طرح کی وسعت کیوں نہ کر دی
 اور ایک سال ہر بار کس واسطے پیغمبر کو اور ان کے یار و مکومین اور مشقت میں ڈالا اسکا جواب یہ ہے کہ عالم الہی
 اس امت مرحومہ کے حال کیواسطے بھی وسعت اصل تھی لیکن صاحب امر اور نبی کا دستور ایسا ہے کہ
 جب کوئی مشکل کام کسی سے کرنا منظور ہو تا ہی تو پیدا سے زیادہ مشکل کام کا حکم فرماتے ہیں
 اور تھوڑے دنوں اسکو اُس رنج اور مشقت میں رکھتے ہیں پر بعد اسکے وسعت اور تخفیف کر دیتے
 تاکہ اس تخفیف کے نعمت کی قدر پہچانے اور یہ وسعت اسکے دل میں عظمت پیدا کرے اور اس کام کی محنت
 اور مشقت اسکے حوصلے کے سامنے بکلی ہو جاوے اور یہ بوجہ کہ وہ کام جس طرح منظور تھا جیسے ہو سکا
 اس واسطے تخفیف ہو گئے تو ہمیشہ شرمندگی اور خجالت اسکے پیش نظر رہے گی اور صاحب امر اور نبی
 کے لطف اور کرم کا ہر وقت امید وار رہے گا سو اگر پہلے سے اسی کام کو جو مطلوب ہے کم فرماتے تو

یہ سہولت اور اسانی بزرگ حاصل نبوی اور رات کے جاگنے اور نماز تہجد کے ادا کرنے میں باوجود اس
 راحت اور تخفیف کے پہرہ ہی جو گرانی اور مشقت ہی کچھ چھپی نہیں ہی اگر پہلے ہی سے اسی امر تخفیف
 کی تاکید نبوی تو لوگوں پر بہت شاق اور گران ہو جاتا اور اگر کوئی شخص اس تمام محنت اور مشقت کو اٹھاتا
 اسکو ادابی کرتا تو نگہ اور غرور کے مرض میں مبتلا ہو جاتا سوائے سب آفتوں سے بچاؤ اسی صورت میں تھا
 کہ پہلے انکو مدت معین کی تکلیف دی جاوے پہر جب وے ایک سال تک اس مدت معین کے دریافت میں کج
 اور محنت اٹھالیں اور اتنے اقل کج و بر موسم اور بر فصل کے الٹ پہر میں نہ پھانٹ کر لیں کہ کبھی چھوٹی ہو جاتی
 اور کبھی بڑھ جاتی ہی اور اپنی عاجزی اور ضعف کے قابل ہوں کہ مدت معین کی دریافت اور مامور پر
 اقامت جیسے کماحقہ نہیں ہو سکی تب سختی اس بات کے ہونے کا ہم پر تخفیف اور وسعت کی جاوے اور معراج کی
 حدیث میں جو تواتر سے ثابت ہے کہ پہلے پچاس ناز و نکاح ہم پر غمیر صلی اللہ علیہ وسلم کے عرض معروض
 سے ہم سہمہ ہستہ تخفیف کر کے پانچ ناز و نکاح ہم پر مقرر تھا اسکا یہید ہی اس توفیر سے کہل گیا اور اگر کوئی شخص
 دنیاوی معاملات میں جیسے بیع اور شرا اور خراج کی تحصیل اور قرض خواہیوں اور قرض و اقون سے ملنے
 میں تامل اور غور کرے تو اسکو اس بات کا یقین حاصل ہو جاوے کہ اپنے مافی الضمیر کو اول مرتبہ
 کہول کے کہہ دینا اکثر اٹکار کا سبب بنتا ہی اور مقابل والا تیری پر آجاتا ہی اور معاملہ خراب ہو جاتا ہے
 عامل اور تحصیل دار و میدارون اور کسانوں سے پہلے زیادہ طلب کرتے ہیں پہر تھوڑے پر راضی ہوتے ہیں
 اور اسطرح سوداگر اپنی چیز کی پہلے قیمت زیادہ کہتے ہیں پہر تھوڑے پر راضی ہوتے ہیں اور اسطرح ہر
 مدعی پہلے زیادہ دعویٰ کرتا ہی پہر آخر کو تھوڑے پر صلح کرتا ہی اور جو یہ طور انسان کی جلی اور یہی چیز
 چنانچہ عرب میں مثل مشہور ہی کہ خذ بالموت حتی یرضی بالموتی بنے پکڑ موت پر تاکہ راضی ہو
 بیماری پر سو تکلیف کے مقدمے میں حقیقی کے معاملے ہی بند و گنے ساتھ اسی طور پر تھوڑے کرتے ہیں جو
 اس ہندی میں مثل کے سے ہر کسے جسے سے اسوئے سے حقیقی فرما تاکہ تھامی عاجزی اور نادانی
 بخنے دریافت کر کے تھم پر رحم کیا قناب علیکم پہر سہولت اور اسانی کی تمہید اور شب بیداری اور تہجد
 گذاری اور قرآن خوانی کی مدت کی تعیین کو تم سے بالکل معاف کر دیا اور لغت میں توبہ کے مفسر رجوع کرتے

سَبَّارٌ تَبَّارٌ

سُورَةُ التَّوْبَةِ

ہیں عارضی حالت سے اصلی حالت کی طرف اور یہ لفظ جب بند و کئے تعین بولی جاتی ہے تو کن سے
 بندگی کی طرف رجوع کرنا اسے بوجھا جانا ہے چنانچہ اس جگہ پر یہی مراد ہے اور جب سہولت اور آسانی
 سے مقصود ہو تو قَاسِرٌ اَمَّا تَسْتَسْمِنُ الْقُنَّانِ پہر پڑھو جو آسان ہو تمہرے قرآن سے رات کو
 جاگ کے تہجد کی نماز میں اور کم سے کم دس آیتیں دو رکعت میں پڑھنا چاہئے چنانچہ حدیث شریف میں آیا
 کہ وَكُنَّانٍ فِي حَوْفِ اللَّيْلِ خَيْرٌ مِنَ الدُّنْيَا وَمَا فِيهَا یعنی دو رکعتیں پڑھنا پچھلی آدمی رات کو بہتر
 ہیں دنیا سے اور جو کچھ دنیا میں ہے اور بہت بہتر اور طور یہ ہے کہ ساتواں حصہ قرآن شریف کا تیرہ
 رکعتوں میں پڑھے اگر ورتا باقی ہو نہیں تو بارہ رکعتوں میں پڑھے اور بعضوں نے تیسرا حصہ یعنی دس سبَّار
 تک ایک رات کو پڑھنا جائز کہا ہے اسے زیادہ نہیں بہتر ہے اس واسطے کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 جس نے قرآن شریف کو تین دنوں میں ختم کیا تو وہ بڑا کم فہم اور نادان ہے اس واسطے کہ قرآن شریف
 کی تلاوت سے مطلب یہی ہے کہ اس کے معنوں میں تدبر اور تعمق کر کے پوچھا اور تین دنوں میں کم از کم کو
 یہ بات حاصل ہونا مشکل ہے اور سوائے اسکے ترسیل اور تجوید تو بالکل فوت ہو جاتی ہے پھر قرآن
 قرآن نہیں پڑھتا ہے اور اگر گہرا دلو نہیں اسی کامل ایمان والو جو ریاضت اور مشقت پر حریص ہو ایسا
 خیال گزرے کہ شب بیداری کی واسطے مدت کی تعین خواہ اجزاء شایعہ سے ہو خواہ معینہ سے ہو
 البتہ تکلیف الا لایطاق کی سبب نہیں اور جو جو مقصد سے مذکور ہوے میں انکے پائے جائیگا یہی
 نتیجہ لیکن مدت کی تعین قرآن شریف کی قرات کی قدر تو ہمارے واسطے بہت مناسب ہے اور اس میں
 کوئی مقصد بھی تنہا پھر مدت کی تعین کو بالکل کیون موقوف کر دیا اگر قرآن شریف کے جزوین اور
 جزوین پر اس مدت کو منطبق کر کے مقرر کر دیا ہوتا تو کیا اچھی بات بنتی یعنی یوں ارشاد ہوتا کہ
 پانچ سبَّار سے یا چار سبَّار یا ہزار آیتیں یا پانچ سو آیتیں یا چار چار رکوع ہر رکعت میں پڑھا کر
 تو اس خیال کا جواب حقیقی دینا ہے کہ ازل الازل میں تعالیٰ نے عَلِمَ اَنْ تَسْبِكُوْنَ مِنْكُمْ
 غَرْضِی جان لیا ہے کہ البتہ ہونگے تم میں سے بیمار اور بیمار یا بہت غرض ہوتی ہیں چنانچہ بعضی بیماری
 ایسی ہوتی ہے کہ اس میں ایک آیت پڑھنے کی طاقت نہیں ہوتی ہے ایک سیارہ یا ایک سورہ کی

ح

ح

پڑی جاتی ہے وَاخْتَفَى نَفْسُ بَقِیْنِ فِی الْاَرْضِ اور کتنے دوسرے ہو گئے جو سر مارین کے
 زمین میں اور بڑے دور دراز سفر کریں گے لیکن اُسے سفر ایسے نہیں ہیں جو ممنوع اور حرام کر دے
 جاوین اس واسطے کہ اُن سفر و نہیں یَتَغَفَّقُونَ مِنْ فَضْلِ اللّٰهِ طلب کرنے اور ڈھونڈنے ہو گئے
 فضل خدا جل شانہ کا یا ظاہری فضل جیسے رزق کی تلاش اور نوکری اور تجارت وغیرہ یا باطنی فضل
 جیسے طالب علمی اور حج اور عمرہ اور صلحا اور اولیاء کی زیارت تاکہ انکی صحبت سے دل کو روشنی حاصل ہو
 اور یہ امر ظاہری ہے کہ سفر میں ماندگی غالب ہوتی ہے اور آدمی تھک جاتا ہے ایک ساعت گزرا ہوتا
 اور ایک سوہ پڑھنا اسے دشوار ہوتا ہے پہر سو آیتیں اور ہزار آیتیں کس سے پڑھی جاتی ہیں وَاخْتَفَى
 یَقَاتِلُونَ فِی سَبِيلِ اللّٰهِ اور کتنے دوسرے ہو گئے کہ لڑائی اور جہاد کریں گے اللہ تعالیٰ راہ
 میں دین کے دشمنوں سے سوان اوگو نگو اگر قرآن شریف پڑھنے کی تعداد مقرر کر کے تکلیف دین
 ہم تو قاتل اور جہاد میں تصور واقع ہوا ہے قتل و جہاد کو یہو بن اعتبار کے قابل ہیں اس واسطے
 کہ بیمار ہونا اپنے اختیار میں نہیں ہے حق تعالیٰ کے ارادے سے متعلق ہے اور روز کی طلب زندگی اور بدن کے
 قیام کی واسطے اور علم کی طلب دین کی تکمیل کی واسطے آدمی کو ضروریات ہیں اور جہاد کرنا اور دین
 کے دشمنوں سے لڑنا عقیدہ و اولیاء کی اصلاح کی واسطے اور اپنے بنی نوع کی تکمیل کی واسطے یہی ضرور
 اور ان قیود و نکاح اس ترکیب سے بیان کرنا ہی اسی وجہ سے ہے جو ہر ایک میں بیان ہوئی ہے
 جو عذر کہ اپنے اختیار میں نہیں ہے وہ سب پر مقدم ہیں خصوصاً وہ چیز جو بدن سے علاوہ ہے جیسے
 بیماری اس واسطے کہ بدن آلہ اور واسطہ ہے عبادت کا اور جو عذر کہ اپنی ذات کی معاش اور معاوی
 تکمیل سے متعلق ہے وہ مقدم ہیں اُسے جو بنی نوع کی تکمیل سے علاوہ رکھتا ہے اور جو تم میں سے
 بعض کو یہ عذر پیش ہونا ضروری ہیں اور واجبہ الاعتبار ہیں اس سبب سے قرآن شریف کے و
 میں کی علی العموم تکلیف دینا مناسب نہوا فَاَقْبَلُ مَا یَنْفَسُ مِنْهُ سُوْرٌ یُّہُوْ خُتَا اَسَانِ ہُو تَمَعِدُ اَنْ
 بدو ن تعین قرات کے بطور پہلی تخفیف میں قرات کی مدت کی تعین کو موقوف کیا تھا یعنی اور اگر اس
 شب بیداری اور توجہ نہ رہی کی مدت کی تعین موقوف ہو جائے میں تلو خوف اس بات کا کہ انہ

سَبَّاحَاتُ بَارِكَةٍ

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

ہماری ریاضت اور مجاہد میں قصور اور غفلت واقع ہو تو اس واسطے کہ آدمی کا نفس بدعت و دنیاقت کر
 عمل کی بدعت کے کسب کام میں مقید نہیں ہو تا جو حق یہ خوف مت کرو اور خوب سوچو کہ حق تعالیٰ نے
 جو چیزیں عین کے غیر فرض کر دی ہیں وہ بہت ہیں انہی کے ادا کرنے میں جہان بیک ہو سکے گو شر
 اور سعی کرو و اقیموا الصلوة اور قایم رکھو نماز کو جو پانچ وقت گنتی کی رکعتیں غیر فرض ہیں اور
 نماز کا قایم کرنا بڑا مجاہدہ اس واسطے کہ قیامت کے معنے راست کرنے کے ہیں اور نماز اس وقت درست
 ہوتی ہے جب کی طرح اس کے دل اور زبان اور اعضا کے عمل میں واقع نہ ہو یہ خواہ وہ عمل نہیں
 ہو یا ست ہو یا مستحب ہو یا قول اللہ کو تو اور دینے رہو زکوٰۃ کو جو سال گزرنے کے بعد ہمارے
 مال میں ایک اندازہ مقرر کر دیا اور زکوٰۃ کا ادا کرنا بھی بہت بڑا مجاہدہ ہے اس واسطے کہ مال کی
 کو دور کرنا نفس بڑا شائق ہے اور اسے بھی ایک بڑا مجاہدہ جو نفس بہت بیماری اور شائق ہے
 وہ بھی ہم تکوین تارے ہیں و اقضوا للہ قرضاً حسناً اور قرض و حق تعالیٰ کو اچھی طرح کا
 قرض دینا حاصل کلام کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محتاج بند و کموقوف و خستہ دو اور سود اور فائدہ
 آنے مت لو اور مانگے کی وقت سختی اور تنگ طلبی مت کرو اور اگر آنے سے سب نہ ہو سکے اور کچھ کم دین
 یا وعدے سے دیر ہو جاوے تو ان سے باتو کہ لو آنے قبول کرو اور بار بار دقت سے صبر و بردباری مت اور
 مت رکھو یہی وہ فرض ہے جسے حق تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ میں تمہارے کی راکو
 پرست کے دروازے پر لکھا ہوا دیکھا کہ جو خدا کی راہ میں ایک دم خیرات کرے اسکے واسطے دس درم کا
 ثواب لکھا جاتا ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی واسطے ایک درم قرض کسی کو دے تو اسکے واسطے اتنا
 درم کا ثواب لکھا جاتا ہے آپ نے حضرت جبریل علیہ السلام کو چہا کہ اللہ قرض دینے کے ثواب کی زیادتی
 کی کیا وجہ ہے حضرت جبریل علیہ السلام نے کہا کہ جو شخص خدا کی راہ پر دینا ہے تو کبھی اس کا دینا
 محتاج کو پہنچا ہے اور کبھی غیر محتاج کو اور آدمی قرض نہیں مانگتا ہے مگر محتاج ہونے اس سبب
 قرض دے کا ثواب صدقہ دینے سے زیادہ ہوا یہاں نہ جانا چاہئے کہ اس طرح کا قرض دینا غرض
 بہت بیماری اور دشوار ہے اور بڑا مجاہدہ چاہتا ہے اس واسطے کہ آدمی کی پیدائشی یہ بہت

قرض دینے کا ثواب بے حد زیادہ ہے

کہ اپنے مالکو بد و نالایق نفع کے صریح نہیں کرتا ہے بہرہ منفعت دنیا کی ہو یا آخرت کی اور اسطرح
قرض دینے میں کس طرح کی منفعت اس دینے والے کے خیال میں نہیں آتی ہے اس واسطے کہ یہ صدقہ ہی
نہیں ہے تاکہ صدقہ کا ثواب اسکو ملے گا اور بہرہ بد لایہی نہیں ہے تاکہ اس مال کی عوض میں کوئی دوسری
چیز اسکی برابر یا اسے زیادہ اسکو حاصل ہوگی بلکہ ظاہر میں اپنے مال کو بے وجہ قید میں ڈالنا اور اسکا
ہی سوا کسی وجہ کے سبب اس قرض کے نواکو صدقہ کے ثواب سے دو مالیا اور اس کے دوئے ہونے کی
توجیہ یہ ہے کہ صدقہ دینے میں ایک درگاہ گنا ثواب ہوتا ہے اور یہاں ایک درم تو قرض دیتے
اور وہ درم جو قرض ہی تو اس تک پہرے ہی آویگا اس واسطے کہ اسکا مطالعہ ہی باقی ہے تو ایک درم قرض
حسنہ دینے میں گویا نو درم صدقہ دینے اور نو کو جو دو ناکر تو اتنا بارہ ہونے میں وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِاسْمَاءِ اَفْعَالِهِ
یہ حق تعالیٰ اپنے مخلوق کے بہت خوب واقف ہے وَمَا تَقْدِرُوا لَآ تَفْهَمُوْا اور جو اے بیہوش کہ اپنی
کے نفع کی واسطے تاکہ عاقبت کا ذخیرہ ہووے مِنْ خَيْرٍ بہتر ہے کسی جنس کی ہو خواہ نقل نماز ہو خواہ نقل
ہو اور خواہ نقل صدقہ ہو اور خواہ شب بیدار ہو یا دوسری کو نئی عبادت بدنی ہو یا مالی ہو یا عرفی متحد
عِنْدَ اللّٰهِ اَلَسَّ بَاوْگے اس کے اثر کو اللہ تعالیٰ کے پاس هَوَّجِیْہ وہ اثر بہتر ہو گا تمہاری ان سب کو
بسکو دنیا میں نہ کیا ہو گا اس واسطے کہ وہ اثر قرب الہی کا اثر ملو گیا وَاَعْظَمُ اَجْزَاہِیْ اہم
ہو گا اور وہ ثواب کے آخر میں کمیت میں ہی اور کیفیت میں ہی اور بقا و عدم فنا میں ہی سو تمہارا
نفل اور تطوع کی عبادت میں بڑی گنجائش نفس کے مجاہدہ اور مشقت کی واسطے اور اگر باوجود ان
باتوں کے پہر ہی تمکو گناہوں کا خوف اور دہشت ہووے تو اسکا علاج ہی تمکو بتلائے دیتے ہیں کہ
وَاَسْتَغْفِرُ واللہ اور بخشش طلب کرو اللہ تعالیٰ سے اِنَّ اللّٰهَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ شک
اللہ تعالیٰ بخشنے والا مہربان ہے تمہاری تقصیر و کموبند گونے ضمن میں بخش دے گا اور ان سنگی اور
عبادتوں کے نواکو کامل اور پورا کر کے تمکو غایت کرے گا اور گناہوں کی تار کو کون سے بالکل دھو دے گا
اور دور کر دے گا بس اتنا بوجہ لیا جائے استغفار تنقیہ دینی کے قائم مقام ہے جس طرح تنقیہ
بدنی صحت اور مرض سے بچاؤ کی واسطے اکثر اعظم ہے پر جو ہمیشہ تقیہ کئے جاتا ہے اسکو ریاضت

سَبَّاحٌ تَبَّارٌ

سُورَةُ الْمَدِّثِ

اور ورزش کی بدلی تندرستی کی واسطے کچھ احتیاج نہیں ہندو کچھ اسکا بدن صبح و سہ گلا اور
مرض پاس نہ آوے گا اسی طرح جو شخص استغفار کی مداومت کرے گا وہ گناہوں کی الائش ہمیشہ
پاک اور صاف رہے گا

سُورَةُ الْمَدِّثِ

یہ سورت مکی ہی اسحٰنین چہین آیتیں اور دو سو پچیس کلمے اور ایک ہزار دس حرف ہیں اور اس سورت کو
اول ابتداء نبوت میں اور قرآن شریف کے نزول کے شروع میں نازل ہوا ہے کہتے ہیں کہ سورہ ابرا
کی اول آیتوں کے بعد اسی سورت کی اول آیتیں نازل ہوئی ہیں اور بعضوں کے نزدیک سورہ نوون و الضم
اس سورت پر مقدم ہی نزول میں اور اس سورت کے اتر نیچا سبب یہ ہے کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ
وسلم کو سورہ ابرا کے نازل ہونے کے بعد کمال اشتیاق قرآن شریف کے نزول کا پیدا ہوا لیکن
باوجود اشتیاق کی زیادتی تک ایک مدت گزری کہ وحی نہ آئی اور اس مدت کو نشترۃ الوحی کی مدت کہتے
ہیں اور وحی کے نہ آنیکے سبب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہایت رنج اور الم رہتا تھا چنانچہ کئی مرتبہ
آپ اس راہ سے گھر سے باہر نکلے کہ کسی پہاڑ پر چڑھے اپنی شین نیچے گرا کے پلاک کیجئے اور اکثر پہاڑ
جو اول سے آپ کی عبادت اور اعتکاف کا مکان تھا جلتے اور بان خلوت اور گوشہ نشینی اختیار کرتے
ایک روز حرا پہاڑ کوٹے ہوئے آپ گھر کو تشریف لاتے تھے راہ میں ایک آواز آسانی طرف سے
آپ کے گوش مبارک میں آئی آپ نے نظر اوپر کو اٹھایا دیکھا کہ وہی خوشہ جو غار حرا میں آپ کے پاس آیا
تھا آسمان اور زمین کے درمیان زمین کرسی پر بیٹھا ہے اور اتنی بڑی شکل ہے کہ تمام کنارے
آسمان اور زمین کے آستے پہر گئے ہیں اور جبہ تنویر آستے میں اور ان سب پر زمین موقی اور باقوت
لٹکے ہوئے ہیں یہ حال دیکھتے ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو غش گھٹا اور زمین پر آپ گڑے تھوڑی
دیر میں جو ہوش آیا تو جھٹھ بٹھ بنا اپنی شین گہر تک پہنچایا اور اپنی بی بی حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا
آپ سے فرمایا کہ مجھ کو لڑہ پاڑیے معلوم ہوتا ہے کچھ کپڑا اور مادہ حضرت خدیجہ رضی اللہ عنہا نے آپ کو

لکھی کہڑے اڑاتے مسیوق حضرت جبریل علیہ السلام نے آسمان سے نزول فرمایا اور آنحضرت صلی
 اللہ علیہ وسلم کے سامنے کہڑے ہو کر یہ انجین پڑھیں کہ یا ایتھا المدثر فأنذرنا ونزلنا
 فکبت ونیا بک فطهس والرحز فاجھی پر بعد اسکے وحی کا آلبے درپے شروع ہوا اور اس سور
 ربط کی وجہ سورہ قمر سے ظاہر اور کہلی ہوئی ہے اتنا فوق ہے کہ اس سور کے اول میں آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو سلوک داد خدا کے لازمی اور نفس کا مجاہدہ اور تعالیٰ کی نزدیکی حاصل کرنے کو فرمایا
 ہی اور اس سور میں خلق اللہ کی رہنمائی اور ہدایت کے لازمی کو فرمایا ہی اور مرتبہ کمال کا مقدم
 ہی تکمیل کے مرتبہ پر اس واسطے سورہ قمر کو اس سور پر صحابہ رضی اللہ عنہم نے مقدم لکھا ہی ہے۔
 کلام کی روش اور لفظیں مستعمل اور مضمون متفرق دونوں سور تو نے اس میں بہت مناسبت کہے
 ہیں اس سور کے اول میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو قمر کے خطاب سے مخاطب فرمایا ہے
 اور یہی سورہ میں قمر کے خطاب سے اور یہ دونوں خطاب معنوی کے لحاظ سے آپس میں قریب
 ہیں اور اس سور میں فرمایا ہی قمر اللیل اور اس سور میں فرمایا ہی قمر فأنذرنا لیکن اس سور میں
 اسکا اپنے نفس کو کامل کرنے کی واسطے ہی اور اس سور میں خلق اللہ کو کامل کرنے کی واسطے ہی اور اس سور
 فرمایا ہی واصبر علی ما یقولون واجھضهم جھجلاً اور اس سور میں فرمایا لیو لیک
 فاصبر اور اس سور میں فرمایا ہی وذنبی والکذبن اوی النعمہ ومفلهم قلبلاً اور اس
 سور میں ہی ذنبی ومن خلقت وحیداً وجعلت لہ ما لا یمدوذا اور اس سور میں قیات
 کے دن کے اوصاف میں یون ارشاد ہوا ہے کہ یوم تجف الاوض والتجبال و یوم ما
 یجعل الولدان شیباً اور اس سور میں ہی قیامت کے دن کے اوصاف میں ایسا ارشاد ہوا ہے
 قد لک یومئذ یوم عسی علی الکافرین عجب یسیر اور اس سور میں قرآن شریف
 کی آیتوں کے حقین یون ارشاد ہوا ہے کہ ان ھذو تذکر اور اس سور میں ہی قرآن شریف
 کے حقین یون ارشاد فرمایا ہے کہ کلاً ایتہ تذکر فمن شاء ذکرہ اور اس سور کی نامی اس میں
 پر واقع ہوئی ہے کہ اقیموا الصلوۃ واتوا النکوۃ واقضوا اللہ قرضا حسناً گویا

سُبْحَانَكَ

سُبْحَانَكَ

مسلمانوں کو ان غلو کی وصیت فرمائی ہے اور اس سہر میں جو قیامت کے دن ان غلو کے ترک کرنا
اور افسوس کر کے کا ذکر ہے سوائے قول کو حکایت کی طور پر نقل فرمایا ہے کہ لَمْ تَنْتَ لِلصَّلَاةِ
وَلَمْ تَنْتَ لِنُطْعِ الْمَسْكِينِ اور اس سورہ کو اس مضمون پر تمام فرمایا ہے کہ وَاسْتَغْفِرُ اللَّهُ أَنْ
اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ اور اس سورہ کو بھی اسی مضمون پر تمام فرمایا ہے کہ هُوَ أَهْلُ الشَّقْوَةِ وَأَهْلُ
الْغَفَاظِ اور اس سورہ کا نام سورہ مدثر اس سبب رکھا ہے کہ اس سورہ کے اول میں آنحضرت صلی
اللہ علیہ وسلم کو مدثر کے خطاب فرمایا اور مدثر عرب کی لغت میں اس شخص کو کہتے ہیں جو ایک کبر الہا
چوڑا کبر و کبر کے اوپر سے اُدھر لے جیسے دو ہر یا رضائی یا چادر یا کتل تاکہ وہ کپڑا سردی اور لرزہ
دفع کرے سو یہ دلالت کرتا ہے اس بات کہ وہی الہی کا نزول اس قدر عظمت اور بزرگی رکھتا ہے
کہ جو شخص تمام مخلوقات سے قوی تھا اور کسی چیز سے نہیں ڈرتا تھا اور شجاعت اور دلاوری اور
مہر و صلہ کی کثرت اور کسی تمام جہان میں مشہور تھی بلکہ اس بات میں سب لوگ اس کی مثال دیتے
تھے سو وہ شخص اس جہاں کے نزول سے اس قدر خوف میں آگیا کہ اس کا بدن تہرہ ہانے لگا اور اُسے بہ خوف
سنبھالا لگیا پھر جو لوگ چاہتے ہیں کہ ہمارے اوپر وحی نازل ہووے بلکہ یوں کہتے ہیں کہ اگر خدا
کو ہماری دیانت اور رہنمائی منظور ہے تو ہمارا ہر ایک کے پاس وحی کیوں نہیں پہنچتا اور یوں کیوں نہیں
کرتا اور یوں کیوں نہیں کرتا سو ان لوگوں کو کیا وحی کی عظمت معلوم نہیں ہے کیوں اپنے دل کے بود
ہن اور اپنی بے صبری کو جان بوجہ چھپانے والے ہیں اور دیکھ بہال کے اندھے بے جا ہیں جن کو اس
سورہ کے آخر میں ان لوگوں کی یہودہ گوئی کا بیان آویگا یعنی بَلْ يَنْذِرُ كُلَّ نَفْسٍ مِّنْهُمْ أَنْ يَخْرُجَ
صُحُفًا مِّنْ شَرِّهِمْ اور اسناد اس بات کی طرف بھی ہے کہ جو شخص جس منصب کی پوشاک پہنتا ہے اس
منصب کے لوازمات کو بجا لانا اس پر ضروری ہوتا ہے جیسے مشیخت کا خرقہ اور رجبہ اور قضا اور افتا کی
چادر اور احتساب کی خلعت اور سوائے اُن کے دوسری جو شرعی خدمت میں ہیں اور اگر پوشاک کسی
کی پہن کے اس کا حق و انکسے تو وہ شخص جو شہادہ غا باز مکار ہے اللہ تعالیٰ ہر دوسے ہم سب کو ایسا
بُری چیز سے سوا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب وحی کے نوشتہ کو دیکھ کر ہشت اور خوف کہا کہ ہر

شریف اسے اور بالا پوشش کو اوڑھنا اور پہلے بھی اسی قسم کا معاملہ ہو چکا تھا تو کو یا آپ
اہیت کے نزدیک آپکا بالا پوشش کا اوڑھنا وحی کے نزول کا نشانہ ہو گیا اور انہوں نے دریافت
کر لیا کہ جب بالا پوشش آپ طلب کریں تو جان لینا چاہئے کہ وحی کا نزول آپ پر ہوا ہے
حق تعالیٰ کا حکم ہوا کہ اب تو تم اس علامت سے مشہور ہو گئے کہ بار بار تمہرے وحی آتی ہے اور اس وقت
بالا پوشش تم اوڑھتے ہو تو اب نگو چاہئے کہ اس خدمت کا حق ادا کرو اور اپنے کام پر متوجہ
اور تیار ہو جاؤ اور یہ بھی ہے تاکہ محبوبیت پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم کی پروردگار کی حضورین
خلایق کے نزدیک ثابت اور مشہور ہو جائے اور جو شخص اس سورہ کو پڑھے یا سنے تو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی محبوبیت کے کمال کے درجے کو دریافت کر لے یعنی دنیا میں جہل کسی
عاشق کو اپنے معشوق کی اگر کوئی وضع یا ادا اچھی معلوم دیتی ہے اور دلپر کہہ پ جاتی ہے
تو اسی وضع کر کے اسکو یاد کرتا ہے اور پکارتا ہے جیسے اودامن اُٹھانے کے جانیوالے یا
اوسرخ پڑیوالے یا اوڑھی زلفون والے سو اس طرح سے حق تعالیٰ جل شانہ کو یہ لباس اوڑھ
وضع اپنے محبوب کا بہت پسند آیا اس لیے اسی وضع کر کے آپ کو غی طرب کر کے بار بار فرما رہا
يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ قُلْ يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ وَاللَّهُ اعْلَمُ بِحَقِيقَاتِ الْمَالِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا الْمَدِينُ اِی شخص بالا پوشش اوڑھتے ہوے وحی کے فرشتے کے آنے کے ڈر سے
ٹھکڑا اور خوف کرنا چاہئے بلکہ تمہارا حق اور تمہارے سزاوار تو یہ بات کہ تم دوسروں کو
ڈراؤ اور حق تعالیٰ کا خوف اُنکو دلاؤ قسمی نذیر اُٹھو اور ڈراؤ لوگوں کو نگو حق تعالیٰ کے عذاب
اور نبوت کا منصب اگرچہ دونوں چیزوں کو چاہتا ہے یعنی خوف دلانا اور خوشخبری سننا لیکن
جو ڈرانا عام ہے اس واسطے کہ کوشی فردان کی تقصیر سے غالی ہیں بخلاف بشارت کے کہ یہ
مستحق اور نیکو کاروں کے واسطے خاص ہے اور جس کام کا فائدہ عام اور سب کو شامل ہو تا ہے وہ بشارت



سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْمَدِينِ

خبروری ہوتا ہے بخلاف اسکام کے جو خاص ہوتا ہے اور یہی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو خوف کیا گئے تھے نوڈرانے کا علم ہی بہت مناسب ہوا اور یہی ہے کہ جہوف میں یہ سورت نازل ہوئی تھی اسوقت تمام جہان کفر اور برائیوں سے پر ہوا تھا خوشخبری کی لیاقت کوئی نہیں کہتا تھا جو تباہ و ڈرانے ہی کے لائق تھا ان باتوں کے لحاظ سے اسجگہ فقط انداز ہی پر اکتفا فرمایا اور جو جہوف کے عذاب لوگوں کو خوف دلانا بغیر بیان کرنے اس عذاب کی عظمت کے ممکن تھا اور اس طرح اس عذاب کا مضمحل ہونا یا اسکے دفع کی کوئی تدبیر کرنا ہی ممکن نہیں ہے اور اس عذاب کی عظمت اور لاعلاجی بغیر بیان کرنے عظمت اس ذات پاک کے جو عذاب کی گنجائش تو نہیں ہے یعنی اسکی قدرت کی برابر کوئی قدرت نہیں رکھتا اور اسکے علم کی برابر کچھ علم محیط نہیں ہے پھر اُسے یہاں لکھا اور پوشیدہ ہونا اسطور پر کہ اُسے معلوم نہ ہو یہ کس طرح ممکن نہیں ہے سو لکھا ایک اور چیز یہی چاہئے وَ يَذَّكَّرُ فَكَلِمَاتٍ اور اپنے رب کو بزرگی اور عظمت یاد کرو اور ان لوگوں کو بھی خوب طرح سے سمجھا دو کہ کوئی شخص اسکے علم کے محیط ہونے میں اور اسکی قدرت کے عام ہونے میں اسکی برابری نہیں کر سکتا اور کوئی چیز چھوٹی ہو یا بڑی اسکی دانستہ باہر نہیں ہے اور کبھی ہی مشکل چیز ہو لیکن اسکی قدرت کے سامنے بے حقیقت محض ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اس تکبیر سے نماز کی تکبیر مراد ہے جو ابتداء تحریری سے نماز کے آخر تک ہر انتقال میں اللہ اکبر اللہ اکبر کہا جاتا ہے اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسوقت اہل اسلام کے عرف میں تکبیر کہنا خوشی اور شادی کی علامت تھی سو گویا ان ارشاد و چونکہ اب خوشی ہو اور خوف مت کرو کہ ایسا بڑا منصب پہننے تکو عنایت کیا اور بغیر کی خلعت تکو پہننا اور اس تفسیر کو تائید دیتا ہے وہ مضمون جو بعض روایتوں میں آیا ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام سے جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیت سنی تو اپنے چہرے پر کھار کر کہا اللہ اکبر پھر اچکی زبان سے شکر حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا بھی تکبیر کہی پھر تمام آپ کے گھر والوں نے اچکی متابعت سے تکبیر کہی اور سب خوش ہوئے اور جانا کہ یہ لرزہ اور خوف وحی کے نازل ہونے کے سبب تھا کوئی خوف کی بات تھی پھر اسوقت سے مسلمانوں میں تکبیر کہنا خوشی اور شادی کی علامت ٹھہر گئی تھی وجہ یہ کہ

عبد بن اوج اور شہ بنی کے دونوں تکبر واجب کر دی گئی کہ ہر نماز فرض کے بعد پکار کر تکبیر کیا کرے اور تکبیر کا ان دونوں اور پچوتھ ہر نماز کے اول میں واجب ہونا اور تسبیح اور تحمید کا کسی وقت واجب نہ ہونے کا یہید یہ کہ یہ ذکر خاص اہل توحید اور اہل اسلام کا ذکر ہے اس واسطے کہ حق تعالیٰ کے ساتھ کسی کمال کی صفت میں کسی کو برابر بنانا خاص ایمانداروں اور موحّدوں کا اعتقاد ہے پکارنا تسبیح اور تحمید کے مضمون کے تمام بنی آدم کے گروہ اسکے معتقد ہیں اور جو شخص حدیث کی کتابوں اور صحابہ کے شیر کو فتح کر لگا تو اسکو اس بات کا یقین ہو گا کہ انکی کوئی مجلس اور کوئی نشست تکبر کا حامل نہیں رہتی تھی ہر نعمت پر تکبر کہتے تھے اور ہر خوشی میں اسی کلمہ کو بلند آواز سے کہتے تھے اور لڑائی اور دشمنوں کے مقابلہ کی وقت بھی اسی کلمہ سے اپنے غاوند کی عظمت اور مقابل والوں کی حقارت بیان کرتے تھے اور خوف کی وقت بھی اسی ذکر کی برکت سے استعانت اور مدد و طلب کرتے تھے جیسے آگ لگنے کی وقت اور جن یا ہوت یا دوسری بلاؤں میں پھنس جانے کی وقت چنانچہ اذان اور اقامت میں بھی اسی کلمہ کو سر و دفتر کیا ہے سو اس امر الہی کے مضمون پر عمل کرنا رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کے طفیل سے اس قدر اس امت مرحومہ میں رواج پایا تھا کہ حد اور حساب باہر تھا لیکن افسوس کہ جنگیہ فانیوں اور زکونے ملک اسلام پر غالب ہونے کے سبب اس امر کا رواج بلکہ تمام اسلام کی رسم و عہد کا بوجھ بن گیا کہ اب اس زمانے میں ان باتوں کا ثبوت ہی باقی نہیں ہے اللّٰهُمَّ اَدِّمْ اَمَّةَ مُحَمَّدٍ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم اور حدیث شریف میں آیا ہے کہ حضرت امام جہدی رضی اللہ عنہ کی وقت میں قسطنطنیہ کے قلعہ کو مسلمانوں کی جماعت اسے کلمہ کے زور سے فتح کرینے کے اور اس قلعہ کی پہر کی دیوار ان مسلمانوں کی تکبیر کی آواز کے صدمہ گر پڑی اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کی وقت کی فتح کے حال میں مذکور ہے کہ اٹھنے کے قلعہ کی دیوار حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور دوسرے مسلمانوں کی تکبیر کی آواز کے صدمہ سے جڑ سے گڑ پڑی تھی اور اس قدر اس کلمہ نے کام کیا تھا کہ جب اس دیوار کو اٹھاتے تھے تو غیب تکبیر کی آواز آتی تھی اور اس کے صدمہ سے وہ دیوار جڑ سے گڑ پڑتی تھی حاصل کلام کا یہ ہے کہ اس کلمہ کے مضمون کو ہر وقت خیال کے سامنے رکھنا سزا

سَبَّارٌ تَبَّارٌ

سُوءُ التَّدْبِيرِ

کی سب وہ ہونے نجات بخشنا ہی اس واسطے کہ صفائی کی برابر کوئی چیز کی نظر نہیں کی اور مصیبتوں اور آفتوں کے ہلکا کر دینے میں اور خوفناک چیزوں کی دہشت دل سے دور کرنے میں ہی یہ کلمہ بڑے کام آتا ہے لیکن اس کلمہ کا مضمون ہر وقت اُس کے سامنے جب رہتا ہے کہ طہارت ظاہری اور باطنی دونوں اُس شخص کو حاصل ہو وہ اس واسطے کہ پاک چیز کی عظمت اور ناپاک خیال دونوں دلیں جمع نہیں ہوں تو اس کلمہ کا فائدہ حاصل کر لیں واسطے طہارت ظاہر اور باطنی ضرور ہونی چاہیے ارشاد ہوتا ہے وَثِيَابَكَ فَطَيَّسْتُ اور اپنے کپڑے سو خوب پاک کر واسطے کہ پہلے آدمی کے کپڑے ہی نظیر پڑتی ہیں پہر اُس کے بعد بدن پر اور جب کپڑا پاک ہوا تو بدن جو کپڑے سے چپا ہے بطریق اولی پاک ہو گا یہی وجہ ہے کہ بد نکی طہارت کو پہا نہ پڑ کر نہیں کیا اس واسطے کہ بد نکی پاکی بالضرور ہو جی جاتی ہے یعنی کپڑے کو جو بدن سے علافہ رکھتا ہے جب پاکی کا حکم ہوا تو بدن جو مقصود بالذات ہی ضرور پاک رکھنا چاہئے اب سمجھ کر چلنا چاہئے کہ عرب کے استعمال میں ثیاب کی لفظ دو قسم پر بولی جاتی ہے ایک ثیاب ظاہری پر اور ایک ثیاب باطنی پر اور طہارت بھی دو قسم کی ہے ایک طہارت ظاہری اور ایک طہارت باطنی اس واسطے کہ کلمہ کی تفسیر میں چار احتمال ہو سکتے ہیں اور ان چارو احتمال کو انکشاف دینا چاہئے اگر چہ عموم مجاز کی طور سے سبھی ہو سکتے ہیں یہ ہے کہ اپنے ظاہر کپڑے کو نکالنا اور پلید یوں سے پاک رکھو اس واسطے کہ ایمان آدمی کو نافرغ یا فضل میں یاد رکھیں میں ہر وقت مشغول رہنا چاہئے اور ملائکہ اور پاک روحوں سے مناسبت حاصل کرنا اس واسطے کہ اُسے بھی منظور اور مقصود اور یہ بات بغیر اپنا ظاہر پاک رکھنے کے حاصل نہیں ہو سکتی ہے اگر اس میں کچھ فرق ہے تو اتنا ہے کہ یہ پاکی نماز میں و شخص اور نماز کے سوا فرض نہیں ہے اور جس چیز کو نہ کپڑا پاک رکھنا چاہئے وہ چیزیں بے ہن ثیاب اور غلط آدمی اور مذی اور ودی اور فی اور خون اور پے اگر چہ یہی کی برابر یا زیادہ ان چیزوں کے کپڑا پر ہوتا اُس کپڑے نماز نہیں درست جب تک تین مرتبے نہ ہو یا جھاڑنے اور دوسرے احتمال یہ ہے کہ اپنے ظاہری کپڑے کو نکالنا و معنوی نکالنا تو نہ ہے پاک رکھو اور معنوی نکالنا تین بے ہن ہے غضب اور

چودھی اور خجانت سے اور دوسرے حرام کب سے وہ کپڑا نہ آیا ہو اور وہ چیزیں جگہ استیلا
 حرام ہی وہ ہے ہی نہ وہ ہیں جسے مرد کو ریشمین کپڑا پہنا یا کپڑا تیار کرنے میں اسراف کرنا جیسے
 کے کپڑے کو کٹنے سے نیچے رکھنا کہ یہ سب چیزیں ممنوع ہیں ان سب سے بچنا اور پاک رہنا ضروری اور ہر
 احتمال یہ بھی کپڑے صفین اور مٹن مراد ہوں اس واسطے کہ عرب کے لوگ کبھی کپڑے اس شخص
 کی ذات مراد بتے ہیں اور کبھی آبرو اور کبھی نام اور مرتبہ اس شخص کا چنانچہ بولتے ہیں کہ اَلْکَمَّ فِی
 بَرْدِ یَدِیْ بِنے کرم کی صفت اسی پاس ہے اور یوں ہی بولتے ہیں کہ قَلَانٌ طَاهِرًا الذَّیْلُ بِنے
 فلا نا شخص پاک و امن ہے و فلا ن نَقِی الثَّوْبَ وَ نَقِی النِّجَبِ یہ سب مثالیں اچھی مضمون بردار
 کرتی ہیں اور اس میں مناسبت کی وجہ یہ ہے کہ کپڑا آدمی کے سب بدن کو لپیٹ لیتا ہے اور دوسرے ہی کپڑا
 دکھلائی دیتا ہے اور کپڑے ہی کے سبب ایک آدمی کی دوسرے آدمی سے امتیاز اور پہچان
 حاصل ہوتی ہے تو گو با اسکی ذات اور اسکی خاص صفوں کے حکم میں ہوا تو اس احتمال اس آیت کے منہ
 یوں ہونے کے اسی پیغمبر تم اپنی ذات اور اپنی آبرو کو بد صفوں اور بد خلقی آلودگی اور بری اہمیتوں
 بچائے رکھو اور چوتھا احتمال یہ ہے کہ کپڑے مراد وہ بدن ہو جو استنجے کا اور دوسرے اعضاء مستوح
 کا محل ہے اور کپڑے مراد پانی سے استنجا کرنا ہو اور میناب اور غلط کو خوب طرح سے دھونا
 تمام بدن کو ہر پاکی اور گندہ چیز سے پاک صاف رکھنا الغرض ہر طرح سے ظاہر کی پاکی کو باطن کی
 پاکی میں بڑی تاثیر ہے اور کپڑے کی صفائی دل کی صفائی کی ابتدا ہے خصوصاً اس شخص کی کجا
 عظمت و بزرگی و لوہن میں تھالنا اور اسکے کہنے کو واجب القبول کرنا منظور اور مقصود ہوتا ہے
 تو اسکے کپڑے اور بدنی پاکی میں باوہ زکوشش کرنا چاہئے تاکہ لوگوں کے نزدیک گندگی کے
 سبب حقیر نہ ہو جاوے اور اسکے کہنے کا کوئی اعتبار نہ کرے لیکن اس جگہ پر کپڑے کی پاکی بیان کرنا
 منظور ہے جو ایما ندار کو عبادت اور اعتبار کی واسطے ضروری ہے نفیس اور گر ان نعمت کپڑا ہونا اور ہر
 اس واسطے کہ جبہ بات ایما ندار کے منافی ہے مگر حق تعالیٰ کی نعمت کے اظہار کی واسطے اور اسکے شکر کے ادا
 کرنے کی واسطے کہ اس نیت سے پوشاک نفیس بہا مستحب ہو جاتا ہے اور جب ظاہر ہی اظہار کے بیان

کو یہی مقدم ہے و غایت پائی تو اب باطنی طہارت کو جو مقصود بالذات ہے بیان فرماتے ہیں
 وَالرَّحْمٰنُ فَاحْجِیْ اور جسے پلیدی اور گندگی کی قسم میں سو سب کو جو ہر جیسے فاسد اعتقاد اور بر
 خلق اور جو شہ بات اور سب کا کام اور دوسری معنوی نجاستیں جو کسی لذت کے ساتھ دل کے
 متعلق ہونے سے پیدا ہونے میں اور آدمی کی روح کو گندہ کرنی میں اور اگر ثبائک فقط ہر سے
 بموجب بعض اسکے احتمال کے باطن کی طہارت میں ان امور کو بھی شامل کر دیجئے چنانچہ اوپر گندہ چکا
 تو اس صورت میں اس آیت کے مضمون اور اس آیت کے مضمون میں فرق یہ ہو گا کہ اس آیت میں ان
 باطنی امور و ن سے اجتناب منظور ہے جو الہی حاصل نہیں ہو ہیں چنانچہ فاحجی کی لفظ اس پر صریح دلیل
 اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ رجز سخت پلیدی کو کہتے ہیں سو اس آیت میں ان کاموں سے اجتناب اور دوسری منظو
 جی جو کبھی کبھی صادر ہوتے ہیں اور انکی عادت نہیں ہوتی اور اس آیت میں ہی انہی کاموں سے اجتناب
 منظور ہے لیکن جب انکی عادت ہو جاوے جسکو ہند میں کہتے ہیں کہ لت لگ گئی یا اسکے قریب جاوے
 غرض کہ ہر طرح سے آدمی کو طہارت ظاہری اور باطنی عالم قدس غلو کے مناسب کر دینی جی اور اس
 عالم کے فیض کو حاصل کرنا انکی محال مناسبت کے سبب ہوتا ہے اور اس فیض سے غلو فائز فیضیا
 کرنا ہی آسان ہو جاتا ہے اور جو روح کی گندہ کرنی والی چیزوں سے جو باطنی بالکل خراب کر دیتی ہے
 دنیا کی طمع ہی اس واسطے خاص کر کے بیان فرماتے ہیں کہ وَلَا تَمْتَنُنَّ اور احسان مت رکھو کسی
 نہ فرما انکی تعلیم کا اور نہ احکام الہی کی تبلیغ کا اور نہ کارروائی اور حاجت براری کا اور نہ کچھ دینے کا
 فتنہ کشی اس غرض سے کہ شاکر و اور مریدیت سے ہو جاوے اور اس سبب بڑا نام اور بڑا اثر
 حاصل ہو و اور پھر اس سبب سے بہت مال ہانداوے بلکہ کوئی چیز کسی کو اس نسبت سے دے گا کہ
 عوض میں وہ زیادہ کر کے ٹکود یوے اس واسطے کہ یہ بھی ایک قسم طمع کی جہاں کے گندہ کر دینے میں
 نجاست کا حکم کہتی اور بعض مفسرین نے کہا ہے کہ اس آیت کے معنی یوں ہیں کہ احسان کی وقت ہی
 کسی پر احسان مت رکھو اس احسان کو بڑا احسان جانے کہ میں نے فلاں شخص کے ساتھ کیا اور ایسا
 کیا اس واسطے کہ احسان رکھنا ثواب کو مثلاً دینا سے ٹکوا جائے کہ اس احسانی کچھ ہی حقیقت مت جانو

بلکہ اپنے والد کا احسان اپنے اوپر جانو کہ اس بے حیثیت چیز کو جسے قبول کیا اور بھوکا اور توبہ کا مستحق کیا چنانچہ حضرت امیر المومنین رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ جب کوئی فقیر آپ کے پاس سوال کرے تو کہو انا تبا تو اسکو فرماتے تھے مَرَحَبًا مِّنْ بَیْتِیْ لِّیْ زَادَ مَا بَدَا جِبِیْ بَعِثْ خُوشِیْ انا تو تاکہ اُٹھا دے ہماری آخرت کے توشہ کو بے ضرورتی سو یہ نیز احسان ہے ہم پر اور جب آدمی بے سب چیزیں بے حق تعالیٰ کی عطا کردہ ظاہر اور باطن کی طہارت اور دنیا سے بے طمع حاصل ہوئی مشیخت اور ارشاد کی لیاقت اس میں پیدا ہوئی لیکن اس شخص کو باوجود ان سب چیزوں کے حوصلہ کی فراخی ضرور ہے تاکہ خلق اللہ کی جفا و کجائیاں تحمل کرنا اور انکی ایذا و ٹھکانا اور انکی بدکوشی کو اپنے جبین سے گور کرے اور نفسانیت کو غالب نہ کرے والا انکی صحبت کو چھوڑ کر بہا لگیا اور یہاں تو ان صحرا نشینوں کی طرح سے اکیلا اور تنہا ہو کے بیٹھے گا مشیختہ و ارشاد کا کام سرانجام نہ کر سکے گا اس سبب سے اس امر کی ہی وصیت ارشاد ہوتی ہے کہ وَلِیْسَ بِکَ اور اپنے پروردگار کی رضامندی کیواسطے رخصت کی خاطر داری کیواسطے قاضی ہو سکیں تو انکی ایذا و ٹھکانا اور باوجود رنج اور اپنے پیچھے کے انکی صحبت سے کنارہ کشی مت کرو تاکہ ارشاد اور رہنمائی کی خدمت سرانجام کو پہنچے اور ان دونوں صبر و عین بے ایک حق تعالیٰ کی رضامندی کیواسطے اور دوسرا خلق اللہ کی خاطر داری کیواسطے صبر کرنا عین فرق کی علامت یہ ہے کہ اگر غریبوں اور مسکینوں کی ایذا کا تحمل دینا ہی کرنا ہے جب کہ حکومت والوں کی تو نگر و دلی ایذا و حقارت کا تحمل کرتا ہے تو معلوم ہوا کہ یہ صبر اور تحمل حق تعالیٰ کی فرمانبرداری کیواسطے ہے اور اگر غریبوں اور مسکینوں کی ایذا کا تحمل کم کرتا ہے حکومت والوں اور تو نگر و دلی سے تو معلوم ہوا کہ یہ صبر اللہ تعالیٰ کیواسطے نہیں ہے بلکہ دنیا کی خاطر داری کیواسطے ہے اور اگر یہ خیال دلیں گئے کہ یہہ کافر و دلی ایذا کو اُٹھانا اور اس صبر کرنے کا جو حکم ہوا تو بڑی سخت صحبت میں ہم پہنچے اسواسطے کہ ہم کو نہ بدلائینے کا حکم ہے اور نہ یہاں کہ علیحدہ ہو جائیگا حکم ہے بلکہ کافر و ٹھکانا ہم پر غالب اور دلیر جو جانکی بات ہے اور ہماری مخالفت اور دشمنی اور ایذا رسانی انہر بہت آسان ہے تو اس خیال کے جواب میں حکم ہوتا ہے کہ یہ سختی تم پر اور آسانی ان پر

دنیا کی زندگی کے پندرہ روز کی ہے فَاذْكُفْ فِي النَّاقُورِ پہر جب ہوگا جائیگا نفا میں اور کوچ کی
 آواز ہوگی اور آخرت کا سفر آن پہنچے گا كَذَلِكَ يَوْمَئِذٍ سَودَ ثَبُوكُنَا اور کوچ کی آواز دینا اس
 دن کے واقعوں سے گویا يَوْمَ عَسْبَقِ ایک دن مستقل ہیں جو نہایت سخت اور دشوار سے
 اور اگرچہ اس دن ایک ہی آواز ہوگی لیکن وہ آواز سختی اور شدت میں پورے حکما علم رکھے گی اس واسطے
 کہ اثر کا دیر تک باقی رہے گا اور اس دن کے واقعوں میں سے کوئی واقعہ اسے زیادہ سخت نہ ہوگا اور
 بعض مفسرین نے ناقور کو صور پر حمل کیا ہے دور کی تشبیہ کے سبب اس واسطے کہ صور میں بلکہ سختی
 چیزیں دم کشی کی ہیں ان سب میں ہونے سے آواز نکلتی ہے اور سختی چیزیں کہاں سے مٹی ہوئی
 جس طرح دف اور طبلہ اور دھول اور اس طرح سختی چیزیں تار والی ہیں جیسے ستار اور طبلہ اور ہیں
 سو ان سب میں نقر اور ہونے کے سبب آواز نکلتی ہے اور پہلے نفع کو نقر کے ساتھ تشبیہ دیتی ہے
 پہلے اس کے بعد صور کو ناقور کے ساتھ جوہر نقر فہ کے معنوں میں جسے سواب نقر فی الناقور کے معنی ہے جو
 کہ نفع فی الصور لیکن کافروں پر سختی اور دشواری موت کی وقت سے شروع ہوتی ہے نفع صور کی ابتدا
 سو اس عبارت کا حاصل موت کے آنے پر تشبیہ کی طور پر یعنی موت کی مثال لشکر کے کوچ کے ساتھ جنگ اور قتال
 کی واسطے مناسب معلوم ہوتی ہے اور علمی کتاب منہاج میں لایا ہے کہ نفع صور کے سواے نقر دوسری
 چیز ہے اس واسطے کہ اخبار میں آیا ہے کہ ارواح کے عدد کے موافق صور میں سورج میں نفع صور کا تو
 بیہوش کرنے اور مارنے کی واسطے ہوگا اس واسطے نقر اور صور دونوں کرین کے تاکہ آواز شدت اور
 سختی پیدا کرے اور عام کی خرابی اور بلا کی کا سبب پر اور جب نفع صور کا یعنی دوسری مرتبہ ہوش
 میں لانے اور زندہ کرنے کی واسطے ہوگا تو اس وقت فقط نفع ہوگا اس واسطے کہ غرض اس نفع سے ارواح کا
 پہنچنا ناہمی بنو گی طرف ہی اور یہ بات فقط نفع سے حاصل ہو سکتی ہے لیکن اس کلام میں بھی حدیث ہے
 کہ نقر جو نقر اولی کا مقدارن اور ملا ہے تو کافروں پر شدت کا سبب اس واسطے ہوگا اس واسطے کہ کافروں
 کو توجہ راحت بائیں کے بلا اسکی آرزو کریں گے اور کہیں گے يَا لَيْتَهَا كَانَتْ الْقَاضِيَةَ اور اگر کافروں
 سختی اور شدت ہوگی تو دوسرے نفع سے ہوگی اس واسطے کہ زبردستی انکو مشرین کیلئے لاویں گے

اور حساب کتاب میں گرفتار کرین گے مگر یوں کہا جاوے تو ہو سکتا ہے کہ وہی نخواستہ اولیٰ کی شدت اس
 شدت کا مبداء ہی تو گو یا شدت اور سختی کی ابتدا اس وقت سے شروع ہوگی غرض کہ بطرح
 خواہ موت اور بربخ کی شدت مراد ہووے اور خواہ قیامت کے ہو لوگ ہی شدت اور سختی مراد ہووے
 لیکن حق تعالیٰ کی عنایت سے ایسا نادر و نہیں اثر کرے گی بلکہ اُس کی شدت اور سختی علیٰ الکافِرین
 کا فرو نہ رہے فقط اس واسطے کہ اول و پہلے میں اگرچہ ایسا نادر اور نیک بھی اس سختی میں گرفتار ہو گئے
 لیکن یا انکی تائید سے اوپر غیر و ن اور قرآن کی شفاعت سے وہ سختی آسانی سے بدلہ ہو گئی بخلاف
 کافروں کے کہ اُس دن انہر وہم دم سختی کی زیادتی ہوتی جاوے گی عینِ قیاس پر اگر آسان ہو تو انکی
 ہی جسطرح ایسا نادر و نہر اُس دن آسانی ہو جاوے گی یا جیسے دنیا میں کافروں پر آسانی ہو جاتی تھی
 چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ آخرت کے سفر کی اول منزل قبر سے جسے اول منزل میں شدت
 دیکھی اور رنج کھچا تو اسکو آگے چل کے شدت اور سختی اور زیادہ ہوتی جاوے گی اور جسے اس پہلی منزل
 میں اس سختی سے نجات پائی تو اسکو اگلی منزل میں آستے زیادہ آسانی ہوگی سو جب یہ بات
 معلوم کر لی تھے کہ شدت اور سختی کا وقت کافروں پر اور ہمارے قہر کا ٹھہروان کافروں سے نہیں
 لینے کیواسطے اس چہان گذر جائے بعدِ موت کے بعد ہی نہ دنیا میں اور اس چہان کی زندگی میں اس واسطے
 کہ اگر اس چہان میں یہ کافروں شدت اور سختی میں گرفتار کئے جاوے تو ان کافروں کو بُرائی کرنے کی فرصت
 اور مال اور اسباب اور دوسری دنیا و فائدہ سے نفع حاصل کرنے کی قدرت حاصل ہووے اور امتحان
 اور آزمائش کے معنی ہی نہ پائی جاوے تو اب تک وہاں ہے کہ ان سے عوض طلب کرنے میں اور کفر کی
 سزا انکو پہنچانے میں جلدی مت کرو بلکہ ذی بنی و مِن حَلَقَتْ وَحْدًا جَہُور دے مجھ کو
 اور اسکو جسکو پیدا کیا مجھے اکیلا کہ اس وقت نہ فوج رکھتا تھا نہ لشکر نہ جو رکھتا تھا نہ اولاد اور قوت
 رکھتا تھا نہ کُتیبے اور نہ مال رکھتا تھا نہ اسباب و جَعَلْتَ لَهُ مَا لَا تُحْمَدُ وَاوَدَّ بَعْضُ
 کے واسطے بہت سا مال کہ وہ روز بروز زیادہ ہوتا جاتا ہے علمائے کہا ہے کہ جو مال روز بروز زیادہ ہوتا
 جاتا ہے وہ تین قسم کا ہوتا ہے اول زراعت اور کشتی کا مال دوسرے مویشی کا مال تیسرے تجارت کا

سیرۃ نبویہ

سورۃ المدثر

مال اس واسطے کہ ان مقبوضان قسم و نعمین جو کچھ کہ حاصل ہوتا ہے خرچ سے زیادہ ہوتا ہے بخلاف دوسرے مالوں کے اور اس آیت میں ایک کاف خاص کی طرف اشارہ ہے جو مال اور اسباب کی کثرت سے قریش میں مشہور تھا اس کا نام ولید بن مغیرہ تھا اس کو حق تعالیٰ نے مقبوضان قسم و نعمین کا مال دیا تھا چنانچہ طایف میں باغات اور کینیاں ان کی بہت تھیں ہر فصل کے میوے اسکے باغ و نعمین افراط سے پائے جاتے تھے اور ہر قسم کی کھیتی بھی اسکے یہاں ہوتی تھی اور وادی ہی بہت کہتا تھا ان کے دودھ بھی گھنٹہ سے بہت کچھ حاصل ہوتا تھا اور ہر قسم کی تجارت ترازی سے لیکر موٹی تک اسکے یہاں ہوتی تھی اور غنم بھی بہت کہتا تھا اسے غلام اور گائے ان کا مونہہ معین اور مقرر کر دے تھے کہتے ہیں کہ ایک لاکھ دینار بے اس وقت کے چلن کی اسٹری اور دس لاکھ درم بے اس وقت کے چلن کا روپیہ اسکے گھر میں موجود تھا اور جو اس قدر مال کی کثرت بدون اولاد کچھ لطف نہیں کہتی ہی اور خوشی حاصل نہیں ہوتی اور نعمت نہیں رہتی بلکہ رنج اور غم کا سبب بنتی ہے اور عیش کو منہس کر دیتی ہے سو اپنی نعمت کے پورا کرنے کیلئے اس کو اولاد بھی دی جس نے قہر و غم میں رہا اور اس کے پاس رہے کہی اسے غایب علیحدہ رہنے بے مال کی کثرت اور بے پروائی کے سبب روزی کی طلب کیواسطے سفر بھی نہیں کرنے تھے تاکہ انکی مفارقت اور جداگائی نہ ہو اسکی عیش کو منہس کرے بلکہ ہر وقت اسکے سامنے رہتے تھے اور ان کے دیکھنے سے ہمیشہ وہ خوش رہتا تھا اور زراعت اور تجارت کی خبر گیری کیواسطے ہی انکو نہیں بھیجا تھا اس واسطے کہ غلام ہو شیار اور محاشہ مانت دار موجود تھے بیٹوں نے کچھ کام نہ کیا ہر وقت اور ہر مجلس میں اسکے ساتھ رہتے تھے اور اسکی عیش عشرت کے شریک بلکہ خود سبب بنتے تھے اور مجلس کی زینت اور ہر جلسہ کے اسکے مونس تھے بعضوں نے کہا ہے کہ مشہور وادی لفظ شہادت سے مشتق ہے اور شہادت کو اسی کے معنوں میں ہے یعنی اسکے بیٹے اسکی برابر لگو تھے بوجہ جو بھی ثابت کرتے تھے اور اسکے سخن کی تصدیق کرتے تھے اس سبب اسکی بات ہر مجلس اور ہر مقام پر سب سے بڑی رہتی تھی اس کو اگر اولاد باپ کی مرضی کے موافق نہیں ہوتی ہے اور ہر کام میں باپ سے علیحدہ رہتی ہے اور اسکے

وکیل کی خدمت میں

شہیدک رنج و راحہ کہیں ہوئی ہے اور اسکی بات تصدیق نہیں کرتی ہے تو ایسی اولاد باپ پر وبال ہو جاتی ہے اور روحی رنج باپ کو حاصل ہوتا ہے اور حقیقت میں ایسی اولاد اولاد ہی نہیں رہتی اور اس ولید کے اولاد ہی بہت نہیں چنانچہ انہیں سے سات شخص بڑے نامور شہید ہوئے ولید بن ولید اور خالد اور عمارہ اور ہشام اور عاص اور قیس اور عبد شمس اور انہیں سے چار شخص دولت ایمان سے مشرف ہوئے یعنی ولید اور خالد اور عمارہ اور ہشام اور بنی شخص کفر کی حالت میں مرے اور جو مسلمان ہوئے تھے انہیں حضرت خالد رضی اللہ عنہ نے اس قدر جہاد کیا اور کافروں کو دلا کہ رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے لشکر کی امیر الامرائی کا منصب اٹکو لا اور آپ نے انکو سیف اللہ کا خطاب دیا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد خلیفہ اول کے خلافت میں بھی اسی منصب پر بحال رہے اور ملک شام اور عراق انہی کے ہاتھ سے فتح ہوا اور اکثر مرتدوں کی جموں کا سد انجام انہی کے ہاتھ سے ہوا اور ولید بن ولید کو ان کے باپ و پھانسیوں کو مین روکا اور قید کیا تھا تاکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو سکا اور ہجرت کرنے نہ پاوے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکی خلاصی کی واسطے فجر کی نماز میں قنوت پڑھا ہے اور چار کر آپ یہ دعا مانگتے تھے اللّٰهُمَّ اَنْجِ الْوَلَدَ بْنَ الْوَلَدِ وَعِیَاشَ بْنَ اُمِّ دَبْعَةَ وَسَلْمَةَ بْنَ هِشَامٍ وَالْمُسْتَضْعَفِیْنَ مِنَ الْمُؤْمِنِیْنَ اَخْرَجُوْا اَنْ ظَالَمُوْا اَنتَ اَنتَ اَنتَ سے چھوٹے کے شرف صحبت فیض موبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا صل کیا اور آپ کی قدموں پر اپنی جان کو فدا کیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے ملبوس خاس میں سے قمیص مبارک میں کفنا کے دفن کیا چنانچہ ام سلمہ رضی اللہ عنہا نے انکے وفات کی وقت یہ مذہب فرمایا ہے اَبِی الْوَلَدِ بْنِ الْوَلَدِ بْنِ الْمُغْبَةِ اَبِی الْوَلَدِ بْنِ الْوَلَدِ فَتَحَى الْعَشِیْقَةَ اور انکے عجائبات معاملوں نے ایک یہ ہے کہ کافروں کی بڑی سستی سے جنگ بدین جا کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی فوج کے مقابل میں گہڑے ہوئے جسوقت کافروں نے کہا بنی اور مسلمانوں نے کافروں کو بڑے قید کیا اور فدیر لیکر چھوڑا اسوقت ولید بن ولید رضی اللہ عنہ ابھی بڑے گئے تھے یہی روپیہ دیکر چھوٹے پھر اپنا اسلام ظاہر کیا لوگوں نے کہا کہ فدیر تیسے

پہلے کیوں نہ اسلام ظاہر کیا انہوں نے جواب دیا کہ میں نے اندیشہ کیا کہ اگر فدیہ کے ادا کرنے کے پہلے میں
 اپنے اسلام کا اظہار کرتا تو لوگ ایسا سمجھیں گے کہ فدیہ کے معاف کر لیا گیا اس لیے اسلام کا اظہار
 کیا ہی نہ تھا تعالیٰ کی رضا مندی حاصل کرنے کے واسطے اور جب میں نے فدیہ کو ادا کیا تو یہی وہیم جاتا رہا
 پہرے دفعہ اور دہشت کے اظہار اسلام کا کیا میں نے حاصل کلام کا ولید کی اولاد سب ایسے قابل اور
 کام والے اور جوان خوش خلق اور خوش شکل تھے کہ تمام قریش کے قبیلے میں انکی مثال دی جاتی تھی
 اور جو مال کی کثرت اور اولاد کی بہتائی بدون ریاست اور حکومت کے رونق نہیں کہتی ہی اس واسطے
 کہ حکومت اور عزت ہی انتہا پر تھی وہی بننے و مہمڈت کہ تمہ پنا اور تیار کی بننے
 اور مضبوط کی بننے اس کے واسطے مندر ریاست کی اچھی طرح کی تیاری چنانچہ تمام قریش پر شکل کام میں
 اسکی طرف رجوع کرتے تھے اور اسکو اپنا مالک جانتے تھے یہاں تک کہ قریش کے قبیلے میں وہ دولقب
 کر کے ملقب ہوا تھا ایک تو حمید اس واسطے کہ اپنے اوصاف کمال میں کتا تھا اور قابلیت کے فو نہیں جیسے
 شعر وغیرہ بڑا کمال رکھتا تھا اور اسکو بکا نہ قریش ہی کہا کرتے تھے بے قریش کمال اسکی خوش خلق
 اور خوبصورتی کے سبب لیکن باوجود اس قدر کثرت نعمت اور ثروت کے اپنے پرور و کار کا بڑا ناشکرا
 کہ کبھی شکر کا کلمہ اسکی زبان سے نہ نکلا اور سوا کت پرستی اور لات اور غمی کی پرستش کے دوسری چیز
 پر ہی نہیں جانتا تھا اور ہمیشہ مالی کی زیادتی کی فکر میں مصروف رہتا تھا اور اگر رسول اکرم صلی اللہ
 علیہ وسلم کبھی اسکے سامنے بہشت اور اسکی نعمتوں کا ذکر فرماتے تو سننے کہتا تھا کہ یہ شخص اگر بہشت کی
 تعریف میں سچا ہی تو یقین کمال ہی کہ تعالیٰ نے اس گہر کو میرے واسطے پیدا کیا ہی اس واسطے
 کہ میرے سوا کوئی شخص اس نعمت کا مستحق نہیں ہے ایسی اسکی ناشکری اور حرص کی طرف اشارہ
 ہوتا ہی کہ ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَفْنِدَ پہر باوجود ان نعمتوں کے جو وہ رکھتا ہے اور اسکا شکر ہی ادا
 نہیں کرتا ہی پہر ہی امید اور طمع رکھتا ہی کہ ہم اسکو دنیا اور آخرت کی نعمتیں زیادہ کریں گے کلا ہرگز
 یہ طمع اسکو رکھنا چاہئے اس واسطے کہ إِنَّهُ كَانَ لَا يَأْتِيَانَا غِنًى نہ تھے وہ ہی ہمارے مالکی تھے
 غنا و کریم والا اور ہمارے کلام دشمنی کہنے والا اور ہمارے کلام سے دشمنی کو باہمیں سے دشمنی ہی

مَنْ لَمْ يَكُنْ بِمَنْجَبٍ

اور اپنے منعم اور من سے دشمنی رکھنا پہلی نعمتوں کے زوال کا موجب ہے بہر زیادتی نعمتوں کی امید رکھنا
 کا کیا ذکر ہے تاریخ اور سیر والوں نے لکھا ہے کہ ان آیتوں کے نازل ہونے کے بعد ہی ورنہ اس کے مال
 اور اسباب میں نقصان ہونا شروع ہوا یہاں تک کہ فقیر ہو کے مر گیا اور عناد کے مننے کفر میں
 ہیں کہ جان بوجہ کے حلقو باطل کرنے اور حق بات کی خرابی کے پیچھے پڑے اور کفر کی قسموں میں حین
 قسم ہے اس واسطے کہ کفر کی قسمیں چار ہیں ایک تو کفر شک کا ہے چنانچہ اکثر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے زمانے کے کافر اسی قسم کے تھے اور انہی کے حصین یہ آیت قرآن شریف کی نازل ہوئی تھی بل قسم
 فی شک من ذلک ہی یعنی بلکہ وہ لوگ شک میں ہیں میرے ذکر سے اور دوسرا کفر جہل اور
 نادانی کا جو حق کو حق نہ جانے چنانچہ اکثر کہ کے مشرک اسی قسم کے تھے اور انہی کے حصین قرآن شریف
 میں آیا ہے وَالْكَافِرُ هُمْ لَا يَعْلَمُونَ وَالْكَافِرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْلَمُونَ
 یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ اکثر ان کے بوجہ نہیں ہیں اور اکثر لوگ نہیں جانتے ہیں اور بلکہ وہ قوم
 نادان ہیں اور میرا کفر جو دوا اور انکار کا کہ جان بوجہ کے اقوار کرے اور اسکو نہ جانے چنانچہ اہل کتاب کے
 حصین ارشاد ہوا ہے کہ الَّذِينَ اتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبْنَاءَهُمْ
 وَإِنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيْسَ لَهُمْ بِلَاغٌ وَهُمْ يَعْلَمُونَ یعنی حق تعالیٰ فرماتا ہے کہ جن لوگوں کو دیا
 ہے جسے کتاب وہ پہچانتے ہیں اس رسول کو جیسا کہ پہچانتے ہیں اپنے بیٹوں کو اور بے شک ایک فرقہ
 انہیں سے براہین چہاں ہے حلقو اور حال یہ کہ وہ جانتے ہیں اور فرعون اور اسکی قوم کے
 حصین ہی ہی مضمون ارشاد ہوا کہ وَجَدْنَا لَهُمُ الْقُلُوبَ وَنَحْنُ عَالِمُونَ اَلَمْ نَجْعَلْ لَكَ
 یعنی انکار کی اس معجز کی اور حصین جانا اسکو جانو انکی نے ظلم اور تکبر کے سبب اور جو تھا کفر
 عناد ہی جو باوجود پہچاننے حق کے اسکی انکار پڑا جاوے اور اسکی باطل کے نیچے پیچھے پڑے اور
 وہی تباہی شیعہ نکال کے سچی دلیل کو ٹکڑا دیوے اور بالکل حق کے مقابلہ میں اجاوے اور کوسید
 علیہ کا بیان یہ ہے کہ ایک روز مکہ معظمہ کی مسجد میں یہ بھی تھا تھا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 شریف رکبتے تھے اسوقت سورہ حمد السجد آپ پر نازل ہوئی اور آپ کی عادت شریف ایسی تھی

کہ حضرت جبریل علیہ السلام سے قرآن شریف سننے کے بعد آپ اسے دہراتے تھے اسی عادت کے بموجب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سورت کو پڑھنا شروع کیا اور جب آپ نے دیکھا کہ ولید بھی سننا نواب نے پھر اس سورت کو اسے سنایا اور بعضی روایتوں میں ایسا آیا ہے کہ سورہ حجر المؤمن کو ابتدا سے الیہ المصین تک آپ نے اس کو سنایا اور اسے اپنی خوب تامل اور غور کر کے سننا اور اپنی قوم یعنی بنی مخزوم کے لوگوں سے کہا کہ میں آج جو کلام محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان سے سننا انصاف تو یہ ہے کہ یہ کلام نہ آدمی کما حقہ جن کا اس واسطے کہ اسکا دم میں ایسا لطف اور فراہجے کسی کلام میں یہ بات پائی نہیں جاتی اور اسکا دم پر انوار چمک رہے ہیں اور اسکا دم کی مٹاؤں میں پڑھیں اور اسکا دم کی جڑ بڑھی موفی اور مضبوط ہے اور یہ کلام سب کلاموں پر غالب ہے اور یہ کلام برگزینہ غلوب ہوئیوا انہیں ہی پھر جب وہ اس مجلس سے اٹھ کے چلا گیا تو یہ خبر لوگوں نے ابو جہل کو پہنچائی اور کہا کہ آج تو ولید کو یہی محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی باتوں کا فائدہ کر لیا اور ولید نے بھی محمد کے دین کی طرف ایمان کیا اس بات کے سننے ہی ابو جہل دوسرے قریش کے کئی فسقوں کو اپنے ساتھ لیکر ولید کے گھر میں گیا اور کہا کہ میں نے ایک عجیب بات سنی ہے کہ تم بھی محمد کے دین کی طرف جیکے اور وٹھی اور شوباجو ابو جہل کا بیٹا یعنی ابو بکر ضحیٰ عنہ محمد کے ان کے ساتھ ہوئے واسطے چکارا لایا ہے اور وہ سب ساتھ مل کے کہاتے ہیں اسے کہانے کی رغبت تمہارے ہی دل میں پیدا ہوئی یہ بات سننے ہی ولید غصہ میں آیا اور کہنے لگا کہ میری ثروت اور مالدار کا حال چھکو خوب معلوم ہے کہ محمد اور اسکا یار ابو جہل کا بیٹا میرے دروازے کے فقیر کی ہی برابری نہیں کر سکتے ہیں چھکو لگے کہا کیا پروا ہے ابو جہل نے کہا کہ اگر حقیقت میں یہی بات ہے اور اپنی باتیں تم سچے ہو تو اس وقت مسجد چلاؤ اور میں سب قریش کے قبیلے کے سرداروں کو جمع کرنا ہوں تاکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مقدمہ میں مدعو کر دین پھر اس وقت ولید اٹھ کھڑا ہوا اور ابو جہل کے ساتھ مسجد مبارک میں آیا اور جسے قریش کے قبیلے اور اس کے سردار تھے سب جمع ہو گئے ابو جہل اور ابو لہب اور ابو سفیان اور نضر بن الحارث اور امیہ بن خلف اور عاص بن وائل اور بے سب سردار ولید کی طرف متوجہ ہوئے اور کہا کہ کیا

بزرگ سواران ہر

سخت مشکل پیش ہوئی ہے اور وہ یہ ہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبوت کا دعویٰ کرتے ہیں اور
ایک کلام پڑھتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ کلام خدا تعالیٰ کی طرف سے مجھ پر نازل ہوا ہے اور اس کا
موسم آپ کا ہے ہزاروں لوگ ہر طرف کے اس شہر میں آویں گے اور ان کے احوال اور ان کے دعوے
اور اس کلام کے حال سے ہمیں پوچھیں گے سو ہم میں سے بعض تو اس شخص کو شاعر کہتے ہیں اور
اسے کلام کو شعر کہتے ہیں اور بعض اس شخص کو مجنون اور دیوانہ کہتے اور اس کلام کو ہڈیاں اور بیہودہ
کوئی کہتے ہیں اور ان دونوں باتوں میں آسان زمین کا تفاوت ہے اگر اس طرح کا اختلاف لوگ جسے
سنیں گے تو ہلکا فہم اور نادان کہیں گے ایک بالکل مقرر کیا جائے تاکہ جو شخص باہر سے آئے اور
جسے پوچھتے تو ہر شخص ہم میں سے وہی ایک بات کہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا کلام جس کے لوگ فریقہ
نہو جاویں اور اس کی طرف میلان کریں اور نکلے حق تعالیٰ نے ہم سب میں بلا کی ہے اور عقل اور دانائی
اور تجربہ اور ملکوت میں بہرہ اور بستہ و نگی سیر کرنا ان سب چیزوں میں نکلے میر امتیاز دیا ہے اس واسطے
ہم سب نے تمہاری طرف رجوع کی ہے سو اس امر میں جو ایک بات تم ٹھہرا دو اس طرح ہم اس شہر
مکہ میں منادی کر دیں کہ سو اسے اس بات کوئی اپنی زبان پر دوسری بات نہ لادو سب وہی ایک بات
کہیں ولید یہ بات جس کے سرنگوں ہوا اور چرب رہا پرتال کے بعد کہنے لگا کہ اگر تم اس کلام کو شعر اور محمد
صلی اللہ علیہ وسلم کو شاعر کہو گے تو اسے بوقت لازم ہو جاؤ گے اس واسطے کہ میں نے عبد بن الاصل اور
امیہ بن ابی الصلت اور دوسرے قدیم شاعروں کے شعر سنے ہیں اور میں نے اس میں خوب غور کیا سو یہ
محمد کا کلام شعر بزرگ نہیں ہے اور محمد کو شعر کہنے کا سلیقہ بھی نہیں ہے اور اگر اس کلام کو کہانت
کہو گے اور محمد کو کابین ٹھہراؤ گے تو یہی الزام کہاؤ گے اس واسطے کہ کابین کا کلام کہی سچ ہوتا ہے اور کہی
جہو ٹہبہ اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے کلام میں کہی جیسے جہو ٹہبہ سنائی نہیں اور اگر اس کلام کو ہڈیاں
اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مجنون کہو گے تو یہی خفیف اور ذلیل ہو گے اس واسطے کہ مجنون ہمیشہ بیہودہ
بلکا کرتا ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں کون سی علامت جنون کی تھی جیسا کہ مجنون کو
اس کے کلام میں تو بالکل حکمت اور نصیحت پوری ہوئی ہے اور اگر اس کلام کو سحر کہو گے اور محمد صلی اللہ

علیہ وسلم کو سحر کہو گے تو یہی تمہاری بات بن پڑیگی اس واسطے کہ سحر میں بعض کلمے جمل اور معنی
 ہوتے ہیں اور ساحر ہمیشہ اپنے سحر سے دنیا کا نفع چاہتا ہے اور مال کھاتا ہے اور یہ کلام معنی
 پر ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو مال کی اور دنیا کے نفع کی کچھ پرواہ بھی نہیں پھر ان سب چیزوں کو
 بیان کرنے اور باطل کرنے کے بعد بہت غور اور تامل کیا اور دامن بائیں اپنے دیکھا اور نہایت غراور
 سے غصہ میں آیا آخر کو چپ ہو کے میٹھہ ریا قریش کے سرداروں نے جب اُس کا یہ کلام سنا اور اُس کا
 یہ حال دیکھا تو کہنے لگے کہ یہ اب تدبیر اس کی کیا ہے ہم لوگوں نے کیا کہیں ولید علیہ نہایت فخر اور
 کبر سے کہتے لگا کہ اصل حقیقت یہ ہے کہ یہ باطل جادو ہے جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو کسی صحیح سے
 پہنچا ہے اور یہ بابل کا جادو اور جادو کے سولے ہے اور اس کے جادو ہو پڑی قومی دلیل یہ
 کہ جو محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتا ہے اور ان کے کہنے سننا وہ اپنے ماں جان جوڑا و اولاد سے
 بیزار ہو جاتا ہے اور سب کو چور دینا ہے اور یہی سحر کی خاصیت ہے کہ جوڑا و خاوندان اور باپ سے
 اور مان مینجی میں جدائی اور فرقہ ڈال دے جسے قریش کے سردار تھے اس بات کے شستے ہی اُس علیہ
 بیت شاولن اور فرخان ہوئے اور اس کی عقل اور دماغی پر تخمین اور آفرین کی کہ خوب ہی بات سوچی
 تھے پھر اس وقت کہ کہ شہر میں منادی کر دی کہ آج سے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ساحر کہا کر و شاعر اور
 کاہن اور مجنون کو ٹی مت کہو سو اس قصہ سے معلوم ہوا کہ اُسے قرآن کی حقیقت اور اس کے نزول کی
 کیفیت کو خوب دریافت کیا تھا لیکن باوجود اس دریافت کرنے کے اس کی حقیقت کے باطل کرنے میں کوشش
 کرتا تھا اور جو لوگ اُسے اسام کی تدبیر کو پوچھتے تھے انکو کفر کی تلقین کرتا تھا سو باوجود اس عناد
 اور دشمنی کے اپنے منعم کے کلام سے اور اس کے رسول سے اُس کی زیادتی نعمت اور بخشش کی توقع کھا
 طرح رکھتا ہے سو طرح وہ کفر میں ترقی کر کے اعلیٰ مرتبے کو پہنچا ہے یعنی کفر عناد کو جو ابلیس کا
 منصب ہے اس طرح سَأَفْهَهُ صَعُوْدًا زِدْکَیْنِ ہے کہ و فرخ میں اُس کو تکلیف صعوود کے
 ادھر پڑنے کی دین گے ہم اور صعوود نام ہے و فرخ کے پہاڑ کا جو دیکتی آگ سے بنایا اور جڑ پٹ
 شریف میں آیا ہے کہ پڑا بھی اس کی پیاس پس کی راہ ہے جو کافر معاد ہی اس کو و فرخ موکل فر

زبردستی اور پر اس کے چڑناؤ میں گے اور اسکی سورش کا یہ حال ہی کہ جو میں کا فر اس پر تاندہ رکے گا
بس کہتے ہی جل کے ہرسم ہو جاوے گا اور پھر اس وقت نیانے گا اور پھر جلے گا اور اس طرح انکے پاؤں کا
حال ہو گا کہ اس پر کہتے ہی جل جائیں گے اور پھر نئے نہیں گے اسی تکلیف اور مشقت سے اسکو بخیر و
خوشی کہیں گے پھر جس باں ہار کی چوٹی پر پہنچے گا تو اسکو اوپر سے نیچے کو ڈال جائیں گے کہ نیچے گھر لگا
پھر اسکو مار مار کے اور چڑناؤ میں گے اور پھر گراؤ میں گے اور اسی عذاب میں ابدا لا بد تک رہے گا اور اس
معاند کا کو فاس اس قسم کے عذاب میں مبتلا کرنا اس سبب ہو گا کہ وہ یہی اپنی فکر کی حرکت میں درجہ
مطالب سے مبادی کو مصدور کرتا تھا اور پھر قرب حق سے اپنی تین بائیں میں گراتا تھا اور اپنی قدیم کی
جہل مرکب میں غوطے کھاتا تھا اور حق پر قائم نہ رہتا تھا سو اس طرح کا عذاب اس کے افعال کی موافق ہے
اور اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ اِنَّكَ فَلَکَ بے شک اسنے فکر کرنا شروع کیا تو ان مجید کے حاملین کہ آیا یہ
تو ان حقیقی کا کلام ہے یا بشر کا کلام و قدّر اور اپنے ذہن میں بتی احتمالیں اور یقین ہیں سب کو جمع
کیا اور اندازہ کیا یعنی کتنے لگا کہ قرآن شریف ان احتمالیوں سے خالی نہیں ہے باتو ناخر کا کلام ہے یا
ساحر کا کلام ہے یا کائن کا کلام ہے یا مجنون کا اور اچھا ان میں جس کی وجہ یہ ہے کہ یہ کلام یا کسی
فکر اور خیال والے آدمی کا ہے یا تو احتمال پہلا یا کسی نادان فاسد خیال والے آدمی کا جو کچھ احتمال ہو رہا ہے
اور یا یہ کلام جس کا ہے آدمی کا نہیں ہے پھر اگر آئندہ کے حادثوں کا عالم کسی آدمی پر القا کرنا منظور ہے تو میرا
احتمال ہے جسکو کہانت کہتے ہیں اور اگر کوئی تاثیر عالم میں حادث کرنا منظور ہو تو احتمال دوسرا یعنی
سحر فقیر کیف قدّس پیر مارا جائیو اور لعنت ہو جو اس پر کیا ہے ربط اندازہ کیا کہ واقعی جسیر کو
احتمال کی طور پر یہی خاطر میں نہ لایا یعنی یہ شبیہ اور احتمال سے ہی نکلا کہ یہ کلام کلام الہی ہے تو
اور جن کا کلام نہیں ہے سو اس احتمال کو چھوڑنا انتہا ورے کے غنادر ولالت کرتا ہے اور اس احتمال
کے چھوڑنے سبب لعنت اور پٹھان کا سختی ہوا اِنَّكَ فَلَکَ بے شک پر لعنت کی جاوے اس پر کیا برا
اندازہ کیا اس واسطے کہ شعوئے کے بیان کے نیکے مقام میں اور احتمالات کے بیان شروع کرنے میں جو احتمال
ظاہر الفاظ میں انکو ذکر کرنا غر اور نظر سے مراختہ خارج ہے اور بے حتمی احتمال بیان کرنے میں ان کا

سَبَابُ نَبَاكَ

سُورَةُ الْمَدَّيْنِ

فساد ظاہر ہے اس واسطے کہ قرآن شریف میں شعر اور ردی کی علامتوں نے قافیہ کا التزام تو البتہ پایا
 اور سوائے اسکے کوئی علامت شعر کی اس میں نہیں ہے اور متخیلہ مقدمات سے مرکب بھی نہیں ہے
 بلکہ قافیہ کا التزام بھی جو اس میں پایا جاتا ہے شعر کے قافیہ کے دستور خلاف ہے چنانچہ پہرہ بات
 نابل اور غور کرنے سے معلوم ہوتی ہے پہرہ جو علامتیں نہیں ہیں انکی طرف خیال کرنا اور ایک علامت
 جو فی الجملہ پائی باقی ہے اسی کو پکڑ لینا اور اسی احتمال کو ترجیح دینا یا کمال غفلت سے یا کمال غناد
 اور سحر کی علامتوں سے اسلام الہی میں ایک تاثیر تو انتہا درجے کی پائی جاتی ہے اور سوائے اسکے
 جتنی علامتیں سحر کی ہیں انکا لگاؤ ابھی صحیح نہیں پایا جاتا ہے چنانچہ شیطانوں کے نام لینا اور ان سے مد
 چاہنا اور انکی التجارنا جو سحر کے لوازمات سے بہتے انکی بوجہ اسلام میں نبی ہے اور جعل اور بے ربط
 لفظوں سے یہ کلام پاک بالکل بری ہے سو فقط تاثیر کے لحاظ سے اسلام اعجاز نظام کو سحر کہنا بھی مثل
 ہوی کہ جو مفید ہے سو کچھ اچھا اور جو گول ہے طشت ہے بلکہ یہ کلام پاک خوشیٹانوں کی برائی اور سحر کی
 مذمت اور شیطانوں سے استعانت کی ممانعت اور انکی اتباع اور پیروی سے اپنی تین سچا رکھنے
 میں بری اسکو سحر کہنے کا مکر معاذ اور کہانت کی علامتوں سے اسلام پاک میں عجیب خبر دینا تو البتہ
 پایا جائیگا لیکن بحرئیه کونید سفید معارف سے خبر دینا اور یہ کلام اعجاز نظام کلیہ البیہ علویہ معارف کا
 نشان تلاتا ہے اور گزری امتوں کے قصے اور خسر اور نشہ اور معاد و اقعون اور احوالوں کو بیان کرتا ہے
 اسلام کو کہانت کی ہمت لگانا وہی زرباف اور بوریاباف کی حکایت اور مخمورون کے زبان کی علامت
 اسلام پاک میں وہ امور جو عقل سے دور ہیں البتہ پائے جاتے ہیں لیکن اسلام میں ان امور کو
 جو عقل میں نہیں آتے ہیں واضح دلیلون اور قومی برہانوں سے ثابت ہوا کیا ہے اور اس طرح توضیح کی
 ہے اور ایسی ہی تمثیلین اسکی بیان کیں ہیں کہ وہ استبعاد اور عقل میں نہ آنا بیچ اور بنیاد اللہ علیہ
 پہرہ اسلام پاک کو مخمور کا کلام کہنا گل کو خارا وریار کو اغیار جانتا ہے سو ایسے احتمالوں کے ذکر سے
 جبکہ بطلان حراۃ ظاہر ہے یہ دوسری مرتبہ لعنت کا مستحق ہوا اور سوائے اسکے کسے استعد
 یہی اکتفا کیا بلکہ فقہ نظر پہرہ کیا بغیر علی القدر علیہ وسلم کے حال میں کہ ان احتمالوں کے لوازمات نہیں

پائے جاتے ہیں جسے یہ کلام شعر میں تو چاہئے کہ غیر صلی اللہ علیہ وسلم عرض اور قافیہ اور شعر کی صورت
 کو سیکھ ہو دین اور شعر کہنے کی مشق کی ہو اور اس فن کے ماہر و شگے پاس برسوں آمد رفت رکھی ہو اور
 انکی شاگردی کی ہو اور اگر سحر جہے چاہئے کہ سحر و جہی صحبت میں رہے ہوں اور جن اور شیطانی
 تسخیر کے عمل کو اُن سے سیکھا ہو اور اگر کہانت ہی تو چاہئے کہ بت خانہ میں اور دوسری شیطانی
 مجلسوں میں آپ نے برسوں آمد و رفت کی ہو اور عام و خاص کے سوال و جواب دیتے رہے ہو اور انکی
 خبریں کہیں جو پتہ کی سچی ہوتی رہی ہوں بطرح کاہنوں کی عادت سے اور اگر بڈیان جو نکاح میں تو
 چاہئے کہ سوداوی غلط کاغذ اور نادانی اور بے تمیزی اور خطا اور غلط کلام آپ میں پاسے چاہوں
 فقہ عیسٰی پہراپنے مونہہ کو بگاڑا اور تیور چڑھائے اس سبب کہ ان لوازمات سے حضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کی ذات مبارک میں کوئی بات ناپائی گئی تاکہ اس احتمال کو مقرر کر کے ترجیح دیو و قسّ اور
 چین حسین ہوا کہ جو کو احتمال متروک اختیار کرنا پڑا یعنی اب یہ کہنا پڑا کہ یہ کلام حتمی کا کلام ہے اور
 فرشتے کی واسطے سے پہنچا ہی اور یہ بات اپنے اور اپنی قوم کے مذہب کے خلاف ہی اور جو احتمال دلی
 شقون کے لوازمات کے اثبات سے ناامیدی اور شق متروک کے اختیار کرنے کا رنج ایک ہی زمانے
 میں تھا اس واسطے غم کے کلر کو عیسٰی اور ہر کے درمیان میں ملائے بلکہ واؤ کو لاسے تاکہ اجتماع پر دل
 کرے شعر آذبن پہر پیٹھ دی اور پہر اس شق سے جو واقعی اور حق تہی اور اپنی عروجی حرکت سے
 نزول کیا اور انہیں احتمالوں سے جو اسکے ذہن میں جمے ہوئے تھے اور پہلے انکو باطل کہ چکا تھا ایک کو انہیں
 سے عناد اور نفرت کی راہ سے اختیار کر لیا اور جہت قہری کی یعنی الٹا پہرا قاسم کبلا اور تکرار کیا
 اسے کہ کوئی چمک اس شق کی طرف رجوع کرنے سے طعن اور تشنیع کر لیا اور یہ کہے گا کہ اپنی باطل کی پہچان
 شق کی طرف پہر نامنا طرف والوں کے نزدیک بہت محبوب بات سو تم کیوں اسکی طرف پہرے اس واسطے
 کہ میں کسی پرواہ نہیں رکھتا ہوں یا اسے مراد یہ کہ کبر کیا شق حق کے اختیار کرنے سے باوجود اس کے
 متعین ہونے کے گو بار اس کے نفس نے تکبر کے سبب اسے بانگو گوارا کیا کہ اس شق کو اختیار کرے اور تو
 کرے اسے اسکا کہ میں اتنی مدت دراز خطا پر تباہ کر دیا یہی تھا کہ اس باطل احتمال کو ترو دے کہ مقام میں

ذکر کرے اور یہ کہے کہ اس تک یہ احتمال اور یہ شق بالکل میرے دل سے زایل نہیں ہوا ہے اس کے ابطال
 مجھ کو وغیرہ جب تک اس باطل احتمال میں حصہ کا دعویٰ کر گیا اور حق کے احتمال کو واسطے تصدیق کی ہی گنجائش
 نہ ہوئی فقال ان هذا الاصحیح یقیناً پر ہوا نہیں ہے یہ کلام مگر جادو نقل کیا گیا باطل سے
 یا جم سے یا دوسرے پہلے سحر و سحر اور یہ قید اس واسطے بڑھائی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا حال یہ
 اس کی یا نہ کو کسی حیثیت سے اے اس واسطے کہ آپ کا حال سحر و سحر کے خلاف تھا یہ نتیجہ نکالنے کی وقت ہی
 حق احتمال کی مطلق نفی کر دی اور کہا کہ ان هذا الاصحیح البتہ نہیں ہے یہ کلام مگر کہا ہوا آدمی کا کلام
 یوں کہا کہ ان هذا الاصحیح اَو کلام اللہ ہے نہیں ہے یہ کلام مگر جادو یا اللہ تعالیٰ کا کلام ہے
 تو کچھ ہی بوجہ بوجہ کی راہ کہلی رہتی اور اس کو بھی دوسری مرتبہ غور و تامل کرنے میں جوشق کہ
 حق ہے اس کی ترجیح ممکن ہوتی اور جو اسے اس پانچویں شق سے جوق اور واقع ہی اس طرح کا انکار اور
 ٹکڑ کیا تو اس اعراض اور استکبار کی خزاں بالضرور سنا صلیہ سقا قریب ہے کہ داخل کریں گے
 ہم اس کو دو زمین جس کا نام سفر ہے اور یہ دو رخ کا پانچواں طبقہ ہے اور حق تعالیٰ کے غضب و قہر کا مظہر
 ائمہ ہیں اور غضب الہی کی عظمت کے آثار جو اس طبقہ میں ظہور کے ہیں کسی شے کو اس کا حال معلوم نہیں ہے
 وَمَا آدَرُكَ اور کیا جانتے اگرچہ تمام مخلوقات سے مظاہر الہیہ کے جمالیہ یوں باجلا یہ تم انہوں کہ
 مَا سَقَّ کیا ہے سقا سقا اس کی تعریف اور توصیف میں جو کہہ سکتے ہیں وہ اس قدر ہے کہ لا یشقی ہرگز نہ
 نہیں کہتی کسی کو جو اس میں ڈالا جاتا ہے یہاں تک کہ اس کو بالکل فریت اور نابود کر دیتی ہے ولا تذکر
 اور نہیں چہرہ فی اس کو جلائے کے بعد یہی بلکہ ہر اس کو دست کرتی ہے اور پہر جلاتی ہے ابلا باہمک یعنی
 ہمیشہ ہی کام اس کا ہے جلع یہ معاند یعنی ولید طبع شق باطل کو ثابت کر سکتا تھا اور اس کو جو
 تھا اور اس سفر میں ایک صفت دوسری یہی ہے کہ لَوْ اَحْسَنَ اللَّبِثُ جَلَانَهُ والی اور تعریف یہ
 ہے فقط آدمی کو نہ موکل و شتو کو اور فرہانکے سانپ پچھو کو اور نہ مکھی اور کلنی کو اور نہ سپرند کے دست
 بلکہ اُن سے کچھ بھی تعرض نہ کرے گی اگر ان چیزوں کو بھی جلا دیتی تو ان چیزوں کے عذاب سے آدمی کو نہ بچاتا
 ہوتی اور تہوڑی تخفیف عذاب میں ہو جاتی اور لَوْ اَحْسَنَ کی لفظ ماخوذ ہے عرب کے قول سے

وہی کہ دوسرے آسمانی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے جو عطار و کامکان ہے اور دوزخ و آکو
احوال ایک فرقے کے دوسرے فرقے کو پہنچانا اور غذا کی کیفیت ایک کی دوسری کو مسنانا کہ خوش اور
اقربا اور دوستوں کے دل اس احوال کے کُتنے سے بچ اور الم اور حسرت میں گرفتار ہو وین یہ سب کا
کام ہے اور وہ اُس عالم کے جاسوس اور ہر کار سے اور قاصدوں کے قایم مقام ہے اور نوان و ششہ
وہ ہے کہ پہلے آسمانی روحانیت علاقہ رکھتا ہے جو ماہتا کا سیرگاہ ہے اور دوزخ کے رنج کو بکھانا اور
پسپ اور خون اور بدبو اس میں پیدا کرنا اور انکو پھوٹ کے بھانا اسکا کام ہے اور وہ اس عالم کے جراحوں کے
قایم مقام ہے اور دسوان و ششہ وہ ہے جو ان کے گم کی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور دوزخ
انک دھکانا اور چنگاریاں اُسے اُڑانا اور دوزخ کے بد نونکو بکھانا اُسے متعلق ہے اور وہ اُس عالم کے
باورچی کے قایم مقام ہے اور گیارہوان و ششہ وہ جو ہوا کے گم کی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور
دہوین کا اُٹھانا اور دوزخ کے مساموین پہنچانا اور گم ہوا پر دار کو بھانا اسکا کام ہے اور وہ اُس عالم
فراش کے قایم مقام ہے اور بارہوان و ششہ جو بانی کے روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور زہر کے
طبقہ کو آراستہ اور درست کرنا اور ٹینڈن اور لگیپی دوزخ کے بد نونین پیدا کرنا اسکا کام ہے اور وہ
اس عالم کی میر سقائی کے قایم مقام ہے اور تیرہوان و ششہ جو خاک کی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے
اور دوزخ کے بد نون اور ہر مرض کو بڑا اور بیماری کرنا چنانچہ کافروں کے ہر ہر دانت پہاڑ کی برابر اور
اسطرح ان بڑے پہاڑ کی برابر ہو جائی تاکہ بنا ڈلنا ان پر دشوار ہو جاوے اور اپنے عضو کو بلا سکین
اور جو گالی اور برائی موتیہ بجا کرتے ہیں انکو گرم راکھ کا سفوف کر کے پھینکنا یہ سب اسکے ذمہ ہے
اور وہ اُس عالم کے پہلوانوں کے قایم مقام ہے اور چودہوان و ششہ جو معدنوں کی روحانیت سے علاقہ
رکھتا ہے اور طوفان اور زنجیر و نکا درست کرنا اور دوسرے لوہے کے اسباب تیار کرنا اور ان سب کے
ان میں ڈال کے تاؤ دینا اور سونے چاندی کے تختے بنانا اور انکو بھی تاؤ دیکر پیشانی اور پیٹھ اور پسپلو
دوزخ کو داغ دینا یہ سب اسکا کام ہے اور وہ اس عالم کے گہاروں کے قایم مقام ہے اور پندرہواں
و ششہ جو جہاز اور دوزخ کی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور سینہ اور دوسرے خاوار و افکاروں سے

سَبَابَةُ تَبَاكَ

سُورَةُ الْمَدَّثِ

نہ ہر اکودہ درختوں کو آگ لانا اور انکو پرورش کرنا تاکہ دوزخیوں کے کھانے میں صرف ہو وین یہ سب
 اس کا ذمہ اور وہ اس عالم کے کسانوں اور کہیتی والوں کے قایم مقام ہے اور سولہواں فرشتہ
 جو حیوانوں کی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور سانپ اور بکھوا اور کھنی اور مکھی اور چمپر و نکود و زخیوں پر
 کرنا اس کا کام اور وہ اس عالم کے میز شکار کے قایم مقام ہے اور سترہواں فرشتہ کہ لطیفہ طبع کی روحانیت
 سے علاقہ رکھتا ہے اور اس کا مقام جگر اور ہونکہ اور پیاس کی دوزخیوں پر شدت کرنا تاکہ اس ملازمین کو تیار ہو
 المجموع الجوع اور العطش العطش پکاریں اور سب بند کھانا اور گرم کھولنا یا پانی پلانا اس کا کام اور وہ اس عالم
 طبع کے قایم مقام ہے اور اٹھارہواں فرشتہ کہ لطیفہ کی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور اس کا محل مضغ
 صنوبری ہی ہے اور دلوں کو رنج دینے والی خفیتیں جس کی خوف کی زیادتی اور بہت کبیر امت اور برتری
 دوزخیوں پر ڈالنا اس کا کام ہے اور وہ اس عالم کے مرشد اور مشایخ کے قایم مقام ہے اور انیسویں
 عقل کے لطیفہ کی روحانیت سے علاقہ رکھتا ہے اور اس کا محل دماغ ہے اور اپنی اپنی خطاؤں اور گنہگار
 جو علم اور عمل میں کی تہین مطلع اور خبر دار ہونا اور امورات حقیقہ واقعہ کو دریافت کرنا اور ان کی لیلوئی
 قوت کو بوجہ اور اپنے شبہوں کے فساد کو دریافت کرنا اور بزرگی اس چیز کی جس کو حقیقہ جانتے اور حقائق
 اس چیز کی جس کو بزرگ جانتے تھے بوجہ یہ سب چیزیں ایسی تعلیم سے دوزخیوں کو حاصل ہونگی اور وہ
 اس عالم کے حکیم اور فیلسوف کے قایم مقام ہے اور جو ظاہری اور باطنی عذاب اور قہر الہی کا کارخانہ بدون
 جمع ہوں ان روحانیت کے سر انجام نہیں پاسکتا ہی اس سبب ان سب کا جمع ہونا ضرور ہوا
 لیکن یہ انیسویں شخص اس عالم کے قایم مقام ہیں چنانچہ دنیا میں بھی ہی انیسویں شخص رحمت الہی کے
 کارخانہ کو سر انجام دیتے ہیں سو دوزخ میں ان کے خادم اور تابعدار اس قدر ہیں کہ کوئی ان کی گنتی اور شمار
 کر نہیں سکتا جس طرح دنیا میں ان انیسویں روحانیت کے لشکر کا شمار محال چنانچہ تعالیٰ فرماتا ہے
 وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ یعنی اللہ تعالیٰ کے لشکر کی کوئی گنتی نہیں جانتا سوا اسی ذات
 پاک کے اور بعض محققین نے یوں بیان کیا کہ دوزخ تو مجمع ہے نحوستوں اور برائیوں کا سو
 ہر چیز کی نحوست کا ظہور تھا اور عالم میں نحوست کے سبب انیس چیزوں میں منحصر ہیں سات ستار

اور بارہ برج سوان انیسویں چیزوں کی نحوست پہنچا نیلے واسطے یہ انیسویں فرشتے مقرر ہوئے
 جس طرح بہشت کے موکل فرشتے نکو تیاں اور برکتیں ان انیسویں چیزوں کی بہشتیوں کی واسطے بہشت میں
 پہنچا دیئے لیکن جو بہشتیوں کے سعادت کے اسباب انہی چیزوں میں منحصر نہ ہوں بلکہ ان کے واسطے
 ان نکوئیوں اور سعادت کے سوا حقیقی کی رحمت خفیعہ کے خزانوں سے بہت سی سعادتیں ظہور کریں گی
 اس سبب بہشت کے موکلوں کے عد انہی انیسویں چیزوں سے چھوڑ دیا جائے گا یوں کہا ہے کہ نفس انسانی کے
 فساد کی زیادہ تر وجہ اور نفس انسانی کا فساد دو قوتوں میں لاحق ہوتا ہے ایک قوت نظر ہے اور
 دوسری قوت عمل ہے اور اس کے سبب نفس انسانی تو حیوانیہ اور طبعیہ کو اپنے اپنے محسوسات
 استعمال نہیں کرتا بلکہ اسے قوتِ فکری کے واسطے مخلوق ہو جانے کے بعد میں صرف کرتا اس سبب کہ جس
 قوت میں اس نے ضایع کی ہیں ان بہرہ قوتوں کے مقابل میں ایک ایک فرشتہ پیدا ہو گا تاکہ اس قوت کے ضایع
 کرنے پر اس کو عذاب میں گرفتار کرے اور تو حیوانیہ بارہ میں پانچ ظاہری حواس اور پانچ باطنی
 حواس اور ایک قوتِ شہویہ اور ایک قوتِ غضبیہ اور تو طبعیہ سات میں ہذا اور ماسک اور باطنی اور فہم
 اور غایہ اور نامیہ اور مولدہ سوئے سب انیس ہوں اور فن حساب کے ماہروں نے یوں کہا ہے کہ عدد کی
 دو قسمیں ہیں ایک قلیل اور ایک اطلاق ایک نو تک ہوتا ہے اور دوسرا کثیر اور اس کا اطلاق دس سے آنتہا
 ایک سوان فرشتہ کے شمار میں عدد قلیل کی انتہا کو لینے کو اور عدد کثیر کی انتہا کو لینے دس کو ان دونوں کو
 جمع کیا ہے اور علماء کلام یوں کہا ہے کہ دوزخ کے دروازے سات ہیں آسمان ایک دروازہ یا مزار گنہگار اور
 فاسقوں کو اس واسطے ہی اور اس دروازے پر ایک فرشتہ موکل ہے اس واسطے کہ فاسقوں کی ایک ہی
 سبب تعذیب ہے یعنی عمل کے ترک کرنے سے فقط اور باقی ہر چہ دروازوں پر تین تین فرشتے
 مقرر ہیں اس واسطے کہ کافروں پر تین سبب عذاب ہو گا ایک اعتقاد کے ترک کرنے پر اور دوسرا
 اقرار کے ترک کرنے پر اور تیسرا عمل کے ترک کرنے پر اور چہ کو تین میں ضرب کرو تو اٹھارہ ہوتے ہیں
 اور ایک بل کے انیس ہوں اور واعظوں نے یوں بیان کیا ہے کہ دن کی بارہ ساعتیں اور ایک بارہ
 ساعتیں سب کے چوبیس ہوں ان میں پانچ ساعتیں پانچ نماز کی حرکت کے سبب معاف ہو گئیں یہیں انیس جنگو

سَيِّدَةُ نَبَاكَ

سُورَةُ الْمَدِينَةِ

مرضی الہی کی مخالفت میں صرف اور ضایع کیا جی سو ان ہر ایک کے عوض میں ایک ایک فرشتہ مقرر ہوا
 تاکہ انہ عذاب کرے اور یہ کلام حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کا ہے اور معتبر تفسیر نہیں منقول
 ہے اور فقہار رحمۃ اللہ علیہم نے یوں کہا ہے کہ اس حدیث کا بہید عقل دریافت نہیں کر سکتی ہے
 جس طرح تمام شرعی تو فیعی حد میں کہ انکا بہید ہی سوا سے حقیقی کے کسیکو معلوم نہیں ہے جس طرح اس
 کے عدد اور زمین کے طبقوں کے عدد اور ستاروں کے عدد اور ہفتے کے سات دن اور دو سو درم میں نصیب
 زکوٰۃ کا ہونا اور کفار و کئی تعین اور نماز کی رکعتیں بلکہ نماز کا پانچ وقت نہ ہو مایہ رب اسی قسم صبر
 واللہ عالم بالصواب اور معتبر تفسیر نہیں مروی ہے کہ یہ آیت جب نازل ہوئی تو ابو جہل ملعون نے کام
 فریش کے مردوں کو دار اللہ وہ میں جمع کیا اور کہا کہ کچھ تم سے سنا خطائیں یاد دہانے بہرہ سے پر
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم تم لوگو کو قیامت سے خوف دلایا کرتا ہے اور تم لوگ تو اس قدر جماعت کشیدہ ہواؤ
 اپنی شجاعت اور بہادری کی رابر کسیکو سمجھتے ہی نہیں سو کیا تم لوگو نے اس قدر ہی نبو کے لگا کہ درجہ
 آدمی ایک ایک پیدا دیے چمٹ جاؤں اور اسکو مغلوب اور عاجز کر دیں ایک پہلوان انہیں بڑا نامی ہو
 تھا اسکو ابوالاسدین کہا کرتے تھے وہ اٹھ کھڑا ہوا اور کہنے لگا کہ شترہ شصتو تنہا میں کفایت
 کروں گا باقی رہے دو ان دونوں کا تمہارا ذمہ ہے سو حقیقی جلا نے انکی اس مسخری کے جواب
 میں اس آیت کو نازل فرمایا کہ وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ اور نہیں کیا ہے بننے و فرخ والوں کو
 بیضے جنکے حوالہ میں و فرخ ہے اور لوگو کو و فرخین ڈالنا اور نکالنا انہی کا ذمہ ہے اور صاحب جسطرح
 ہنشین کو کہتے ہیں اس طرح مالک اور متصرف کو بھی کہتے ہیں چنانچہ مشہور ہے کہ صاحب گہرا دریا
 مجلس کا غلاما شخص ہے اور اسکی گہرہ صاحب انہی معنوں میں مستعمل ہے الا ملاً نیکاً مکر و شترہ کو
 اور فرشتہ کا زور اور قوت کو خوب معلوم ہے اس واسطے کہ انہی میں سے ایک فرشتہ وہ جسکا
 نام عزرائیل ہے بیضے ملک الموت کہ ہزاروں کی جانبیں ایک لمحہ میں قبض کر لیتا ہے اور اسکے مقابلہ کی طاقت
 بڑے بڑے لشکر بلکہ تمام جہان والے نہیں رکھتے ہیں اور و فرخ پر فرشتہ کو مقدم کرنے کی وجہ ایک یہ
 بھی ہے کہ ہم جنس ہونے کے سبب آدمیوں اور جنوں پر ہر بانی مکرین اور انکے دل رفت اور زنی مکرین

جسطح دنیا کے بادشاہوں کو جب کسی شہر والوں کو یا کسی فرقہ کو انتقام اور سزا دینا منظور ہوتا ہے
 اس شہر اور اس فرقے کے غیر جس کے حاکم کو ان پر مسلط کرتے ہیں تاکہ نسبت اور مناسبت کی طرف میلان
 کر کے انتقام میں سستی کریں اور یہ بھی ہے کہ وشتو کو اللہ تعالیٰ نے معصوم پیدا کیا ہے گناہ اُسے ہو
 نہیں سکتا ہے موانکو جن اور انس کے گناہ کا رنوں کی خدا دینے کیواسطے مقرر کیا ہے اسواسطے کہ اپنے
 حکم میں خلاف نہوگا اور اگر جنات یا انسان میں سے جو گنہگار ہیں انکو دوزخ کی تعذیب کیواسطے مقرر کیا
 ان گنہگاروں کی سزا ان گنہگاروں کو پہنچتی اور اگر انکو بھی دوزخ میں تعذیب رکھتے تو انکی تعذیب کیواسطے دوسرے لوگ مقرر ہوئے
 یہ سلسلہ جاتا تو تسلسل لازم آتا اور دوزخ کی تعذیب کیواسطے نیکو کو مقرر کرتے تو باوجود انکی بیگناہی اور خداوند عفو مہربان
 کی تعذیب لازم آتی اسواسطے کہ آدمی اور جن کا جسم ان کی نزدیکی کو پیشگی کیطورتخل نہیں سکتا اور سوائے ان کے جنہوں کو اللہ
 قریبوں اور دوستوں کا عذاب دیکھ کے جسمانی عذاب سے زیادہ تر روحانی عذاب میں گرفتار ہونے
 بلکہ ان لوگوں نے ہرگز ہونے کا اپنے خویش اور اقربا بہاخی بندوں کو اسطرح کی سختی اور تکلیف میں گرفتار
 کریں بلکہ یہ تکلیف والا لطاف انہی لازم آتی بخلاف وشتو کے کہ یہ چیزیں انہیں باہمی ہی نہیں جانتیں
 اور اگر کسی کی خاطر میں یہ شہید گذرے کہ دوزخ کے امورات کی کارپرداری اور سرانجام جب وشتو کو
 سپرد ہوا اور اسکا کام پرفرتے مقرر ہوئے اور وشتو کی قوت معلوم ہو چکی کہ ایک وشتہ تمام جہاں
 بٹا کر دینے کیواسطے کافی ہے پھر انیس وشتو کو مقرر کرنے کی کیا حاجت تھی تو اسکا جواب ارشاد ہوتا
 ہے کہ وَمَا جَعَلْنَا عَذَابَ النَّارِ اِلَّا لِقَوْمٍ اَلْمُؤْمِنِينَ ان وشتو کی کہ انیس ہیں الا قسۃ للذین
 کفروا اگر واسطے جانچنے اور عذاب کرنے کے کا فرونہر جو کفر کی حالت میں مرے ہیں تاکہ ہر قسم کے عذاب
 میں گرفتار ہوں اور اگر ایک یا دو یا تین شخصوں کو دوزخ پر مقرر کرتے ہیں تو وہ ایک قسم یا دو قسم یا
 تین قسم کا عذاب کر سکتے سوائے انیس کا مقرر کرنا اسواسطے ہی کہ انیس قسم کے عذاب کو سرانجام دیوں اور عذاب
 کی قسمیں بھی انہی انیس میں مخصوص ہیں چنانچہ انحصار کی وجہ اوپر گذر چکی ہے تو گویا جتنی عذاب کی قسمیں ہیں
 سب دوزخ کے تعین ثابت ہو چکیں اور وشتے کی قوت عملوں کی کثرت میں ازروے کمیت کے اوپر عملوں کی
 شدت میں ازروے کیفیت کے اگرچہ وفا کر سکتی ہے بیٹے جس قدر ارواح مشکل کام کر سکتی ہیں اور ایک

فرشتہ جو کلام کہوں آدمیوں نے نہ ہو سکے کر سکتا ہے لیکن ایک فرشتہ تمام اعمال مختلف قسموں کو
 سرانجام نہیں دے سکتا ہے بلکہ ایک فرشتہ دو قسم میں قسم کا کام بھی سرانجام نہیں دے سکتا چنانچہ
 ملک الموت علیہ السلام مانگے پیش اندر کے بچہ میں جان نہیں ڈال سکتے ہیں اور حضرت جبریل علیہ السلام پانی
 برسا سکتے ہیں اور حضرت میکائیل علیہ السلام وحی نہیں لے سکتے ہیں بطرح سے کان دیکھ نہیں سکتے
 اور انکبہ میں نہیں لکھی اگرچہ اپنی قسم کے کام کتنے ہی سخت ہوں کر سکتے ہیں جسے کان نہ ہو سکتا
 کہ ہزاروں آواز میں سن لے اور ماندگی اسے حاصل ہو اور انکبہ ہو سکتا ہے کہ ہزاروں رنگ کو دیکھ
 اور عاجز ہو سو اس طرح اگر ایک فرشتہ عذاب کیواسے دوزخیوں پر مقرر ہوتا تو اسے ایک
 قسم کا عذاب سب دوزخیوں کیواسے ہو سکتا تھا لیکن دوسری قسم کا عذاب جو اسے متعلق نہیں
 وہ اسے نہیں ہو سکتا اور اس طرح ہر قسم کے عذاب میں کافروں کو مبتلا کرنا اور ہر قسم کے عذاب کیواسے
 عظیمہ فرشتہ مقرر کرنا یَسْتَقِیْنَ الذِّہْنَ اَوْ تَوَالِیْہِمْ اَسْوَاطُہِمْ ہاں تاکہ خوب یقین حاصل کریں وہ
 لوگ جو دیتے گئے ہیں کتاب اسواسے کہ انہی کتابوں کو معاملات الہیہ کے ہیبت دہنکی بوجہ اور فرشتوں کے
 افعال اور احوال پر اطلاع اور انکی قوتوں کی دریافت کہ کس کس چیز میں انکو کمال حاصل ہے اور کس چیز میں
 نہیں اور کمال علی الاطلاق اور قوی اور متین تحقیق سوا ذات پاک باری تعالیٰ عرسمہ کے کوئی نہیں
 ان سب چیزوں کی خبر انکو بخوبی حاصل اور یہ بھی کہ اگر اپنی کتابوں میں اس گنتی کو نہ سنا ہے لیکن اس عدد
 منحصر ہوئی وجہ کو نہیں بوجہ میں تو اس نکتہ بوجہ میں کہ ان عددوں کے عذاب کی سب قسموں کو
 کبیرہ نامعلوم ہے اور اس بات کے دریافت کرنے سے انکی خاطر کوتاہی ہو اور اس عقیدہ پر پورا
 اطمینان انکو حاصل ہو اور اس عقیدہ کا اور کلام الہی کا جو تازہ اثر اسے احسان مانیں اور دل
 اور جان سے اسکو قبول کریں بس لام تعلیل کا جو یَسْتَقِیْنَ اور اس کے معطوفات میں پایا جاتا وہ
 اس کلام متعلق ہے جو مانا فیاور پہلی استثناء سے ذہن میں حاصل ہوا ہے یعنی اِنَّمَا جَعَلْنَا
 عَذَابَہُمْ فِتْنَةً لِّلَّذِیْنَ کَفَرُوا یَسْتَقِیْنَ الذِّہْنَ اَوْ تَوَالِیْہِمْ اَسْوَاطُہِمْ اسکے نہیں کہہ
 کر دی گئی ان فرشتوں کی جانچ کافروں کیواسے تاکہ یقین کریں جو لوگ کتاب دیئے گئے ہیں وَ یَزِدْہِ الذِّہْنَ

سَبَّاحٌ تَبَّاحٌ

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ

یون کہتے ہیں کہ ظالمین عدو کا نوبالینین مراد نہیں ہے تو معلوم ہوا کہ اس عدو کا ذکر کسی دوسری چیز کی تشبیہ کیواسطے ہی لیکن وہ چیز کیا ہے اسکو بیان کرنا چاہئے تاکہ ہماری خاطر جمعی ہو جاوے لیکن پہلی توجیہ میں یعنی مثلاً کو جہان فعل محذوف کا مفعول گردانا ہے یعنی شکت کا سو دان ایک اشارہ بہت ہی لطیف اور پاکیزہ حاصل ہوتا ہے یعنی تمام حقائق کے معاملات میں اور اللہ تعالیٰ کے وقایع عجیبہ میں یہ لوگ یعنی ضعیف الایمان اور کافرا سی قسم کے شکوک اور شبہ پیدا کرتے رہتے ہیں اور بحث اور اعتراض کیا کرتے ہیں اور اس واقعہ میں دو فرقوں کو یعنی مومنین اور اہل کفر کو بت دیتے ہیں کہ زیادہ ہوئی اور دو فرقوں کو یعنی ضعیف الایمان اور کافروں کو گمراہی پر گمراہی زیادہ ہوئی سو سمجھنا لوگو کو عبرت اور نصیحت کی طور پر فرمانا ہے کہ كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنِ يَشَاءُ اسطرح ہر واقعہ میں گمراہ کرتا ہے اللہ تعالیٰ جسکو چاہتا ہے اسطور سے کہ اُس واقعہ کے ہر ایک سے اسکی نظر کو بند کر دیتا ہے اور اسکے ظاہر بھی پر اس شخص کے فہم کو قاصر رکھتا ہے آخر کو یا شک یا تردید میں پڑ جاتا ہے یا کفریہ افکار کو مضبوط کرتا ہے اور اسکے ساتھ سحری کرنے لگتا ہے اور غلات اور گمراہی کی بنو میں بڑے ہلاک ہوتا ہے وَيُضِلُّ مَنِ يَشَاءُ اور راہ دکھاتا ہے اور مطلب کو پہنچاتا ہے جسکو چاہتا ہے اسطور سے کہ اسکی نظر کو اس واقعہ کے ہر ایک کو پہنچاتا ہے اور اسکی تحقیق کو وہ دریافت کر لیتا ہے اس سبب اسکا اطمینان اور چین روز بروز بڑھتا جاتا ہے وَمَا يَعْلَمُ خُشُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ اور زمین جانتا ہے تیرے پروردگار کے لشکر کو کوئی گروہی چنانچہ اُسکے لشکر و فوج سے دے میں کہ میں تمہارا لاکھوں کروڑوں کو کافی ہیں جیسے ملکات اور جیسے آفتاب اور مانتاب دنیا میں روشنی کیواسطے اور بعضے دے میں کہ دو دو مل کے کام کرتے ہیں جیسے کرام کا تین اور دو انجمن اور دو کان اور بعضے دے میں کہ تین تین مل کے کام کرتے ہیں جیسے موالید نشہ یعنی نباتات اور جمادات اور حیوانات اور بعضے دے میں کہ چار چار مل کے کام کرتے ہیں جیسے عناصر اربعہ اور بعضے پانچ پانچ جیسے ہوا اس خمسہ اور خمسہ متحیرہ یعنی آفتاب اور مانتاب کے سوا پانچوں ستارے یعنی زحل اور شری اور مریخ اور زہرہ اور عطارد اور بعضے چہ چہ جیسے چہ چہ زمین اور بعضے سات سات جیسے ساتوں آسمان اور ساتوں ستار اور بعضے آٹھ آٹھ جیسے آٹھ آٹھ مریخ اور آٹھ آٹھ زمین اور علی

هذا القياس سواء ما ذكره أو لم يذكره اعتقاداً من أن الله تعالى في حكمة من بدون
 جمع هو في انیس کے تمام نہیں ہوتا ہے اس سبب اس عدد کو حق تعالیٰ نے دوزخ کے کارپردازوں کے
 واسطے مقرر فرمایا ہے اور حق تعالیٰ کی حکمتوں کی تفصیل جو ہر قول اور ہر امر میں معنی اور مقصود ہے بیان کر
 دیتی نہیں ہے اس واسطے کہ اکثر عوام کے فہم سے باہر ہے اور جو غرض کہ قرآن میں دوزخ کے ذکر سے اور
 پیغمبروں کے بیان سے منظور ہے وہ اس کی حکمت کے بیان پر موقوف ہی نہیں ہے وما ھی الا الذی کہی
 للبشیا اور نہیں ہیں وہ دوزخ کے عبرت اور ہذا دیوں کے واسطے تاکہ اسکا احوال کے غضب اور قہر الہی سے
 ڈریں اور اسکی نافرمانی کریں اور اگر کافروں کو کہیں کہ اس عدد و غرض کی حکمت اگرچہ ہمارے فہم میں نہیں
 آسکتی ہے لیکن اس عدد کا خلاف حکمت ہونا ظاہر ہے اس واسطے کہ یہ عدد بہت قلیل ہیں اور عدد قلیل
 عبرت اور خوف کے سبب نہیں ہو سکتے ہیں تو اس کے جواب میں ہم کہتے ہیں کہ گلا اس عدد کو بزرگ توڑا
 مت جانو القیمہ قسم کیا تاہوں میں ماہتاب کی جگہ کا نور تمام مینے میں انیس رات خوب معلوم ہوا
 ہے اس واسطے کہ آفتاب سے مجتمع ہونیکے وقت میں اسکا نور بزرگ معلوم نہیں ہوتا ہے اور اس اجتماع
 کے پہلے ہی چار دن ضعیف النور ہوتا ہے چنانچہ دوسرے تارو میں اور اس میں چند امتیاز نہیں رہتا ہے
 اور اس اجتماع کے بعد بھی حلاوت کے دنوں میں کچھ اوپر تین دن اسی طرح کارہتا ہے باقی زمین انیس دن
 کہ اتنی راتوں میں چاند کی روشنی کی تاثیر کفایت کرنی ہے اور تمام جہان کو اپنے نور سے بہرہ دیتی ہے چنانچہ
 ہزاروں میوے اسکی تاثیر سے بڑھتے ہیں اور ہزاروں لاکھوں دکنے کہیں تو زمین مغر سے پر ہو جاتے
 ہیں اور دریاؤں میں اور آگنے والی چیزوں میں اور حیوانوں کے جسموں میں اور ان کے لفظوں اور دماغوں
 اور گوشوں اور ہر بیو میں رطوبتوں کی زیادتی اس کے سبب حاصل ہوتی ہے سو اب یہاں انیس عدد
 کی تاثیر کو دیکھو کہ کقدر عظمت اور بزرگی کہتی ہے جسے تمام جہان کو آباد کر دیا اور اپنے بڑے کارخانہ
 کو سرانجام دے دیا واللہ اذآدبہ اور قسم کیا تاہوں میں رات کی جب کہ پہلے دیکے پہاگتی ہے آفتاب
 کی روشنی قاہرہ کے سبب اگرچہ آفتاب اس وقت افق کے نیچے ہوتا ہے اور مخروط ظلی زمین میں اور
 قرص آفتاب میں انیس درجہ کا فاصلہ ہوتا ہے سو آفتاب کے نور نے اس انیس درجہ کے ضمن میں اس قدر



تاثیر قوتی کی کہ زمین کے ظلی مخروط کو جو آدھی جہاں پر غالب ہو کے متصرف ہوا تھا اپنے ایک ایک پاؤں سے شکست دمی اور بھگادیا اور تمام جہاں کو تاریکی سے غلامی دیکر روشن کر دیا اور بڑے عمدہ کارخانے سرانجام پایا اور گویا موت کے بعد زندگی کی صورت نمود ہوئی وَالصَّحیحُ اِذَا السَّعْفَرُ اور قسم کھانا ہوین صبح کی جھوٹ کہ روشن ہوتی ہے اور اپنے نور سے تمام جہاں کو منور کر دیتی ہے اور قوت باصرہ کو بیکار ہو جانے کے بعد ہر کام میں لگاتی ہے اور یہ بھی آفتاب کے نور کی تاثیر کے سبب ہے اگرچہ اب تک انیس درجہ صحران کے نیچے واقع ہے سو ان عمدہ تین کارخانوں کے ساتھ جو انیس عدد کی تاثیر سے زمانے اور مکانات سرانجام کی صورت قبول کرتے ہیں ہم دلیل کپڑے میں اس پر کہ اِنَّهَا لَا تَخْلُقُ اَللَّکِبِ بے شک وہ دوزخ ہی ایک عمدہ کارخانہ ہے خدا ہی عمدہ کارخانوں سے کہ حقائق کی عدالت اور انتقام کا نظور اسی کارخانہ میں سے سو یہ کارخانہ بھی اگر انیس فرشتوں سے سرانجام پاوے تو کچھ عجب نہیں ہے اس واسطے کہ اس کی قدرت کے بہت سے عمدہ کارخانے اسی عدد سرانجام پائے ہیں نہایت امر یہ ہے کہ دوزخ نَدْنُہُ اللّٰہِشِ درانیوالی سے آدمیوں کو واسطے پہنچے آدمی اسکے اوصاف جو مستے ہیں تو وہ سنا ان کے خوف کا سبب پڑتا ہے بخلاف دوسرے کارخانوں جیسے ماہتاب کے نور کی تاثیر اور رات کا بانا اور صبح کا آنا ان میں سے کوئی چیز ان کے خوف کا سبب نہیں پڑتی ہے سو اس کارخانے کے خوف کے سبب اسکے حال میں تامل نہیں کرتے ہیں اور اس کی حقیقت کو دریافت نہیں کرتے ہیں بلکہ انکار کر بیٹھتے ہیں اور دوسرے کارخانوں میں جو تہوڑے نفع کی امید تو اس طرف رغبت سے تامل اور غور کرتے ہیں اور اسکے اسباب کو بھی خوب بوجھتے ہیں بلکہ حکمت اور ہیئت کی کتابوں میں لکھ چھوڑتے ہیں اس سبب ان کارخانوں میں تعجب اور انکار نہیں کرتے ہیں اور ان کارخانوں میں اگر کچھ خوف اور ڈر پہنچتا ہے تو خاص بعض آدمیوں کو ہوتا ہے جس طرح چور کہ چاند کی روشنی اور رات کھانے اور صبح کے آنے سے خوف کرتے ہیں اور چوروں کے سواے کوئی خوف نہیں کرتا ہے بخلاف دوزخ کے خوف کے اس واسطے کہ وہ عام ہیں لکن شَاءَ مِنْکُمْ اَنْ یَّقْدَمَ ہر شخص کے واسطے تم میں سے سو جو چاہے آگے بڑھے بہتر میں یا برائی میں اَوْ یَتَاَخَّضْ یا جاسے پیچھے ہے اچھائی میں

یا بُرَانِی مَن اسوائے کہ بُرے کام میں آگے بڑھنے سے دوزخ مملو ہوتا ہے اور اپنے
 کام میں تاخیر کرنے سے بھی دوزخ کا خوف ہوتا ہے اور ہر کار خیر میں آگے بڑھنے والا اور ہر
 بُرے کام سے پیچھے ہٹنے والا بہت کمیا ہے اور نادر الوجود ہوتا ہے والنا در کا معدوم مثل مشہور
 ۲ اور اکثر بنی آدم کا حال یہ ہے کہ اگر ایک بُرے کام کو چھوڑتے ہیں تو دوسرے کو پکڑتے ہیں اور
 اس طرح اگر ایک نیک کام میں پیش قدمی کرتے ہیں تو دوسرے نیک کام سے تاخیر ہوتی ہے
 اسی سبب سے دوزخ کا خوف سب کو لاحق ہوتا ہے یہی سبب ہے کہ دوزخ کی دہر پر قیامت کے دن
 عام ہوگی اسوائے کہ کُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ ہر جان بدلے میں اس کے جو کما یا ہی برائی کے کرنے
 اور نیکی کے نہ کرنے سے قہقہہ لگے گی وہوگی دوزخ میں اور دوزخ کے مملوئے مائتہ میں اور جو حاصل کرے
 آلات اور اسباب ہر نفس میں انیس چیزیں ہیں دو ہاتھ اور دو پاؤں اور زبان اور دل اور ہڈیاں
 اور ہانچا نے کا مقام اور پیٹ اور پیٹہ اور حواس خمسہ یعنی باصرہ سامعہ لامہ ذائقہ شامہ
 اور فکر اور عقل اور شہوت اور غضب اسی سبب دوزخ میں انیس فرشتے اس پر عذاب کریں گے
 اور ایذا پہنچا دیں گے اور کوئی شخص ان چیزوں کی استعمال میں بے قصور نہیں بچا ہے ہر شخص قصیر
 ہے یہ چیزوں کے غیر محل میں صرف کرنے سے یا اس کے محل میں صرف کرنے سے یہی سبب ہے کہ دوزخ
 کے مملوئے کسی شخص کو خلاصی بھی تصور نہیں ہے اَلَا أَصْحَابَ الْإِيمَانِ مگر داہنی طرف والے جو
 میثاق کے دن حضرت آدم علیہ السلام کی پشت سے داہنی طرف سے نکلے تھے اور دنیا میں ہی سید
 چال چلتے تھے اور موقف میں بھی عرش کے داہنی طرف جید پر ہشت ہی کھڑے ہوتے تھے اور اس طرف
 روانہ نہیں ہوتے اور ان کے نامہ اعمال بھی داہنے ہاتھ میں آئے تھے سو ان لوگوں نے تو البتہ اپنے
 حقوق واجباً نگو اور اگر کے اس گرو سے خلاصی حاصل کی اور آپ ربی الذمہ ہوے اور دوزخ کے
 مملوئے ہاتھ سے نجات پانے کے داخل ہوئے فی جَنَّاتٍ باغونہیں اس سبب کہ ان کی روحانیت
 غالب آئی اور انکو دوزخ کے مملوئے ہاتھ سے چبڑا لائی اور یہ لوگ ان باغونہیں استقدر
 بخوف اور فارغ البال اور چین میں ہونگے کہ اَسْمِینَ یَتَسَاءَلُونَ عَنِ الْجَائِمِینَ پوچھیں گے

گنہگاروں کے حال سے کہ وہ لوگ کیا نہ گئے اور کیا ہوئے جو نظر نہیں آتے ہیں گویا انکو پہچان
 نہ ہو انکے حال کی خبر نہیں ہے کہ وہ لوگ کس بلا اور مصیبت میں گرفتار ہیں اور جب سنیں گے
 کہ گنہگاروں کو دوزخ میں داخل کیا اور ان میں جہنم لکاتے ہیں ان گنہگاروں کی طرف متوجہ ہو کر
 توبیخ سے یا تعجب سے خطاب کریں گے اور پوچھیں گے کہ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ کون سی
 چیز لائی تمکو دوزخ میں باوجود عقل اور محال دانائی کے جسے اتنا نہ ہو سکا کہ دوزخ کی طرف نہ گئے والی چیز کو
 اپنے سے دور کرو یعنی قوائے حیوانیہ اور طبعیہ کی خواہشوں کو اپنی قوت روحانیت کے زور سے
 اپنے سے دفع کرو تاکہ تمکو دوزخ کے موکل نہ بنے کہ وہ بھی مثل ان قوتوں کے ہیں کیچ کر دوزخ
 میں نہ لے جاتے حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ سے روایت آئی ہے کہ اصحاب الیمین سے مراد
 اس آیت میں ایمانداروں کے بچے ہیں جو دنیا سے سیکناہ گئے ہیں اور دوزخ کے موکلوں کی راہ اور تفریق
 میں نہیں گئے اور بعض مفسروں نے اس قول کی تاکید میں یوں کہا ہے کہ یہ انکا سوال کرنا اپنے
 مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقَرٍ خود انکے بچے ہیں پر دلالت کرتا ہے کہ دوزخ میں داخل ہونے کے سبب کو اسکا
 نہیں پہچانتے ہیں اور یہ بھی حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ وہ بچے جب کافروں کا
 جواب سنیں گے کہ ہم اس سبب دوزخ میں پڑے کہ نماز نہیں پڑھتے تھے اور فقیروں کو سکینے کو کہا نا
 نہیں کہلاتے تھے اور بروہی صحبت میں بیٹھتے تھے اور لایعنی یہودہ شغل میں پادون گزارتے تھے اور
 قیامت کے دن کی الحار کرتے تھے تب وہ بچے کہیں گے کہ ہم بھی یہی کام کرتے تھے لیکن قیامت کا
 الحار ہم نہیں کرتے تھے سو معلوم ہوا کہ قیامت کے دن کی الحار سے تم اس بلا میں گرفتار ہوئے
 حاصل کلام کا یہ ہے کہ اگر اصحاب الیمین سے مراد نیک بخت ہیں چنانچہ قرآن مجید کا عرف ہی یہی
 جانتا ہے تو یہ سوال یا تعجب کی راہ سے ہو گیا یا توبیخ کی راہ سے اور اس سوال کے جواب میں گنہگار
 دوزخ سے یوں قائل ہوں کہ ہم نے علمی اور عملی قوت کو عالم علوی کی طرف جذب کرنا اور
 کیچنا نہ ہو سکا اس واسطے کہ لَمْ تَكُ مِنَ الْمَصْلُحِينَ تھے ہم نادر ہونے والوں نے اگرچہ نماز کی وضو
 رکعتیں دن اور رات میں پل انیس تہیں دوزخ کی اور چار ظہر کی اور چار عصر کی اور تین مغرب کی اور

چار عشا کی یہ ستر رکعتیں فرض اصلی ہیں اور دو رکعتیں بات کی نماز سے جس میں طاق کی رعایت کے
 سبب ایک رکعت اور زیادہ کر کے وتر نام رکھا ہے اس سبب میں ہو گئیں سو اگر ہم نماز پڑھنے
 والوں نے ہوتے تو وہ انیس رکعتیں آج کے دن ہمارے کام آئیں اور ان انیسوں و فوج کے
 ہو گئے ہوں بلکہ خاص کر تین اور یہ بھی ہے کہ دن اورات کی ساعتیں جو میں تین انیس سے باج عین
 نماز کی واسطے مقرر ہیں تاکہ باقی انیس ساعتوں کی یہ پانچو ساعتیں کفار ہو جاویں اور جو ہے
 ان پانچ ساعتوں میں نماز ادا نہ ہوئی تو باقی انیس ساعتوں کا کفار وہی ہو گا حاصل نہوا اس واسطے ہر عشا
 کی غفلت کی عوض میں ایک ایک موکل و فوج کا ہم پر مسلط ہوا اور یہ بھی ہے کہ نماز کے ارکان اور
 شہ و ط سبیل کے انیس چیزیں ہیں بدن کی طہارت اور کپڑے کی طہارت اور حدت اصفیٰ اور اکبر
 سے طہر ہونا استقبال قبلہ کا ستر عورت قیام رکوع سجود قعود تکبیر تحریمہ رفع الیدین کے
 ساتھ قرات اذکار کی تسبیح سے ہو یا تکبیر سے تشہید و رد و اور دو غاص و حوالی کی تیت سلام
 ہر گز من المہینان کلام اور عمل منافی کو ترک کرنا دھننے بائیں التفات کو ترک کرنا اور جو ہم نے
 نماز کو ترک کیا تو بے انیس چیزیں ہی ہم سے ترک ہو گئیں سو اس سبب انیس موکلوں نے ہو
 گرفتار کیا و کہ ناک طعمہ المسکین اور نہ کہا نا کہلاتے تھے ہم فقیر محتاج کو اس واسطے کہ اگر ایک
 وقت بھی بیٹ بیز کے مسکین کو کہا نا کہلاتے ہم تو اس وقت سے انیس ساعت تک خاطر جمعی سے اسکو
 گذرتی اور حیوانیہ اور طبعیہ انیسوں قوتیں اسکی انیس ساعت تک زندہ اور نازہ رہتیں اور اگر ان انیس
 ساعتوں میں ان اپنی انیس قوتوں سے کوئی بہتر کام کرتا تو ہمارے نامہ اعمال میں اسکا ثواب
 لکھا جاتا اس واسطے کہ ہم ہی اسکے باعث پڑے تھے اور یہ بھی ہے کہ پکار کر کہا نا کہلاتا تب اجر کامل کا
 باعث ہوتا جس جب بے انیس چیزیں پائی جاتی ہیں بل جو نتائج جہش کا سچا گہیتی کی محافظت کرنا
 جانور و وحش اور کائنات اسکا اور منڈنی کرنا اور دانے کو بہو سے سے علیحدہ کرنا اور کھربانکو
 بچانا اور غلہ کو کیت سے اٹھا کر آبادی یا گہر میں لانا اور پسنا اور چلنی سے چھاننا آٹے کا
 اور خمیر کرنا اور کھانا اور تنگ ڈالنا اور رونی کے ساتھ کیواسطے سالن ہم پہنچانا اور اس کو کھانیکو

کہا نا کہلاتا تب
 اجر کامل کا باعث ہے

سپاہِ مبارک

سورة الدّٰث

اُنہا کے عزت اور حرمت سے مسکین کے سامنے مار کھنا اور اسکو بیٹا بہر کے کہنا و بنا جلدی کرنا اور پھر عزت اور حرمت سے اس فقیر کو رخصت کرنا اور اسکا احسان اسکے اوپر نہ کہنا اور بار بار اسکو یاد بھی نہ کرنا سو اگر ایک فقیر کو بھی اس طرح سے کہنا کہلاتے ہم تو سے انیس خیرین یہاں ان انیس کو سب سے ہلکے چار تین اور چار سے کام آتین و گنا گنا محض مع الحاق فیضین اور تہہ ہم و تہہ بیچین سب سبہ ہنسے والد کے ان صحبتوں انیس آقین اور برائیاں تہین پہلی برائی یہود و مکنا جسے عورتوں حسن کا ذکر کرنا اور دو تہہ و نکی عیش اور بادشاہوں کے نکراور انکی شان اور تخیل کے اسباب اور صحابہ کی آپسین جنگ و جدل کی گفتگو اور باطل مذہبوں کا چرچا اور فاسقوں کے فسق کا بیان کرنا اور برائی آپس کے کلام میں نکتہ گیری اور عیب جسنی کرنا اور اسلام کے عیب کو بیان کرنا تیسری برائی تعصب کی راہ سے مذہبوں اور مذہب کے قولوں میں لڑائی جھگڑا اور اپنی سخنی پروری کرنا اور شریعت کے حکم سے زیادہ اپنے حقوق کے لینے میں جھگڑا کرنا چوتھی برائی کلام کو وزن اور فانی اور استعارہ اور خوش تقریر سے آراستہ کرنا اور اچھا شی کی بھو اور برائی کی تعریف کے استعارہ پڑھنا اور ان سخنیوں سے لذت حاصل کرنا پانچویں برائی محش بننا جامع یا پیشاب یا پانی پانچنے کے تقاضا کے ذکر سے یا رد و نشین عورتوں کا نام لیکر چہین برائی آپسین سخت کوئی کرنا جسے بے حیا تعلق ہاں وغیرہ سیکو کہنا ساتویں برائی گالی دینا اور کسی آبرو لینا آٹھویں برائی لغت کا استعمال کرنا خصوصاً غیر مستحق پر نویں برائی مسخری زیادتی کرنا نہسی کے اندازہ سے جو دوسرے کے سرخ اور طال کا حسب پڑد وین برائی تہمت اور بہتان لگانا اور بے گناہ کی طرف برائی کی نسبت کرنا گیارہویں برائی مسلمانوں کے حرکات اور سکنا تہمت نامسخری راہ اور مسلمانوں کے عیب بیان کر کے دوسروں کو ہنسانا بارہویں برائی وعدہ خلافی کرنا تیرہویں برائی چھوٹے کہنا پھر اس پر مبالغہ کرنا چودھویں برائی آدمیوں کے جیسے ہیید و نکو کہوں اور لوگوں کے گہر کے چہنے یا تو نکو سب کے سامنے ظاہر کرنا پندرہویں برائی بددعا کرنا سولہویں برائی نیت بد کرنا سترہویں برائی ایدہر کی ایدہر لگانا اٹھارہویں برائی منہ پر کسی تعریف کرنا انیسویں برائی اپنا اور اپنی قوم کا اور اپنے بزرگوں کا فخر زور شور سے

مذہب کی انتہا بیان کرنا
مسلم کو سب سے خیر سے

بیان کرنا سو ان انیس آفتون نے ہلکا ان انیس ملا و نہیں ملا یعنی دوزخ میں ایسے لوگوں کے ہاتھ میں
 گرفتار ہوئے و گناہ گندہ بقیہ الدین اور تھے ہم جو ٹھہرانے قیامت کے دن کو اور قیامت
 میں انیس واقعہ بہت سخت اور کٹھن ہیں ان میں چہ وے ہیں جو نفع اول کے بعد واقع ہو گئے چنانچہ
 پہلا واقعہ اس کا پہٹنا اور دوسرا زمین کا ہونا چال اور تیسرا ستاروں کا منتشر ہونا اور تہرہ جانا
 چوتھا چاند سوچ کا بے نور ہو جانا پانچواں پہاڑوں کا اڑنا چھٹاں دریا میں اگل جانا اور تیسرہ واقعہ
 وے ہیں جو نفع ثانی کے بعد واقع ہو گئے چنانچہ پہلا مرد و کجا زندہ ہونا اور دوسرا اگر وہ
 کر کے انکو مشرک کے میدان کی طرف ہانکنا تیسرا دھوکا زیادہ ہونا یہاں تک کہ سب موقوفہ انکو
 گھیر لیگا چوتھا دوزخ آفتاب کی گرمی سے لوگوں کے بدنوں سے بسنے کا دریا پہنا پانچواں سایہ کا
 کہیں نہ ہونا چھٹاں موقوفہ میں کھڑا رہنا سو ان قہر الہی کی بجلی کا ظہور انہوں سوال حساب کا نوان
 عمل کو وزن کرنا و سو ان نامہ اعمال کو دیکھا سید ہے ہاتھ میں پائے میں گیارہواں روزہ ہونا و
 سے بہت یاد دوزخ کی طرف بار ہواں بل صراط سے گزرتا تیرہواں داخل ہونا جنت میں یا دوزخ میں
 سو جب یعنی قیامت کے دن کی انکار کی تو گویا ان انیسوں چیزوں کی انکار کی تین سو ہر واقعہ
 کی انکار کی سزا میں ایک دوزخ کا موکل ہمارے پیچے پڑا اور ہلکا اس بلا میں گرفتار کیا کا شکے
 ابتداء میں ان چیزوں کی انکار کر کے پھر آخر میں توبہ کی ہوتی ہے تاکہ اس پہلی انکار پر سے
 مواخذہ نہ ہوتا لیکن ہم اپنی شامت سے ان بے کاموں کو عمر بہر کرتے رہے حتیٰ انا ان القہر
 یہاں تک کہ ان پہنچی ہلکے موت پر موت کے بعد خبردار ہونا اور بچنا کچھ ہمارے کام نہ آیا سو
 کہ عمل اور توبہ کا وقت نہ آیا و حتمی فرماتا ہے کہ ان لوگوں نے نہ اپنی خلاصی کی فکر آپ کی نہ کہیں
 دوسری طرف سے انکو مدد و اعانت کی امید باقی رہی فَمَا تَتَفَعَّلُهُمْ شَفَاعَةُ الشَّافِعِينَ
 پھر نہ نفع کرے گی انکو شفاعت شفاعت کرنیوالوں کی اس واسطے کہ شفاعت کرنیوالے یا بدنی علی بن
 یا مایلی سو بدنی علون میں سردار نمازیں اور مالی علون میں سردار مسکینوں کو کہاں کہاں سے ہر جب
 ہے دونوں عمل انکو دشمن ہو گئے اور انے عوض لینے کو مستعد و تیار ہو گئے سفارش کا کیا ذکر

قیامت کے دن غارت گری کا حال

قیامت کے دن غارت گری کا حال

اور پھر جب یہ سردار کینہ کشی پر مبتعد ہو گئے تو دوسرے بدنی اور مالی علو کی کیا طاقت
 کہ اس مقدمہ میں دم مار سکیں اور یا شفاعت کر نیوالے پیغمبر میں یا قرآن مجید سو قیامت کی انکار
 کرنے کے سبب جو پیغمبروں اور قرآن مجید کا عمدہ مطلب ہے پیغمبر اور قرآن شریف انکی صورت
 سے بیزار ہو گئے پھر انکی سفارش کرنے کا کیا ذکر ہے اور یا شفاعت کرنے والے اولیاء علیہ السلام
 شہداء میں سوان لوگوں کے بد صحبتوں میں بیٹھنے کے سبب سے اور یہود و گوسئی اور حرام چیزوں
 مرکب ہونے اور لعن اور طعن کرنے اور نیک بختوں کے آئین اور وضع سے مخالفت کرنے کے سبب
 اولیا اور علما اور شہداء ہی ان سے بیزار اور متفر ہو گئے اس واسطے کہ دنیا میں کبھی انکی صحبت کی طرف
 میلان نہ کیا اور انکی نصیحت کو نہ سنا بلکہ انکی وضع اور آئین کی مخالفت ہی میں عمر بھر گذرانی سو جب اس
 قسم کا دن آفت اور مصیبت پہنچا تو ان کے سامنے سے اور اعانت اور مدد کی کسی سے توقع ہی
 اس دن انکو نہیں ہے تو انکو چاہئے کہ اس دن کی سختیوں کی تدبیر جو چین اور جو شخص انکو اس دن
 کی سختیوں اور مصیبتوں کا علاج بتلاؤ تو اسکا احسان مانیں اور پند اور نصیحت کی تلاش میں اپنے
 مفید و بہرہ سعی اور کوشش کریں فَاَلْهَمْ عَنِ التَّنْذِرِ تَوْفِيقًا پھر کیا ہوا ہے انکو جو قرآن
 شریف کی پند اور نصیحت سے اعراض کر نیوالے ہیں اور منہ پر پیر نیوالے اور یہاں اعراض انکا انتہا ہے
 پیچا اس واسطے کہ امر نیر سے اعراض کرنا کبھی بے فہمی اور نادانی کے سبب سے ہوتا ہے جیسا کہ
 بچے کا اعراض کرنا علم کی تحصیل سے اور کبھی طبیعت کے نفرت کرنے سے ہوتا ہے اگر چہ اسکی
 نفع اور مصلحت بوجہ ہے بطرح بیمار کا اعراض کرنا مفید دوا کے کہانے سے اور کبھی دہی نقصان
 خوف سے ہوتا ہے اگرچہ عقل اسکو یقین نہیں کرتی ہے لیکن عقل وہم کی مغلوب ہو جاتی ہے
 اور اس چیز سے ہلاکتی ہے چنانچہ مریض کا خوف کرنا فصد اور پیچنے کے لگانے سے ہلاکت کے خوف
 سے وہم کے غلبے کے سبب سوان لوگوں نے ان تینوں قسم کے اعراض کو جمع کیا ہے انکی نصیحت
 اور پند کے نہ ہونے کے سبب كَانَتْهُمْ گویا کہ یہ نادانی اور غمق اور نفرت طبعی اور خوف دہی میں
 قرآن شریف کی پند سے مُحْتَمِلِينَ کہتے ہیں فَتَوَدَّ کہ سہ پہا کے ہوئے ہیں بڑے شیر

قوی پہل کے دیکھنے سے اور اس کے فرمائی آواز سے کہ ہرگز اپنا چہا پہر کے نہیں دیکھتے ہیں اور
 کچھ بھی احوال کی تحقیق نہیں کرتے ہیں یہاں کے ہی چلا جاتے ہیں اور یہ ان کے اعراض اور بہانے کا سبب
 یہ ہے کہ انکا تکبر اور غرور اس بات کو گوارا نہیں کرتا ہے کہ دوسرے پر نازل ہوئی پسند کو قبول
 کریں اور اسے مستفید اور منتفع ہو دیں بَلْ يَسْتَكْبِرُونَ کل افسوس منہم بلکہ چاہتا ہے ہر ہر واحد انکا
اَنْ يُّقَرَّبَ صُحُفًا مَّشْكُوتًا یہ کہ دیا جاوے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جیسے کہ یہ بے بادشاہ ہونے کے
 فرمانوں کی طرح نہ ان کے لیے ہوئے شُقُون کی طرح اس واسطے کہ اپنے ہوئے شقے بادشاہ ہونے کے بہت اعتبار
 اور شگوار کے قابل نہیں ہوتے ہیں بخلاف کہ یہ ہوئے فرمانوں کے کہ ایسے فرمان جس کے نام پر صادر ہوئے
 ہیں تو اس کی عزت اور بزرگی نہ بیاوہ ہوتی ہے اور اس کا مرتبہ بلند ہوتا ہے اور یہ انہی درخواست سی
 ہے جیسے کسان اور گنوار دیہاتی چاہیں کہ ان کے ہر ایک کے نام پر علیحدہ علیحدہ بادشاہ کا فرمان آوے
 اور اس میں کسی صوبہ دار کو جدار کا واسطہ نہ ہو وے اور یوں کہیں کہ جب تک ہمارے ہر ایک کے نام پر
 جدا جدا بادشاہی فرمان معتبر ایچوئی معرفت سے نہ آویگا تب تک ہم اس صوبہ دار اور اس فوجدار
 کی اطاعت کریں گے اور اس کی کچھ عین حاضر نبویں گے اور اس کی بات کو ہرگز سنیں گے مفسرین
 روایت کی ہیں کہ مکہ منکر کے کافر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہتے تھے کہ ہم ہرگز تمہاری پیروی
 نہ کریں گے اور تمہاری بات کو سنیں گے جب تک ہمارے ہر ایک کو واسطے ایک ایک فرمان آسمان
 سے تمہارے واسطے کے نازل نہ ہو وے اور صبح کی وقت ہمارے ہر ایک کے سر ہاتھ ظاہر پہلو وار کے
 لافانہ پرست نامہ کی طور پر لکھا ہو وے کہ یہ فرمان رب العالمین کی طرف سے ہے فلا نے شخص فلا نے
 کے بیٹے کی طرف اور اُس نامہ میں تمہاری اطاعت اور پیروی کا حکم ہو وے تو اللہ یہ ہم قبول کریں اور
 پیروی تمہاری کریں سو تعالیٰ اس انکی باطل فرمائش کے رد میں فرماتا ہے کہ کلّٰہ ہرگز ایسی خوش
 نکرین اور اس مقصد کو طلب نہ کریں اس واسطے کہ جب کسی بلا اور آفت سے اپنی جان کی خلاصی کی فکر
 پڑتی ہے تو اس وقت تکبر اور غرور کچھ کام نہیں آتا ہے چنانچہ بیمار قریب المرگ نہیں چاہتا ہے کہ ہمارا تیر
 نہیں چاہتا ہے کہ ہم طیب کی دو کریں اور طیب کے کہنے پر عمل کریں بَلْ لَا يَخَافُونَ الْآخِرَ تو

بلکہ یہ لوگ نہیں دُرنے میں آخرت سے اور ہرگز یقین نہیں کرتے ہیں اس بات کا کہ اُس عالم میں ان کے بد فعلوں کی سزا انکو ملے گی تاکہ اسکی خلاصی کی فکر کریں اور اسکی تدبیر کسی سے پوشیدہ نہیں اور کسی کی نصیحت سنیں بہر حال ہوتا ہے کہ اس کے کلام میں ایک غلط دوسرا ہے کَلَّا ہرگز ایسا نہیں کہ یہ نازل ہوئی نصیحت ان کے غیر کیواسے ہی بلکہ اِنَّہٗ تَذَكَّرُ ہے شک یہ قرآن نصیحت عام ہے کسی ایک کیواسے مخصوص نہیں ہے کہ فقط اسکے واسطے ہو بلکہ جو دے اسکے واسطے ہی اسواسطے کہ یہ آدمی کا کلام نہیں ہے بلکہ کلام الہی ہے اپنے بندوں کی ہدایت اور رہنمائی کیواسے ہی بجا ہے حضرت پیغمبر اور حضرت جبریل علیہما السلام اور دوسرے فارے اور استاد بیچ میں واسطے پڑے ہیں سو یہ قرآن ^{دفع} تذکرہ حق تعالیٰ کا ہے جس طرح قاضی ایک شہد کا تذکرہ لکھ دیتا ہے پھر جس قاضی باس اُسے لجاؤ اُس زمانے میں یا آگے چل کے وہ اس پر عمل کریگا فَمَنْ شَاءَ ذَكَرْهُ سو جو چاہے یاد کرے اس قرآن کو اور اسکے معنی میں غور کرے اور اس پر عمل کرے وَمَا يَذْكُرُونَ اور خوب یاد نہیں کرتے ہیں اس قرآن کو باوجود وسعت اور کبلی بوجہ کے اِلَّا اَنْ يَّشَاءَ اللّٰهُ مگر جوت چاہے گا اللہ تعالیٰ حاصل کلام کا یہ ہے کہ بعض ان لوگوں نے جب خوب لڑ جیگر لائیں گے اور جنگ اور قتال کر لیں گے اور اس قرآن کے امر و نہی کی مخالفت کرنے سے خوب طرح سے خرابی اور ذلت حاصل ہو لیگی اور کنبہ اور قبیلہ قتل ہوئے گا اور مال اور عزت کا نقصان وار واقعی اس نعمت خطمی اور عطیہ کبریٰ کی انکار اور کفران کی شامت سے ہوئے گا تب اس نعمت کی قدر جانیں گے اور اسکو یاد کریں اور اس کے پسند اور نصائح پر عمل کریں گے اور اُسے نفع حاصل کریں گے لیکن وہ اب غفور رحیم سے کہ اُس وقت بھی ان کے اقرار کو اور اس قرآن کی نصیحت پر چلنے کو اس نے قبول کر لیا اور انکو ہدایت کر لیا اور ان کے پچھلے گناہ معاف کر لیا اسواسطے کہ هُوَ اَهْلُ التَّقْوٰی وَاَهْلُ الْمَعْرِفَةِ وہ اللہ تعالیٰ لائق تقویٰ کے ہی اُسے تقویٰ کرنا چاہئے اور وہی امر برّش اور کرم کے لائق ہے یعنی آدمی کتنے ہی گناہ کرے اور عمر بہر حق تعالیٰ کی نافرمانی کرے اور اسکی خلاف مرضی چلے لیکن جب تقویٰ کی راہ چلے گا اور اس نے ڈر لیا تو وہ اسکے سب گناہ بخش دیگا اور اسکی رجوع کو قبول کر لیا اور یہ اسکی نہایت لطف

اور رحمت کا سبب ہے انس بن مالک اپنے خادم خاص اور دوسرے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کی ہے کہ آپ نے حضرت رب العزت تعالیٰ شانہ جل سلطانہ اس مقام پر جاشیہ منہیہ کی طور پر ایک عبارت اس آیت کی تلاوت کے بعد نقل فرمائی اُس کے الفاظ یہ ہیں قَالَ رَبِّكُمْ عَزَّ وَجَلَّ اَنَا اَهْلٌ اَنْ اَتَقَى فَلَا يَشْكُ بِي شَيْءٌ فَاِذَا اتَقَا فِي الْعَبْدِ فَاَنَا اَهْلٌ اَنْ اَغْفِرَ لَهُ يَفِي مِنْ قَابِلِ اس کے ہوں کہ مجھے در بندہ اور میرے ساتھ کسی کو کسی کام میں شریک مقرر نہ کرے اور جب بندہ مجھے ڈرا اور شریک پا کر ہو تو میں قابل اور سزاوار اس بات ہوں کہ اسے گناہوں کو بخش دوں اور حاصل اس منہیہ کا دفع دو دخل مقد رکھا جو سننے والے کی خاطر میں گذرتے ہیں اولیٰ کا مضمون یہ ہے کہ قابل تقویٰ کے وہ شخص جس کا غضب اور دبدبہ غالب ہو اور قابل مغفرت کے وہ شخص جس کی رحمت اور لطف اس کا غالب ہو سو ان دونوں صفوں کا جمع ہونا اگر ہر ہر بندہ کی نسبت خیال کیجئے تو اجتماع ضدین کا لازم آتا ہے اور اگر سب بندوں کی نسبت ہے یعنی ایک جماعت سے تقویٰ طلب کرتے ہیں اور غضب اور دبدبہ اپنا دکھلاتے ہیں ایک جماعت سے بخشش اور عفو کا ملکہ کرتے ہیں اور اس کے گناہ اور اس کی برائیاں معاف کرتے ہیں تو یہ بات یا خلاف حکمت کے ہوگی یا خلاف عدل اور انصاف کے اور یہ معاملہ جزا کا جزا فی ہوا جس کا اس واسطے کہ ایک قاعد پر زما سو اس منہیہ مبارکہ سے اس پہلے دخل کا جواب ایسا ہو چکا گیا ہے کہ ہر بندہ کی نسبت ایک ہی معاملہ ہے اس طور کہ پہلے اسے تقویٰ طلب کرتے ہیں اور جب اسے تقویٰ پر مکرر باندھے اور جواب گناہوں میں پڑے ہیں یعنی شرک اس سے چھوڑا اور حق تعالیٰ کے حکم کو فرما بردار و مناسی دور کیلئے اختیار کیا اور دل اور جان اس پر مستعد ہوا تب اس کے ساتھ لطف اور کرم کا معاملہ کرتے ہیں پھر کسی قصص و ندر گذرتے ہیں اور اس کے گناہوں کو معاف فرماتے ہیں اور بندوں کا مختلف ہونا منصف کے استحقاق میں اور عدم استحقاق میں مغفرت کی شد و تخفیل کرنے کے اختلاف ہی اور وہ شرط تقویٰ پر مستعد ہونا اور شرک سے بچنا ہے تو یہ معاملہ جزا فی نہوا اور حکمت اور عدالت کے

بزرگواران کا مجاہد

سُورَةُ الْقِيَامَةِ

سُبْحَانَكَ

خائف بھی نہوا اور دوسرے دخل کا مضمون یہ ہے کہ جب ایک شخص نے تقویٰ کیا تو مغفرت کی
 احتیاج اسکو نہ رہی اس واسطے کہ تقویٰ اسکا نام کہ گناہ سے بچاؤ اور اس کے امر کو بجا لاؤ اور
 اگر اس نے تقویٰ نہ کیا تو اسکو مغفرت کا مشورہ دینا گویا گناہ پر دلیر کرنا اور وہ مغفرت کے لائق نہ رہی
 اور اس دوسرے دخل کا جواب بھی یہی ہے کہ ایسا جو جہاں گناہ کی تقویٰ کے مرتبے بہت متفاوت
 ہیں اصل تقویٰ کا جو شرط اور مدار مغفرت کا ہے وہ اسی قدر کہ شرک اور کفر سے بچاؤ
 اور اس کے اوامر کی فرمانبرداری اور نواہی اجتناب کا قصد مصمم کرے اگرچہ بہت سی تفصیلات
 مغفرت کی احتیاج اسکو ہنوز باقی ہے واللہ اعلم بالصواب

سُورَةُ الْقِيَامَةِ

یہ سورت ملی ہے اسمین جالیس آیتیں ایک سو اسی کلمے اور پندرہ سو و ستر حرف میں اور اس سورۃ
 کے ربط کی وجہ سورہ مدثر سے یہ ہے کہ سورہ مدثر میں قیامت کے ظاہری واقعوں کی ابتدا مذکور ہے
 یعنی صور کا پھونکنا چنانچہ تعالیٰ فرماتا ہے فَاذْأَنْفِقُوا فِي النَّافِقُونَ وَاسْأَلُوا سُبْحَانَكَ
 یعنی سَأْأَلُكَ سَقْفَ آوَرُ كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِيْنًا اِلَّا اَصْحَابَ الْيَمِيْنِ فِي جَنَّاتٍ
 يَنْسَوْنَ اَلْوَنَ عَنِ الْجُرُمِيْنَ مَا سَلَكَكُمْ فِي سَقْفٍ اور اس سورۃ میں قیامت کے باطنی واقعوں کی ابتدا
 مذکور ہے عقل اور روح کو متحرک دیکھا چنانچہ تعالیٰ فرماتا ہے اَفَاذْأَبْرَأَ الْبَصَرُ وَخِصْفَ الْقَمَرِ
 اسکی انتہا بھی مذکور ہے وَجْوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّضِيْةٌ اِلٰی رَبِّهَا نَاظِرَةٌ وَوَجْوهٌ يَوْمَئِذٍ مُّسْوِيَةٌ
 تَنْظُرُ اَنْ يَّفْعَلَ بِهَا فَاَقْبَسَ بس وہ سورۃ قیامت کے ظاہر کے بیان میں اور یہ سورۃ قیامت کے
 باطن کے بیان میں اور یہ بھی کہ قیامت کے واقعوں سے اس سورۃ میں جو اول مذکور ہے وہ نقار قو
 یعنی آواز نقار کی جو اول کان پر آوگی پہر کان سے دل پر رنج پہنچاؤ گی اور متحرک دلی اور اس سورۃ میں
 قیامت کے واقعوں سے جو اول مذکور وہ برق بصر جو اول انگہ پر آوگا پہر انگہ سے دل پر پہنچ کے
 دلوں کو گہرا ہٹ کے بہ نور میں ڈال دیکھا اور ظاہر کی تقدیم باطن پر اور کان کی تقدیم انگہ پر اسکا نام اعجاز

نظام میں رعایت کی گئی اور منظور ہی اور یہ بھی ہے کہ قیامت کے دن پہلے صورت کی آواز تمام عالم کو زیر و زبر کر ڈالے گی پھر اس کے بعد نور الہی کی قہری تجلی گنبد کارون بدلے لے لے اور نیکو نیر انعام کے نیک واسطے ظہور کر گئی وقوع کے اعتبار سے ہی اس سور کے مضمون کا اس سور کے مضمون پر تقدم حاصل ہے اور باوجود اسے کلام کی روش اور متعلیٰ لفظیہ دونوں سور تو ملی ہی ہیں مشابہت بہت کہتی ہیں ہذا اس سور میں ایک کافر کے حقین دنیا میں فرمایا کہ عَبَسَ وَتَسَا اور اس سور میں کافرون کے حقین قیامت کے حال میں ارشاد ہوتا ہے وَجَّوْهُ يَوْمَئِذٍ بِأَسْفٰوٰی تَرْشٰوٰی اور تیسری جڑ پانا اس جہاں کا سزا اس دنیا کی ترش روئی اور تیسری جڑ پانے کی جو قرآن کی آیتوں کو سنے منہ بنایا کرتے ہیں اور اس میں فرمایا بَلْ يُرِيدُ كُلُّ اِمْرِءٍ مِّنْهُمْ اَنْ يُّؤْتٰی صُحُفًا مِّنْثٰوٰی اور اس سور میں فرمایا بَلْ يُرِيدُ الْاِنْسَانُ لِيَفْجُرَ اَمَامَهُ اور اس سور میں کافرون کا حسرت کرنا قیامت کے دن ایسا ترک کرنے پر اور نیک عملوں کے ترک کرنے پر سے نماز اور روزہ اس عبارت مذکور ہے کہ لَمْ يَكُنْ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ وَلَمْ يَكُنْ لِنُطْعَمِ الْمُسْكِيْنَ وَكُنَّا نَحْوُ ضَمِيْعٍ لِّتَحْنِ اَبْصٰوٰی وَكُنَّا لَنُذِيبُ يَوْمَ الدِّهْنِ اور اس سور میں کافرون کو ضرر پہنچا موت کے بعد ایمان اور نیک عمل کے ترک کرنے کے سبب اس عبارت مذکور ہے فَلَا صَدَقَ وَلَا صٰلٰی وَلٰكِنْ كَذَبَ وَتَوٰٰی اور اس سور میں کافرون کی لعنت اس تکرار اور عبارت سے مذکور کہ قَتَلَ كَيْفَ قَدْ قَتَلَ كَيْفَ قَدْ قَتَلَ اور اس سور میں وہی معنی اس تکرار اور اس عبارت ارشاد ہو میں کہ اَوَّلٰی لَكَ فَاَوَّلٰی ثَمَّ اَوَّلٰی لَكَ فَاَوَّلٰی اور اس سور میں یٰنَبَاۤءَ الْاِنْسَانِ يَوْمَئِذٍ يَمَّا قَدَّمْ وَاَخَّرْ اور سوا اس کے بہت سی مناسبتیں لفظی اور معنوی ان دونوں سور تو میں پائی جاتی ہیں اگر تھوڑا ہی تامل اور فکر اس میں کیا جاوے تو معلوم ہو جاوے گا اور کیا اللہ تعالیٰ کی رعایت اور احسان تھا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جو سطح کی عقل اور دانائی اور سمجھ ان کو عطا ہوئی تھی کہ ان سب مناسبتوں کو ترتیب کی وقت پہلی ہی نظر میں دریافت کر لیا کہ اچھا علم تھا اور کیا خوب سمجھ تھی انکی اور اس سور تک کلام سورہ قیامت ہونے کی وجہ یہ کہ اس سور میں قیامت کے آنے کو

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الْقَمَةِ

ایسی واضح دلیل سے بیان فرمایا ہے جس کا بوجہ نہایت آسان ہی اور شخص کو عام ہو یا خاص جیسا ہے دلی طرف رجوع اور اندک فکر اور تامل کرے تو یہ بات اس کی سمجھ میں آسکتی ہے اور اس حال کی تفصیل یہ ہے کہ آدمی کا معمول ایسا ہے کہ جب کسی کام کر نیکا ارادہ اسکے دل میں آیا اور اسکا شوق پیدا ہوا اور رغبت صادق اسکے واسطے پائی گئی اور اسکو اچھا جاننے لگے اور شہو سے کیا پھر اسوقت کتنا ہی اسکو سمجھاؤ اور اسکے انجام کی قباحتیں بیان کرو کہ اس قسم کی رانیاں اسکے پیچھے لگی ہوئی ہیں لیکن وہ شخص ہرگز نہیں سمجھتا اور اب اس میں ڈوب جاتا ہے کہ اسکا آگاہ پیچھا بایاؤ ایسا کچھ بھی نہیں دیکھتا ہے سب طرف اندھا ہو کے اس میں مشغول ہوتا ہے پھر کیا کچھ اسکی بُرائی پر مطلع ہوا اور اس کام کے نقصان اور ضرر اسکے سامنے آئے اور ہر طرف اسکی بُرائیوں کو گہرا تو اسوقت ایسی ایذا اسکو ہوتی اور اب اسکو پہنچتا ہے کہ گویا روحانی قیامت اس پر قائم ہوتی ہے پھر اپنی تین آپ لعنت ملامت کو کہتا ہے اور اپنے ہاتھ پاؤں اُنکھ ناک کان پر غصہ کرنے لگتا ہے خصوصاً وہ اعضا جن سے وہ کام کیا تھا اُنکا خود دشمن بن جاتا ہے اور چاہتا ہے کہ میں ان اپنے اعضا کو سزا دوں اور یوں کہنے لگتا ہے کہ کیا کروں اُنکھ کو پھوڑاؤ اور ہاتھ کو کاٹ ڈالو یوں کچھ بن نہیں پڑتی اور اس اپنے کبھت دلو کو کیا کروں جس سے ایسی حرکت کروا سکے جس کو اس مصیبت میں پہنچایا ہو سوائے معلوم ہوا کہ آدمی کے کام خود آدمی کو فریب دیتے ہیں اور کبھی بے کام اپنے اچھا کر کے دکھلاتے ہیں اور کبھی اچھے کام ایسی بُری شکل سے اسکے سامنے نمودار ہوتے ہیں کہ وہ اُنکی صورت سے بھاگتا ہے اور قیامت کے لمحے بھی نہیں کہ اچھے اور بُرے عمل اپنی اپنی حقیقی صورت پر سامنے آئے اپنا بدلا اور انتقام لیں گے اور جزا کی واسطے سب اعضا اور آلات کا پھر بنا کر حاضر نا ضروری ہوا اور اعضا کی واسطے پھر بد بنا کر بھی ضروری ہوا اور بدن کی واسطے روح کا داخل کرنا بھی ضروری ہوا فرق اتنا ہے کہ دنیا میں آدمی لعنت ملامت اور مذمت اپنے دل میں جو پاتا سو ایک ایک کام پر ہوتی ہے اور مرنے کے بعد جسے عمر بھر کے کام ہیں

ان سب پر ملامت اور مذمت حاصل ہوگی اس واسطے موت کو قیامت صغریٰ کہتے ہیں اور حشر اور نشر کے دن نوح ان کے جتنے کام ہیں سب پر ہیکونذمت حاصل ہوگی اور تمام اولین اور آخرین نوح ان فی کی فردین اور ہر ایک کے ملامت کے اسباب ہر ایک کی جزا دینے کی واسطے اس دن ضرور جمع ہونے کی واسطے اسکو قیامت کبریٰ کہتے ہیں سو آدمی قیامت کی انکامین اس قدر غفلت رکھتا ہے کہ اپنے وجدانیات ہی غافل ہو جاتا ہے اور کچھ بھی اس میں فکر اور تامل نہیں کرتا اور یہ نہیں جانتا کہ ہر لحظہ اور ہر لمحہ قیامت کا نمود چہرہ میں موجود ہے اور اسکا سبب و جزین ہیں ایک نوحی اور واقع جزیر کے دریافت کرنے کی استعداد کا پایا جانا بعضے وقوت نہیں اور دوسری اُس دریافت میں خطا واقع ہونا بعضے وقوت نہیں سو یوں پوچھا جائے کہ یہ دو دون جزیرین میرے ذاتی فائدہ سے ہیں بخلاف دوسری مخلوقات کے اس واسطے کہ انہیں سے بعضے دے ہیں جو اس دریافت کی استعداد نہیں رکھتے ہیں جیسے حیوانات اور جمادات اور بعضے دے ہیں جنکے ادراک میں خطا پائی نہیں جاتی جیسے فرشتے سو میرے واسطے قیامت کا ہونا ضرور ہے والا اپنی ذاتیات سے میں محال ڈالا جاؤں بلکہ ان انسان نہ ہوں اور اس سورت کے سورہ قیامت نام رکھنے کی وجہ یہ بھی ہے کہ اس میں قیامت صغریٰ اور قیامت کبریٰ دونوں بیان ہوئی ہیں چنانچہ اول سورت سے کَلَّا اِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ تَكَ قِيَامَتُ كُبرٰی کا بیان ہے اور کَلَّا اِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ سے اِنْجَسَبَ الْاِنْسَانُ اَنْ يُّشْرَكَ سُدٰی تک قیامت صغریٰ کا بیان ہے اس سبب سے اس سورت کو سورہ قیامت کہنا ہوئی اور انسب ہوا اس واسطے کہ یہ سورت تمام اقسام قیامت کو محیط ہے اور خوب واضح و بلیغ اسکو ثابت کرتی ہے



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَا اَقْسِمُ بِمَقَامِ الْقِيَامَةِ قسم نہیں کہتا ہوں زمین قیامت کے دن کی اپنی تقصیر آدمی کو حسرت واقع ہونے پر اس واسطے کہ یہ حسرت آدمی کو دنیا میں لاحق ہوا کرتی ہے اور بخیر کردہتی ہے وَاَقْسِمُ بِالْآنْفُسِ اللّٰوَامَةِ قسم نہیں کہتا ہوں میں آدمی کے نفس ملامت کر نیوالے کی قیامت کے واقع ہونے پر

نفسِ باریک

سورة القیامة

ایں نفس جو قیامت کے قائم ہونے کا سبب بنی ہوا اس کے آدمی اپنے نفس کی حقیقت سے بے خبر اور غافل سے یہ نہیں جانتا ہے کہ یہ نفس جبکہ قیامت کے دن گرفتار کروا دیا جائے گا اور برائیوں کی جزا پکڑنے کا یہی سبب بنے گا اور قسم کہانے کی واسطے ایسی چیز ہے کہ غافل کی نظر میں وہ چیز اپنے لوازمات اور ثمرات سے ظاہر اور نمایاں ہوتا ہے اس کی دلیل یہ ہے کہ مقدم علیہ کے مضمر کو سچا جانے مفسرین کو نفسِ نوامہ کے معنوں میں اختلاف ہے جو مفسر نہیں محقق ہیں انہوں نے یوں بیان کیا ہے کہ آدمی کا نفس ایک چیز ہے لیکن اس کی تین حالتیں ہیں اگر عالمِ علوی کی طرف مایل ہو اور عبادت اور فرمانبرداری میں اس کو خوشی حاصل ہو جی اور شریعت کی پیروی میں اس کو تسکین اور چین ہو تو اس نفس کو مطمئن کہتے ہیں اور اگر عالمِ سفلی کی طرف اسے میلان کیا اور دنیا کی خواہشوں اور لذتوں میں اور عمار اور تنگ اور انجام اور کدہ کشی کی طرف رغبت کی اور شریعت کی پیروی سے بھاگا اس کو نفسِ آثار کہتے ہیں اس واسطے کہ روح کو برائی کا علم کرتا ہے اگر کبھی عالمِ سفلی کی طرف میلان کرتا ہے اور شہوت اور غضب میں مبتلا ہوتا ہے اور کبھی عالمِ علوی کی طرف میلان کرتا ہے اور شہوت اور غضب کو برا جانتا ہے اور اُسے دور بھاگتا ہے اور شرمندہ ہوتا ہے اور اپنی تین آپ لامت کرتا ہے اس نفس کو نوامہ کہتے ہیں اور بعض مفسرین یوں لکھا ہے کہ ہر آدمی کے بدن میں تین نفس ہیں اول نفسِ مقدس جس کو روح الہی ہی کہتے ہیں اور نفیثِ فنیہ میں تدجی سے پہونکا ہے اس میں اپنی روح کو اس کی شانیں وار د ہے اور قل الریح میں اُمرِ ربی بھی ایسا بیان ہے کہ تو کہہ روح ہمارے پروردگار کا حکم ہی ایسا بیان ہے اور وہ ہمیشہ یاد الہی میں مطمئن ہے اور اس کی محبت میں مستغرق اور اس کے حکم کا فرمانبردار ہے اور دوسرا نفسِ منطبع ہے جو بدنی تدبیر میں ہمیشہ رہتا ہے اور جو شہوت اور غضب کی خواہش کر نیوالی چیزیں میں انکو باطل چاہتا ہے اور روح کو انہیں لذتوں کے حاصل کرنے کی واسطے بار بار حکم کرتا ہے اسی سبب اس کو آثار کہتے ہیں اور تعمیر نفسِ ناظفہ ہے کہ ظاہری اور باطنی حواس سے علم اور ادراک کو جمع کرنا اور روح کے چھاننے انکو عرض کرنا اس کا کام ہے اور اس کی نفسِ نوامہ کہتے ہیں اس واسطے کہ نفسِ آثار سے جب کوئی امر نامناسب واقع ہوتا ہے تو اس کو یہ لامت کرتا ہے اور کاموں کی نیکی اور بدی نفسِ آثار

آدمی کا نفس تین قسم کا ہے

ح

کو سو جاتا ہے اور اس کو کلمہ بھی کہتے اس واسطے کہ روح کے وسیلے سے جو اس کو پختہ اور صادق
 بنے اس پر الہام ہوتے ہیں اور حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا ہے کہ قیامت
 کے دن ہر نفس کو امد ہو گا اور اپنی تین ملامت کریگا اس واسطے کہ اگر نیک ہے تو اس پر اپنی تین ملامت
 کریگا کہ بیکری زیادہ اور کیوں نہ کی اور بعض اپنے وقت کو بگاڑ دیا کیوں گنایا اور اگر بد ہو گا تو اپنی تین
 اس پر ملامت کریگا کہ کیوں برائی کی میں نے چنانچہ حدیث شریف آیا ہے کہ جنت والوں کو کسی چیز کی
 حسرت نہ ہو گی مگر ایک چیز کی جو دنیا میں کوئی ساعت بے یاد الہی کے گزاری نہ ہو گی اور حضرت حسن
 بصری رضی اللہ عنہ نے فرمایا ہے کہ دنیا میں ہی ایمان دار آدمی کا یہی نشان ہے کہ ہمیشہ اپنی ملامت میں
 رہے اس واسطے کہ کوئی آدمی تقصیر سے غالی نہیں ہے پہرہ و تقصیر معرفت الہی اور اس کے مبارک
 میں ہو یا عبادت اور تقویٰ میں یا اسکے شرائط اور آداب میں ہو اور بعضوں نے یوں فرق بیان کیا
 ہے کہ نفس مطمئنہ نفس انبیا اور اولیاء کا طین کے بین جنہوں نے حقیقی یاد اور اس کی محبت میں چین اور
 اطمینان پیدا کیا اور وسوسوں اور خطروں کے کشمکش سے خلاصی پائی ہے اور نفس ملہمہ صالح ایمان داروں
 اور ابراروں کا نفس ہے اور نفس لوامہ گنہ گاروں کا نائب اور تقصیر واروں کا نام کا نفس ہے اور نفس
 امارہ کافروں کا نفس ہے اور ان فاسقوں کا جو فوق پر اڑ گئے ہیں اور بعضوں نے یوں کہا ہے کہ
 نفس لوامہ متقیوں کا نفس ہے جو دنیا میں گنہ گاروں کو ملامت کیا کرتے ہیں اور آخرت میں بھی ملامت
 کریں گے اور حق یہ ہے کہ آدمی کے نفس کی پیدائشی یہ بات ہے کہ ملامت اور مذمت کرتا کی طرح
 ہو اچھا ہو یا برا چنانچہ اوپر تفسیر میں گھر چکا ہے اور جب یہ بات ثابت ہوئی کہ اس حسرت اور مذمت
 جو قیامت کے دن ہو گی اس پر کچھ قسم کہانے کی احتیاج نہیں ہے اور اس طرح کافروں کی غفلت کے
 سبب قیامت کے آنے پر ساتھ نفس لوامہ کے قسم کہانا بھی مفید نہیں ہے تو اب فرماتے ہیں کہ ان
 دونوں قسموں کو جو مطلب کے ثابت کرنے میں عمدہ دلیل ہیں چھوڑ کے قیامت کے آنے میں کافروں کے
 شبہ کو دور کرتے ہیں اور ان سے پوچھتے ہیں ہم کہ اَيَحْسَبُ الْاِنْسَانُ اَنْ لَّمْ يَكُنْ لَّآدَمٰی
 باد و عقل اور فہم کے جسکے سبب تمام مخلوقات سے مستانہی اور نظر اور فکر کو اور ایک چیز کو دوسری

سپارو بآؤک

سورة الفلق

چیز پر قیاس کرنے کو اپنا خاصہ جانتا ہے اور اس سبب سے اس کے بڑا جانتا ہے اور اسپرنا کر تا
 ہے اور باوجود اس عقل اور دانائی کے اس اعتقاد کرتا ہے اَنْ کُنْ تَجْعَ عِظَامَهُ اسبات کا
 کہ ہر گرج جمع کرین گے ہم سڑی ہٹکی ہوئی بڈیان اسکی قیامت کے دن دوبارہ زندگی دیکر قیامت
 میں مفسر و ن نے کہا ہے کہ اس سورت کے نازل ہونیکا سبب یہ تھا کہ امدی بن ربیعہ انفس بن شلیق
 کا داماد جو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہمسایہ تھا اور آپ کو بہت ایدا پہنچاتا تھا چنانچہ اُن
 دونوں کے حتمین آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ دعا کی تھی کہ اَللّٰهُمَّ اَلْفَنِي جَارِي السُّقْمَ مَجْنُنَ
 اسی بار خدا یا کافی ہو چھو تو میرے بُرے ہمسایہ سے اس واسطے کہ اسنے مجھ کو بیت ایدا پہنچا
 ہے سو وہ ایک روز آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور کہنے لگا کہ تم جو بھوکو قیامت
 کے آنے سے ڈرایا کرتے ہو بھلا اسکا کچھ حال تو مجھے بیان کرو میں سنونچ کہوں میری عقل میں
 اُن سے یا نہیں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کچھ قیامت کا حال اُسے بیان فرمایا کہ سننے
 مردے بن اُس دن زندہ کئے جائیں گے اور جو کچھ دنیا میں کیا ہے سب کا حساب دینا پڑیگا اس کہنے
 کہا کہ یہ ابھی بات ہے کہ اگر میں اپنی آنکھ سے دیکھتا تو بھی یقین نہ کروں اور اس کو سچا بخانا
 بلکہ بون کہوں کہ یہ سب نظر بند ہی اور خیال میں حقیقت میں کچھ ہی نہیں ہے اس واسطے کہ میری عقل
 ہرگز اس بات کو تجویز نہیں کرتی ہے کہ ہزاروں سال کے مردوں کی بڈیان جو تمام جہان میں پھیل
 گئی ہیں انکو اللہ تعالیٰ جمع کر کے زندہ کریگا سو یہ سورت اس کے اس امر کے تعجب اور بعید جاننے کی ر
 کیواسطے نازل ہوئی اور ارشاد ہوا کہ بَلٰی الْبَیِّنَاتُ جَمْعُ کَرِیْمَ اَدْمُو کُوْنِی سڑی ہوئی بڈیوں کو
 اور آدمیوں کی مشہ بڈیان جمع کرنا ہماری قدرت کے نزدیک کیا چیز ہے ہم تو اسے بھی زیادہ تعجب
 کی چیز بن کرین گے چنانچہ ہر ہر عضو اور فرد کو بے گوشت اور پوست اور ٹوٹی چورہ ہوئی بڈیوں کو
 ہم درست کرین گے قَادِرٌ عَلٰی اَنْ یُّسْقِیَ بَنَانَهُ قَادِرٌ عَلٰی اَنْ یُّسْقِیَ بَنَانَهُ قَادِرٌ عَلٰی اَنْ یُّسْقِیَ بَنَانَهُ
 انگلیوں کے پورے چمڑے کو جسکو حکیموں اور طبیبوں نے ب ان کے اعضاء میں اعدل اور متوسط عضو
 ٹہرایا ہے اور اسکا درست کرنا بدون اعادہ اُس اعتدال کے جو حقیقی اعتدال کے قریب ہے

سورة الفلق

دلیل من غور کرو اور اس چیز کو دیکھو اور فکر کرو مال قیامت کے آنے کی تصدیق معلوم حاصل ہو
 اَیَّانَ یَقُومُ الْقِیَمَةُ کب جو گا قیامت کے نکالنا اس واسطے کہ جب تک تم تاریخ کی قید اسکو بیان
 نہ کرو گے تب تک میں ہرگز یقین نہ کروں گا اور کسی دلیل میں ہی غور اور تامل نہ کروں گا سو یہ سوال بھی کیا
 قنعت اور سبب زور ہی کی راہ سے ہے کہ کہتا ہی جب تک اسکے آنے کا وقت بیان نہ کرو گے تب تک
 میں اسکو سچا نہ مانوں گا اور خوف والی چیز کا یقین نہ لے گا اسکے آنے کے وقت دریافت ہونے پر
 موقوف نہیں ہوتا ہے چنانچہ یہ بات ظاہر ہی اور یہ اسکی بوجہ کی غلطی سے جو کہتا ہی کہ شہر
 اور لشکر دن کی خبر میں اگر بے قید تاریخ کے بیان کرتے ہیں تو چند ان قابل اعتبار کے نہیں ہوتی ہیں
 اور اگر تاریخ اور وقت کی قید کے ساتھ ہوتی ہیں تو البتہ اکثر و کثرت کے قابل ہوتی ہیں سو
 اس خبر کو بھی اسی پر قیاس کر کے تاریخ اور وقت سے سوال کرتا ہے اور یہ نہیں جانتا ہے کہ
 تاریخ اور وقت کی قید ان چیزوں میں ہوتی ہے جو گذر چکی ہیں اس واسطے کہ یہ قید اس بات پر دلالت
 کرتی ہے کہ یہ خبر دینے والا اس واقعہ سے خوب خبردار ہی اور اس خبر دینے والے کے صدق اور
 کذب کی تحقیق آسان ہو جاتی ہے بخلاف ان چیزوں کے جو آگے چل کے ہوں بوالی میں اس واسطے کہ انکا
 ظہور اب تک ہوا نہیں ہے جو وقت معلوم ہووے اور ایسی خبر میں تاریخ اور وقت کے معین
 تکلیف دینا محض بیجا ہے ایسی چیزوں کے صدق اور کذب کی تحقیق میں دلیل کی قوت اور خبر دینے
 والے کے علم کے ماخذ کی قوت پر اعتماد کرنا چاہئے چنانچہ اطباء کی خوف دلائل بولتی باتیں اور نجومیوں کی
 باتیں بولنے والی چیز کے دریافت میں اسی طور سے تحقیق کرتے ہیں حاصل کلام کا یہ سوال انکا خواہ
 قنعت کی راہ سے اور خواہ انکی بوجہ کی غلطی اور نادانی کی راہ سے ہوا ہے قیامت کے دن یہ
 حاصل ہو گا کہ اُس دن اب سوال کرنے والا مستحیر ہو کے اور گہرا کے اس سوال کا اُس سوال کرنے والا
 جو وہاں بالکل بیجا اور بیفائدہ ہو گا اور اُس دن کی سختی نہ دیکھ کے اپنی غلطی کا طریق اور بہت
 بچنے کی جگہ کو پوچھو گا چنانچہ تعالیٰ فرماتا ہے فَاذْأَمْرِ بِالْبَصْرِ پھر جب پسند ہلانے لگے گی
 آدمی کی جیساں جیسے دنیا میں بجلی کی چمک دیکھ کے انکھ بند ہلاتی ہے سو اُس دن آدمی کو

یہ چند پہلا ماحضہ کی مہر ہی بجلی کی روشنی کی چمک سے ہو گا جو کافر اور منافق کی میاں کی تو
کو منحہ اور مقہور کر دیگی چنانچہ سورہ زمر میں ماحضہ نے فرمایا ہے وَأَشْرَقَتِ الْأَرْضُ بِنُورِهَا
یعنی اور بجلی زمین اپنے رب کے نور سے وَحَسَقَ الْقَمَرُ اور بے نور کر دیا جائیگا چاند اور ہنری کی مٹی
کی طرح ہو جائیگا بجلی الہی کی چمک کی شدت سے ذائقے اور آفتاب کے درمیان میں زمین یا کسی دوسری
چیز کے آبانے کے سبب جیسا کہ دنیا میں کرتا ہے اور اس سبب سے گہن پڑا کرتا ہے اس واسطے
کہ یہ بے نور ہی جو چاند کو لائق ہوگی وَمَجِجَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ایسے حال میں ہوگی کہ جمع کئے گئے
ہوں گے آفتاب اور مانتاب ایک جگہ پر اور ان کے درمیان میں کوئی چیز عامل نہ ہوگی تاکہ وہ چیز آفتاب
کی شعاع نکلاں کو مانتاب میں مانع ہووے ہوا ایسے وقت مانتاب کا بے نور ہونا صحیح دلیل ہے
اسباب پر کہ آفتاب ہی بالکل بے نور ہو گا جیسے ہنری کی بجلی اور اگر ایسا نہ ہوتا تو آفتاب کے نور سے
ماجتاب البتہ روشن ہوتا اس واسطے کہ مانتاب کا جسم صغیر ہے اور کوئی درمیان میں عامل ہی
نہیں ہے اور دنیا میں آفتاب اور مانتاب جب ایک پرچ اور ایک درجہ میں جمع ہوتے ہیں تو اس وقت
چاند میں گہن کی سطح ممکن نہیں ہے مان محاق اسکو البتہ خارجی ہوتا ہے یعنی چاند کی روشنی کم
ہو جاتی ہے اسطور سے کہ اسکی چمک طرف آفتاب کی طرف ہوتی ہے اور جو طرف بے نور ہے
وہ زمین کی طرف ہوتی ہے یہ نہیں ہے کہ اسکا نور بالکل جاتا رہتا ہے سو دنیا میں جتنے نور کے
اسباب تھے وہ سب خراب ہو جائیں گے اور اپنے اعمال کی شامت سے اور میاں کی چند ہونے
سے روشنی کو آدمی دیکھ سکے گا آخر کو لاچار ہو کے بہت متحیر ہو گا پھر اس وقت يَقُولُ الْإِنْسَانُ
يَوْمَئِذٍ كَيْفَ كَاذِبِي اس دن جب اُس نور قاہر کی روشنی کو جسے اسکو متحیر کر دیا ہے ہر مکان میں
شائع ہو پراگندہ دیکھے گا إِنَّ الْكَفَّ كُطِفَ سے یہاں بچنے کی جگہ کہ وہ ان بچنے کے اس حیرت اور
دہشت سے خلاصی پائے نہیں پھر اس وقت وہ دنیا کا سوال جو کہا کرتا تھا کہ أَيَّانَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ آتَانَا
ہو جائیگا اور اس دن سے خلاصی کی راہ پوچھنے لگا اور طرح دنیا میں کمال ثقت اور عناد کے
سبب ساتھ لفظ أَيَّانَ کے قیامت کے وقت سے سوال کرتا تھا اور یہ لفظ ایسی ہے کہ راستہ

سپارہ تبارک

سورة القیمة

امور مشکل غیر متوقعہ سے استنبہام کرتے ہیں سوا بدن اپنے بھانگے کی جگہ کو آئین کی لفظ
استنبہام کریگا جسے وہ امور جنکا حصول آسان ہے اور انکا وقوع متوقع ہے پوچھتے ہیں اور
حال یہ ہے کہ قیامت کا وقوع متوقع اور یقینی تھا اور قیامت کے دن یہاں بچنے کی جگہ حاصل ہونا
کسی طرح ممکن نہیں ہے سو حیرت اور دہشت کے سبب اسکے کلام میں خط واقعہ ہوا ہے چنانچہ دنیا
میں نہایت نعمت اور عمار کے سبب خط کرتا تھا اور یہ بھی ہے کہ پیغمبروں اور واعظوں سے انکے
الزام دینے کی واسطے سوال اور اعتراض کی طور پر قیامت کی وقت سے پوچھا کرتا تھا اور قیامت کے دن
انکے کہ چند بھلا جانے اور عقل کے متحیر ہونے کے سبب پناہ کی جگہ کا پتا بتا دینا کسی کو نپاویگا
تو خود بخود بیان کی طور پر کہنے لگے گا کہ آئینَ الْمَفْصَلِ آئینَ الْمَفْصَلِ اور جب اسکا حال حیرت اور اضطراب
سے اس مرتبہ کو پہنچے گا کہ ہدیان کی طور پر کہنے لگے گا تب اسکو کہا جائیگا کہ گلا ابا سوال بجا
مت کر اور ایسی پوچھ پانچہ لایمینی سے باز آؤ لاؤ قیامت میں سے پناہ کہیں بلکہ جس چیز سے تو
بھاگتا ہے اسی جگہ چمکو جانا پڑیگا اَلْیَ دِلَّتْ تیرے رب کی تجلی قہر کی طرف یَوْھَدُ الْمُسْتَغْنٰی
اسدن جائے قرار سے اور کوئی شخص اس تجلی کی نزدیکی کی حضور ہی سے مخالفت نہیں کر سکتا ہے
یا اپنی ہنسی خوشی جائیگا یا مال کینتے ہوئے زبردستی اسکو لیجائیں گے اور جب چارنا چار آدمی اسکو گن
حاضر ہوگا تو حیرت اور دہشت دوسری سپر زیادہ کریں گے یَنْبَغُ الْاِنْسَانُ یَوْھَدُ خیر دار
کیا جائیگا آدمی اسدن ہما قَدْ تَمَّ ساتھ اُس چیز کے جو آگے پہنچا تھا اعمال کی قسم سے ہون یا
افعال کی قسم سے پہرے اعمال اور افعال لایق تقدیم کے تھے جیسے وضو کرنا نماز کے پہلے اور نماز
پڑھنا روز کی تلاش سے پہلے اور زکوٰۃ کا ادا کرنا مال پر سال گزرنے کے پہلے اور عمرہ حج کے پہلے اور
سنت فرض کے پہلے اور اپنے اہل و عیال کو صدقہ دینا غیر فقیر و غنی پہلے اور درود پڑھنا عمار سے
پہلے اور قرض کو ادا کرنا وصیت جاری کرنے سے پہلے یا وہ اعمال اور افعال لایق تقدیم کے تھے
جیسے وقت آنے سے پہلے نماز پڑھنا اور رمضان کے پہلے شکر کے دن روزہ رکھنا اور عید الاضحیٰ کو نماز
کے پہلے قربانی کرنا اور عشا کے پہلے وتر کی نماز پڑھنا اور قرض اور اپنے اہل و عیال کے ضروری حق ادا

ان چیزیں ہیں جن کا تقدیم
باناہیہ واجب ہے

اور کرنے کے پہلے صفہ دیا اور والدین کی خدمت اور اہل و عیال کی خبر گیری کے پہلے جہاد کا
یا نفل حج کا یا نفل طم کی طلب کا سفر کرنا اور مدت گذرنے کے پہلے نکاح کر لینا اور علی بذالقیاس ولاحسن
اور جو بھی چھوڑا تھا اپنے اعمال اور افعال سے پہرے لایق تاخیر کے تھے جیسے تعالیٰ کے فضل اور
کرم کے بعد والدین کی خدمت کرنا اور اپنی ضروری حاجتوں کے پورا کرنے کے بعد خیرات کرنا اور اپنے خوش
واقربا کے احسان کرنے کے بعد غیر و نہر احسان کرنا یا لایق تاخیر کے تھے جیسے وقت گزر جانے کے بعد
غار پڑھنا اور سال گذر جانے سے مدت کے بعد زکوٰۃ ادا کرنا اور توبہ کا وقت پائے کے توقف کرنا اور
علی بذالقیاس اور جب آدمی کو اسکے عملوں کی تقدیم اور تاخیر پر اعمال نامے دیکر اور آسمان اہل
اور دن اور رات کے گواہوں کو کھڑا کر کے خبردار کریں گے تب حیرت من ہو گا اور اس بات کو سوچے گا
کہ جب اس ترتیب اور تقدیم اور تاخیر کو نہیں چھوڑا ہے اور خبر دینے کی واسطے اس کو بلکہ کہا ہے
اور مان با تو کو پوچھتے ہیں اور اس پر جزا دیتے ہیں تو میرے اصل عمل اور فعل نیکی اور بدی سے جو حسین
کیونکر نہ لکھے ہونگے اور اُسے کیونکر نہ پوچھیں گے اور اس پر کیونکر نہ جزا دیں گے اس سوچ سے بڑی دہشت
اس پر غالب ہوگی اور اپنے دلمین کہے گا کہ بیت وقت بے ڈھب ہی اور بعض مفسرون نے یوں کہا
کہ مَا قَدَّمَ سے مراد وہ عمل ہیں جو کر چکا ہے خواہ وہ نیک ہوں یا بد ہوں اور مَا اَخَّرَ
سے مراد وہ عمل ہیں جو نہیں کئے ہیں خواہ وہ عمل نیک ہوں خواہ بد ہوں اور بعضوں نے
یوں کہا ہے کہ مَا قَدَّمَ سے مراد وہ مال سے جو نقد دیا اور عاقبت کے ذخیرے کے واسطے آگے
بیچا اور مَا اَخَّرَ سے وہ مال مراد ہے جو وارثوں کی واسطے بھیج چھوڑا ہے اور بعضوں نے
یوں کہا ہے کہ مَا قَدَّمَ سے مراد وہ عمل ہیں جو آپ کر گیا خواہ نیک ہوں یا بد اور مَا اَخَّرَ
سے مراد وہ رسم اور طریقہ ہی جو اپنے بھیج چھوڑ گیا ہے اور لوگ اس رسم اور طریقے پر چلتے
ہیں اور کام کرنے میں پھر خواہ وہ رسم نیک طریقے کی ہو اور اُس شخص کے قیامت تک اجر
اور ثواب کی سبب پڑے یا بد ہو جو قیامت تک اس شخص کے عذاب اور سزا کی سبب پڑے
چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو شخص نیک طریقہ یا نیک رسم کو گوئیں رائج کرتا ہی تو

اس رسم اور اس طریقے پر چلتے ہیں ان سب کی برابر ثواب اس شخص کو بھی ملے گا جسے بدون اس کے کہ ان عمل کر نیوالو کے ثواب میں کچھ نقصان ہووے اور جو شخص بد طریقہ اور بد رسم لوگوں میں رائج کر جائے تو اسکو ان سب کی برابر وبال پہنچا جائے جو اس پر چلتے ہیں بدون اس بات کے کہ ان لوگوں کے وبال سے کچھ کم ہووے اور یہی حدیث شریف میں آیا ہے کہ جو دنیا میں ناپی خون کرتا ہے تو اسکا وبال قابل حضرت آدم علیہ السلام کے بیٹے پر بھی لکھتے ہیں اس واسطے کہ پہلے اس نے اس کام کو کیا تھا اور مجاہد رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں کہ مآقذہم سے مراد وہ عمل ہیں جو جوانی اور ابتدائے شباب میں کئے ہیں اور مآخراہ سے مراد وہ عمل ہیں جو بڑاپے اور آخر عمر میں کئے ہیں حاصل کلام کا ہر طرح سے آدمی کو ہر حرکت اور سکون اور ہر قول اور فعل پر آگاہ کریں گے تاکہ اس کی کوتاہی اسکو جزا دیوین اگرچہ یہ خبر دار کرنا اور نامہ اعمال دیکھنا اور گواہوں کو گزرا کرنا اس کے معنی کچھ حاجت نہیں ہی بلکہ انسان بلکہ آدمی خود بخود اپنے سب عملوں پر مطلع اور خبردار ہو جائیگا اس واسطے کہ وہ آدمی علی نقیبہ بھٹے اپنی جان پر حجت کامل اور گواہ عادل سے اس واسطے کہ اپنے کئے ہوئے عملوں کی شکلیں اسے نفس میں راسخ اور ثابت ہوں اور اس عالم میں جو اسکی دریافت قوی اور صاف ہوگی اس سبب سے ان سب عملوں کی شکلوں کو دریافت کر لیا بلکہ اپنے وجدان اور دریافت کی طرف رجوع کی احتیاج ہی نہ ہوگی اس واسطے کہ عالم روح کے شایع اور پر گندہ ہونے کے سبب سے شکلیں خود بخود ظہور کریں گا اور نقصان کی معقین اور صورتیں ہو جائیں گی بعضی جہر کی تاریکی اور مونہ کی سیاہی پیدا کریں گی اور بعضی چہر کی روشنی اور سرخ روی پیدا کریں گی اور اس طرح تمام اعضا اور اجزا میں ظہور کریں گی چنانچہ وضو کر نیوالو کے چہرے اور ہاتھ پاؤں روشن اور چمکتے ہوئے اور زیور پہنے ہوئے لاویں گے اور خیانت کر نیوالو کو جس چیز کی خیانت کی ہے اسکو اسی کی گردن اور کاٹ دے پر لادے ہو لاویں گے اور شہید و نگو خون سے رنگیں لاویں گے اور زانیہ کو انکی شرمگاہ ہونے پر پہنچا دیا بد بو آتی ہوگی لاویں گے یہاں تک کہ ہر عضو آدمی کا جس سے جو گناہ کیا ہے وہ خود گواہی دے گا اور آپ بولے گا پھر سوائے اقرار کرنے کے آدمی کا کچھ بس نہ چلے گا لَوْ اَلْقَى مَعَاذِیْہُ اَکْرَحُ

لاڈائے گا تر کش کہ تیر کوئی طرح تمام اپنے عذر اور بہانے کو حدیث شریف میں آیا ہے کہ آدمی کو قیامت کے دن اپنے اپنے علم و نہر مطلع اور خبردار ہونا میں مرتبہ ہو گا پہلے مرتبہ ہر ایک کے نامہ اعمال فرشتے پڑھ کے ہر ایک کے ہاتھ میں دیئے اور کہیں گے کہ اِقْرَأْ اِکْتَابَکَ لَعَلَّ یَنْفَعِکَ الِیَوْمَ عَلَیْکَ حَسْبًا جیسے پڑھ اپنی کتاب تو آپ کافی سے اپنی جان کو واسطے آج کے دن اپنے اور حساب لینے اس وقت آدمی اپنے بُرے کاموں کی انکار کریں گے اور کہیں گے کہ میں نے ہرگز بے کام نہیں کئے ہیں یہ ہم پر جو بیٹھ لکھ دیا ہے پھر دوسرے مرتبہ آسمان اور زمین اور دن اور رات اور ہر ہر عضو اسکا اُن کاموں پر گواہی دے گا اور انکے ذمہ پر وہ چیزیں ثابت کریں گے اور انے کہیں گے کہ میں نے کام کئے ہیں پھر اس وقت یہ بھی اقرار کریں گے اور کہیں گے کہ میں جسے بے کام ہوئے لیکن عذر دہش کریں گے اور کہیں گے کہ فلا نا کام جسے اس سبب ہوا اور فلا نا کام اس سبب اور اکثر انکے عذر نادانی اور جہالت ہو گی اور یہ کہ ہمارے پیشوا ہمارے واسطے دین اور امن اور رسم اور طریقہ مقرر کئے تھے سو ہم انکی تقلید اور پیروی سے اس بل میں گرفتار ہوئے چنانچہ قرآن شریف میں جا بجا اسی قسم کے عذرنا مستوع انکی زبان سے حکایت کی طور پر بقول تعالیٰ نے بیان فرمائے ہیں اور جب انکے عذر کو کوہی باطل اور ناسوع کر دیں گے پھر تیسرے مرتبہ یہ حکم ہو گا کہ ہر ایک کے نامہ اعمال اگر اچھا ہے تو سیدھے ہاتھ میں اور اگر بُرا ہے تو اُنے ہاتھ میں دیکر اپنے اپنے ٹھکانوں انکو پہنچاؤ تب فرشتے نیلوں کے نامہ اعمال انکے سیدھے ہاتھ میں دیکر موقف کے داہنی طرف جمی بہشت کا راستہ سے روانہ کریں گے اور بُروں کو اُنے ہاتھ میں دیکر موقف کے بائیں طرف جودوزخ کا راستہ سے مار مار کے اور گردنوں میں ہاتھ دیکر ہانگیں گے اور بعضوں کو زنجیروں اور طوق سے جکڑ کے لیجا لینگے اور بعضوں کو مونہہ کے پہل گھسیٹے ہوئے لیجا میں گے اور جب آدمی کی فطرت کے بیان سے فراغت ہائی یعنی آدمی اس غفلت میں پڑا ہوا ہے کہ قیامت کے آنے کی انکار کرتا ہے اور وہی ماعقول شیخ اس میں نکالتا ہے اور پھر قیامت کے دن تجلی قیامت کی نور کے ظہور کی صورت اور افسوس کر چکا اور اسدنکے خوف سے مضطرب و متحیر ہو چکا اور

ح
فیاضتکون اونیقو بلوا نیاجا
علاویہ الکا بی بنی من مکتبہ یوسفی

تقدیم اس چیز سے جسکی تاخیر ضروری تھی اور تاخیر اس چیز سے جسکی تقدیم ضروری تھی جبراً
 کیا جائیگا اور ان سب چیزوں کی اسے پرسش ہوگی تو اب بات میں بات نکل آنے کے طور پر اپنے پیغمبر
 سے حکم ہوتا ہے کہ اس میں سے مکتوبہ بات معلوم ہو چکی کہ جسکی تقدیم ضروری ہے اسکو موصوفہ
 کرنا اور جسکی تاخیر ضروری ہے اسکو مقدم کرنا مذموم اور برائے اگرچہ جو کام خیر کے ہیں ان میں سے
 مکتوبہ بات سے کہ اپنی تین ان دونوں چیزوں سے بچائے رکھو خصوصاً قرآن شریف اور اسکی تفسیر کے
 سیکھنے میں اس واسطے کہ اس علم کا جو نہایت شوق مکتوبہ ہے اور اس پر بہت حرص ہو اس سبب سے
 دونوں چیزیں تم سے صادر ہوتی ہیں اور تم یہ سمجھتے ہو کہ اس علم کے سیکھنے میں جسد و رغبت اور شتاب
 ہو وے پھر اس واسطے کہ خوف یہوں جانے کا لگا ہوا ہے سو مکتوبہ چاہتے کہ لا تحتلک بید
 لیساً نلک مت بلا و اس قرآن کے پڑھنے میں اپنی زبان کو جسوقت جبرئیل علیہ السلام پڑھیں لیکن بید
 تاکہ جلدی کرو اس قرآن کی لفظ کی یاد رکھنے میں اس خوف سے کہ اول سبق سے آخر سبق پہنچے
 تک ایسا نہ ہو کہ بعض الفاظ تمہاری یاد سے جاتے رہیں اور جبرئیل علیہ السلام ایک مرتبہ پڑھ کے
 پے جاوین اور مکتوبہ الفاظ یہوں جاوین اور اس ممانعت کی وجہ یہ ہے کہ سبق کے سنے
 میں ایسی جلدی اور شتابی کرنا یعنی آپ بھی پڑھنے لگنا سبق کے سنے میں خلل ڈالنا ہے نہ اول
 اچھے طور سے سنا جاتا ہے نہ آخر اس واسطے کہ دل دوسری طرف یعنی پڑھنے کی طرف متوجہ
 ہوتا ہے تو سنے سے رہ جاتا ہے سو اگر مکتوبہ ہونا چاہے کہ اس خوف سے اس سبب ایسی جلدی کرتے
 ہو تو اس خوف کو دل سے نکال ڈالو اور خاطر جمع رکھو اس واسطے کہ ان علینا جمعة وقد ائد
 نے شک تمہارے ذہن پر ہے جمع کرنا تمام سبق کا تمہارے سینے اور حافظہ میں اور اول سے آخر
 تک پڑھنا اسکا تمہاری زبان سے فاذا قمتا ناکہ پیر جب پڑھنے لگیں ہم اسکو تعلیم اور سنانے کی واسطے
 جبرئیل کی زبان سے جو ہمارا لہجہ اور بیجا ہوا ہے اور اسکا پڑھنا گویا ہمارا پڑھنا ہے فانیق قوائد
 پیر پڑھنے کی واسطے پڑھنے کی یعنی پہلے چپ بیٹھے اسکا پڑھنا سنا کر وہ بہت بے پڑہ لیکن تب ہم
 اچھٹا شروع کرو انہی مخرجوں سے اور اسی شدت اور مد سے تاکہ اسطور کے پڑھنے سے بعض جبرئیل

پڑھنے کو سننے سے اور تمہارا پڑھنا جبرئیل کے سننے کے سبب سے تمہارا سبق پکا ہو جاوے اور
بعضی لفظوں کے بیول جانے کا یا کسی حرف کے رہنا نیک یا خراج سے ادا ہونے کا یا شد اور نہ کہ وہ جلا
یا وصل اور وقف کی رعایت ہونے کا خوف بالکل جاتا رہے اور تمہاری خاطر جمع ہووے سو اسکو
بوجہ کہ جبرئیل علیہ السلام کے پڑھنے کے درمیان قرآن کو پڑھنے لگنا وہ چیز ہے جسکی تاخیر واجب ہے
اور تم اسکو مقدم کرتے ہو اور جبرئیل علیہ السلام کے پڑھنے کو سنا اور اسطرح کان رکھنا وہ چیز
جسکی تقدیم واجب ہے اور تم اسکو موخر کرتے ہو اور دوسرے پہنچے کہ جبرئیل علیہ السلام کے پڑھنے
کے درمیان قرآن کے مثیل معنی تم پوچھنے لگتے ہو اور اسکی تحقیق کرنے لگتے پور تم ایسا سمجھو کہ اگر
جبرئیل علیہ السلام قرآن پڑھتے فراغت پانے کے چلے جائیں گے اور تمہکو اس سبق کی تفسیر معلوم نہوگی تو تبلیغ
کیوقت اگر تمہ اسکے معنی لوگ پوچھیں گے تو میں انکو کیا جواب دوں گا سو ارشاد ہوتا ہے کہ اس
امر سے بھی تم خاطر جمع رکھو اسواسطے کہ فقہ قرآنی لفظوں کی تعلیم بعد اور صرفہ کے خراج اور ارشاد اور
اور فصل اور وصل کی تصحیح کے بعد ان علیہنا بیا تے شک ہمارا ذمہ ہے انکو معنوں کے بیان کرنا
بھی سو اسکو بھی بوجہ کہ قرآن کے پڑھنے کیوقت اسکے معنوں کو جبرئیل علیہ السلام سے پوچھنا ایسی چیز
جسکی تاخیر واجب ہے اور تم اسکو مقدم کرتے ہو اور قرآنی لفظوں کی تصحیح کی طرف متوجہ ہونا ایسی چیز
جسکی تقدیم واجب ہے اور تم اسکو موخر کرتے ہو کلاً ایسا مت کرو یعنی قرآن کے سیکھنے اور
سکھانے کیوقت جس چیز کی تاخیر واجب ہے اسکو مقدم اور جسکی تقدیم واجب ہے اسکو موخر مت کیا
کر و اور اسطرح جتنی چیزیں ہیں انہیں یہ بات مذموم اور بری ہے اسواسطے کہ یہ بات قرآن کے
اصل علم کے سیکھنے میں نقصان لاتی ہے اور اس سبب استاد اور شاگرد دونوں کا دین مستش ہو جاتا
ہی اسواسطے اس آیت سے استنباط کیا ہے یعنی اس حکم کو کالاً ہے کہ علم کے پڑھنے کا طریقہ
یہ ہے کہ کتاب کی عبارت پڑھنے کیوقت جو استاد کے قائم مقام ہے سننے والو نہ پر لازم ہے کہ سوا
سننے کے دوسری طرف مشغول نہوین اور قاری کے ساتھ پڑھنے نہ لگیں پہر قاری پڑھنے کے بعد
اگر چاہیں تو اسکو دہرایوں پہر جب استاد یا قاری ترجمت لفظ بیان کرنے لگے تو اسوقت بھی مار

علم کی تعلیم کا طریقہ

اور علیہ کی تحقیق کرتے ہیں ہر جب لفظ کی صحت سے عبارت صحیح قاری پڑھ چکا اور اعطی ترجمہ ہی بیان ہو چکا پھر اس وقت مالہ اور علیہ کی تحقیق شروع کریں یعنی اس عبارت میں یہ لفظ مناسب ہی اور غلطی لفظ پر یہ اعتراض ہوتی ہے اور اس طرح بحث کے درمیان میں اعتراض سے معرض نہ ہوں بلکہ بحث کے تمام ہونے کے بعد اگر کچھ شبہ باقی رہے تو اسکی تحقیق کر لیں اور یہ سب چیزیں آدمی کی طبعی غفلت کے سبب ہیں یعنی آدمی کی خلقت اس طرح پر ہوئی ہے چنانچہ قرآن شریف میں دوسرے مقام پر ارشاد ہوا کہ خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ یعنی پیدا کیا گیا ہے آدمی غفلت سے سویدہ مرض قضا کا خاصہ نہیں ہے بلکہ يُحْيِي الْمَوْتَى جگہ جگہ کہ تم سب ای آدمی دوست رکھتے ہو بلدی والے نفع کو جو جلدی ہاتھ میں آوے اور شستانی حاصل ہو سویدہ بات بشری جبلت کے تقاضے سے ہے اور اس چیز میں سب آدمی برابر ہیں اتنا فرق ہے کہ نیک لوگ اس جلدی حاصل ہونوالی منفعت کو دوست رکھتے ہیں جو نیک سے اور برے لوگ اس شستانی حاصل ہونوالی منفعت کو دوست رکھتے ہیں جو بدی حضرت عبداللہ بن عباس اور دوسرے صحابہ رضی اللہ عنہم سے روایت آئی ہے کہ ابتدا میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نزول وحی کے سبب بہت تکلیف کھیچتے تھے اس سبب کہ حضرت جبریل علیہ السلام آتے تھے اور قرآن شریف کی آیات کو پڑھنا شروع کرتے تھے تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ہی حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کے ساتھ اپنی زبان اور لبو کو آہستہ آہستہ حبش دیتے تھے تاکہ ایسی آواز بلند نہ ہو کہ حضرت جبریل علیہ السلام کا پڑھنا انکی سماعت میں نہ آوے اور انکو یہ بھی خیال رہتا تھا کہ ہر بر لفظ جبریل علیہ السلام کی قرات کے مطابق اپنی ہی زبان سے نکلے اور اس طرح یاد رہے تو آپ کو یہ دونوں مختلف کام یعنی سنا اور پڑھنا ایک ہی وقت میں بہت بیماری مہلک ہو گئے سو حق تعالیٰ جل شانہ نے اس تکلیف اور بوجھ کو ختم کرنے کے واسطے اس چیز کو منع فرمایا ہے کہ اس تکلیف میں نہ پڑو اور خاطر جمع رہی انکی فراموشی کہ نگو بدو ان اس بچ اور تکلیف کے قوان یاد رہے گا اور اچھی طرح تم سے پڑا جاوے گا پھر اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حضرت رب العزت عز اسمہ کے ارشاد کے بموجب حضرت جبریل علیہ السلام کے پڑھنے کیوقت چپ رہتے تھے اور کان دہرے انکی قرات کو سنا

کرتے ہے اور جب حضرت جبریل علیہ السلام پر پہنچتے تھے تب بعینہ اسی عبارت کو بے تفاوت و وجہ
 کے انکو سنا دیتے تھے سو اس آیت سے یعنی لَا تَحْيَاكَ يَدُ لِسَانِكَ سے ایسی امر اور نہی کو تمام
 امور بات تحریر میں تقدیم اور تاخیر کی رعایت پر متفرع فرمایا ہے اور پھر اسے منافع عاجلہ کی حب کی طرف
 انتقال فرمایا ہے اور حاصل مطلب یہ ہے کہ کتنا ہی امر نیک ہو لیکن اسکے حاصل کرنے میں بہت جلدی
 نہ چاہئے کرنا اس خوف سے کہ ایسا ہوا اس جلدی سے کوئی دوسرا امر بہتر فوت ہو جاوے چنانچہ دنیا
 دنیا کی محبت میں آخرت سے غفلت کرتے ہیں اسی سبب اس عبارت میں تمام آدمیوں کی طرف خطاب فرمایا
 ہے کہ تم سب منافع عاجلہ کی بے دنیا کی منفعت کی محبت میں گرفتار ہوؤ تَذَرُونَ الْآخِرَةَ اور چھوڑتے
 ہو آخرت کو اور اسکی فکر کچھ ہی نہیں کرتے ہو اس واسطے کہ تم اسکو دوسرے سمجھتے ہو اور دنیا کے منافع کی نسبت
 اور آخرت کے منافع سے غفلت کرنا بڑے فساد کا باعث ہے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ
 حُتِبَ لَدُنِّيَا دَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ يَفْنَى دُنْيَا كِي مَحَبَّتِ اَصْلُهَا سَبْرَانِيُو كِي اَوْر بَرِيْعِي مَحَبَّتِ اَصْلُهَا سَبْرَانِيُو كِي
 دُونُونِ جِزْوِي مَحَبَّتِ اِيَكْ بَلَكْهُ نَبِيْنِ بُونِي مِيْنِ بَلَكْ اِيَكْ كِي مَحَبَّتِ دَوْسَرِي جِزْوِي كِي فَضْلُهَا سَبَبُ بَرِيْعِي
 سے چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ مَنْ أَحَبَّ دُنْيَاَهُ أَصَابَ بِهَا جِرْيَةً فَفَسَنَ أَحَبَّ أَخِيْرَتَهُ أَصَابَ
 بِدُنْيَاَهُ فَأَيُّ قَوْمٍ لَمَّا تَبَقَّى عَلَى مَا يَفْعَلُ يَعْنِي مَنْ شَخْصٌ لَمْ يَدْرُسْ كِي دُنْيَا سِي تَوْفِيقَانِ كِيَا اِيْنِي اَنْزَا
 اور جس نے محبت کی اپنی آخرت سے اُسے نقصان کیا اپنی دنیا کا پھر چاہئے کہ اختیار کئے چیز کو جو باقی
 رہنے والی ہے اس پر جو فانی ہو جوالی ہے اور حضرت امیر المومنین رضی علیہ عنہ سے منقول ہے
 کہ آپ نے فرمایا ہے الدُّنْيَا وَالْآخِرَةُ صَرَّتَانِ اِنْ رَضِيتَ اَحَدَهُمَا سَخَطْتَ الْآخَرَ حَتَّى يَفْنَى
 دنیا اور آخرت دونوں سوتیں ہیں اگر ایک ان دونوں میں سے راضی ہو ہی تو دوسری ناراض ہوگی
 اور اسے نکتہ کی طرف اشارہ کرنے کی واسطے وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ كَوَيْحُومٍ الْعَاجِلَةِ بِعَطْفِ
 ملازمت فرمایا ہے وَلَا تَحْتَبِئُوا الْآخِرَةَ نَهْرًا يَأْكُو بَايُونَ عِلْمُ بُونَاتِ كِي اس عاجلہ کی محبت اُس
 دوسرے کی محبت کے ترک کا سبب ہے اور حال یہ ہے کہ آخرت کی منفعت اور مصرت بزرگوں کے
 اس دنیا کی منفعت اور مصرت سے بڑھنے کے یہاں تک کہ ان دونوں کو کچھ نسبت نہیں ہے اس واسطے

ح

ح

کہ وجوہ کتنے چہرے یَوْمَئِذٍ تَأْخُذُہُ اس دن ترمنازاہ اور روشن اور چمکتے ہوئے ہوں گے
 اس سبب سے کہ ان کے بینک اعتقاد و کائنات اور نیک عملوں کی روشنی ان کے چہرہ و پیر و گرد کی اور ان کے
 باطن کا نور ان کے ظاہر پر نمودار ہو گا اور اس نور کے قوت کے سبب جو ان کی آنکھ کی روشنی کی مد
 کریگا الٰہی دیتھا اپنے پرورگار کے نور کی تجلی کی طرف نااطلاع نظر کر نیوالے اور بڑی لذت پانے والے
 ہونگے اور ان کی آنکھ اس تجلی کے دیکھنے سے ہرگز نہ چنڈ ہلا دیگی اور تیرا اور خوفناک نہیں ہوگی وجوہ
 اور کتنے چہرے یَوْمَئِذٍ اس دن حیرت اور دہشت میں پڑے ہونگے اگرچہ اس تجلی کے سامنے
 کبر ہوئے لیکن اسکو دیکھ سکیں گے پیرا کے دیکھنے سے جین بابا اور لذت اٹھانا تو بہت دور ٹا
 اس واسطے کہ وہ چہرے اپنے حال میں گرفتار ہونگے بآسیر آداس رو فی شکل کے ہونگے سو یہ
 ظاہر کا کیا اسخواب ہو گا اور ان کے دل میں عجب طرح کا رنج اور غم غالب اور یہاں ہو گا کہ تَطْنُتْ اَنْ یَّفْعَلَ
 یَعْمَا فَا قَدْ یَقْنِن رکتے ہوئے کہ کیا جائیگا ان کے ساتھ معاملہ پیٹھ کی ہڈی تو نیوالا اور اس خیال
 ان کے حواس بجا نہو گے تاکہ تجلی الٰہی کے نور کی رویت سے بہر مند اور مشرف ہوں چنانچہ حدیث صحیح
 متواتر میں جسکو بہت صحابیوں نے روایت کیا ہے آیات کہ اِنَّکُمْ سَتَرْنَ فَنَ بَکُمْ کَمَا تَرْنَ الْقَمَ
 لَیْلَۃَ الْبَدَ دَلِیْسَ دُوْنَہُ حِجَابٌ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ تم دیکھو گے اپنے
 پروردگار کو یعنی قیامت کے دن جس طرح دیکھتے ہو چودھویں رات کے چاند کو ایسے وقت میں کہ اس وقت
 بدلی یا دیوان یا غبار تمہارے اور چاند کے درمیان میں حائل نہوا اور حقیقی کے دیدار سے مشرف
 ہونے میں آپس میں ایک دوسرے کا مزاحم اور مانع بھی نہو گا جس طرح چاند کے دیکھنے میں ایک دوسرے کی
 آوٹا نہیں ہوتا ہے اور یہی حدیث صحیح میں آیات سے کہ تم لوگ حقیقی کے دیدار سے مشرف
 ہو گے لیکن اگر ہو سکے تو فجر اور عصر کی نماز کو بہت احتیاط سے اپنے وقت پر ادا کرتے رہو اس حدیث
 سے معلوم ہوا کہ ان دونوں نمازوں کا نور حقیقی کی دیدار میں مدد اور اعانت کریگا اب یہاں پر جانا
 چاہئے کہ یہ حدیث صحیح دلیل سے اس بات پر کہ قیامت کے دن حقیقی کا دیدار نیک لوگوں کو نصیب ہو گا
 اور حدیث صحیح متواتر جسکو بہت صحابیوں نے صحیح اسنادوں سے روایت کیا ہے وہ بھی اس کے

ح

ح

اللہ تعالیٰ کی رحمت کی
 حقیقت کا بیان

مضمون کی تائید بڑی ہے تو تعالیٰ کی رویت کا اعتقاد ہر سادہ کو لازم اور فرض ہے اور تعالیٰ کی دیدار کے منکر اس آیت کے معنوں میں بہت گہرا ہے ہیں اور مابہ پاؤں مارے ہیں اور عجیب اور غریب باتیں ہیں کہ اکثر وہ باتیں کتاب اللہ کی تحریف کو پہنچی ہیں اور مفسروں پر تحریف کا رد واجب ہے اس سبب ان چیزوں کا ذکر اس مقام پر کرنا ضرور ہوا واللہ اس تفسیر کے طرز کے لحاظ سے اس گفتگو کا لانا اس جگہ مناسب تھا لاچار سی سے ذکر کیا جاتا ہے اور اس ذکر کے پہلے ایک مقدمہ ضروری بیان ہوتا ہے اس کو کان رکھ کے سننا چاہئے اور اس مقدمہ کا حاصل یہ ہے کہ کلام اللہ کی تفسیر اس کو کہتے ہیں کہ تین چیزوں کی رعایت اس میں ہونی چاہئے اول یہ کہ ہر کلمہ کو قرآن شریف کے اس حقیقی معنی پر حمل کرنا چاہئے یا مجاز معارف اور مشہور پروردگار یہ کہ اس کلمہ کے سیاق اور سابق کو اور کلام کے نظم کو اول سے آخر تک ملاحظہ کرنا اور دیکھنا چاہئے تاکہ کلام بے فسق اور بے ربط نہ ہو جاوے تیسری یہ کہ نزول وحی کے گواہوں کا فہم اس تفسیر کے مخالف واقع نہ ہو اور گواہ غیر صلی اللہ علیہ وسلم اور اصحاب کرام رضی اللہ عنہم جمع ہیں پہر اگر ان میں جو چیزوں سے ایک فوت ہو جاوے اور دوسری باقی رہیں تو اس کو تاویل کہتے ہیں سو اگر پہلی فوت ہو جاوے لیکن دوسری اور تیسری باقی رہیں تو اس کو تاویل قریب کہتے ہیں اور اگر دوسری فوت ہو جاوے لیکن پہلی اور تیسری باقی رہیں یا تیسری فوت ہو جاوے لیکن پہلی اور دوسری باقی رہیں تو ان دونوں صورتوں کو تاویل بعید کہتے ہیں اور اگر یہ تینوں فوت ہو جاوے تو اس کا نام تحریف اور نسخ ہے معاذ اللہ من و لک پہر جب یہ مقدمہ معلوم ہو چکا تو اب جانا چاہئے کہ اللہ تعالیٰ کی رویت کے منکر و کلام میں جس کو وہ بہت عمدہ جانتے ہیں اور اس گروہ کے مفسر اس پر ناز اور فخر کرتے ہیں وہ یہ ہے کہ ناطق کو منتظر کے معنوں میں کہتے ہیں چنانچہ **هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا نَارَ بَلْذَمٍ ۚ وَ أَنْظِرْهُمْ نَارَ النَّفْتِسِ مِنْ قَوْمِكُمْ ۚ مِنْ أَوَّاعٍ لَبِئْسَ مَنْ يَنْظُرُونَ** مگر اس کی تاویل کے اور مہلت دوں کہ ہم ہی سدا لیں تمہاری روشنی سے اور الٰہی کو کہتے ہیں کہ یہ صرف جبر کا نہیں ہے بلکہ نعمت کے معنوں میں ہے اللہ کا مفرد ہے اصل میں الٰہی تہاتوین کے ساتھ

بَب و بھا کی طرف اسکو مضاف کیا تو تنوین جاتی رہی الی رو گیا اس سبب حرف خبر سے مشابہ ہو گیا تو اب انکے نزدیک اس آیت کے معنی یوں ہونے کہ اپنے پروردگار کی نعمت کے منتظر ہونگے تو انکے نزدیک اس آیت نے رویت پر دلالت کی سو اب اس آیت کے معنوں میں تامل اور غور کرنا چاہئے کہ اول تو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے فہم کے یہ معنی مخالف ہیں بلکہ اس کہنے والے کے پہلے جتنے زمانے گزرے ہیں ان سب لوگوں کے یہ قول مخالف ہی کسی شخص کو یہ بات نہ سوجھی سو اسے اس شخص کے اور دوسرے یہ کہ قرآن شریف کے استعمال کے ہی مخالف اس واسطے کہ دو جگہ تو اسی سورۃ میں الی کی لفظ واقع ہے چنانچہ الیٰ ذِکَکَ یَوْمَئِذٍ اَلَسْتُ بِرَکَ اور الیٰ ذِکَکَ یَوْمَئِذٍ اَلَسْتُ بِرَکَ اور سو اسے اے اگر تمام قرآن شریف میں یہ لفظ تلاش کی جاوے تو ہزار جگہ سے زیادہ نکلی گی چنانچہ الیٰ ذِکَکَ مُتَّبَعًا هَا اِذْ جِئَیْ اِلَیٰ ذِکَکَ اِیْجِ اِلَیٰ ذِکَکَ اِلَیٰ ذِکَکَ یَحْمَدُونَ اِلَیٰ ذِکَکَ یَحْمَدُونَ وَ اَنَّمْ اِلَیْہِ رَاجِعُونَ اور سو اسے اے بیت جگہ پر واقع ہے لیکن کسی جگہ ان ترکیبوں میں الی نعمت کے معنوں میں استعمال نہیں ہوا ہے بلکہ الی کی لفظ تمام قرآن شریف میں نعمت کے معنوں میں واقع نہیں ہوئی ہے اور خالص عرب کے کلام میں بھی یہ لفظ ان معنوں میں استعمال نہیں ہوا اور اکثر اہل عربیت نے اس لفظ کو تحقیق کیا ہے اور کہا کہ الاء کا مفرد الی ہے ہمزہ کے فتح سے قفا کی وزن پر نہ الی معی کی وزن پر اور یہ ہو کہتے ہیں انہی نے اپنی شعر میں اس لفظ کو اسی وزن اور اسی معنوں میں استعمال کیا ہے چنانچہ الکاشغر یہ ہے اَبْیَضُ لَا یَنْتَ هَبَّ الھُذَّالَ وَلَا یَقْطَعُ حِجَّالَ لَا یَحْنُ اِلَیٰ بَیْے گوارا تک نہیں خوف کرتا ہے لا غری کا اور نہیں قطع کرتا رحم کو اور نہ خیانت کرتا ہے نعمت میں سو بہانہ پس دلیل سے ثابت ہوا ہے کہ الی شعر میں ہمزہ کے زبر سے زبر نہیں ہی تاکہ دلیل درست ہووے اور سو اسے اسکے اگر ایک شاعر نے اپنی شعر میں ایک نادر کلمہ کو استعمال ہی کیا تو وہ کلمہ وحش اور غرات سے نہ نکل جائیگا والا جرّی و مستج کی لفظ بھی وحشی اور غریب نہجائے ہوا و کلام جو انتہا درجہ کی فصاحت اور بلاغت میں واقع ہے سو ہر کو غریب وحشی کلموں کے استعمال پر عمل

کرنا اسکی فصاحت اور بلاغت میں بنا لگانا اسے خصوصاً ایسے مقام پر جہاں رایج اور مشہور ترکیب کے استعمال کا امکان غالب ہووے بلکہ یقین ہووے وہاں خوشی غیر مستعمل کی طرف ہمیشہ ناگوار قرآن شریف چہستان اور پہلی کی تہمت لگانا اسے حاشاً کلام اللہ من ذلک یعنی بہت دور کلام الہی ایسی چیزوں سے قرآن شریف کا نزول نہیں اور اشتباہ کے دفع کرنے کی واسطے سے نہ فریب دینے اور غلطی میں ڈالنے کی واسطے سوالی کے معنی حقیقی نعمت کے کہا مجاز اور کسایت ہزاروں مرتبہ بعید سے بلکہ الٰہی کو اپنی اصل سے خارج کرنا ہے یعنی حرفیت سے نکال کے اسیت میں داخل کرنا ہے اور سطح غیر حقیقی اور غیر متعارف معنوں پر کسی کلمہ کو حمل کرنا تاویل کے مرتکب اور دلیر ہونا کاسبب سے اس سطح کسی کلمہ کو ایسے معنوں پر حمل کرنا جسکے سبب وہ کلمہ اپنی اصالت سے نکل جاوے جیسے حرفیت سے جو رایج اور مشہور سے نکل کے اسیت یا فعلیت میں داخل ہووے جو غیر متعارف اور غیر مشہور ہے یہی تاویل کا مرتکب ہونا ہے بلکہ یہ تحریف ہے مثل زیدہ جاریہ من بطن محضوہ اور باہوہ ایسی فاعلون کے اس کلام کی ابتدا سے یعنی بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ سے اس آیت کے آخر تک کو نئی لفظ نہیں

ہی جو ان معنوں کو رد کرے اور جس غرض کی واسطے یہ کلام لایا گیا ہے سو بے معنی اس غرض کے بالکل مافی اور مخالف میں اور اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ کا مضمون اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ تم لوگ ناکارہ چیز کو دوست رکھتے ہو اور عمدہ چیز کو ترک کرتے ہو سو آئندہ کلام میں آخرت کی عمدگی کی واسطے اگر ایسی چیز جو مخصوص آخرت کی واسطے ہو اور دنیا میں نہ پائی جاتی ہو بیان نہ کریں تو یہ دعویٰ درست نہوا اور جب یہ بیان فرمایا کہ بہت لوگوں کو قیامت کے دن مقعالی کا دیدار نصیب ہوگا اور یہ ایسی چیز ہے کہ کوئی غنیمت اور کوئی ترقی اسے بڑھ کے آدمی کے وہم اور خیال میں نہیں آسکتی ہے تو آخرت کی عمدگی ثابت ہوئی اور اگر نعمت الہی کی انتظار کو بیان کریں تو اس غرض کے مافی اور مخالف ہو جاوے اس واسطے کہ حقیقی نعمت کا انتظار دنیا میں ہی حاصل

سَبَابَةُ تَبَارُك

سُورَةُ الْقِيَامَةِ

سے بلکہ بڑو کو نیکوئی سے زیادہ حاصل ہے اس واسطے کہ اَلْكَافِرُ سَجْنُ الْمُؤْمِنِ وَجَنَّةُ الْكَافِرِ
یعنی دنیا مومن کا قید خانہ اور کافر کا باغ ہے اس واسطے کہ چہرہ نکی تازگی اور رونق اور چمک اور دیکھ
ناگت کی جتنی کافر کو حاصل ہے ایماندار کو ہرگز میسر نہیں ہے تو آخرت کی زیادتی دنیا پر کیا ہوگی
جس کے واسطے دنیا کی محبت پر اور آخرت کے ترک پر ملامت فرماتے ہیں بلکہ اس وقت میں تو ہر کو کو کھینچی جاویں
ہی کہ ہم لوگ دنیا کو اس سبب دوست رکھتے ہیں اور آخرت کی فکر کچھ بھی نہیں رکھتے کہ چہرہ نکی
ریشاقت اور تازگی اور گونا گون نعمتوں کا انتظار ہو تو دنیا میں حاصل ہے اور دنیا کی نعمتیں نقد اور
نزدیک ہیں اور آخرت کا حال معلوم نہیں ہے کہ یہ نعمتیں ہو و یا نہ ہوں یا نہ ہوں اور سو اس
اس کے آخرت موعود اور سبب ہی پہر بعد اسکے وجوہ کی لفظ میں قیاس کرنا چاہئے کہ اگرچہ وجوہ کی
لفظ سے اس جگہ زمین اور اشخاص مراد ہیں لیکن بلاغت والو کا یہ قاعدہ ہے کہ اگر کسی چیز کو
ساتھ کسی لفظ کے تعبیر کرتے ہیں تو جو کچھ اُس لفظ کے مناسب ہوتا ہے لاتے ہیں جسے اسکی صفین
یا اسکے کام چنانچہ **يَوْمَئِذٍ نَّاعِيَةٌ** اور **يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ** اور **قُلُوبٌ يَّوْمَئِذٍ**
وَاجِفَةٌ میں واقع ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ **يَوْمَئِذٍ** کا لفظ نظر کرنا اور دیکھنا ہے نہ انتظار کرنا
نعمتوں کا اس واسطے کہ یہ قلب کا کام ہے سو اگر انتظار مراد ہوتی تو یوں کہنا تھا کہ **قُلُوبٌ يَّوْمَئِذٍ**
مُسْتَوِدَّةٌ نِّعْمَةً **وَبِهَا مُنْتَظِرٌ** یعنی ہر حال اس دن خوش ہونگے اپنے رب کی نعمت کے منتظر پھر
يَوْمَئِذٍ کی لفظ میں تاثر کرنا چاہئے اس واسطے کہ جو چیز کہ خاص اس دن کی واسطے ہی اسکی یہ لفظ
چاہتی ہے سو اگر ناظر **يَوْمَئِذٍ** کے معنوں میں ہوا اور الی نعمت کے معنوں میں تو یہ چیزیں اس دن سے
کچھ خصوصیت نہیں رکھتی ہیں اس واسطے کہ دنیا میں ہی نعمت الہی کی انتظار حاصل ہے اور نصاریٰ اور
تافذ کی منہبہ کی بالیقین دنیا اور آخرت میں مشترک ہے اگر ایسی کوئی چیز بیان کی جاوے جو اس دن
کی واسطے خاص ہے تو **يَوْمَئِذٍ** کی لفظ بالکل بجا رہو جاوے پہر ناظر **يَوْمَئِذٍ** کی لفظ میں غور کرنا
چاہئے کہ چہرہ نکی تازگی اور چمک اور دیکھ لذت کے حاصل ہونے میں ہوتی ہے یا حصول کی
انتظار میں بلکہ لذت کے حصول کا انتظار تو خود ایک عذاب ہے جس سے رومی رنج حاصل ہوتا ہے

پہر یہ عذاب کی طرح خوشی اور چہرگی تازیگی کا سبب بن گیا چنانچہ شاعر کہتا ہے ہند کی تیغ روم کا
 خنجر نہ کرے جو کہ انتظار کرے پہر آگے مقابلہ میں وَجُوهُ يَوْمَئِذٍ بِأَمْسٍ تَنْظُنُّ أَنْ يَفْعَلَ بِهَا
 قَاتِلُهَا مِنْ تَاحِلٍ کرنا چاہے اس واسطے کہ یہ مضمون کمال جدائی پر ان دونوں کو ہو گئی دلالت کرتا ہے
 پہر اگر اچھے ہی انتظار نعمت کے رنج میں گرفتار ہو وہیں تو رنج میں رونے شریک ہو وہیں اگر چہ رونے کو بلا کا
 انتظار ہے اور نیکو کو عطا کا واسطے کہ انتظار عطا کا یہی رنج کا سبب ہے جطرح بلا کا انتظار رنج کے حاصل
 ہونے میں ان دونوں میں کچھ فرق نہیں ہے انتہی اور ایک دوسرا فرق مکرر ویت کا ہے اُسے
 یوں کہا ہے کہ کسی کی طرف انکھ کو متوجہ کرنے کو نظر کہتے ہیں پہر خواہ وہ نظر میں اوسے یا نہ اوسے
 چنانچہ عرب لوگ بولتے ہیں تَنْظُرْتُ إِلَى الْهَيْلَالِ قَلَمًا اُنَّ یعنی نظر کی بجائے کی طرف پہر نہ کیا
 یعنی اسکو اور قرآن شریف میں بھی آیا ہے تَدْرُسُهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ جیسے تم دیکھتے
 انکو کہ وہ دیکھتے ہیں تمہاری طرف اور وہ سہرگز نہیں دیکھتے تو اب اس تاویل سے اس آیت کے معنی یوں
 ہوں گے کہ اپنے پروردگار کی طرف نظر کو متوجہ کریں گے اگر چہ اسکو نہ دیکھیں گے اور وہ دیکھنے
 میں نہ آوے اب اس آیت کے کلام میں عاقل کو تامل کرنا چاہیے کہ کیا بوجھتے ہیں اس واسطے کہ ان
 لوگوں نے انکار ویت کی اس واسطے کی تھی کہ دیکھنے کی واسطے مقابلہ اور جھگڑا دیکھتا ہے اسکا مکان
 اور انکھ سے اشارہ کرنا اسکی طرف اور شعلہ کا پہنچنا ایسے تک ضرور ہی اور یہ چیزیں اللہ تعالیٰ
 کے حتمین محال ہیں لیکن جب انہوں نے نظر کا متوجہ کرنا حتمی کی طرف جو نیک لوگوں نے آخر میں واقع
 ہو گا جائز کہا تو گویا سب چیزیں حتمی کے حتمین ثابت کہ کچھ تو اب ان پر وہی عرب کی مثل سچی ہوئی کہ
 قَوْمٍ مِنَ الْمُطَّيِّفِ وَقَفَ تَحْتَ الْكُنَافِ یعنی برسات کے بوندوں سے بھاگا اور پرنا لے کے نیچے جا کھڑا ہوا
 اور علاوہ اسکے یہ ہو کہ کلام الہی نے اس پر حاصل کے تصرف سے رکاکت پیدا کی اس واسطے کہ کسی چیز پر
 کو ڈبوٹنا اور پہر نہ پانا اسکا نہایت رنج اور بے مزگی کا باعث ہوتا ہے پہر ایسی چیز کو نیکو کی تعریف میں نہ
 کرنا کیا مناسب تھا اور یہ بھی سہی لیکن ان چہرہ کی تازیگی اور روشنی کی کیا وجہ اس واسطے کہ باوجود وحی
 اور تلاش کے انکو حرام اور نامیدی حاصل ہے اور یہ خود ترش روئی اور زحیدگی کا سبب ہے پہر خوشی

سپارہ تبارک

سورة القيمة

کی کیا وجہ سے اور مجھے دوسرے جو رویت کے منکرین انہوں میں کہا ہے کہ اس جگہ مضاف مخدوف
 ہی اصل میں ہون تھا کہ اِلٰی ثَوَابٍ لِّهَا نَاطِلٌ یعنی اپنے رب کے ثواب کی طرف دیکھنے والے ہوں گے
 یہ آیت ہی زیادہ پوچھ اور بے منہ سے اس واسطے کہ نعمت کا دیکھنا خوشی اور چہرہ کی تازگی کا سبب نہیں
 ہوتا ہے بلکہ نعمت کا حاصل ہونا البتہ ان چیزوں کا سبب پڑتا ہے سو چہرہ کی تازگی کی وجہ میں نعمت کے
 دیکھنے کو بیان کرنا بلاغت کی منافی ہی ہے اور اس طرح بعض دوسرے اس فرقے کے یوں کہتے ہیں کہ
 نَظَرْتُ اِلٰی فُلَانٍ تَوَقَّعَ اَوْ طَمَعَ کے معنوں میں یہی مستعمل ہوتا ہے چنانچہ کہتے ہیں کہ فلاں فلاں کے
 ہاتھ کو دیکھتا ہے یعنی اُسے انعام کی توقع رکھتا ہے اس واسطے کہ طمع اور توقع تشویش اور تردد کے سبب
 پڑنے میں خوشی اور سرور کے اور اس نکتہ کو اکثر اس جگہ پر استعمال کرتے ہیں جہاں اس چیز کے
 حصول کی یقین بالکل نہیں ہوتی ہے چنانچہ کسی شاعر نے کہا ہے اِنِّیْ اِلَیْکَ لَمَّا وَعَدْتْ
 لَنَا ظِلًّا نَظَرْتُ اِلَیْهِ اَلْفَقْرِ اِلَیْ اَلْفَقْرِ اَلْمَوْبِیْ یعنی میں تیرے طرف سبب وعدہ دینے تیرے کے دیکھنے والا
 ہوں یعنی منظر ہوں جس طرح فقیر محتاج دیکھتا ہے غنی تو نگاہ کی طرف اور دوسرے شاعر نے یوں کہا ہے
 وَجُوْءُ نَاطِلَاتٍ یَّوْمَ بَدِیْدٍ اِلَیْ اَلرَّحْمٰنِ یَا بَیْ اَلْفَلَاحِ یعنی بہت موندہ دیکھنے والے ہیں
 بدر کے دن جس کی طرف کہ لاویگا فلاح کو اور عرب لوگ جب کوئی تلکی اور فکریں پھنس جاتے ہیں تو
 کہتے ہیں کہ عینِ جَدِّ وَدَّ اِلَیْ اللّٰهِ وَاَنَا شَاخِصُ الطَّرْفِ اِلَیْ فُلَانٍ یعنی میری آنکھ دراز
 اللہ تعالیٰ کی طرف یعنی حقیقت میں امید اسی سے ہے اور میں دیکھنے والا ہوں فلاں کی طرف جس کو یہ مٹا
 مذکور ہوئی ہیں ان سب میں خود اور جا کی فراغت غی اور منظور اس تاویل اس آیت کے معنوں میں دوسرے
 اختلاف پیدا ہوا وہ یہ کہ ان لوگوں کو انکے اچال کی تعمیر حاصل نہیں کہ ہمارا تہہ کیا ہو گا پہرہ وجود ایسی
 ہے یقینی کے ان لوگوں کے دنگے یا لے کہا جسے خوشے اور بے غمی کی شراب سے لبریز اور چمکنے ہوئی
 جسکے سبب اس طرح کی خوشی اور خورمی اور تازگی اور سرخی رنگت کی آنکھ چہرہ سے پھوٹی
 نکلتی ہوگی غرض کہ ایسی باتیں چیلانا اور ایسا بیہودہ بکنا بلاشبہ کتاب اللہ کی تحریف کرنا ہے
 اور حقائق کے علم کو پھیرنا ہے نعوذ باللہ من ذلک اور جو اس کلام میں آدمی کی فہم کا حال بیان

ہوا کہ اس سبب لوگ دنیا کی موت میں گتے ہوئے ہیں اور آخرت کی فکر سے غافل اور بیخبر
 ہیں کہ دنیا کو نزدیک اور نقد بوجیتے ہیں اور آخرت کو دور اور سیدھا جانتے ہیں اس واسطے نقد کو پہونک
 سیدھے کی طرف نہیں مایل ہوتے سو اب اس فاسد اعتقاد پر زہرا و نوبیح اور بھڑکی ہوتی ہے کہ گلا
 آخرت کو بزرگ و درمت سمجھو اس واسطے کہ آخرت اس سفر کا نام ہے جس میں روح کو اپنے پروردگار کی طرف
 مسافت کرنا ہے اور اس سفر کی ابتدا موت کا وقت ہے گو یا روح اس وقت اپنے گھر سے نکلے کہ
 اس سفر کی منزلیں طے کرنے میں مشغول ہوتی ہے اور اتنا اس سفر کی قیامت کے دن متعالیٰ کی
 قہر و عجب کی حضور ہی میں حاضر ہونا چاہنا سچا اسی سو نہیں اِلٰی دِلَّكَ يَوْمَ تَذِلُّ الْمُسْتَقِّمِ الْغَيْبِ مِیْنِ بِلَانِ
 ہو چکا ہے اور سفر کی دوری اور نزدیکي ابتدا سے شمار کرنا چاہئے نہ اسکی ابتدا ہے اور اس سفر کی
 ابتدا بہت نزدیک کہ دنیا کی زندگانی سے طے ہوتی ہے جو وقت یہاں قدم اٹھایا بس واپس پر کہا
 سو حقیقت میں آخرت کا شہدوع اِذَا بَلَغْتَ الْتَّرَاتِیْ اس وقت سے ہے کہ جب پہنچتی ہے آدمی کی
 جان اسکے سینہ کی پٹیوں میں جو گردن کے متصل ہے اور اس وقت کو انتظار اور غور کا
 وقت کہتے ہیں اور اس وقت روح حیوانی اپنے ممکن اور ٹھکانے سے الٹھکتی ہے اپنے دل سے اگرچہ
 اب تک تمام بدن سے باہر نہیں نکلی ہے جس طرح جب اپنے گھر سے باہر نکلا اگرچہ بستی کے گلی کو دھڑ سے
 نہیں نکلا ہے اور شہر کے دروازے سے باہر نہیں ہوا لیکن مسافر ہو چکا اور روح حیوانی وہی متعلق نفس
 کی ہے اور یہ روح جب تک بدن میں اپنے مقام پر ہے تب تک زندگانی دنیا کی حاصل ہے اور جب اپنے
 ٹھکانے سے بے ٹھکانی ہوئی تو زندگی ہی منقطع ہوئی چنانچہ ایسے وقت میں اپنے بیکانے سے الٹھکا
 ہو جاتے ہیں اور پوچھ لیتے ہیں کہ اس میت کی روح نے آخرت کا سفر کیا و قَبْلِ مَنْ دَاتِیْ اور
 اس وقت کہا جاتا ہے کہ کون ہی جہان نے پہونکے والا تاکہ اس روح بے ٹھکانے ہوئی کو اپنے ٹھکانے
 پر پہنچے اور ایسے وقت میں حکیموں کی تدبیر سے اور مزاج کی علاج سے ہاتھ اٹھالیتے ہیں اس
 حکمانے کی یہ سخت واقعہ غیب سے لاحق ہوا ہے تو شاید ارواح غیبیہ کا توسل جو انھوں نے پڑھنے
 سے حاصل ہوتا ہے اس امر کے دفع کرنے میں کچھ کام آد اور بعض مفسرین نے جسے حضرت عبداللہ

سَبَّارٌ تَبَّالٌ

سُورَةُ الْقِيَامَةِ

بن عباس اور کلبی اور سوائے انکے رضی اللہ عنہم نے ایسا کہا ہے کہ مَنْ ذَا قِيَامٍ فرشتوں کا کلام
 ہے جو ملک الموت کے ساتھ روح نکالنے کی وقت آتے ہیں اور وہ سات بھرتے ہیں سات اندام کا
 عدد کی برابر زیادہ ہوتے ہیں اور وہ اس واسطے ہر اہ آتے ہیں تاکہ ملک الموت روح کو قبض
 کر کے انکے حوالے کر دین پہرے فرشتے الہین پہنچتے ہیں کہ مَنْ ذَا قِيَامٍ یعنی کون اس مرد کی روح
 لے جائیگا رحمت کے فرشتے یا عذاب کے سوائے مومنین راقی شقی رقی سے ہوگا جو اوپر چڑھنے
 کے معنوں میں زرقہ سے جو اخروئے معنوں میں سے وَظَنَ أَنَّهُ الْفَارُوقُ اور گمان کرتا ہے وہ شخص
 خود بھی اپنے جور و جحاک صاحب سے کہ یہ وقت جدائی کا ہے گہر بار سے اہل و عیال سے مال و اسباب
 سے اور ظن کی لفظ کو جو گمان کے معنوں میں سے اس مقام پر ایک لطیفہ مجملیٰ کو واسطے استعمال
 فرمایا ہے گویا یار یار یون ارشد ہوتا ہے کہ آدمی و نسیم کی زندگی کا فی برادر اسکی لذتوں کے
 حاصل کرنے پر ایسا شدت سے حرص ہے کہ اس حرص کے سبب اس حالت میں ہی موت کے
 انیکا یقین نہیں کرتا ہے انتہا درجہ یہ ہے کہ گمان غالب اس وقت حاصل ہوتا ہے وَالتَّقَاتِ
 السَّاقِ بِالسَّاقِ اور لپٹے لگی ہڈی ہڈی سے یعنی اس مرد کی ایک ہڈی دوسری ہڈی
 سے لپٹ گئی اس واسطے کہ نیچے کے بدن سے روح کا اثر بالکل منقطع ہو چکا ہڈی کا بلانا اور ایک
 کو دوسرے جدا کرنا اسکے اختیار میں نہ آیا اور بعض مفسرون نے یون کہا ہے کہ عرب کی
 اصطلاح میں ساق کی لفظ گنایہ سے سخت معیت سے سو منے اس آیت کے یون میں کہ ملی
 ایک سختی دوسری سختی کے ساتھ اس واسطے کہ مرد کو اس وقت میں دو سختیاں اکٹھا پیش آتی
 ہیں پہلی شدت دنیا سے جانا اور مال اسباب اہل و عیال اور جاہ و چشم سب کو چھوڑنا اور دوسری
 کی خوشی اور طعنہ زنی اور دوستوں کا رنج اور دوسری شدت آخرت کے احوال کی جیسے منکر کو بکا
 سوال اور گور کی تاریکی اور فرشتوں کی زجر اور توبیخ یعنی جہنم کی آلی بَئِكَ يَوْمَئِذٍ السَّاقِ
 پروردگار کی طرف ہے اس دن کینچ لیجانا جیسے پہاگے ہو کیواسکے غاوند کے پیادے کینچ کر لیجا
 ہیں تو معلوم ہوا کہ آخرت کی ابتدا اسی دن سے شروع ہوتی ہے یعنی موت کے دسے گویا



8

اتہا اسکی قیامت کے دن واقع ہوگی جسکا بیان الی ذلک یَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقِیْمِینَ کے درجہ
 سے لیکن افسوس کہ آدمی اس آخرت کی نزدیکی کو نہیں بوجھتا اور اپنے گوشہ کی فکر سے جو سفر
 میں کام آوے اور ہدیہ اور سوغات سے جو اپنے خاوند کی حضور میں مشرف ہونے کے بعد ملے
 مسخروئی اور مالک کی خوشی کا سبب پڑے بالکل غافل سے قَلَّاصِدِّقِی سَوَّیْحَا جانا
 قرآنکی آیتوںکو اور حقیقی کے رسولوںکو تاکہ اس سبب اعتقاد تو درست اپنے ساتھ لےجاتا اور
 قرآن اور غیر اسکے شیع ہونے قَلَّاصِلِّی اور نہ نماز پڑھے اس واسطے کہ حضرت رب العالمین کی
 حضور میں سب کے پیلا اسی عبادت کی پرش ہوگی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ اَوَّلُ مَا
 یَحَاسِبُ بِیَدِ الْعَبْدِ مِنْ اَعْمَالِهِ الصَّلَاۃُ یعنی پہلا جس چیز سے کہ حساب کیا جائیگا بندہ اپنے
 عملوں سے وہ نماز ہی اور اس مضمونکو کسی شاعر نے کہا ہے سے روز محشر کہ جان گذار بود
 اولین پرش نماز بود تاکہ فی الغور پہلی ہی پرش میں نخل اور شرمندہ ہو اور یہ بھی ہے کہ یہ
 عبادت نشان ہے عبادتی کا کافرا و ایماندار میں بے اگر نماز پڑھتا ہے تو ایماندار و کفر و
 نوشتار ہو گا اور یہ بھی ہے کہ یہ عبادت توجہ الی اللہ کی صورت ہے اس عبادت کا بجالانا
 گویا یہاں سے رجوع کرنا ہے جطرح کوئی غلام اگر اپنے خاوند سے یہاں ہو لیکن جب اپنے
 خاوند کا مکان دیکھتا ہے تو اسکو سلام کر لیتا ہے اور اسکی تعلیم ہی کرتا ہے تو یہ بات خاوند کے
 غضب کے جو ش کو گہرہ تھوڑا بلکا کر دیتی ہے اور اس شخص نے فقط اس عبادت کے کرنے پر اکتفا
 کیا و لیکن گدب و لیکن جو ٹھہلا یا قرآن کی آیتوںکو اور پیغمبر کی خبر و نکو عوض میں سچا جاننے کے
 قَوْلِی اور پیغمبر دمی اور پیغمبر ہر عوض میں اللہ تعالیٰ کی طرف متوجہ ہونے کے تھوڑا جو
 ایسی قصیر و نکر نام نہوا بلکہ ذَهَبَ اِلٰی اَهْلِهِ یَتَمَطَّى گیا اپنے گھر کی طرف اینٹپٹا اور اکرٹنا ہوا
 گویا پیغمبر ہر فراموشی کو جو ٹھہلا کے اور نماز کے ترک کرنے میں حقیقی سے لڑائی اور مقابلہ کر کے جیت آیا
 سوا اسی قوت بازو پر ہوگی رہا ہے اور اکرٹنا سے تو ضرور ایسے شخص سے مرنے کے بعد کہا جائیگا
 کہ اَوَّلُ لَكَ عَاقِلِی خرابی ہو جو تیری پھر خرابی ہو جو بے دونوں خرابیاں قبر اور غضب کے

عالم میں اسکے واسطے موعود ہیں پہلی نہ سچا جانتے اور نماز کے چھوڑنے پر آورد و دوسری یہ کہ وہ
 اور مونہ پہیرنے پر ثُمَّ اَوَّلَىٰ لَكَ مَا وَّلَىٰ پھر قیامت کے دن خرابی ہو جو تیری پھر خرابی ہو
 یے دونوں خرابیاں اسکے واسطے انہی دونوں سببوں قیامت کے دن موعود ہیں اور جو
 بیان تک بیان کیا گیا کہ آدمی اس طرح قیامت اور موت سے غفلت میں گرفتار ہے کہ ہرگز کسی
 خبردار کرنے اور نصیحت کرنے سے آگاہ نہیں ہوتا اور اس غفلت کی فیند سے ہوشیار نہیں ہوتا اور اب
 چیز کی سے اُسے پوچھتے ہیں کہ جبکو ایسی غفلت کس سبب سے کون سے شے سے تیرے لمن
 قرار پکا ہے اَيْحَسِبَ الْاِنْسَانُ اَنْ يَتْرُكَ سُوءَ عَمَلِهِ كَمَا كَانَ كَرْتَاہِ اَدَمِ کہ چھوڑ دیا گیا
 جانور کی طرح کہ جو چاہے سووے کرتے ہیں اور ان سے اس بات کی پرسش نہیں ہے نہ مرینکے
 بعد نہ حشر کے دن سو آدمی کا یہ گمان غلط ہے اور فساد اس کا ظاہر ہے اس واسطے کہ اگر اپنی غفلت
 میں قائل اور غور کرے تو دریافت کر سکتا ہے کہ جب میں مکلف ہوا یعنی کرنے نہ کرنے کی ٹیکو تکلیف
 دی گئی تو جبکو ہر عمل کی جزا کا چکنا اور ہر چیز کی پرسش جیسے ہونا ضرور ہوا نہایت اسکی پہ
 کہ اعمال کی جزا کی پرسش مرد و نئے مرنے اور بہت مدت انہر گذرنے کے بعد زندہ کرنے پر موقوف
 اور یہ یہی ہے مدت دراز کا گذرنا اور پھر زندہ ہونا کچھ تردد اور انکار کی جگہ نہیں ہے اس واسطے
 کہ اسکا سچا ہونا ادفے قائل اور غور سے معلوم ہو سکتا ہے اَلْقَدِيرُ کیا نہ تھا آدمی اپنے باپ کی
 پیشہ میں نطفۃً قطرہ یعنی ذرا سا بوند میں مینجی مٹی کے پانی کا جو چوتھے ہضم کا فضلہ ہے
 باقی ماندہ ہے اور طبیعت اُسے مستغنی اور بے پرواہ ہو چکی ہے اور حیوان کے فضلات جہاں کے
 قبول کرنے سے بہت دور ہوتے ہیں بخلاف اسکے اخلاط کے اس واسطے کہ اسکو طبیعت بد نکاح جزو
 ہی اور زندگانی کی غفلت پہناتی ہے خصوصاً وہ مٹی کا قطرہ جسے ان بیدار ہوتا ہے اور حیوان
 کے بد نہیں ہی نہیں رہتا ہے تاکہ زندگانی کا قبول کرنا اُسے متوقع ہو بلکہ مینجی ٹپکا یا گیا جماع کی
 حرکت کے سبب آتشیں اور قصب کی راہ سے اور ملک کا قاعدہ ہے کہ جس چیز کو اسکے معدن
 اور ٹپکانے سے جدا کرتے ہیں تو پھر معدن کی طبیعت اسکی تدبیر اور پرورش سے دست بردار اور علیحدہ

ح

ہو جاتی ہے طرح شاخ درخت سے جدا ہوئی نشوونما نہیں قبول کرتی ہے اسی سبب سے یہ
 شریف میں آیا ہے کہ مَا أَتَيْنَ عَنْ النَّجْحِ فَمَوَاقِيتُہِ یعنی جو عضو جدا کیا گیا زندگی سے وہ مردیکے حکم
 میں ہے اور اسکا کہا نامحرام ہے جیسے ذنب کی چکنی اور اونٹ کا کوبان کہ اگر انکو انکی زندگی میں کاٹ لیں
 تو کہا نامحرام ہے۔ وودہ کے حلال ہونیکا سبب یہ ہے کہ اسکو طبیعت بچہ کی غذا کیواسطے پیدا کرتی ہے
 یہ نہ دودھ والی کا جز ہے اور اسکا فضلہ ہے جیسے درخت کا میوہ حیوانکی غذا کیواسطے درخت میں پیدا
 ہوا اسطرح دودھ ایک حیوانکی غذا کیواسطے دوسرے حیوانکے نہیں پیدا ہوا ثُمَّ كَانَ عِلَاقَتُهُ
 پھر ہوا وہ ٹپکا ہوا پانی لبو کی پٹکی سو وہی حیات کی قابلیت نہیں رکھتی ہے بخلاف رقیق ہونے
 والے لبو کے جسکو دم مسفوح کہتے ہیں اور وہ رو د و نین اور نسو نین دوڑتا پرتا ہے اور وہ
 حیوانکی غذا کے بھی کام آتا ہے اور اسکے بدکا جز یہی ہوتا ہے فَخَلَقَ پھر پیدا کیا اسکو اللہ تعالیٰ
 اگرچہ زندگانی کی استعداد مطلق نہ رکھتا تھا فَسَوَّيْ پھر اسکو برابر مزاج کا معتدل کر دیا یہاں تک
 کہ تمام حیوانوں نے اعتدال حقیقی کے یہ بہت نزدیک ہو گیا اسی سبب نفس ناطقہ کے تعلق کی لیاقت
 پیدا کی اور ہو سکتا ہے کہ اعضا کی برابری ان منافع کیواسطے ہو جو منافع ان اعضا سے مقصود ہیں
 یا اعتدال کے مقدار کی برابری مراد ہو جو قریب قریب ہیں یعنی ایک ہاتھ کو دوسرا ہاتھ کے ساتھ اور پاؤں کو پاؤں کے
 ساتھ اور آنکھ کو آنکھ کے ساتھ اور کان کو کان کے ساتھ اور دانتوں کو دانتوں کے ساتھ برابر کیا تاکہ بدنامعلوم ہو دین اور تصویر
 اور شکل کی باریکیوں کو انکی پیدائش میں مرعی فرمایا سو ایک نطفہ سے اتنی چیزیں مختلف کہ ہر ایک
 کے منافع علیحدہ ہیں پیدا کیں اور وہ کام جو انتہا درجے کا اسپرین اختلاف رکھتے ہیں وہ
 اس نطفہ سے لئے چنانچہ شستے اور دیکھنے میں کقدر تفاوت زمین اور آسمانکا اسطرح ہر عضو کا
 کام دوسرے عضو سے متنوع الحصول ہے فَلْيَسْمِ پاؤں کب ہو سکے سے سر کا کام مہ جیہ کا
 کب لے سکے ہی انکے نام کا کان کب دیدار کا پاؤں مراء کیا تیری قدرت سے اسی رب العالمین
 بلکہ آدمی کی اصل پیدائش میں کقدر اختلاف کر دیا ہے جَمَاعَتِہِمْ ٹپکانا نہیں فَجَعَلَ مِنْہُ الْاَنْفُسَ
 پھر کر دیا آدمی کی جس سے دو قسمیں الَّذِیْ لَا یَخْشٰی را اور مادہ کہ ہر ایک کی صورتیں جدا ہیں اور

اعضاء جدا اور صفین جدا ایک قسم کے کلام دوسرے قسم سے ممکن نہیں ہونے کے کام عورت کو
 نہیں ہو سکتے اور عورتوں کے کام مردوں سے اور اس طرح کا اہمیت تفرقہ اور امتیاز کر دیا ہے کہ
 کس طرح ایک دوسرے میں مل نہیں سکتے اگر ایک قسم والا ہزاروں تدبیر کے چلبے کہ اپنے
 دوسری قسم میں ملاوے تو ہرگز اسکی تدبیر چل نہیں سکتی اور دوسری قسم میں مل نہیں سکتا
 سو تعالیٰ نے یہ تدبیر عجیب دنیا کے آباد کرنے کے واسطے کی ہے تاکہ عورت غافل اور جہشی کاموں
 سرانجام دیوے جیسے کہانا پکانا اور کپڑے کا قطع کرنا اور سینا اور دو لگے کا بٹنا اور اولاد کو
 پرورش کرنا اور گہر میں جہاز و دنیا فرسٹ بچانا اور گہر کے اسباب کو اپنے موقع سے نکال
 رکھنا اور سوائے اسکے اسی قسم کی چیزیں بہت ہیں اور مرد معاش کی تلاش کرے اور کئی کاموں
 سرانجام دیوے جیسے زمین کو کھود کے سونا چاندی جو اہرات نکالنا کیتی کرنا و دشمنوں کو لگانا
 میوے کی کثرت ہوئے نہر اور کوئین کا کھودنا دشمنوں سے لڑائی اور قتال کرنا علم کو حاصل کرنا پیر
 اسکو لکھ چوڑنا معاندوں اور دشمنوں کو مغلوب اور مقہور رکھنا چورون اور لٹیر و کھو دفع کرنا اور
 سوائے اسکے اس قسم کے کام بہت ہیں اَلَيْسَ ذٰلِكَ کیا نہیں ہے اب غافل زبردست جس نے دنیا کا
 آبادی کی واسطے آدمی کو اس قسم کا پیدا کیا يَعَادِدْ عَلٰی اَنْ يَّخْجِيَ الْمَوْتٰى قادر اس بات پر کہ زندہ
 کرے مردوں کو آخرت کی تعمیر اور اٹھس جہان کی آبادی کی واسطے اور اس جہان کی زندگانی
 میں بھی لوگوں کو مختلف کرے کسی کو کامل کرے اور کسی کو ناقص بعض کو دوزخ کے پہرے
 کی واسطے اور بعض کو بہشت کی میں اور مزے اڑانے کی واسطے حدیث شریف میں آیا ہے کہ رسول
 اکرم صلی اللہ علیہ وسلم جب اس آیت کو تلاوت فرماتے تھے بعد اسکے یہ کلام فرماتے تھے
سُبْحَانَكَ اللّٰهُمَّ بَلٰی یعنی پاک ذات ہے تیری اے اللہ تعالیٰ اتنے کہ تو اس کام کی قدرت
 نہ کہتا ہو البتہ تو قادر ہے اس پر اسی سبب ہر قاری کو سنت ہر اس آیت کے تلاوت کے بعد
 اس دعا کو پڑھے نماز میں ہو خواہ باہر نماز کے لیکن آواز بدل کے اس طرح پڑھے کہ حوام لوگوں کو
 اس طرح کا شہید نہ ہو کہ یہ بھی فراہمی آیت ہے اور اگر نماز میں ہو تو آہستہ اس دعا کو پڑھے



سُورَةُ الدَّهْرِ

یہ سورت ملی سے اسمین ایک تیس آئین اور دو سو تالیس کلمے اور ایک ہزار چار سو حرف ہیں اور اس کا نام سورہ انفان ہے اور اس کو سورہ دہر بھی کہتے ہیں اور سورہ ابراہیم بھی اور اس سورت کے ربط کا وجہ سورہ قیامت کے ساتھ یہ ہے کہ سورہ قیامت میں قیامت کی علامتیں اور اس کے وقایع بیان کرنے کے لیے یہ بھی بیان کیا ہے کہ اس دن آدمی دو قسم پر ہو جائیگے چنانچہ ارشاد ہوا ہے کہ
وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ اِلَى دِيْمَانًا طَلٌّ وَّوَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ اِلَى دِيْمَانًا طَلٌّ
اور دوسری قسم کا احوال ایسے نافرمانوں کا تھا تو ہر اس سورت میں تفصیل کی طور پر بیان ہوا اور پہلی قسم کا احوال ایسے فرمانبرداروں کا باقی رہا تھا سو اس سورت میں پورا تفصیل سے بیان فرمایا اور ان دونوں سپورٹوں کے متفرق مضمونوں میں ہی مناسبت اور اتحاد موجود ہے چنانچہ ان کی خلقت اس سورت میں
اس عبارت سے مذکور ہوئی ہے اَلْكَرِيْكُ نُطْفَةٍ مِّنْ مَّيْمَنِيْ يُمْنِيْ ثُمَّ كَانَ عَاقِلَةً خُلِقَتْ
فَسَوَّيْ فَجَعَلَ مِنْهُ الذَّكَرَ وَالْاُنْثَى اور اس سورت میں اس عبارت سے بیان ہوئی
اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُّطْفَةٍ اَمْشَاجٍ مَّبْتَلِيْهٍ فَجَعَلْنَا سَمِْعًا وَبَصَرًا اور اس سورت میں
ارشاد ہوا ہے کَلَّا بَلْ يُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ وَيَذُوْنَ الْاٰخِرَةَ اور اس سورت میں یوں ارشاد
ہوا ہے کہ اِنَّ هٰؤُلَاءِ يُحِبُّوْنَ الْعَاجِلَةَ وَيَذُوْنَ وَرَآءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيْلًا اور اس سورت میں
فرمایا ہے وَجُودٌ يَوْمَئِذٍ نَاصِرَةٌ اور اس سورت میں فرمایا ہے وَلَقَدْ هَمَمْتُ فَوَّضْتُ وَّرَآءَ
اور اس سورت میں اِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقَضَاؤَهُ واقع ہوا ہے اور اس سورت میں اِنَّا نَحْنُ ثَقِيْلًا
عَلَيْكَ الْقَهَّانُ تَنَزَّلُ اور سوائے اسکے دوسری بھی مناسب ہیں اور مفسر و مفسر اس میں
اختلاف ہے کہ یہ سورت ملی سے یا مدنی اور صحیح یہ ہے کہ اِنَّا نَحْنُ ثَقِيْلًا عَلَيْكَ الْقَهَّانُ
تَنَزَّلُ سے آخر سورت تک بلاشبہ ملی ہے اور اسکے سوا جو باقی اسمین احتمال اس بات
سے کہ مدنی ہو اور آیت يَوْمَئِذٍ بِالَّذِيْ وَجُوهٌ حَضَرَاتِ اٰمِلِ بِيْتِ رَضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ مِنْ هٰي سوائے

سُبْحَانَكَ

سُبْحَانَكَ

نزول کی روایت سے اس معلوم ہوتا ہے کہ یہ آئینہ مدنی جون والہ اعظم اور اس سورہ کا
 سورہ انسان اس واسطے رکھا ہے کہ اس سورہ کی ابتدا میں وہ فائدہ مذکور ہے جو ان کی خلقت سے
 حضرت رب العالمین کو منظور ہے سو ہر ایک انسان کو چاہئے کہ اپنے من دیکھے اگر وہ فائدہ اپنے
 من پاوے تو اپنی تسنن ان جانے اور انسانیت پر رہے والا قالین کے شیر اور لکڑی کے
 گہوڑ کی طرح فقط نام کو اپنے تسنن ان جانے اور حقیقت میں کچھ ہی نہیں ہے اور ان کو یہ بھی
 لازم ہے کہ اپنی ابتداء پیدائش سے انتہا آسائش تک جو بہشت میں پایا گیا اپنی رقیات کو ملاحظہ کرے
 اور جان لے کہ حقیقت میں ان وہی لوگ ہیں جو اس آسائش اور آرام کو پہنچے ہیں اور نہیں تو دنیا
 میں جو مجمع برائیاں اور رنج کا اور گہر غم اور روگوں کا ہی گدی اور سیل کی طرح رنج انتہا نام اور غم میں مبتلا
 رہنا کیا فائدہ اور اگر اس دوزخ دہو پ سے کچھ لذت چاروں کی ہزاروں کدورت اور رنج پوری
 حاصل ہوئی تو یہی دوسرے حیوانوں سے کچھ امتیاز اور جدائی نہ ہوئی اس واسطے کہ وہ یہی
 اس قسم کی لذتیں اٹھاتے ہیں اور باز پرس کا خوف نہیں رکھتے اور اس سورت کا نام سورہ
 دہر اس واسطے رکھا ہے کہ اس سورت کے شہوع میں دہر کے عقیدہ کو باطل کیا ہے اس واسطے کہ اس
 باطل عقیدہ کا حاصل یہ ہے کہ جو کچھ اختلاف اور تجدد عالم میں حادث ہوتے ہیں وہ سب
 آسمان اور ستارہ اور زمانے کی گردش سے ہوتے ہیں جو عالم غلی میں تاثیر کرتے ہیں بعضی وضعین
 بردن اور ہر طعنیں متبدل ہوتی ہیں اور بعضی ہر عینے اور ہر برج میں اور بعضی ہر فصل میں اور بعضی
 ہر سال میں اور بعضی قرانات میں کبیر ہون وہ قران یا صغیر ہون وسطی ہون یا عظمیٰ اور طرح
 طرح کے انقلاب اور قسم قسم کے تغیر اور تبدل ظاہر ہوتے جاتے ہیں اور بعضی وضعین وہ ہیں
 جو بہت قرون میں متبدل ہوتی ہیں جنکو اکوار اور ادوار کہتے ہیں سو وہ سب انقلابوں کی سبب بنتی
 ہیں اور عجیب اور غریب قسموں کے تولد کی باعث ہوتی ہیں چنانچہ دریائی جگہ خشکی ہو جاتی ہے اور
 خشکی کی جگہ دریا اور آبادی کی جگہ ویرانہ ہو جاتا ہے اور ویرانہ کی جگہ آبادی اور پہاڑ جنگل
 ہو جاتے ہیں اور جنگل پہاڑ اور ان کی قسم اور دوسرے تمام حیوانات خود بخود پیدا ہوتے ہیں

اور بعضی نو میں مطلع اور فانی ہو جاتی ہیں سو چٹا بت ہوا کہ ایک زمانہ وہ تھا کہ نوع ان کا نام
 ہی تھا اور کوئی اسکا ذکر ہی نہیں کرتا تھا تو یہ معلوم ہوا کہ اس نوع کا تولد کسی زمانے کی خواہش
 سے نہیں ہے والا وہ وضع کسی وقت میں ان وقتوں نے اس نوع کے تولد کو خواہش کرتی اور
 لوگ اس نوع کے تولد اور انقطاع بعد دوسری مرتبے اسکو یاد کرتے کہ فلا نے دور میں پیدا
 ظاہر ہو کے منقطع ہو گئی تھی پہلا اور نہیں جنات اور فرشتے تو ضرور نام اور نشان اس قسم کو
 پہچانتے اور اگر دہریہ یوں کہیں کہ جو وضع اس نوع کے تولد کو خواہش کرتی تھی اسکے پہلے
 زمانے کی گردش میں نبوی ہو تو اسکے جواب میں ہم کہیں گے کہ یہ امر تمہارے مذہب کے خلاف
 ہے اس واسطے کہ تمہارے نزدیک ہر نوع قدیم سے ان معنوں سے کہ اگلی زمانے کی گردش کی
 وضو میں نے یہی اس نوع کی خواہش کی تھی اگرچہ درمیان میں منقطع ہو گئی ہو اور یہ بھی کہ زمانے کی
 گردش کی وضعیں تمہارے نزدیک ازل کی طرف انتہا نہیں رکھتی ہیں تو ضرور ہوا کہ ہر وضع صد ہا
 مرتبے واقع ہوئی ہو اور اپنے آثار اور نشانوں کو خواہش کیا ہو اور وضع جدید کا ظہور جسکے
 مثل نہا گئی ہو تمہارے نزدیک محال ہے اور یہ بھی یقینی معلوم ہے کہ زمانے کی گردش کی
 وضعیں اس قسم کے انقلابوں کے وقوع کے وقت میں اور انواع کے تولد اور جمع کشیدگی ہلا کی کی وقت
 میں تقویم اور ریح کے قواعد کے موافق اس قدر قدرت اور اعجاب بہ بن نہ کہتی ہیں کہ وہ وضع یا اسکے
 مانند یا اُسے قوی کچھ واقع نہ ہوئی تھی تاکہ پھر دوسری مرتبے پائی جاوے بلکہ اکثر الوقوع میں
 اور کثیر الثبوت تو معلوم ہوا کہ یہ سب چیزیں فاعل مختار کے ارادہ اور خواہش کے سبب
 ہیں کہ عالم کے حوادث و محارک و انقلابات گونا گوں اسکی قدرت سے وابستہ ہیں اور
 اس صورت کے سورہ ابرار ہونے کی وجہ ظاہر اور کہلی ہوئی ہے کچھ بیان کی احتیاج نہیں ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ كَيْدًا إِنَّ هُوَ بِرُكُونِهِ فِي قَدَرٍ مِّنْ عِندِ رَبِّهِ رَبِّهِ أَعْلَمُ



سَبَابُ تَبَايُك

سُورَةُ الدَّهْرِ

کہ لیکن شبہاً مذکور تھا کوئی چیز جو ذکر کی جاتی حاصل اسکا یہ ہے کہ ایک وقت ایسا تھا کہ ان کی نوع کا عالم میں وجود تھا بلکہ اسکا نام اور نشان بھی ذہن میں اور زبان پر فرشتے اور جنوں جاری تھا یعنی وجود ذہنی اور وجود لفظی بھی نہ کہتا تھا پھر وجود خارجی کہاں سے پیدا جانا اور اصل میں شئی ثابت چیز کو کہتے ہیں جسے موجود اور عند الاطلاق یعنی بلا قید جب یہ لفظ بولی جاتی تو ثبوت اور تحقق خارجی جو انار کا مبدیہ ہو چکا جاتا ہے اور کبھی قید کے سبب وجود ذہنی اور لفظی کو بھی شامل ہوتی ہے بطرح اس آیت کہ ہمہ میں مذکور کی صفت کے ساتھ مقید کے ہونے کے سبب ہو چکا اور نفی قید کی طرف راجع ہوئی اور مطلق مشیت کا سبب جو خارجی ہے وہ تو بطریق اولیٰ ہو چکا گیا گویا یوں ارشاد ہوا کہ ایک وقت ایسا تھا کہ ان نہ وجود ذہنی نہ کہتا تھا نہ لفظی پھر وجود خارجی کا کیا ذکر ہے اور یہ سبب مطلق علم الہی میں ان کے تحقق کو منافی نہیں ہے اس واسطے کہ علم الہی ظرف ذہن سے بالاتر ہے اور اسے طرح شبہوں ذاتیہ اللہ تعالیٰ کے مرتبے میں اور اعیان ثابتہ کا مرتبہ بھی اس سبب مطلق کے منافی نہیں ہے اس واسطے کہ اس جگہ وجود التفکا کی کفنی ہے اور اس مرتبہ میں وجود اتحادی نہ کہتا تھا اس واسطے حضرت امیر المؤمنین عمر فاروق رضی اللہ عنہ صحیح روایت سے مروی ہے کہ جب اس آیت کو قاری سے سنتے تھے تو فرماتے تھے یا لَیْهَئَاتِمَّتْ یعنی کاشکے یہ حالت تمام ہووے اور جس مکان سے سفر کر کے آئے ہیں ہم ان پر جا کے پہنچیں اور کثرت وحدت میں متلاشی اور مل جاوے اور حجاب کی طرح دریا سے بے پایاں ازل میں نسبت اور نابود ہو جائیں ہم اور علماء ظاہر اس روایت کو دوسرے معنوں پر حمل کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مراد حضرت امیر المؤمنین کی اس کلام سے یہ ہے کہ کاش وہی حالت ہمیشہ رہتی اور ان میں مخلوق نہ ہوتا تو اس خوف اور رجائے سینور میں کایکو پسند اور اس تکلیف کا جو نہہ کا سیکو اٹھاتا اور اس بل میں کایکو گرفتار ہوتا لیکن عاقل پر پوشیدہ نہیں ہے کہ ان کے پیدا کرنے میں جو حکمتیں الہی ہیں وہ ایسے عارف کاملوں کے ہر وقت سامنے رہتی ہیں پھر ایسی آرزو اُنہیں کی طرح متصور نہیں ہے اور جو جواب اس سوال کو حل اتنی کا غلط ہو گیا اپنی عقل کی طرف تہوڑا تامل کرنے میں معلوم ہو سکتا تھا اس واسطے جواب کے

ذکر سے مدد ملے فرما کے مقصد کی طرف متوجہ ہو کے فرماتے ہیں کہ ان کو بستی کے پر سے
یا ہر کمال کے ظہور کے تحت پر جلو گر کر نبوالے ہم ہیں اور ہماری قدرت کے ذریعہ اسکو ایضاً اسکے
دل کو آئینہ مصفی کیا ہے تاکہ غیب کی شاعی کا عکس اس میں پڑے خلافت کبرے کے لائق ہو اور تمام
موجودات کا خلاصہ اور سب غایتوں کی انتہا ہو اور اگر ان ان اپنی نوع کی ابتداء خلقت سے نہیں
رکتا ہے کہ کس کس عالم کی تسخیر کو اسے اسکو پیدا کیا ہے اور کون کون لطیفہ اس میں تعبیر کیا ہے
لیکن اس قدر تو ظاہر اور کہلا ہوا ہے کہ انا خلقنا الانسان بے شک پیدا کیا ہے آدمی کو جسکی
پیدائش کو تم سب دیکھتے ہو اور اسکی کیفیت کو خوب پہچانتے ہو میں نطفۃ امشاج باپ مانگے
نطفے سے جو مختلف اور مرکب ہی ہے جو مل کے بنا ہی تمام مولید سے یعنی جتنی بڑے والی
چیزیں ہیں اس واسطے کہ نطفہ غذا سے ہوتا ہے اور غذا مان باپ کی غلظت اور گوشت اور دودھ اور
دہی اور گھی اور مکھن اور مصالحہ زمین سے پیدا ہوئی ہوں یا پہاڑ سے یا باغ سے غرض کہ سب
چیزیں جمع ہو کے ان کے تمام اعضا میں بضم کے مرتبے طے کر کے پہنچی ہیں اور پیدائش کے کارخانہ
موجود ہر عضو سے خلاصہ الکا کینچ کے نطفہ کر دیتے ہیں بس معلوم ہوا کہ معادن اور نباتات اور
حیوانات کے مختلفہ الطبیاع ہیں اپنے اجزاء متبائنہ سے و سب مفردات ہیں اس مجموعہ کے اور بسط
ہیں اس مرکب کے اور جو خلاصہ غذا کا تمام اعضا میں سیر کرتا ہے تو ہر عضو کی روح اس میں اثر کرتی
اور وہ روح اس قوت کی حامل ہے جو اس عضو کے خاص ہے جیسے تعقل اور تحیل اور توہم اور افسانہ
یعنی دریافت خواہ اکھبر سے ہو یا کانف سے یا ناک سے یا زبان سے چکھ کر یا یا تہ سے شہول کر اور
قوتیں جتنے عالم ہیں سب کو محیط ہیں خواہ عالم ملک ہو یا ملکوت ہو یا اور اسکے اوپر اور وہ روح اسکے
حالات مختلفہ کی ہی حامل ہے جیسے شہوتیں اور غضب اور حیا اور علم اور طیش یعنی شہو کے اور محبت اور
خوف اور عشق اور دکھ یعنی عشق کی زیادتی میں عقل سے خارج ہو جانا بس وہ خلاصہ ان سب کا
استعداد اور لیاقت پیدا کرتا ہے اور یہ امر اس خلاصہ میں ایسے پیچیدہ اور پٹے ہوئے ہوئے ہیں
جیسے درخت کے اجزاء درخت میں پیچیدہ اور پٹے ہوئے ہیں اور عجیب خواص اسکے کثرت اور

سَبَّاحُ تَبَّاحُ

سُورَةُ الدَّهْرِ

ریح میں ظاہر ہوتے ہیں اسی سبب سے وحدت اسکی ایسی کثرت پر مشتمل ہے جسکی انتہا یا
 نہیں جاتی بخلاف لفظ دوسرے حیوانوں کے کہ نہ انکی غذا میں یہ تمام موالید کا پورا جمع ہونا پابا
 ہی اور نہ انکی ارواح اور قوا میں اس قسم کا احاطہ تمام عالم نہر ہی ہی سبب کہ علی کی اولاد سے
 علم کے استعداد کی توقع بہت ہوتی ہے اور اولیا اور مشائخ کی اولاد سے خدا کی درگاہ کا واسطہ
 اور لوگوں کے مرتبہ کو طے کرنے کی امید زیادہ ہوتی ہے اور جرج اور شجاعوں کی اولاد سے لڑائی
 پر جرات کرنے کی امید زیادہ ہوتی ہے اور تیر طبیعت غیور سے چالاک غیرت والے پیدا ہوتے
 ہیں تو معلوم اور ثابت ہوا کہ اس مخلوق کو ~~مخوف~~ اور اجمع تمام موالید کا بے فائدہ اور
 بیکار نہیں پیدا کیا ہے بنے بلکہ بڑا فائدہ اسکے پیدا کرنے سے منظور ہی اور وہ فائدہ یہ ہے کہ
 تبتلہ از مائش میں ہم اسکو اور اس ابتلا اور آزمائش کی حقیقت یہی کہ ایک چیز کو اختیار
 اور شعور دیکر نیک کا کام کر کے ہیں ہم اور بد کام سے منع کرتے ہیں ہم تاکہ دوسرے مخلوقات
 دیکھیں کہ یہ شخص اپنے اختیار سے کیا کام کرتا ہے پہر اگر موافق ہمارے حکم کے بجایا تو ثواب
 اور انعام کا مستحق ہوا اور اگر اسکے خلاف کیا تو ذلت اور ایامات اور عذاب کے لاین ہوا اور اگر
 ابتلا اور آزمائش سے بے مغز ہوا تو حضرت عالم الغیب والہمغیبات کے تعین امتحان اور
 آزمائش کچھ معنی نہیں رکھتے ہیں اور جو فائدہ اس مخلوق کی بدائش سے ملو منظور تھا تو ہو
 اور سمجھنے کے اسباب ہی اسکو دینا ضرور ہوا جَعَلْنَا وَ سَمِعْنَا بَصِيرًا پہر کر دیا جنے اسکو
 سنے والا دیکھنے والا حاصل اسکا یہ ہے کہ ان کو اس قدر شنوائی اور بینائی میں فراخی ہے
 اور کثرت دلی دہی جنے کہ اسکے مقابلہ میں دوسرے حیوانات گو یا شنوائی اور بینائی نہیں رکھتے
 ہیں اندھے اور پیرے ہیں اس واسطے کہ یہ مخلوق آواز کے ساتھ حروف اور لفظوں کے فخر جو کہ
 دقیقہ کو بھی سناتا ہے اور الحائین تمیز کرتا ہے اور ان لفظوں کے معنوں کو اور اس الحان کے خواص
 کو بھی جو جیتا ہے اور ہر لفظ کی مختلف وضعوں کو بھی سمجھتا ہی ہی سبب کہ اسکا مرتبہ اس بلند کو
 پہنچا کہ جناب حضرت رب العالمین کا مخاطب ہوا اور حق تعالیٰ جل شانہ کے ہمکار کی طاعت سے سرفراز ہی

بے اختیار
 بے اختیار

باطنی بخلاف دوسرے حیوانوں کے کہ وہ سوائے آواز محض کے اور کچھ نہیں بوجھتے اور
 اسطرح ہر چیز کی روشنی اور رنگ کے دیکھنے کے ساتھ اس صفت اور شکل کے وقتے اور روشنی
 کے مرتبہ کو اور رنگ کو خوب غور و تامل سے دریافت کر لیتا ہے اور خط کے نقشہ کو بوجھتا ہے
 اور اس سبب جو مرتبہ میں ان کے علموں سے فائدہ حاصل کرتا ہے اور اگلے زمانے کے لوگوں کے
 احوال پر جو ہزاروں برس اس پہلے گزرے ہیں مطلع اور خبردار ہوتا ہے اور عجیب اور غریب
 استناطات سے ہوتے ہیں یعنی ایک چیز پر قیاس کر کے دوسری چیز کا علم آتے نکالتا ہے
 اب اسی جگہ سے معلوم ہوا کہ الزام حجت اور تمام نعمت کے مقام میں اکثر جگہ قرآن شریف کے
 درمیان میں ان دونوں حاسوں کا ذکر یعنی سمع اور بصر کا جو آیا ہے تو اسکی وہ بھی جتنی عالم
 امکانی حقائق کے دریافت کا طریقہ اپنے غیر سے اور اس دریافت کو اپنے غیر پر الفاظ کرنا ہے
 دوسرے کو سکھانا یا اس حقائق کا لفظی وجود ہے یا جو خطی ہے جو لفظوں کے مقابلہ میں وضع
 کیا گیا ہے اور یہ دونوں طریق انہی دونوں حاسوں سے یعنی سمع اور بصر سے مسلوں کی اور
 روان ہوتے ہیں اور یہ بھی ہے کہ معرفت اور عبادت کا طریقہ یا انبیا اور اولیا اور عارفوں اور
 عالموں کے کلام سننے سے ماخوذ ہوتا ہے یعنی نکالا جاتا ہے یا ان کے طور اور وضع دیکھنے
 اور زندگی زنگانی میں یا حدیث کی کتاب میں اور شاہ بخون کے ملفوظات اور علما کی ہر فنون کتابیں جمع
 کی ہونیں اور حقائق اور معارف کے رسالے عارفوں کے ان کے مرنے کے بعد مطالعہ کرتے سو یہ
 دونوں کام بھی انہی دونوں حاسوں سے یعنی سمع اور بصر سے تعلق رکھتے ہیں بخلاف دوسرے
 حاسوں کے کہ معرفت اور عبادت کی تحصیل میں یہی دونوں چیزیں ابتلا سے مقصود ہیں کہ وہ
 کچھ دخل نہیں رکھتے ہیں اکثر ان حاسوں کی انتفاع معاش کے ضروریہ امور کے دریافت میں ہے
 سوائے اس امر میں دوسرے حیوان بھی شریک ہیں اس سوا سچے کہا ہے کہ دلیل عقلی ہی یا عقلی
 سو عقلی دلیل دیکھنے سے برگز دریافت نہیں ہوتی مگر سمع کے حاسہ سے البتہ دریافت ہوتی
 اور دلیل عقلی جو معرفت اور عبادت کی راہ کے سلوک کو اکثر مدد و معاون ہوتی ہے وہ انبیا کے

معجزے دیکھتا ہے یا اولیٰ کی کرامات دیکھتا ہے اور یہ دونوں چیزیں دنیاوی کے حاسہ سے
 علاقہ رکھتی ہیں اور حقیقی کی قدرت کے عجایب اور غرائب مصنفات کا دیکھنا بھی اسی حاسہ سے ممکن
 رکھتا ہے اور نقلی و ایلو نیز مطلع ہونا جو اگلے لوگ کتابوں میں اور رسالوں میں جمع کر کے لکھتے ہیں
 وہ بھی اسی حاسہ سے حاصل ہوتا ہے سو آدمی کو ان دونوں حاسوں کے کامل ہونے کے بعد دین کی
 معرفت اور راہ خدا کے سلوک میں چند ان احتیاج باقی نہیں رہتی ہے مگر فہم اور عقل البتہ چاہئے
 سو یہ دیکھا کام ہے نہ تاہم پاؤں کا اور جو اس امر میں نقلی و ایلو نے زیادہ احتیاج ہوتی ہے اور
 اور کلام الہی کا سننا اور اسطرح کلام رسول کا سننا اور واعظوں اور مصلحوں کا کلام سننا اور
 عالموں کی تقریر اور خطبوں کی سنا اور ارشاد اور اولیاء اللہ کی رزمین اور عارفوں کے حقائق اور معارف
 ان سب چیزوں کو احکام میں بڑا دخل ہے اور یہ سب چیزیں سمع کے حاسہ سے علاقہ رکھتی ہیں
 اور اس حاسہ کو باجبا پائیت اور ارشاد کی نعمت کے بیان میں بھر کے حاسہ پر مقدم لاتے ہیں
 چنانچہ اس آیت کریمہ میں بھی یہی طور موجود ہے اور یہ بھی ہے کہ حاسہ سمع کا اسی خاصیت کہتا
 جو کسی دوسرے حاسہ میں وہ خاصیت پائی نہیں جاتی ہے اور وہ خاصیت یہ ہے کہ جسے دوسرے
 حاسہ میں جیسے بھرا اور شہم اور ذوق اور لمس ان سب کے مدارکات اسی کے توسط سے دریافت
 ہوتے ہیں بس اس حاسہ کا حکم حواس خمسہ میں ایسا ہے جیسے ہوا کا حکم عناصر بعد میں اور عطائر
 کا حکم سب سے زیادہ میں یعنی خود بھی کار آمدنی میں اور غیر کے احوال کو بیان کرنے والے بھی ہیں چنانچہ
 بھر کے مدارکات کو ان لوگوں کو جواز روئے زمان یا مکان کے اسے دور میں پہنچاتا ہے تو بھر کا کام
 یہی بدون اسکے تمام نہیں ہے اور وہ یعنی سمع مدارکات بھری کے ادراک کا وسیلہ اور یہ
 قاعدہ کلیتہ سے کہ وسیلہ مقصد پر مقدم ہوتا ہے اور جو دانش اور بینش کے اسباب اس مخلوق
 میں جس کو آزمائش کی واسطے پیدا کیا ہے اس قدر جمع ہوئے ہیں کہ اگر حقیقی کی معرفت اور عبادت
 کی راہ ان اسباب کے وسیلے سے پہنچے اور اپنے منہم کے شکر کے اور کرنے کا طریقہ چاہنا چاہئے
 تو بدون بتلانے کے بھی یہ بات اسکو ممکن ہے لیکن حقیقی فرمانا ہے کہ جسے ایسے نہیں کیا اور

اس قدر پر اکتفا نہیں کی بلکہ اِنَّا هَدٰی سَبِيْلًا بِشُكْرِ ہمنے ہدایت کی اسکو ہنی
 بتلا دی اسکو اپنی معرفت کی راہ اور اپنے شکر کے ادا کرنے کا طریقہ اور اس راہ کے تجسس
 اور تلاش کو اُنسی کے ذمہ پر نہیں چھوڑا ناگہ اپنے قصور میں پہانے نگرے پیر اپنے رسول کو
 پی در پی پہچانے اور انکے ہاتھوں سے معجزے دیکھائے ہننے اور ایسی کتابیں نازل
 کی ہننے جنکی دلیلین واضح ہین اور جو اس کتاب کی عمل اور مشابہتیں ہین اُنسے جو کچھ اور
 ہ اس کے بیان کو رسول کو ہنی زبان پر حوالے کیا ہننے اور انکے بعد جو انکے شاگرد و شاہین ہین
 یسے ہر وقت کے مجتہد عالموں کے بیان پر موقوف رکھا ہننے تاکہ شنوائی اور مینائی اس
 مخلوقات کی بدون رنج اور کلفت اُٹھائے کے ہماری عبادت اور معرفت کے کام میں مصروف ہوو
 اور ہمنے جو اسکو پیدا کیا ہا ہ اور ہدایت کی سے اسکا شکر ادا کرے لیکن یہ مخلوق باوجود ایسی
 ہماری نعمتوں کے ایک راہ نچلا بلکہ دو قسم پر ہو گیا اِمَّا شَاكِرًا وَاِمَّا كَافِرًا یا شکر ادا کر نیوالا
 ہماری خلقت اور ہدایت کی نعمت کا اور اس نعمت کو قبول کر نیوالا اور یا ناشکری اور ناحق
 شناسی اور کفران نعمت کر نیوالا سے اور کبھی راہ پر نہ آئیوالا سے بلکہ اس راہ کو قبول نہیں کرتا
 ہا اور اس راہ کے باطل کرنے کی واسطے وہی شیہ اور شیطانی گراہی مقابلہ میں لاتا ہے
 اور اپنی شنوائی اور مینائی کو ہماری مخالفت اور عناد میں خرچ کرتا ہا ہ اس لئے اسکے ساتھ
 امتحان اور آزمائش کا مقابلہ شروع کرتے ہین ہم اس واسطے کہ اگر اس عباد اور مخالفت پر اسکو
 سزا ندین ہم تو دوسری مخلوقات کی نظر میں امتحان اور آزمائش کا فائدہ کچھ ہی ظاہر ہوو
 اور ہماری حکمت اور عدالت میں شک لاگ جاوے اس واسطے بالضرور اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِيْنَ عَذَابًا
 ہمنے آمادہ اور تیار کر رکھے ہین اپنی ہدایت کی نعمت کے ناشکروں کی واسطے سَلٰ مِسْلًا
 دنیاوے علاقوں کی زنجیریں تاکہ دنیا کی زندگی میں انہی زنجیروں میں مقید رہیں اور معرفت اور عبادت
 کی راہ پر گز نچل سکیں ہر بعضو کو مال کی محبت کے سلسلہ میں اور بعضو کو عورت اور اولاد کی
 محبت کے سلسلہ میں اور کسیکو باغوں اور کہیتوں کے سیر کرنے کی اور نئے عمارت بنانے کی

مِسَالَتِ بَارَك

سُورَةُ الذَّهَبِ

محبت میں باندھ دیا اور کسیکو فوج اور لشکر کے جمع کرنے کی اور لکھنؤ فتح کرنے اور اپنا
 حکم جاری کرنے کی محبت میں جکڑ دیا جسے اور بہنوں کو وہی متحیل منفقوں کے فوت ہو جانے کے
 رنج اور فکر اور غم میں گرفتار کر دیا جسے اور بعضوں کو نئی نادہ صفتوں کے نکالنے میں اور یہاں
 فن کے عجایب آلات بنانے کی محبت میں اور اس طرح ہر ایک کو ایک سلسلہ میں گرفتار اور مقید کر دیا جسے پھر
 یہی سلسلہ قیامت کے دن الگ کی رنج و غمی کی شکل ہو کہ ان لشکروں کے تمام زمین نشین کے اور یہ لوگ ان رنج و غم
 پر بے نیامی کے چانچے دوسری جگہ قرآن شریف میں ارشاد ہے فَتَنِّي سِلْسِلَةً ذَلْزَلَتْهَا سَبْعُونَ نَفْسًا
 فَاسْلُكُوهُمُ اَوْ جِوَانِ حِزْبُونَ نَاشِرُونَ کو جو دنیاوی علاقوں کی محبت کی رنج و غم میں گرفتار ہیں بدون توسل
 کسی عمدہ نبی بنی نوع کے پاس یہ چیزیں موجود ہیں یہ سب نہیں ہو سکتی ہیں سوا جبارانہ
 ناشکر و گنہگار کے ایک دوسری چیز بھی تیار کر کہی جاتی ہے قَاغِلًا لَا اَوْ طَوْقٍ يَّهَارِي جِوَانِ كُيُونَ
 ہونے والے سترہ اہل سکین اور معرفت اور عبادت کی راہ کی طرف التفات بھی نہ کر سکیں بلکہ داسے بائیں ہی پاس
 کے دیکھ کر سکیں سو بعضوں کی گردنوں میں امیرون اور بادشاہوں کی نوکر کا طوق ڈالا اور بعضوں کی گردنوں میں
 ساہوکاروں اور ہاجوں کی خوش ہدا اور چالوسی کے قرضائے کا طوق لٹا اسی اور بعضوں کی گردنوں میں
 قاضیوں اور مقبوضوں کی موت کا اور جیلہ ساز وایت ضعیف نکال دینے والوں کی خوش ہدا کا طوق
 ڈالا ہے اور بعضوں کی گردنوں میں دفتر کے مقصد یوں کی اور عاملوں کی چکر داروں کی حاضر باشی کا طوق
 ڈالا ہے اور دوسروں کو اسی پر قیاس کر لینا چاہئے یہاں تک کہ بعضوں کی گردنوں میں کنوئیں کی
 بندگی اور غلامی کا طوق اور بعضوں کی گردنوں میں اونٹ گھوڑے نچر کا بیل کی خدمت کا
 طوق ڈالا ہے جسے سو بے ہمتے طوق ہیں قیامت کے دن سب ان کے طوق ہو جائیں گے
 اور ان لوگوں کی گردنوں کو گران بار اور بیماری کر دیں گے اور جو اکثر ناشکروں کو باوجود ان طوقوں
 پہنے اور ان علاقوں میں رہنے کے بھی مطلب حاصل نہ ہو گا اور اگر کچھ تھوڑا مطلب حاصل ہوا تو بھی ان کی
 حرص اور آرزو کے موافق حاصل نہ ہوا سوا جبارانہ واسطے ایک دوسری چیز بھی تیار کی
 ہے جتنے وَسْعِينَ اَوْ سَوْش اور جلن سینہ کی اپنے مطلب کے نکلنے کے پہنچ کے سبب

نکیر کے چہرے کی آفتاب

تاکہ جب تک دنیا میں رہیں اسی سوزش میں جلتے رہیں جسے کیمیا کے ہوس اور اگر ایک طرف سے سوزش کم ہوتی ہے تو دوسری طرف سے اور بڑھتی ہے سو یہ ہم انکی لطیف پیدائش ان کی کو دور ہم برہم کہہ سکتے ہیں یعنی نیچے کا بدن زنجیر سے گرفتار ہے اور اوپر کا بدن طوق سے بھرا ہے بار اور بیچ کا بدن یسے سینہ اور دل سوزش سے بیقرار ہے اور یہ وہی سوزش ہے جو قیامت کے دن دوزخ میں لگ کی صورت بن کے انکے اندر اور باہر کو ملاوٹ کی سوا سدن اپنی ہدائش کی نعمت کی اور ہدایت الہی کی نعمت کی سزا چکھیں گے اور اگر یہاں پر کیکر دل میں شبہ گزرے کہ ان علاقوں میں گرفتار ہوئے اور ان طوقوں کا پہنا اور دنیا کے مطالب حاصل ہونے کے سبب رنج اور سوزش کا ہونا دنیا کی زندگانی کے لوازمات سے ہے اور حقیقی کی نعمت کے شکر گزاروں کو یہی اسی دنیا میں اپنی زندگانی کے دن کاٹنا ہیں اور دنیا میں بدون گرفتاری ان علاقوں کے اور بدون پہننے ان طوقوں کے اور بدون چکھنے اسی سوزش کے گزر کر ناممکن نہیں ہے پہر ان چیزوں کی تخصیص ناشکر و نئے ساتھ ہونگی کیا وجہ ہے تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ شکر و نگو اگرچہ ان علاقوں کی گرفتاری کے اسباب اور ان طوقوں کے پہننے کے باعث اور ان سوزشوں کا چکھنا دنیا کی ہدائش کے تقاضے سے درش ہو گا مگر آگے آویگا لیکن انکو زنجیروں کی گرفتاری اور طوق کا پہنا اور سوزش حاصل نہو کی اسوا کہ شکر لوگ تین گروہ ہیں ایک ابراہیم اصحاب الیمین ہی لقب ہے اور دوسرے مقربین اعمال جنکا عبادت اللہ اور عبادت الرحمن لقب ہے اور تیسرے مقربین احوال جنکو مقربین مطلق ہی کہتے ہیں اور سب مقربین ہی انکا لقب ہے سو پہلے ہم ابراہیم کا حال بیان کرتے ہیں جو بس خوردہ کہاں مقربین اعمال کے ہیں پہر انکو بعد مقربین اعمال کے حال کے بیان کی طرف انتقال کریں گے ہم تاکہ مقربین احوال کا حال بطریق اولیٰ اس پر قیاس کر لیا جاوے اِنَّ الْاَبْرَارَ لَنُحْضِقْنٰکُمْ لَکُمْ جو ہرگز اپنے مقدور پر کسی کا حق تلف نہیں کرتے ہیں اور اپنے حقین اور اپنے دوسرے بنی نوع کے حقین احسان منظور رکھتے ہیں اور حقیقی کی تمام امرا و نہی کی فرمانبرداری کا قصد

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

سُورَةُ النَّازِعَاتِ

کرتے ہیں جب تک دنیا میں زندہ ہیں کیش پھوٹ پڑتی ہیں ایک دو قطرے مین کا میں
 اس پیالے سے جو محبت الہی کی شراب سے اور اس جناب کی حضور می کے شوق سے
 پیرا ہوا ہے مقرب ہونے کا تہہ سے اور اس ایک دو قطرے کے پینے کے سبب انکو
 بے خودی حاصل ہوتی ہے پھر دنیاوی علاقوں کی طرف التفات باقی نہیں رہتا ہے لیکن
 اس قدر پناہ اتنی تاثیر نہیں نہیں کرتا کہ یہہ حالت ہمیشہ انہیں باقی رہے سو تعویث کرنے اور
 اس شراب کے جام کے اثر ہمیشہ باقی رہنے کیواسلئے کائنات میں اچھا ہوگی ملوثی کی
 یعنی اس شراب کے پیالے کی جیسے گلاب یا کیوٹا شربت کے اوپر سے ملا دینے میں کافی
 کا فور جو روح کا یہی مقوی سے اور دل کا مفرج اور خوشبو بھی اس میں پائی جاتی ہے اور ایک
 بھی نورانی رکبتا ہے اور دنیا کے مطلب حاصل ہونے کے رنج کو اور دنیاوی علاقوں کی طرف التفات
 کو سدھ کر دیتا ہے اور فاسد قیوتوں کی عقوبتوں کو اور باطل خطروں کو اصلاح دیتا ہے شیخ بوعلی سیستانی
 قاتون کی مفردات میں لکھا ہے کہ آدمی کے بدن اور روح میں کا فور کی تاثیر ایسی ہے جسے
 عالم میں شمالی ہوا کی تاثیر سے کہ ہر چیز کے جوش کو بٹھال دیتی ہے اور بدبو کو بالکل دور
 کر دیتی ہے اور ہر فساد کی اصلاح کرتی ہے اور روح کے مزاج کو ایسا بار دکر دیتی ہے کہ ہرگز
 جوش اور تیزی اس میں نہیں رہتی اور یہ طلب کا قاعدہ ہے کہ جس دوا کی منفعت کسی خاص عضو کو
 ہوتی ہے اور چاہتے ہیں کہ اس دوا کی تاثیر جلدی اس عضو کو پہنچا دیں تاکہ کبدی اور معدی
 ہضم میں وجہ تکلیف اور اسکی قوت ضعیف ہونے پاوے تو شراب مین ملا کے دیتے ہیں اسواسلئے
 کہ شراب سرعت نفوذ میں اور مجاری کی تفتیح میں بے مثل ہے اور جو کا فور کو شراب مین ملا کے انکو
 دین کے تو بہت ہی جلد ان کے رگ اور پوست میں پہنچ جاوے گی اور اسکا اثر بہت قوی ہو کے روح اور دل کو
 پہنچے گا اور تجرذ غلا تو ہے اور دل سے دھوا جانا تمام خواہشوں سے اور مطلب کے حاصل ہونے کا
 رنج پاس نہ آنا اور سب چیزوں کا استقرار اور رسوخ پیدا کر لیا لیکن یہہ کا فور دنیا کا کا فور نہیں ہے
 جسکی تاثیر فقط ظاہر بدین اور اعضا اور غلاط اور ارواح میں خاص ہے بلکہ باری مراد اس کا فور

عیناً ایک جہنم سے عالم روحانی میں کہ انہی کیفیتوں اور خواصوں نے اسکا پانی پینا گویا کسی کے
 باطن میں کہ نفس کے لطیف اور نفسانی قوتیں اسکی ہن تاثیر کرتا ہی یَشْرَبُ بِهَا پسین کے
 پانے پیلے پیرے جھلکتے ہوئے اور اس چشمہ کے پانی کی طوفانی اسمیں ملی ہوئی عباد اللہ
 اللہ کے خاص بندے جو کسی کی فرمانبرداری کا غلوں اپنی گردن میں نہ کہتے تھے اور اپنے ہر کام
 میں اور ہر حرکت اور سکون میں اپنی نظر کو اللہ تعالیٰ کی طرف رکھتے تھے اور اسکی رضامندی کو
 جانتے تھے بلکہ وہ اپنے علموں پر بھی اعتماد نہ رکھتے تھے اور ثواب اور جزا کی طرف بھی انکو التماس
 نہ تھا يَتَجَمَّعُونَ تہا تجمعوں جاری کرتے تھے ان چشمہ کو اپنے ہر عمل میں جیسا جاری کرنا چاہتے
 تو گویا وہ چشمہ خاص انکی ملک جس اور انہی کے تصرف میں ہے اور ہر عضو کے عمل اور ہر قوت کے
 پیدا کرنے میں اس چشمہ کے پانی کا اثر کینچ کے لیجاتے ہیں اسقدر دنیا کے علاؤں نے اور اسوا
 کی طرف التفات کرنے سے دل سڑھو ہیں کہ انکو اپنے نیک علموں پر اور اپنی نیک عادتوں پر برگز
 اطمینان اور دل کی چین حاصل نہیں ہے بلکہ ان علموں کی ناقصی کا خوف اور ان عادتوں کی غیر خیر
 کا ہراس جناب الہی میں اسقدر اٹکے ولین بیٹہ گیا ہی کہ کسی وقت یہ خیال اسنے علیحدہ نہیں
 سوتا چنانچہ اس حال پر یہ بات انکی گواہ ہے کہ يُوقُونَ بِالْآثَابِ وفا کرتے ہیں نذر کوینے
 جو چیز کہ اپنے ذمہ پر لازم کر لیتے ہیں جیسے نفل عبادت اور کوئی طیفہ اور ورد اور صدقہ اور خیرات
 سوا ان چیزوں کو جیسا لازم کیا ہے اسی طرح سب شرطوں کے ساتھ آخر عمر تک ادا کرتے ہیں
 پھر جب ایسی چیزیں جو حقیقتاً کی کی طرف سے واجب تھیں بلکہ اپنے ذمہ پر خود آپ لازم کر لیں
 اسکو اس احتیاط سے ادا کرتے ہیں تو وہ چیزیں جو حقیقتاً کی کی طرف سے انہر واجب ہوئی
 ہیں انکو بطریق اولیٰ پورا ادا کیا ہوگا اور باوجود ایسے مستقیم ہونے کے تمام واجبات اصلی
 اور الزامی ادا کرنے پر بہر ہی ان عبادتوں پر چندان اعتماد نہیں رکھتے ہیں بلکہ ہمیشہ خائف اور
 ہراسان رہتے ہیں وَيَتَجَمَّعُونَ یقوماً کان کشتہ مستطیر اور ڈرتے ہیں اسدن سے
 کہ ہوگا کاشد اسکا منتشر اور پھیلا ہوا جیسے طوفان اور ہوا کے دن کی آگ کا لگا کہ تمام ہستی کو

سَبَابَاتُ بَالِه

سُورَةُ الدَّهْرِ

اپنے اپنے گہر و نکاح خوف ہو تاکہ مبادا ہوا کی شدت سے ان کا یہ ہراسچے اور ان کو کوٹھوپہ
خوف اور ہراس اس سبب ہو گا کہ شاید واجبات کے ادا کرنے میں کچھ ہسے تصور واقع ہوا
جیسے سستی اور دل نہ لگنا اور اس سبب سے طبیعت کی تاریکی نے اُس طاعت میں مل کے کچھ
خرابی کر دی ہو اور آج قیامت کا دن ہے اور اس دن کا شرگنہ کارون کی شہادت سے
اس قدر پر اگندہ اور پہل رہا ہے کہ بے گناہ بھی اس بلا میں گرفتار ہو رہے ہیں جیسے آسمان اور
زمین اور پہاڑ اور دریا اور آفتاب اور مانتاب اور باقی ستارے سوائے وقت شاید وہ
طاعت اس تاریکی کے سبب سے قبول نہ ہو اور عتاب اور عقاب کا سبب پڑے سوا اس قدر بے اعتنا
انکو اپنے عملوں پر صریح دلیل ہے اس بات پر کہ خوف کا غلبہ ان پر بہت ہو گا اور خوف کا غلبہ
دل کی سردی کی دلیل ہے جس طرح دل کی گرمی کی وقت میں جرات اور بے باکی غلبہ کرتی ہے سو یہ
انرا اسی کا فور کا ہے جو شراب محبت میں ملا کے نوش کیا ہے چنانچہ شاعر کہتا ہے شعر
ازین انیون کہ ساقی درمی اکلندہ حریفان ز سر ماندند دستارہ بند می یہ کیا ساقی
می میں چیز ڈالی نہ کہ پیتے ہی ہو بدست و سرشارہ اور یہ چیز اس بات پر بھی دلیل صریح ہے
کہ ان کو کوٹھون ان عملوں کے ساتھ جو اپنے مطلوب کے شوق میں کئے ہیں کچھ علاقہ نہیں رہا اور ان
عملوں سے دل سرد ہو گئے ہیں تو دنیاوی علاقوں سے جو ان کے مطلوب کے منافی تھے یقیناً
انقطاع ملی رکھتے ہونگے اور یہ اُس بیخودی کا اثر ہے جو محبت الہی کی شراب پینے سے انہوں
حاصل کی ہے اور اس ان کے احوال پر دو سر اگواہ یہ ہے کہ قَطِيعَمُونَ الطَّعَامَ اور کہلاتے ہیں
کہانے کو باوجود اس بات کے کہ نقد دینے سے کہانا پکا کر کھانا بہت بھاری ہے اس واسطے کہ
آدمی کا نفس جو چیز قریب النفع اور حاضر النفع ہے اسکے دینے میں بخلی کرتا ہے بخلاف اس
چیز کے جو منفعت مقصودہ سے دور واقع ہوئی ہے اس واسطے غلہ کا دینا اکثر آدمیوں کے
نزدیک سہل ہے آٹا دینے سے اور آٹا دینا سہل ہے روٹی دینے سے اور کوئی وقت
ایسا ہی ہوتا ہے کہ آدمی کہانا دینے میں دلیری کرتا ہے اور نقد یا جنس دینے سے جی جراتا ہے

سو اسکا سبب یہ ہے کہ کہانے سے اسوقت وہ سیر ہوتا اور چکا کہانا سواے کہانے کے
 اور کیکام کا نہیں ہے اور جلد ہی بدلو کر اٹھتا ہے رکبہ چوڑنے کے قابل نہیں ہے بخلاف نقد
 اور جنس کے اسواسطے کہ یہ کام کی چیز ہے اور رکبہ چوڑنے کے بھی قابل ہے لیکن یہ لوگ
 کہانا کہلاتے ہیں علیٰ حیثہ باوجود اس کہانے کی محبت کی یہونکہ کی شدت اور قوت کی نایابی کے
 سبب اور ایسے وقت میں سے شلغم پختہ بدزقرہ خام ہو تاہی یا فیس اور مزیدار ہونے کے
 سبب وہ کہانا محبوب ہوتا ہے اور باوجود بے احتیاجی کے یہی اسکو بیغایہ و صرف نہیں کر
 میں بلکہ رکبہ چوڑنے میں تاکہ دوسرے وقت اسکو کہاوین یا اس شخص کو کہلاتے ہیں جسے بڑی
 منفعت کی امید ہوتی ہے اور یہ لوگ اس کہانے کو محتاجی کی حالت میں کہلاتے ہیں جسکے
 مسکین محتاج کو جو قوت کی تحصیل سے خواہ جز ہے اور اسے کسی طرح کی منفعت کی توقع ہی
 نہیں ہے بلکہ اسکو ایکبار کہلانے کے سبب اسکی خوشگئی اور برور و قرض خواہ کی طرح چہا نہیں
 چھوڑتا ہے اور سخت سخت باتیں سننے کے دلکو مشوش کرتا ہے ویتیم اور یتیم کو جو مسکین
 سے بھی عاجز زیادہ ہے اسواسطے کہ مسکین بد نہیں قوت رکھتا ہے اور عقل ہی کامل رکھتا ہے
 اگر اکیوت اسکو قوت میر نہواتو دوسرے وقت گوشش کر کے گلی کو بچے پہرے کچہ نکچہ تھوڑا
 بیت پیدا کر کے اپنی جان تہا نیچنے کی تدبیر کرے گا اور یتیم نہ عقل کامل رکھتا ہے اور نہ بدن قوت والا
 اور نہ مانگ کہانے کا وقوف رکھتا ہے اور نہ اسے کچہ منفعت کی توقع ہے و اسیر
 اور قید یونکو جو کسی کی قید میں گرفتار ہیں اور کسی طرح سے قوت کے حاصل کرنے کی قدرت نہیں
 رکھتے ہیں بلکہ اسے اتنا ہی نہیں ہو سکتا ہے کہ مسکین اور یتیم کی طرح کسی کے سامنے جا کھڑا ہووے
 تاکہ وہ شخص اسکا حال دیکھ کر کچہ رحم کرے اور اسکو کچہ دیوے اور باوجود اس بات کے
 کہ اس قسم کے لوگوں کو اپنی خواہش اور رغبت کے ہوتے ہو کہانا کہلا نا بڑا احسان ہے اور
 خالص عبادت ہے جس میں ریا کا نام ہی نہیں ہے لیکن خدا کے خاص بندے اس عمل پر بھی اعتما
 نہیں کرتے ہیں بلکہ ڈرا کرتے ہیں کہ ایسا نہو اس کہانا کہلانے کے سبب مسکین یا یتیم یا یتیم

کچھ ہماری تعریف یا تعظیم یا سلام یا کوئی اور ثنا اور صفت کریں اور اس سبب سے ہمارا
 نفس خوش ہو تو پھر وہی طبیعت کی تاریکی اور یہ عمل جاوے اس واسطے کہ انا کہلاتے
 کی وقت قبل کے صراحتہ اُن سے کہہ دیتے ہیں کہ اِنَّمَا نَطْعُكُمْ لَوْ جَدَّ اللّٰہُ بے شک سو اُس کے
 نہیں ہیں کہ ہم کہلاتے ہیں مگر خالص حقیقی کی خوشنودی اور رضامندی حاصل کرنے کی واسطے
 لَا تُفْنِیْذَ مِنْکُمْ حَیْزًا ہم نہیں چاہتے ہیں تم سے کچھ بدلہ اس کہانے کے بعد جیسے سلام کرنا
 یا تعظیم کرنا یا اپنے حق میں ترقی کی کچھ دعا چاہنا سچ حضرت ام المؤمنین عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا
 سے مروی ہے کہ جب آپ کچھ صدقہ کسی کے اہلیت کو پہنچتی تھیں تو وہ اُن کے بعد نبی خاتم
 سے آپ پہنچتی تھیں کہ اس صدقہ کے بعد ان لوگوں نے کیا کہا تھا اگر خاتمہ کبھی تھی کہ ان لوگوں
 یہ دعا آپ کے حق میں تھی تو جناب صدیقہ رضی اللہ عنہا بھی اسکے گہروالوں کے حق میں اس طرح کی
 دعا کرتی تھیں اور فرماتی تھیں کہ یہ! سو اسطے ہی کہ ایسا نہوا کی دعا میرے صدقہ کے عوض
 میں محسوب ہو جاوے اور میرے صدقہ کے ثواب میں نقصان آجاوے سو اس واسطے انکی
 دعا کی عوض میں میں نے یہی انکے واسطے دعا کر دی تاکہ دعا کا بدلہ دعا ہو جاوے اور میرے صدقہ
 کا ثواب برقرار رہے وَلَا تُسْکُوْا اور نہیں چاہتے ہیں ہم تم سے شکر گزاری کہ لوگوں کے سامنے
 کچھ ہماری ثنا یا صفت کرتے رہو کہ غلام نے ہمارے اوپر ایسا احسان کیا اور ایسا کہانا کہلا یا
 اس واسطے کہ اگر یہ چیزیں ان کاموں سے جائیں ہم تو پھر وہی طبیعت کی تاریکی اس میں دراوے
 اور وہی خوف پہ لاق مال ہووے اِنَّا نَخَافُ مِنْ وِیْسَانِ بے شک ہم ڈرتے ہیں اپنے
 پروردگار سے یَوْمَ مَا عَمِلُوْا سُوءًا مَّطْهُرًا بلکہ اُو اسی سخت کو بیٹے وہ اب دن ہی کہ
 اس میں بالکل اُو اسی چھائی ہوئی ہے اور یہ گناہ ہی حقیقی کی قبر ہی سجلی سے جو اُس دن
 ہوگی سو اُس سجلی کے ادب کی رعایت سے اُس دن کو عبوس اور قطریہ کر کے موصوف کیا
 اور جسطرح جو شخص عبوس قطریہ ہوتا ہے بے غصہ میں ہوتا ہے اور اسی بات میں غصہ میں آجاتا
 اس طرح وہ روزِ کفر اور قطریہ کا مواخذہ ہو گا بیٹے ذرا ذرا بات پوچھی جاوے گی اس سبب سے

وہ دن خوفناک اور دہشت بیابان ہے اور یہ اللہ تعالیٰ کا عمل کہ خوف شدید سے پرہیز دو نون چیزوں
 دلیل صریح ہے یعنی ایک دنیاوی علاقہ کا انقطاع اور دوسری دل سردی اور بے اعتنائی کا غلبہ
 و اجامی اور دوسری قسم وغیرہ مذکور ہے کہ حضرت حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما ایک مرتبہ بیمار
 ہوئے سو رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم انکی عیادت اور بیمار پرسی کیا اسطے تشریف فرما ہوئے
 اور آپ کے ساتھ صحابہ کرام بھی بہت آئے انہیں سے ایک شخص نے حضرت امیر المومنین علی رضی اللہ
 عنہ سے کہا کہ تمہارے فرزند کو کو بہت سخت بیماری ہو چکی ہے کہ تعالیٰ کی نداد اپنے اوپر مقرر
 کرو حضرت علی نے کہا کہ میں نے تین روزہ غذا کھیا اسطے اپنے اوپر نذر مقرر کیے حضرت خاتونِ نبوت
 فاطمہ زہرا رضی اللہ عنہا نے بھی تین روزہ نذر اپنے اوپر مقرر کئے آپ کی لونڈی جیسا فضلہ نام تھا
 اسنے بھی تین روزہ اپنے اوپر مقرر کئے پھر تعالیٰ نے اپنے کرم اور فضل سے دونوں صاحب
 زادوں کو شفا دی تو تینوں شخص موافق نذر مقرر کے روزہ دار ہوئے اسدن حضرت علی رضی اللہ
 عنہ کے گہر میں کہا نے کی چیز کوئی تھی آپ شمعوں پہ دی پاس جو خیر کار بننے والا تھا اور
 وہاں غریب جاکر تابتا شریف لے گئے اور کچھ قرض آئے طلب کیا اسنے اسلام کی عداوت
 کے سبب قرض دینے میں تامل کیا آخر کو بڑی تکرار اور فہمائش بارہ سیر جو آپ کو قرض دئے
 آپ نے جو کہیں اگر دئے حضرت خاتونِ نبوت رضی اللہ عنہا نے اسہیں سے چار سیر جو چکی
 سین پالنے اور لونڈی بننے گہر کے آدمیوں کی گنتی کے برابر پانچ روٹیاں چاکر تیار کیں پھر افطار کیوت
 وے پانچ روٹیاں لاکے ان سب حضرات کے سامنے رکھیں انہوں نے چاہا کہ اسہیں سے لغمہ
 توڑ کے موہہ سین والین اتنے میں دروازے پر ایک فقیر نے اگر سوال کیا اور کہا کہ حق تعالیٰ کی سلامتی
 تم پر ہو جو ای الجبیت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک فقیر مسلمان تمہارے دروازے پر آیا ہے
 اور اس کے گہر میں پانچ آدمی ہیں کچھ اسکو کھلاؤ تعالیٰ کو جنت کے خوانوں سے کھلاؤ گیان پانچون
 حضرات نے وے پانچون روٹیاں اس فقیر سائل کو حوالہ کر دیں اور آپ سب بانی پی کر سوتے
 پھر صبح کو روزہ رکھا اور اسطے اسدن ہی چار سیر جو میں کے پانچ روٹیاں چاکر تیار کیں افطار کیوت

اس روزہ کے روزانہ

سَبَّاحٌ تَبَارَكَ

سُبْحَانَ اللَّهِ

ایک یتیم آیا اسکو دس روپیان دے دین تیسرے دن ایک قیدی آیا اسدن اسکو حوالہ کین
چوتھے دن صبح کو جو اسے تو پہونک کی شدت سے طاقت پنی کی نہی اور مرغ کے چوزہ کی طرح بدن
لپٹتا تھا اسدن رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم حضرت حسنین کے دیکھنے کو تشریف لائے یہ حالت
سبکی دیکھ کے آپ کو بیت مینا ہی ہوئی پوچھا کہ میری بیٹی فاطمہ رضی اللہ عنہا کہاں ہے حضرت علی رضی
عنه عنہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اپنے مسئلہ پر نماز میں مشغول ہیں انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکے پاس
تشریف لگے دیکھا کہ بیٹ بیٹھ سے لگ گیا ہے اور انکے ہینر کو گھس گئی ہیں یہ حالت دیکھ کے
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے آنسو جاری ہوئے اسوقت حضرت جبرئیل علیہ السلام یہ سورنایک
نازل ہوئے اور کہا کہ لو اے پیغمبر اس سور کو تلاو اور تمہارے اہلیت کو مبارک ہو جو پور
یہ آیتیں پڑھ کے سنائیں پھر بعد اُنکے حضرت رب العزت نے ظاہری فوج عنایت کئے
اور پھر کبھی ایسے فقر کی شدت میں مبتلا نہوے ایسا کہتے ہیں کہ ان تینوں دنوں میں فقیر اور یتیم
اور اسیر کی شکل بن کے حضرت جبرئیل علیہ السلام آئے تھے اہلیت کے صبر کے امتحان کیواسطے
اسی جگہ ہے کہا ہے کہ حضرت امیر المؤمنین علی رضی اللہ عنہ نے ملک دنیا کو اپنی سنان سے
لیا یعنی نیز کی نوک سے بیٹے نہاد کر کے اور ملک عقی کو سہ نان سے خرید کیا یعنی تین
روٹیوں سے اب یہاں پر جانا چاہئے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ نذر کو وفا کرنا واجب
ہی اگر وہ نذر گناہ نہو اور اگر کسی گناہ کی نذر کی ہے تو اس نذر کی وفا واجب نہیں ہے بلکہ
ممنوع ہے چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ مَنْ نَذَرَ أَنْ يَطْبَعَ اللَّهُ فَلْيُطْبَعْ اللَّهُ فَلْيُطْعَهُ وَمَنْ نَذَرَ أَنْ
يَعَصِيَ اللَّهَ فَلَا يَعْصِهِ يَفْعَلْ جَنَ نَذَرَ كِي اللّٰه تَعَالٰی كِي طَاعَت اور فرمانبرداری کی تو چاہئے کہ
ادا کرے اسکو اور جسے نذر کی گناہ اور خدا کی نافرمانی کی تو چاہئے کہ چھوڑے اسکو اور
اس گناہ میں مبتلا نہو اسواسطے کہ نذر کی حقیقت یہ ہے کہ جو چیز واجب نہیں ہے اسکو اپنے
اوپر واجب کر لینا اور اگر وہ چیز گناہ ہوئی اور اسنے اسکو اپنے اوپر لازم کیا تو حکم الہی کی
مخالفت کی اور حق تعالیٰ کی مخالفت کرنا چاہئے اور اگر بالفرض کسی کے مونہہ سے ایسی بات

کھل گئی اور گناہ کی نذکی تو اسکو وسیع وقت لازم ہے کہ اسے توبہ اور استغفار کرے اور
اسکو نیرنگ ادا کرے اور یہ بھی جان لینا چاہئے کہ نذر اس چیز میں درست ہے جو طاعت کی قسم
سے ہے جیسے نفل نماز اور نفل روزہ اور ذکر اور تسبیح اور قرائت تلاوت اور دروایج اور عمرہ اور
نیک لوگوں کی زیارت اور دینی علم کی طلب اور جہاد اور صدقہ اور خیرات اور وقف اور جو اس قسم
سے ہو لیکن جو چیز طاعت کی جس سے نہیں ہے اس میں نذر منعقد نہیں ہوتی یعنی کہنے سے لازم
اس پر نہیں ہوتا جیسے غلاما کہانا کہانا اور دہوپ میں بیٹھنا اور کھانا اور موئید سے نبولنا
اور سایہ کے نیچے نہانا اور سوا اس کے اور اس میں کچھ اسکے ذمہ پر لازم نہیں ہوتا اور اگر نذر
مہیہ کی ہے جیسے یوں کہا کہ اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر نذر ہے پھر وہ کام کیا تو اس پر قسم کا
کفارہ لازم ہوتا ہے اور یہی حکم ہے اس نذر کا جو اسکی طاقت سے خارج ہے اور یہ بھی جان
چاہئے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مسکین اور یتیم اور قید کو کہانا کہانا عبادت ہے پھر وہ
مسکین اور قیدی اہل اسلام سے ہو یا کافر ہو لیکن زکوٰۃ اور نذر اور کفار کو کافر کو دینا درست
نہیں ہے اور اگر مسکین اور قیدی اور کافر واجب القتل ہوں تو بھی انکو کہانا کہانا باحث اہل کفر
اس واسطے کہ واجب القتل کو یہ نہ قتل کرنا درست نہیں ہے حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کافر کو قید کر کے لاتے تھے اور انکو
حوالہ کرتے تھے اور فرمادیتے تھے کہ انکے ساتھ اسمان کرنا یعنی کہانے پینے کی تکلیف ندینا جو جب
حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دے مسلمان ان قید کو انکو اپنے گہر والوں سے بہتر اور زیادہ
خوش رکھتے تھے اور آپ سے اچھا کہانا کہلاتے تھے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
انکے حقین قتل کرنے کا یا لونڈی غلام کر کے کا یا مال لیکے چھوڑ دینے کا یا بے لئے چھوڑ دینے کا
حکم فرماتے اور یہی حکم ہے جسکے ذمہ پر قصاص واجب ہوا ہوا اور قتل کا مستحق ہوا ہوا اسکو
بھی یہو کہنا پیا سا مارنا جائز نہیں ہے اور جو ان آیتوں میں ذکر کیا گیا کہ متقہالی کے خاص بندو
قیامت کے دن کے شہ پہل پڑنے سے ہمیشہ خوف رہتا ہے اور باوجود ایسے عمدہ عملوں کے

نذر اس چیز میں درست ہے جو طاعت کی قسم
سے ہے جیسے نفل نماز اور نفل روزہ اور ذکر اور تسبیح اور قرائت تلاوت اور دروایج اور عمرہ اور
نیک لوگوں کی زیارت اور دینی علم کی طلب اور جہاد اور صدقہ اور خیرات اور وقف اور جو اس قسم
سے ہو لیکن جو چیز طاعت کی جس سے نہیں ہے اس میں نذر منعقد نہیں ہوتی یعنی کہنے سے لازم
اس پر نہیں ہوتا جیسے غلاما کہانا کہانا اور دہوپ میں بیٹھنا اور کھانا اور موئید سے نبولنا
اور سایہ کے نیچے نہانا اور سوا اس کے اور اس میں کچھ اسکے ذمہ پر لازم نہیں ہوتا اور اگر نذر
مہیہ کی ہے جیسے یوں کہا کہ اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر نذر ہے پھر وہ کام کیا تو اس پر قسم کا
کفارہ لازم ہوتا ہے اور یہی حکم ہے اس نذر کا جو اسکی طاقت سے خارج ہے اور یہ بھی جان
چاہئے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مسکین اور یتیم اور قید کو کہانا کہانا عبادت ہے پھر وہ
مسکین اور قیدی اہل اسلام سے ہو یا کافر ہو لیکن زکوٰۃ اور نذر اور کفار کو کافر کو دینا درست
نہیں ہے اور اگر مسکین اور قیدی اور کافر واجب القتل ہوں تو بھی انکو کہانا کہانا باحث اہل کفر
اس واسطے کہ واجب القتل کو یہ نہ قتل کرنا درست نہیں ہے حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کافر کو قید کر کے لاتے تھے اور انکو
حوالہ کرتے تھے اور فرمادیتے تھے کہ انکے ساتھ اسمان کرنا یعنی کہانے پینے کی تکلیف ندینا جو جب
حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دے مسلمان ان قید کو انکو اپنے گہر والوں سے بہتر اور زیادہ
خوش رکھتے تھے اور آپ سے اچھا کہانا کہلاتے تھے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
انکے حقین قتل کرنے کا یا لونڈی غلام کر کے کا یا مال لیکے چھوڑ دینے کا یا بے لئے چھوڑ دینے کا
حکم فرماتے اور یہی حکم ہے جسکے ذمہ پر قصاص واجب ہوا ہوا اور قتل کا مستحق ہوا ہوا اسکو
بھی یہو کہنا پیا سا مارنا جائز نہیں ہے اور جو ان آیتوں میں ذکر کیا گیا کہ متقہالی کے خاص بندو
قیامت کے دن کے شہ پہل پڑنے سے ہمیشہ خوف رہتا ہے اور باوجود ایسے عمدہ عملوں کے

نذر اس چیز میں درست ہے جو طاعت کی قسم
سے ہے جیسے نفل نماز اور نفل روزہ اور ذکر اور تسبیح اور قرائت تلاوت اور دروایج اور عمرہ اور
نیک لوگوں کی زیارت اور دینی علم کی طلب اور جہاد اور صدقہ اور خیرات اور وقف اور جو اس قسم
سے ہو لیکن جو چیز طاعت کی جس سے نہیں ہے اس میں نذر منعقد نہیں ہوتی یعنی کہنے سے لازم
اس پر نہیں ہوتا جیسے غلاما کہانا کہانا اور دہوپ میں بیٹھنا اور کھانا اور موئید سے نبولنا
اور سایہ کے نیچے نہانا اور سوا اس کے اور اس میں کچھ اسکے ذمہ پر لازم نہیں ہوتا اور اگر نذر
مہیہ کی ہے جیسے یوں کہا کہ اگر میں یہ کام کروں تو مجھ پر نذر ہے پھر وہ کام کیا تو اس پر قسم کا
کفارہ لازم ہوتا ہے اور یہی حکم ہے اس نذر کا جو اسکی طاقت سے خارج ہے اور یہ بھی جان
چاہئے کہ اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مسکین اور یتیم اور قید کو کہانا کہانا عبادت ہے پھر وہ
مسکین اور قیدی اہل اسلام سے ہو یا کافر ہو لیکن زکوٰۃ اور نذر اور کفار کو کافر کو دینا درست
نہیں ہے اور اگر مسکین اور قیدی اور کافر واجب القتل ہوں تو بھی انکو کہانا کہانا باحث اہل کفر
اس واسطے کہ واجب القتل کو یہ نہ قتل کرنا درست نہیں ہے حضرت حسن بصری رضی اللہ تعالیٰ
عنه سے روایت آئی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کافر کو قید کر کے لاتے تھے اور انکو
حوالہ کرتے تھے اور فرمادیتے تھے کہ انکے ساتھ اسمان کرنا یعنی کہانے پینے کی تکلیف ندینا جو جب
حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دے مسلمان ان قید کو انکو اپنے گہر والوں سے بہتر اور زیادہ
خوش رکھتے تھے اور آپ سے اچھا کہانا کہلاتے تھے یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
انکے حقین قتل کرنے کا یا لونڈی غلام کر کے کا یا مال لیکے چھوڑ دینے کا یا بے لئے چھوڑ دینے کا
حکم فرماتے اور یہی حکم ہے جسکے ذمہ پر قصاص واجب ہوا ہوا اور قتل کا مستحق ہوا ہوا اسکو
بھی یہو کہنا پیا سا مارنا جائز نہیں ہے اور جو ان آیتوں میں ذکر کیا گیا کہ متقہالی کے خاص بندو
قیامت کے دن کے شہ پہل پڑنے سے ہمیشہ خوف رہتا ہے اور باوجود ایسے عمدہ عملوں کے

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الذِّهْرِ

جو آمیزش ریاست بالکل خالص ہیں ہمیشہ ہر اس ان اور خوفناک رستے میں سوا سوا سطے ضرور
 ہوا کہ اس خوف کا ثمرہ جو آخرت میں دیکھیں گے بیان کیا جاوے پہر اُس کے بعد ان کے غلو کی
 جزا کے بیان کی طرف انتقال کیا جاوے سو پہلے ان کے خوف کے ثمر کے بیان میں ارشاد ہوتا ہے
كَوَيْلُهُمُ اللَّهُ مَشَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ پہر بچا دیا انکو اللہ تعالیٰ اُس دن کی برائی سے جو
 بسبب ان کے کہ اُس دن کا پرانہ اور پہلا ہوا ہو گا اور اس بچانے کی صورت یہ ہو گی
 کہ وہ لوگ صفت رضا کی تجلی سے سرفراز ہو گیں اور انکو اس تجلی کے مشابہ کے استغفار
 میں مشغول کر دیا چنانچہ سورہ قیامت میں تصریح سے بیان ہو چکا ہے کہ وَجُوعٌ يُّوقِظُ
 نَاصِرًا إِلَىٰ رَبِّهَا نَاطِلًا اور فرشتوں کے جہنڈے کے جہنڈے ان کے پاس آویں گے اور انکو خوشخبریاں
 سننا دیں گے چنانچہ سورہ انبیاء میں مذکور ہوا ہے کہ لَا يَخْنَعُهُمُ الْقِتَاعُ الْأَكْبَرُ وَيَتَلَقَّوهُمْ
الْمَلَائِكَةُ هَذَا يَوْمُكُمُ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ یعنی یہ غلگین کر دیا انکو گہرا ہٹ بڑا اور
 طاقت کرین گے اُن سے فرشتے اور کہیں گے کہ یہ تمہاری بہتر یاد دہن جس حکام و وعدہ دے جاتے
 تھے اور حدیث صحیح قدسی میں واقع ہے کہ الْمُتَحَابُّونَ فِي جَلَدِي لَكُمْ مَنَافِعٌ مِّنْ قَوْلِ
يَعْطُهُمُ النَّبِيُّونَ وَالشُّهَدَاءُ یعنی تعفالی فرماتا ہے کہ جو لوگ دنیا میں آپس میں دوستی
 کرتے تھے بنی راہ میں انکو قیامت کے دن منبر ہون گین نور کے اسطرح کی عظمت کے کہ
 کرین گے انکا حال دیکھ کر پیغمبر اور شہید سوا سوا سطے کی پیغمبروں اور شہیدوں کو امت پر گواہی دے
 انکو موقف سے اور اُس دن کے ہول سے خلاص کرنے کی فکر ہو گی اس سبب سے وہ
 تشویش میں ہوں گے اور ان لوگوں کو کسی سے علاقہ نہ رکھنے کے سبب سے فراغت کلی حاصل
 ہو گی اور یہ سب بزرگی انکو دنیا کے علاوہ کو قطع کرنے کے سبب سے حاصل ہو گی و لَقِيمُهُمْ
 اور آگے لا دیا انکو وہ جو دنیا میں اُس دن کی ترش روئی اور بانہی سے خوف کیا کرتے تھے
فَضَرَّ نَارَگِی اور چہر کی رونق جو ظاہر ان کے بشرے پر نمودار ہو گی و قَسْوَةً اور خوشی
 و لکی جو ان کے باطن میں پھری ہو گی عوض میں اس نعم اور اندوہ کے جو اپنے دین کو واسطے دیتا

چند کے بار وئی اس واسطے کہ جنت کی ہوا معتدل ہوگی بگرمی ہوگی نہ سردی اور آفتاب و دان ہوگا
 تاکہ اسکے نزدیک ہونے کے سبب گرمی زیادہ ہو دے یا اسکے دور ہو جانے کے سبب
 سردی کچھ ضرر پہونچا دے بلکہ عرش معلیٰ کا نور اس عالم کو ہمیشہ روشن رکھے گا اور
 مسوخت پر دے اُٹھا دیں گے تو جانیں گے کہ دن ہوا و سیر کا ہونہیں نکلیں گے اور بازار میں قائم
 ہوگی اور اسپسین ایک دوسری ملاقات کریں گے اور خدمت کیواسطے لڑکے اور غلام حاضر ہو
 اور جب پردے چھوڑ دیں گے اور محل اور مکانوں کے اندر داخل ہونگے تو معلوم کریں گے کہ رات
 ہوئی اور حوریں انکی آرام اور صحبت کیواسطے حاضر ہوگی اور یہ جزا ہے اُنکے اُس صبر کی
 جو دنیا میں حقیقت کی فرمانبرداری میں کیا تھا جسے روز کی گرمی اور جمعہ کے دن دوپہر کو جامع مسجد
 میں جانا اور حج اور عمرہ اور جہاد و طالب علمی اور بزرگوں اور نیکوئی زیارت کیواسطے سفر کرنا اور
 انکی صحبت سے ظاہری اور باطنی فیض کو لینا یعنی یہ چیزیں دنیا میں گرمی کے دنوں میں کر کے
 اس گرمی پر صبر کیا تھا اور اسی طرح سردی کے دنوں میں وضو یا غسل تہجد کیوقت اور فحشاء
 کی نماز جماعت سے ادا کرنے کیواسطے اور حج اور عمرہ اور جہاد و طالب علمی اور بزرگوں کی زیارت کا
 سفر جڑو نہیں کرتے تھے اور اس رنج پر صبر کیا کرتے تھے حدیث شریف میں آیا ہے کہ **هَوَ الْجَنَّةُ**
تَجَسَّجَ لَاحِظًا وَلَا قَنَافَةً یعنی بہشت کی ہوا نہایت اعتدال کی ہے نہ اسپسین گرمی ہوتی
 اور نہ جہیر لغت میں بہت سردی کو کہتے ہیں اور ظاہر یہ ہے کہ ہمیں اور سب اسپسین اصلی ہیں اسواسطے
 کہ اگر کوئی ان دونوں سے زیادہ ہوتا تو کلام عرب میں اس لفظ کا نظیر نہ نکلتا اور عقل کی وزن
 بہت پائی جاتی ہے چنانچہ قطریر جو اوپر بیان ہو چکا ہے اور بہشت کی ہوا کے معتدل ہونیکا
 سبب یہ کہ وہاں کے رہنے والوں نے دنیا میں اپنے اعمال اور اخلاق معتدل کئے تھے اور
 وہی دنیا کے اعمال اور اخلاق معتدل کی صورت ہے افراط اور قفرط نہیں ہے یعنی زیادتی اور
 کمتری اسپسین کسی طرح ممکن نہیں ہے **قَدْ اَنْبِئَتْ عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا** اور نزدیک ہو گا انبیاء
 اس بہشت کے درختوں کا اور یہ اُنکے اُس صبر کی جزا ہے جو غریبوں اور مسافروں اور مظلوموں

ح

اور یتیموں کو اپنے سایہ دار مکان میں جگہ دیتے تھے یا اپنے عدل اور انصاف اور حمایت اور رحمت کے سایہ میں انکو رکھتے تھے اور اس جگہ پر مفسر و مکی ایک اشکال مشہور ہے کہ مفسرین یہ بھی کہتے ہیں کہ بہشت میں جب آفتاب نہوایا پھر سایہ کہاں ہو گا اس واسطے کہ حقیقت میں مٹی بالذات یا مٹی بالعرض کے ثانی ضو کو سایہ کہتے ہیں جو روشن کر دینا ہے اور روشن ہو کر نیوالے کے درمیان میں جسم کثیف کے حایل ہونے کے سبب پیدا ہوتا ہے اور اس کا جواب یہ ہے کہ آفتاب کا ہونا اس بات کو مستلزم نہیں ہے کہ دوسرا نور بھی نہ ہو وے اور نور سایہ نہ پیدا کر سکے لیکن یہ البتہ ہے کہ وہ نور اس جس سے نہیں ہے کہ رنج دیوبے اور لوگ اسے سایہ میں بہا گین بلکہ کبھی درخت کے سایہ کے نیچے بیٹھنا لذت اور آرام لینے کی واسطے ہوتا ہے نہ گرمی کی اذیت دفع کرنے کی واسطے سو بہشتیوں کا درختوں کے سایہ کے نیچے بیٹھنا اسی قسم ہو گا اور بعض مفسرین یوں کہا ہے کہ بہشت کے درخت اس طرح انکی طرف جھکیں گے اور ان درختوں کی شاخیں اور پتے اور پھل ایسے اُن بہشتیوں کے نزدیک ہو جائیں گے کہ اگر بالعرض آفتاب نہ ہو تو سایہ ان درختوں کا اُن کے بہت نزدیک ہوتا اور کسی مفسر نے بہشت کے درختوں کا سایہ نزدیک ہونے کے معنی ذکر نہیں کئے ہیں اور یہ بات ظاہر ہے کہ اگر سایہ نے کسی شخص کو گھیر لیا تو نزدیک اور دور دونوں برابر ہیں اور اگر نہ گھیرا تو وہ سایہ نہ دور ہے نہ نزدیک بس تحقیق بات یہ ہے کہ بہشت کے درخت شعور اور ارادہ رکھتے ہیں اور جب بہشتیوں کو جو اپنے آراستہ تختوں پر مجلسوں یا مکانوں میں بیٹھے ہوں گے وہ درخت چاہیں گے کہ اپنے پھل اور پتوں سے انکو نفع پہنچا دیں تو اس واسطے قصد حرکت کر کے اُن بہشتیوں کے نزدیک ہو جائیں گے اور اپنے پھل اور کلیان انکے سامنے کریں گے تاکہ انکو رغبت ہو وے اور انکی طرف دیکھیں اور اپنے پھل اور میوے انکے سامنے کریں گے تاکہ انکو توڑ کے کھا دیں پس وہ انکے درختوں کے سایہ کے نزدیک ہونے کے یہی معنی ہیں چنانچہ اس آیت کی تفسیر اسی بات کو چاہتی ہے کہ وَذَلَّلْتَ قُطُوفَهَا تَذَلُّ لِيْلًا اور تابع کے لئے میوے اُس بہشت کے بہشتیوں کے واسطے جیسا چاہتے

سِیَّارَةُ نَبَاتِہ

سَمَاءُ الدَّہْرِ

تابع کرنا یہ بہت کر دئے گئے خوشے اسکے جیسے بلا ہوا جانور بار بار اپنے قانون کے پاس آتا ہے
 اور سواری یا کھیل یا جو نفع اُس جانور سے اسکے قانون کو منظور ہے وہ ادا کیا جاتا ہے حضرت
 بن عازب رضی اللہ عنہ سے روایت آئی ہے کہ بہشت کے میوے ایسے نزدیک ہوں گے کہ اگر
 گھڑا ہوا جاسے تو اسکے بھی نزدیک اور اگر بیٹھا ہوا جاسے تو اسکے بھی نزدیک اور اگر لیٹا ہوا جاسے
 تو اسکے بھی نزدیک ہوں گے اس واسطے کہ خود بخود دوسے میوے ہشتون کے منہ پہنچیں گے اور یہ
 انگلی اُس صبر کی جزا ہے جو دنیا میں پرہیزگاری اور احتیاط کے سبب سے دنیا کے میوے نہ
 احتراز رکھتے تھے کہ شاید میوے والوں کے مالون میں کچھ آمیزش شبیہ یا حرام کی ہو اس سبب
 کہاتے تھے اور صبر کرتے تھے اور گلاب اور شلغم ہی پر قناعت کرتے تھے اب یہاں تک ہشتون
 کی وہ نعمتیں مذکور ہوں جو تمام روح نباتی کی تسخیر سے اور اسکے نفس کے استخدام سے انکے
 کام کیواسطے پیدا ہوگی اور جس طرح دنیا میں انکو خلافت کبریٰ عنایت ہوئی تھی کہ تمام عالم کے اجزا
 اور ارکان کو تصرف کرتے تھے اور ان سے نفع لیتے تھے اس طرح بہشت میں بھی اُن اجزا اور ارکان کی
 رو میں اسکے واسطے مسخر اور تابع کر دین گے بس دے انکی خادم ہوگی لیکن دنیاوی اور ہشتونی
 تسخیر میں فرق اتنا ہوگا کہ دنیا کی تسخیر قسری اور قہری اور کد اور کاوش پر موقوف تھی اور
 بہشت کی تسخیر اداوی اور اختیاری ہوگی اس میں ہشتون کو کچھ بھی رنج اور محنت نہ ہوگی اور ایک
 فرق یہ بھی ہے کہ دنیا کی تسخیر عام تھی مسلمان اور کافر اور نیکو کار اور بدکار سب کو شامل
 تھی اور بہشت کی تسخیر خاص ایمان دار اور نیکو کاروں کیواسطے ہوگی اس واسطے کہ وہ جزا امتیاز
 کیواسطے ہی چنانچہ سورہ اعراف کے آیت میں یہی مضمون ارشاد فرمایا ہے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی
 قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللّٰهِ الَّتِیْ اَخْرَجَ لِعِبَادِہِ وَالطَّیِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ قُلْ هِیَ لِلَّذِیْنَ
 اٰمَنُوْا فِی الْحَیٰوۃِ الدُّنْیَا خَالِصَةٌ یَّوْمَ الْقِیَمَةِ کَذٰلِکَ نَفَصِّلُ الْآیَاتِ لِقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ
 یعنی کہ جو تم انی عہد کئے منع کی ہے رونق اللہ تعالیٰ کی جو پیدا کی اُس نے اپنے بندوں کیواسطے
 اور سب سے جہیزین کہا انکی تم کہو وہ ہے ایمان والوں کیواسطے دنیا کی زندگی میں نرمی انکی ہے

قیامت کے دن یوں بتائے ہیں ہم آیتیں جن کو گونگو ہو جبہ ہی فائز ہے نعمتیں سب مسلمانوں کے واسطے ہیں دنیا میں کافر بھی شریک ہو گئے قیامت میں نرمی انہی کی واسطے ہیں اور ریشم اگرچہ نیا ہر من حیوانی معلوم ہوتا ہے اس واسطے کہ کیرٹے کے لعاب سے نکلتا ہے لیکن تحقیق یہ بات ہے کہ ریشم کی پیدائش درختوں کے پتوں کے پنچور سے ہے جسکو ریشم کا کیرٹا اپنے واسطے کٹٹے کے جالے کی طرح مٹاتا ہے اور اس کیرٹے کو سوا اس تن دینے کے اور کچھ دخل نہیں ہے ریشم اس کیرٹے کی جڑ سے نکلتا ہے کہ ریشم بیویات میں شمار کیا جاوے بخلاف گوشت اور کھال اور اون اور بال اور دودھ اور گہی کے کہ یہ سب حیوان کے جڑ میں اور شہد کا حال ہی اگرچہ مثل ریشم کے ہے لیکن شہد کی کہی اسکو غذا کے واسطے کیا کرتی ہے سوا اس راہ سے شہد کا حیوانی ہونا غالب بیوانیاتی ہونے سے اب یہاں بہشتوں کے وہ نعمتیں بیان جوتی ہیں جو معدن کا نفیس کایہ اسمن فادوم اور مسخر ہو کے مہیا اور مچو گریگا ویطاف علیہم بانہ اور بار بار لاتے جاتے ہیں ان کے سامنے برتن من فصیۃ چاندی ان کے اس صبر کی عوض میں جو دنیا میں استیجے اور غل اور وضو کی واسطے برتنوں میں پانی بہر کے طہارت کی ہمیشہ کی واسطے بار بار لاتے تھے اور ان برتنوں کو نجاستوں سے بچاتے تھے اور اگر غل اور وضو کا برتن کچھ مستعمل ہو جاتا تھا تو احتیاط کی واسطے اسکو بدل دالتے تھے سوا اس سبب انکو کوچہ بازار میں پیرنا پڑتا تھا واکواب اور انجور سے بغیر ٹونٹی اور دستے کے یہاں ان کے اس صبر کی عوض میں ہو گا جو بار بار پانی کے سرد کرنے کے واسطے مٹی کے انجور سے بازار سے لاکے جانی بہر رکھتے تھے تاکہ گرمیوں کے روزہ کے افطار کے وقت کام آوے لیکن انکو بہشت میں جو انجور ملین گے وہ نہ راکت اور سبکی اور صفائی میں گانت قوار ہیں اور بے ہونگے شیشے سے کہ بقیہ کی چیز ان کے باہر سے معلوم ہووے اور نظر آوے لیکن حقیقت میں وہ شیشے نہیں ہیں بلکہ قوار ہیں من فصیۃ وہ شیشے چاندی سے بنائے گئے ہیں تاکہ سفیدی اور چمک دمک میں چاندی ہووین اور شغافی اور صفائی اور سبکی میں شیشہ ہووین اور انکو چاندی سے اس واسطے بنایا ہے کہ عوض میں وضو کے برتنوں کے انکو دیکھے اور وضو کا پانی ان کے وضو کے

سپارہٴ تبارک

سورۃ الدھ

اعضا کو سفید چمکتے نورانی کر دیا چنانچہ حدیث صحیح میں آیا ہے کہ اِنَّ اَمَّتِي يَأْتُونَ يَوْمَ
الْقِيَمَةِ نَحْمًا مُّجْتَلِينَ مِنْ اَنَا يَا لَوْضُو يَعْنِي رَسُولُ اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے
کہ بے شک میری امت کے لوگ آوین گے قیامت کے دن اس شکل سے کہ انکے چہرے سفید
اور روشن ہووین گے اور دونوں ہاتھ اور دونوں پاؤں بھی سفید اور روشن ہووین گے
وضو کے نشان سے پہر جو برتن وضو کے برتنوں کی عوض میں انکو دیا جاوے گا وہ بھی سفید اور روشن
ہوگا لیکن چاندی سے ہوگا نہ سونے سے اور چاندی کے ہونے کی وجہ یہ بھی ہے کہ پانی اور
جتنی پینے کی چیز بھی جس قدر سفید شفاف برتن میں لطف اور رونق دیتی ہے اس قدر سونے کے
برتنوں میں رونق نہیں دیتی اور سونے کا رنگ پیلا ہے اور چاندی کا رنگ سفید ہے اور رچی
شہر مندی اور ندامت کا نشان ہے اور مونہہ کا سفید اور روشن ہونا مطلب حاصل ہونے کا
نشان ہے اور دنیا میں سونا جو چاندی سے گران قیمت ہے اس کا سبب یہ ہے کہ دنیا میں
سونے کی کان کنیاں ہیں اور چاندی کی کانیں بہت ہیں اور عالم آخرت میں کسی چیز کی کمیابی
نہیں ہے تاکہ اس سبب سے سونے کی قیمت بڑھ جاوے اور نفیس معلیٰ جاوے اور اگلے انجور
بھی جنت میں چاندی کے بیان و تاہن اس واسطے کہ ان انجور و نمن شراب قوی اسکا انکو دینا منظور
چنانچہ اسکا بیان آگے آتا ہے اور جامع بغدادی میں لکھتا ہے کہ تفریح اور تقویت میں چاندی کا
اثر قریب ہے یا قوت کے اثر سے اور شراب جب چاندی کے برتن میں رکھی جاتی ہے تو وہ شراب
بہت جلد نشہ کرتی ہے اور اسکے نشہ میں بہت تلذذ اور مزا ہوتا ہے انتہی اور جہاں کہیں شراب
کا پلا نام منظور نہیں ہے تو وہاں سونے کے انجورے بیان فرماتے ہیں چنانچہ سورہ زمر
میں ارشاد ہوا ہے کہ يٰطَافْ عَلَيْنَا نَمِ بَصَحَاتٍ مِّنْ ذَّهَبٍ وَّالْكَوَابِ بے لے پرتے ہیں
ان پاس رکھا بیان سونے کی اور انجورے اور دنیا کے انجور و نمن جو خادم شراب کے پکڑنے
ہیں تو ان میں ایک عیب ہوتا ہے کہ پینے والی کی رغبت سے کہی کم ہوتی ہے اور کہی زیادہ سوس
عیب کے دفع کیواسطے ارشاد ہوتا ہے کہ قَدْ رَفَّ هَا تَقْدِيرُ اَنْدَاہِ کر کے بنایا ہے اُن

آبخور و کو معادن کی ارواح کے کارپکروں نے اچھا اندازہ کرنا بہت احتیاط سے اس واسطے
 کہ فیہ آبخورے انکو ان آبخور و نکی عوض میں عنایت ہوے بین جو مٹی کے آبخورے اُفطاً
 کہ واسطے پانی یا شربت بہر کے رکھتے تھے اور دنیا میں باوجود شدت رغبت کے اسراف سے
 پرہیز کرتے تھے اور اعتدال کی راہ چلتے تھے سو اس واسطے ان ہی ان کے ساتھ اعتدال کا
 معاملہ کیا جاوے گا بلکہ وضو کے برتنوں میں بھی اعتدال کی رعایت کرتے تھے اور اسباب
 کی حد سے کم نکرتے تھے اور اسراف بھی نہ کرتے تھے سو ان برتنوں میں بھی اعتدال کی رعایت
 ہوگی و یسحقون اور بلاے جائیں گے وے لوگ ان آبخور و نین جو پاندھی کے بین
 شفاف جیسے شیشہ گا سا شراب اور کاس کی لفظ اگرچہ اصل میں بالہ کا نام ہی لیکن
 اکثر عرب کی اصطلاح میں شراب معنوں میں مستعمل ہوتی ہے گاں مرا جھاڑ بچھڑلا ہوگی
 طوفانی اس شراب کی سوٹھہ جو شراب کو خوش ذائقہ اور مزیدار کر دیتی ہے اور شراب کی
 ثقالت کو اسکی سورش ہلکا کر دیتی ہے اور نشہ کی زیادتی اور پاکیزگی کا سبب بنتی ہے
 اور بدن میں حرارت پیدا کرتی ہے اور یہ سوٹھہ کی آمیزش اس واسطے ہی تاکہ دیدار الہی کا
 شوق ان پر غلبہ کرے اور اس غلبہ کے سبب اس نعمت دیدار کی آگاہی ملے اور اس غلبہ میں اس
 نعمت سے جو شرف ہو وہیں تو غلبہ لذت حاصل کریں اس واسطے کہ جو چہ شوق اور طلب کے بعد
 حاصل ہوتی ہے تو وہ بہت لذت دیتی ہے لیکن وہ سوٹھہ یہ دنیا کی سوٹھہ نہیں ہے جسکی تاثیر
 آدمی کے فقط ظاہر میں پائی جاتی ہے بلکہ اس سوٹھہ سے مراد ہماری عیناً فہما ایک شے
 ہے بہت میں جو شے سلسلہ نام رکھا جاتا ہے سلسیل اور اس نام رکھنے کا سبب یہ
 ہے کہ اصل وہ چشمہ مقربین احوال کے واسطے خاص ہے اور مقربین اعمال کو طوفانی کی طور پر ہوتا
 اس میں دیتے ہیں اور مقربین احوال جو ہیں وے ہمیشہ شوق کے غلبہ میں مستغرق ہیں اور انکو
 ہرگز ٹھہرنا کسی حال اور کسی مقام میں گوارا نہیں ہے بلکہ ہمیشہ ترقی کے طلب میں رہتے ہیں اور انکی
 زبان حال کی ہمیشہ اسکلام کو رٹ رہے ہیں اور اس ترانہ سے مترنم ہیں کہ سَلِّ سَلِّ

یہ پوچھ اپنے معشوق کی راہ اس سبب سے اس چشمہ کا نام ہی ہو گیا کہ وہاں اشارہ
 ہوا سبابت کی طرف کہ جو اس چشمہ کا پانی پیتا ہے اس کو اس راہ کی طلب کا شوق غلبہ کرنا
 ہی جسطرح شیراز میں ایک پہاڑ ہے بہت بلند اس کا نام اقلہ اکبر کہا ہے اس واسطے کہ جو شخص
 اس پہاڑ پر جاتا ہے تو اس کی بلند ہی دیکھ کے بے اختیار اس کے موندہ سے اقلہ اکبر نکلتا ہے اور
 بعض غصروں نے یوں کہا ہے کہ سلسل مشق ہی سلاست جو زنی اور آسانی کے معنی ہیں
 چنانچہ عرب لوگ بولتے ہیں مَاءٌ سَلَسٌ وَسَلَسٌ وَسَلَسٌ وَسَلَسٌ بَعْنِ پانی
 شیرین آسانی سے گوارا ہو کے اتر جائیو الا طلی اور طقوم میں سو اب اس صورت میں بے اور
 زیادہ ہوگی مبالغہ کی واسطے اور اس زیادتی کے سبب یہ کلمہ خماسی ہو گیا لیکن اس وجہ میں
 ایک حد شدہ باقی رہتا ہے وہ یہ ہے کہ ان کے نزدیک بے حروف واید میں سے نہیں ہیں بعض
 کہ اس تفسیر کے بموجب یہ کلام یعنی تسعی سلسلہ اس وہم کے دفع کی واسطے جمع پنجیل
 کی لفظ سے پیدا ہوتا ہے یعنی جب شراب میں سوئٹہ کی ملونی ہوئی تو گے کو جلاوگی اور آسانی
 سے زائریگی سو اس وہم کے دفع کی واسطے یہ کلام فرمایا کہ وہ سوئٹہ اس سوئٹہ کے مبالغہ
 ہی لیکن نسیم غرض اور گلو گری نہیں ہے بلکہ اس چشمہ کا نام ایسا ہی جو سورش اور گلو
 کے معانی ہیں اور جب معادن کی روح کی لذت سے جو بشتیوں کی واسطے ہوگی اور وہ
 فرشتے جو معادن پر مقرر ہیں انکی خدمت ہی بشتیوں کی واسطے ہوگی اس سب کے بیان سے خوا
 ہانی تو اب ان نعمتوں کا بیان ہوتا ہے جو اس کے ستاروں کی وجوہی تخیل اور تابعداری سے
 انو صیب ہو چکی اور اس تخیل کی صورت یہ ہے کہ ستاروں کی روحیں ان کے جرموں سے جا ہونگی
 پہر انہیں جو قوی تاثیر ستاروں کی روحیں ہیں اور نفوس واسعہ اور خیالی قوا وافر اور کثیر محیط
 کہتی ہیں وہ بشتیوں کی ارواح سے قنط ہو کے انکی عقل اور خیال اور حرکات اور اعمال میں ش
 گرین گی اور جو ضعیف تاثیر ستاروں کی روحیں ہیں وہ ان ہیکلون افسانی کے لباس میں
 درآویں گی جو کم عمر ہوں گے اس واسطے کہ اس عمر میں دور دیوب اور جامہ زیبی اور دلچسپی اور

سادہ پن اور حسن و جمال اور رنگ کی تباہی کی بہت ہوتی ہے عموماً وہ صین اُن ہیکلو نہیں
 در آئے ہشتیوں کی خدمت کے واسطے مستعد ہونگی اور انکو اپنی ہم جنسی کے سبب انکی خدمت
 کرنے میں انس اور محبت بھی ہوگی سوا اب یہ منہمون ارشاد ہوتا ہے کہ وَيُطَوِّفُ عَلَيْهِمْ
 اور پھرینگے اور آمدورفت کریں گے انکے حضور میں انکی خدمت کیواسطے جیسے بانی کے انجور
 اور شراب کے جاموں کو لانا اور لیجانا و لکدان لڑکے خوش رو جو مُخَلَّدُونَ ہمیشہ اسی
 لڑکپن کی عمر میں رہنے والے ہونگے کہیں جوان اور بڑے ہونگے اور انکا حسن اور جمال
 جوانی کی سختی اور بڑے پن کی ضعفی اور سستی سے تغیر اور متبدل نہوگا اور کسی کام میں
 دیر نہ لگانا اور ہشتیوں کے سامنے خوش خورم انگلی سے دوڑ کے جانا اور دوڑ کے آنا اسے
 ہمیشہ ہو کر لگا اسواسطے کہ انکے بدنوں کی مدبرستار و نکی رو صین ہونگی جو ایک حالت کو بد نہیں نور
 اور ضیا اور فہم اور فراست کی کثرت اور قوت کے ساتھ ہمیشہ محفوظ رکھے سکتی ہیں اور سیر
 دوڑے انتہا اور کہانے پینے سے بے احتیاجی اور جاضر و پیشاب اور جتنے فضلات حیوانی
 انسے پاکی اور بد نکو گئے اور پرانے ہونے اور پینے اور توٹنے اور گلے اور سٹرنے اور
 جتنی آفتیں غصری مزاجوں میں پائی جاتی ہیں خصوصاً حیوانی میں اُن سب سے بچائے رہیں
 وے کمال رکھتی ہیں إِذَا رَأَوْا تَاجَهُمْ جو دیکھتے تو اُن نئی عمر کے لڑکوں کو کہ یا وجود اس حسن
 اور جمال اور نزاکت اور صفائی اور چمک اور دمک رنگ کے خدمت کیواسطے مستعد ہیں ایک
 جاتا ہے اور دوسرا آتا ہے ایک کسی خدمت کیواسطے ایک طرف کھڑا ہوا ہے اور دوسرا
 دوسری خدمت کیواسطے دوسری طرف کھڑا ہوا ہے ایک کے چہرہ کا عکس دوسرے کے
 چہرے میں پڑتا ہے جسطرح ایک آئینہ دوسرے آئینہ کے مقابل ہوتا ہے حَسْبَهُمْ اُنکو
مَشْهُورًا گمان کرے تو اُن لڑکوں کو جیسے موتی کے دانے چٹکے ہوئے اور ایک کی روشنی
 کا عکس دوسرے میں پڑنے سے انکی رنگ کی چمک دینی ہو گئی ہے اور نظر کو ہر طرف سے
 لذت ملتی ہے بخلاف موتی کے دانوں کے کہ انکو لڑکے میں گوند کے جور کچے میں تو بہہ کیفیت

سَبَّامَاتَبَارَكَ

سُبْحَةُ الدَّهْرِ

نہیں ہوتی ہے اور یہ حکمت کا قاعدہ ہے کہ جب لذت کی تجدید منظور ہوتی ہے تو ہر حال سے
 کے درکات لذت کو منتشر اور متفرق کر دیتے ہیں تاکہ وہ سے درکات بار بار حس مشترک پر
 وارد ہو دیں اور اسکے واسطے سے نفس کو ہر لحظہ نیا مزاج حاصل ہووے لہذا جب لذت کا دوام
 منظور ہوتا ہے تو اس وقت ہر حال سے کے درکات لذت کو مجتمع اور منظم کرتے ہیں تاکہ خیال اور
 حافظہ اس صورت اور معنی کو اپنے میں جگہ دیکے بار بار نفس پر عرض کرے اور اس لذت کو
 یاد دلاوے اور اس مقام میں لذت کی تجدید منظور سے نہ دوام اسکا کہ اِذَا رَأَيْتَ ثَمَرَ
 اور اگر دیکھے تو اس مقام کو کہ سبیل کا چشمہ اس جگہ جاری ہے اور مقر میں احوال ہوا اسکے
 مالک میں وہ اپنے اپنے مرتبے سے درجہ بدرجہ شیعہ ہوئے ہیں وَاِتَّيْتُ دِکْیَہِ تُوْنِ اَیْکَ
 نعمت کو جسکا وصف ہرگز بیان نہیں ہو سکتا اور مقر میں اعمال کی جتنی نعمتیں اور پر بیان ہو چکی ہیں
 اُن سب سے بڑے کے ہیں وَمَلِکًا کَثِیْرًا اور دیکھے تو ان ایک بڑی عمدہ بادشاہت کو
 اس واسطے کہ وہ لوگ ابرار اور مقر میں اعمال پر بھی حاکم ہیں اور اپنے اس چشمہ سبیل سے
 بیواسطہ یا بواسطہ ان لوگوں کو ملوئی کیواسطے دیتے ہیں اگرچہ مقر میں اعمال اور ابرار بھی خلافت
 کبریٰ کا استحقاق اور حکومت علی الاطلاق رکھتے ہیں اس واسطے کہ تمام روہین معادن اور نباتات
 اور ستاروں کی اور سب فرشتے انکے خادم اور فرمانبردار ہیں بس ابرار اور مقر میں اعمال کا حکم ایسا
 ہی جیسے بادشاہوں کا حکم ہوتا ہے اپنے اپنے ملکوں پر اور مقر میں احوال کا حکم ایسا جیسا
 شاہنشاہوں کا حکم ہوتا ہے ہفت اقلیم پر اور انکو یہ مرتبہ اسمائے الہی کے تخلیق سے حاصل ہوا
 ہے اور اُن اسمائے کئے تحقق سے انکے درمیان میں اسطور سے کہ اسماء الہی انکے صفات ہو گئے
 ہیں بلکہ انکے لباس ہو گئے ہیں چنانچہ عَلَیْہِمُ اُنْکے اوپر ہے جسے بادشاہ ہو چکی خلعت عنایت
 کی ہوئی کو کپڑوں کے اوپر سے پہن لیتے ہیں ثَبَابٌ سَبْدٌ سِنٌ کپڑے ہیں ریشم کے چمکتے ہوئے
 بہت بار یک اس واسطے کہ جو اسماء لطیفہ الظہور ہیں انہوں نے اُس جامہ کی شکل ہو کے انکو آراستہ
 کیا ہے خُصَّ سَبْرٌ نَکَ تاکہ انکی سبزی پر دلالت کریں وَاِسْتَبَقَ اور کپڑے ریشم کے

چلتے ہوئے گاڑے سنگیں اس واسطے کہ جو اسماء تائید الظہور ہیں انہوں نے اس طرح کی شکل
 نبوکے انکو فرمیں کیا ہے وَحَلَقُوا آسَا وَ سَمِیْنُ فِصَّةٍ اور زیور پہنا یا جاوے گا انکو لنگر بنی
 جاذبہ کی کہ جو دبانے تمام معدنیات سے افضل ہے تاکہ انکی دوستی کی صفائی پر دلالت کر
 دے دوستی جو حق تعالیٰ سے رکھتے تھے اور طبیعت کی خواہشوں اور وہم اور دوسری کہ وہ لو
 وہ دوستی صاف تھی وَسَقَا هُمْ وَ بَہَمُ اور بلا وجہ انکو حق تعالیٰ اپنی ذات پاک اور قدرت
 بابتہ سے بغیر واسطہ لڑکوں اور غلامان اور فرشتوں کے شَرَابًا طَهُورًا شراب جو پاک
 گریواری سے اندر اور باہر کو اور نقل کا وہی باقی نہیں رکھتی ہے تاکہ کسی طرف سے وہ ظاہر ہو
 پاوے حدیث شریف میں آیا ہے کہ اُنے ہشتی کو ہزار سال کی راہ کی سلطنت دیوین گے اور
 وہ ہشتی اپنی جگہ سے اپنے تمام ملک اور خادموں اور عیش اور عشرت کے سامان اور اسباب کو
 دیکھے گا اور اپنے آخر کے ملک کو ایسا دیکھے گا جیسا اپنے نزدیک دیکھتا ہے یعنی دور اور
 نزدیک یکساں معلوم ہو گا اور کوئی مخلوق بدون اسکی پروا انکی کے اس کے ملک کی حد میں قدم
 نہ ہرے گا اور جو ہشتی کی خاطر میں گذرے گا وہ اس وقت ہو جائیگا اور یہ بھی حدیث شریف میں
 آیا ہے کہ ہشتی جب کہانے پینے سے اور میوے خوری اور شراب پینے سے فراغت حاصل کرے
 تو آخر کا جام حضرت رب العالمین کی حضور سے انکو عنایت ہو گا وہ ملب شراب طہور سے ہو گا
 اسکے پینے ہی جتنا کہایا پیامے سب عرق ہو کے نکل جاوے گا اور اس عرق کی خوشبو ایسی ہو
 جیسے مشک کی اور پہر انکے پیٹ خالی ہو جاوین گے اور کہانے پینے کی خواہش پیدا ہوگی اور
 اُن سب نعمتوں سے علاوہ اور سب بڑے ایک نعمت دوسری ہے وہ یہ ہے کہ ہشتی کو انکے
 پروردگار کی طرف سے بیغام پہنچا دیئے کہ اِنَّ هٰذَا كَانَ لَکُمْ جَنًّا بَ شَکٍّ یہ سب نعمتیں انکے
 بھارے بھارے مخلوق کی حزا کے تم مستحق ہو چکے تھے اس قسم کی یہ نعمتیں نہیں ہیں کہ بے عمل کے حق تعالیٰ تم کو
 دیں ہیں اور بخشش محض کی وَ کَانَ سَعِیْکُمْ اور بیوٹی کو بخشش تمہاری جو اللہ تعالیٰ کی محبت میں اور اسکے احباب
 عادت اُتے ہیں اور دنیاوی ملامتوں صبر کرنے میں اور اسکی راہ مقامات و احوال کی ہر چیز کی تہی مشک کو

قدر دانی کی گئی تھی کہ عمل نیک تمہارے پر ہزاروں ثواب عنایت ہوے اور تمہارا
 عمل بہت مقبول ہوے پس اس فرد کے سب سے بہشتیوں کو خوشی پر خوشی حاصل ہوگی اور ان
 نعمتوں کی لذت دونی ہو جائیگی وَرَقًا اللَّهُ تَعَالَى ذَلِكُمْ بِمَنْتِهِ وَكَرَمِهِ یعنی عنایت کرے
 اللہ تعالیٰ یہ نعمت ہوگی اپنے کرم اور فضل سے یہاں پر یہ بھی جان لیا جائے کہ بہشت میں اپنے
 کی چیزیں جو قرآن شریف میں عاجز متفرق مذکور ہیں ان سب کی تفصیل یہ ہے کہ ایک نہر کوڑے
 بہشت میں اور وہ خاص رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی واسطے ہی چنانچہ اسکی شرح سورہ کوثر
 میں مذکور ہے اور چار نہریں دوسری میں مقبوض کے واسطے ایک نہر پانی کی اور دوسری نہر
 شہد کی اور تیسری نہر دودھ کی اور چوتھی نہر شراب کی چنانچہ سورہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم
 میں بیس چاروں مذکور ہیں اور دوحشمہ جاری ہیں مقررین میں خوف والوں کی واسطے چنانچہ
 سورہ رحمن میں مذکور ہیں کہ فِيهَا عَيْنَانِ مَجِيَّانِ یعنی ان دونوں بہشتوں میں دو چشمے ہیں
 بہتے ہوئے اور دوحشمہ دوسرے ہیں اصحاب الیمین کی واسطے جو انہیں خوف والے ہیں دوسرے
 اسی سورت میں مذکور ہیں فِيهَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ یعنی ان دونوں بہشتوں میں دو چشمے ہیں اُبلتے
 ہوئے اور ایک شرابِ حقیق مغموم ہے ابراہون کی واسطے جسکا ذکر سورہ مطففین میں ہے اور
 ایک چشمہ نسیم کا ہے وہ مقربوں کا ہے لیکن ابراہ کی شرابِ حقیق میں اسکو بھی ملاوین گے مکابھی
 ذکر اسی سورت میں ہے اور ایک چشمہ کافور کا ہے جو اس سورت میں عباد اللہ کی واسطے مقرر ہے
 اور ابراہ کو ہمیں ملا کے ملاوین گے اکثر مفسر و نگار نزدیک یہ چشمہ بہشت میں ہے اگرچہ دنیا میں بھی
 کمال والوں کو اُسے معنوی حصہ ملتا ہے اور ایک چشمہ زنجبیل کا ہے جسکو سبیل بھی کہتے ہیں وہ
 عباد اللہ کی واسطے ملوئی اور اوپر سے ڈالنے کی واسطے مقرر ہے کہتے ہیں کہ اصل اس چشمہ کی
 اہل بیت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اور ان کے متوکل مقربین احوال میں اور شرابِ طہور بھی
 ان کے واسطے موعود ہے اور محققوں نے یوں کہا ہے کہ وہ شراب صرف شہود سے غیرت کا
 لگاؤ اور دور کا امکان اس کے کہانے سے باقی نہیں رہتا ہے اور گندے وجود کی گندگی سے

چشمہ بہشت میں چکیا
 چشمہ نسیم کا نام

بالکل پاک کر کے وجود قدسی کی سرحد کو پہنچا دیتی ہے اور حق بات یہ ہے کہ اس شراب کے پینے کے قبل اسکی حقیقت معلوم نہیں ہو سکتی ہے ذوق این می نشناسی بخدا تا بخشش ہند می لذت
 این می کی نہ پچانو گے جب تک نہ پیو گے ہم قسم کہا کہ خدا کی یہ کبے دیتے ہیں فائدہ اول سورت
 بیان تک سات مطلب عمدہ بیان ہوئے ہیں سو اس لحاظ سے کہ این ہنواں مطلبوں نے غفلت
 واقع ہوئے اجمال کی طور پر پھر ان مطلبوں کو بتلا دیتے ہیں تاکہ پہولے بناوین سو پہلا مطلب یہ ہے
 کہ ان معدوم محض تہا پیرا سکو پیدا کیا ہے اور دوسرا مطلب یہ ہے کہ ہر ایک آدمی کو
 ایسے نطفے مختلط سے پیدا کیا ہے جو خلا صدی موالید ثلثہ کا اور تیسرا مطلب یہ ہے کہ آدمی کی
 پیدائش تکلیف آٹھانے اور امتحان اور آزمائش کے واسطے ہوئی ہے بخلاف دوسرے مخلوقات
 کے اور چوتھا مطلب یہ ہے کہ آدمی کو جو امتحان اور آزمائش کی واسطے ضروری تہا وہ سب اسکو عنایت
 مبوا سے بلکہ اسکے سلوک کی راہ بھی بتلا دی ہے اسطور سے کہ کسی طرح کا عذر باقی نہیں رہا اور
 پانچواں مطلب یہ ہے کہ انجام کار آدمی کا دو حالت سے خالی نہیں ہے یا شکر ہی یا کفران
 یعنی ناشکری اور چہرٹان مطلب یہ ہے کہ شکر نیک جزا اور ثواب کا مقتضی ہے اور کفران سزا
 اور عقاب کا سبب اور ساتواں مطلب یہ ہے کہ شاگر لوگ اداے شکر کے مرتبے میں
 مختلفا و متفاوت ہیں اور رنگارنگ کمالات رکھتے ہیں اور ایسے مرتبے والے ہر ایک قرابت
 منزلت میں اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مد معین رکھتے ہیں جو انکے جزا کے انداز سے ظاہر ہے
 اور اللہ تعالیٰ کو انکی پیدائش سے اور امتحان اور آزمائش کا معاملہ اسکے ساتھ کرتے
 ان کمالات کے ظہور کا بیان منظور ہے ان سب ساتوں مطلبوں کو مد نظر رکھنا چاہئے
 اسواسطے کہ اکثر قرآن شریف میں انہی مطلبوں کا شرح اور بسط سے بیان ہے اور اگر ان مطلبوں
 خوب طرح سے غور و تامل کیا جاوے تو تمام مسئلے مبدا اور معاد اور وسط کے جنکا نام
 شریعت اور دین ہے ظاہر اور کھل جاوین وَاللّٰهُ الْمَوْفِقُ یعنی توفیق دینے والا اللہ تعالیٰ
 ہی مفسرین ذکر کیا ہے کہ قرآن مجید میں جو جنت کی نعمتیں بیان ہوئی ہیں انکو جب نھرت

سات مطلب عمدہ بیان ہوئے ہیں
 بن نگارین

صلی اللہ علیہ وسلم نے بیان کرنا اور بتونکو لوگوں کو سنانا شروع کیا تب کا فراس مہم کو
 سننے آپس میں مٹہ کے یہ مشورہ کرنے لگے کہ اس شخص کو یسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ مانج
 عیش کی لذت پیدا ہوئی ہے اس واسطے بار بار انہی لذتوں کا ذکر کرتا رہی اور لوگوں کو اپنی
 لذتوں کا وعدہ دیکے اسکے دین اور آئین سے پہراتا ہے سو آؤ انہی لذتوں کی طمع اور لالچ کو
 دیکر اس کام سے باز رہیں تاکہ لوگوں کو اپنے دین اور آئین سے بہرے سے باز آو اور مطلب
 کو پہنچے یہ تدبیر ٹھانکے دوسرے لوگوں کو انہیں سے چٹکے اسلام کی واسطے مقرر کیا ایک عقبہ
 بن ربیع بن عبد شمس اور دوسرا ولید بن مغیرہ مخدومی پہرے دو لون سردار آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کی جناب میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ ہم تم سے بہت نزدیکی کی قرابت کہتے
 ہیں اور جہارا اور تمہارا گوشت پوست سب ملا ہوا ہے کسی طرح کی جدائی ہمارے تمہارے نہیں
 ہی سو خدا کی واسطے ہم تم سے ایک بات کہتے ہیں کہ اگر تم کو خوبصورت عورتوں کا اور دنیا کی نعمتوں کا
 شوق ہوا ہو جسے عمدہ کہلنے اور پاکیزہ لباس اور موتی اور چاندی اور سونا اور کم عمر
 لڑکے خدمت کی واسطے جنکا ذکر بار بار کیا کرتے ہو اور ان چیزوں کی طرف تمہارے دل نے
 رغبت کی ہو تو بے تکلف ہم سے کہہ دو کہ ہم سب چیزیں موجود کر دیں چنانچہ عقبہ نے کہا
 کہ میری ایک بیٹی ہے کہ حسن اور جمال میں اسکا ثانی اس شہر میں نہیں ہے وہ لڑکی موجود ہے
 اور اسباب بے شمار تمکو میں دیتا ہوں اور تمہارے ساتھ اسکا نکاح کئے دیتا ہوں اور ولید نے
 کہا کہ میری مالدارمی کا حال تمکو خوب معلوم ہے کہ مکہ معظمہ سے طایف تک تمام باغات اور
 زراعت اور مویشی میرے ہیں اور سو اس کے میں نے موتیوں کی بھی تجارت شروع کی ہے
 اور غوطہ خور و نکو نوکر کہا ہے سو دریا سے عمدہ موتی نکالتے ہیں اور میں شام اور صبح
 کی طرف انکو بھیجتا ہوں اور ان میں بے انتہا نفع حاصل ہوتا ہے میں ادا اپنا مال اور موتی تمکو
 دیتا ہوں لیکن اس شرط سے کہ بت پرستی سے لوگوں کو منع مت کرو اور ہمارے بتوں کی اور
 ہمارے بزرگوں کی برائی ہر جگہ پر مٹہ کے مت کیا کرو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یہ انکا کلام

سُكُنْ نَبَاتِ مَحْمَدٍ سُوے کہ ان لوگوں نے آیات قرآنی کی تبلیغ کو کس چیز پر عمل کیا جو
ایسا سوال مجھے کرتے ہیں اب اگر میں انکو کچھ زبرد اور توجیح کرنا ہوں تو میں نہیں پڑتی
اس واسطے کہ قرابت کا علاقہ درمیان میں سے اور تاثر اسرار عمدہ اپنی بیٹی کو کھیل کے مجھ کو
دیتا ہے اگر قبول نہیں کرتا ہوں تو اپنے قبیلے کے لوگ مجھ کو طعنہ دیں گے اور اگر قبول
کرتا ہوں تو ایک شرط فاسد اسکے ساتھ لگی ہوئی ہے اور ایک جھوٹی تہمت اسکے
بہراہ ہے آپ اسی سوچ میں تھے کہ حضرت جبرئیل علیہ السلام یہ آیتیں لیکے نازل ہوئے
اِنَّا مَحْنُ نُنَزِّلُ عَلَیْكَ الْقُرْآنَ تَنْزِیْلًا بے شک میں نے نازل کیا ہے تمہارے واسطے اس کو انکو آیت
تدریج سے تاکہ رفتہ رفتہ آہستگی سے تم کو ملک اور ملکوت کی حقایق پر خبر داری اور ذات
اور صفات کی حقیقت اور معاد اور کائنات کے مراتب کا احوال اور ان کے صفات محمودہ پر اطلاع
حاصل ہووے اور اپنے کو تم بھی انہی صفوں سے مستفاد کرو اور جو کچھ بدستور نیکو نعمتوں
اور لذتوں کا حال قرآن شریف میں بیان کیا ہے میں نے سو جان بوجہ کے کیا ہے پھر
تم کو اس کی تبلیغ میں عار کی کیا وجہ ہے اس واسطے کہ تم اپنے پروردگار کا کلام بیان کرتے ہو
اپنی طرف سے کچھ نہیں کہتے ہو تاکہ اس بیان کرنے میں کچھ تمہاری طمع آن چیزوں
پر بھی جاوے اور اگر بالفرض بے کافر تمہارے اس بات کی تہمت کرتے ہیں قاضی تو صبر کرو
انکی اس تہمت اور ظلم پر لکھو وَاِنَّکُمْ لَعِندَ رَبِّکُمْ لَمَوْکِدٌ اِسْوَاطُ
کہ ابعدار کو اپنے خاوند کے حکم کی فرمانبرداری کرنا چاہئے اگر چہ اس میں طمع اور حرص کی
تہمت بھی ہووے چنانچہ شاعر کہتا ہے
ہے گر طمع خواہد من سلطان دین و خاک برفوق
قناعت بعد ازین و بیض مالک کو قناعت پسند ہی اس واسطے قناعت کرنا بہتر ہے اور اگر
مالک کو طمع پسند ہو تو پھر جو قناعت کرے وہ بڑا حقیقی ہے غرض کہ جس شخص کو اپنے
محبوب کی فرمانبرداری کا خیال ہی اسکو معاندوں کی طعن اور تشنیع پر صبر کرنا ضرور ہے
ہے ہر آنکہ عشق کے در دلش گرفت قرار دے رو بود کہ تحمل کند جفاست بزار یعنی جس کسی



سَبَابُ تَبَاكُّ

سُورَةُ الدَّهِي

و لکو عشق نے چو کیا تو اسکو ناز برداری مشوق کی ضرور ہوئی چنانچہ اسی صورت میں انھوں
 کے بند و نکے صبر کی جزائیں چکے ہو اور جو کچھ دنیوی علاقوں کو قطع کرنے میں انکو غایت ہوا
 ہی اسکو بھی معلوم کر چکے ہو سو انکو بھی چاہئے کہ ان لوگوں کی قرابت اور دوستی کے علاوہ
 قطع کرنے پر صبر کرو و لا تَطْعَمُ مِنْهُمْ اِنْهُمْ اَوْ كَفُّوا اور ہرگز تابعداری مت کر ایسے کہا
 مت مان انہیں سے کسی گنہگار ناشکر کا کہتے ہیں کہ مراد انہم سے عقبہ سے جو فقی و جو رہنما تھا
 و جو پہنچا تھا اور مراد کفور سے ولید سے جو کفر میں بہت سخت تھا اور باوجود اسقدر بے انتہا غم
 کے جو مقہالی نے اسکو دی تھیں ہرگز شکر نہ کرتا تھا اور حرص و طمع کی تہمت کو اپنے سے
 دفع کرنے کی واسطے ایک کام دوسرا کیا کہ تاکہ اس کے سبب یہ تہمت بالکل تمسے دو رہو جا
 اور ان لوگوں کو بالکل یقین ہو جاوے کہ یہ شخص دنیا کی طرف ہرگز میل اور خواہش نہیں رکھتا
 اور ان نعمتوں اور لذتوں کا ذکر محض واسطے تبلیغ قرآن کے کرتا ہے اور وہ کام یہ بھی
 وَاذْكُرْ سَمَ وَتِلْکَ اور یاد کر نام اپنے پروردگار کا ناز میں خواہ لیل اور تکبیر میں اور خواہ
 ذکر قلبی میں بکس وقت و اصل صبح اور شام کو مراد اسے ہمیشگی سے جو غیر کی محبت کو دل
 سے بالکل قطع کر نیوالی ہے اور دنیوی علاقوں کے تعلق کو دل سے نفی کر دینے میں تریاق عظیم
 ہی چنانچہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ سَبَّحْ وَاسْبِقِ الْمَضَى ذَوْنَ مَالٍ وَآوَالَ مَالَهُ
 قَالَ الَّذِي خَفَّفَ الَّذِي كَرَّمَهُمْ اَنْعَالَهُمْ یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کرام
 فرمایا کہ سیر کرو اس واسطے کہ مفرد لوگ سبقت لے گئے صحابہ نے عرض کیا کہ مفرد کون لوگ
 ہیں آپ نے فرمایا کہ وہ لوگ ہیں جن کے گناہ اور دنیاوی علاقوں کے بوجھ ذکر الہی نے طے کر دے
 یعنی اسقدر ذکر میں مشغول ہوئے کہ دنیا اور مافیہا سے غفلت حاصل ہوئی اس واسطے کہ
 نے اجماع کیا ہے اس بات پر کہ خدا کی راہ کے سلوک میں جب کا حصول علاقوں کے قطع اور خطر انکی
 نفی پر موقوف ہے کوئی عمل بہتر ذکر سے نہیں ہے وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ اور نہ ہر
 رات سے اُٹھ کے سجدہ کیا کر اپنے پروردگار کی واسطے تاکہ انکو اس درگاہ کا قرب اور رب الارباب

کی حضور ہی حاصل ہووے اس واسطے کہ دن سب پر دگی اور دوسرے کاموں کا وقت ہی
حضور یہ غیبت کا حکم رکھتا ہے سو اس وقت میں ذکر مناسب ہے اور رات خلوت اور بے شغلی کا
وقت ہی مجر اور تعظیم اس وقت مناسب ہی گویا کہ حضور ہی اس وقت حاصل ہی قَسْبِیْنِ
لَيْلًا طَوِيلًا اور تسبیح کر اپنے پروردگار کی بہت رات تک اس حکم سے مراد یہ ہے کہ
تہجد کی نماز میں ہر چار رکعت کے بعد ترویجہ کرنا چاہئے اور اس ترویجہ میں تسبیح میں مشغول ہونا
چاہئے اور پھر اس نماز سے فراغت ہونے کے بعد ہی اس طرح تسبیح میں مشغول ہونا چاہئے
اور ان تسبیحوں میں دیر تک مشغول رہنا چاہئے اور جب تم دن اور رات ان دونوں عملوں سے
اپنے اوقات کو معمور رکھو گے تو یہ لوگ خود بخود تمہاری صحبت سے نفرت کریں گے
اور دوستی اور قرابت کا علاقہ جو ان سے ہی وہ خود بخود منقطع ہو جائیگا اس واسطے کہ یہ
لوگ تمہاری دوستی اور قرابت کی لیاقت نہیں رکھتے ہیں اس واسطے کہ دوستی اور قرابت
ادھی اس واسطے چاہتا ہے کہ اگر کوئی سخت کام یا کوئی مشکل بات کو ارادہ کرے تو
دوست اور قرابتی اس میں مدد کریں سو یہ لوگ ہرگز اس قابل نہیں ہیں بلکہ انکی صحبت
بہرہ اور کام سے اس واسطے کہ اِنَّ هَؤُلَاءِ يَكْفُرُ تَرِيش کے
جو تم سے قرابت قریب رکھتے ہیں اور تم ہمیشہ انہی میں رہے ہو اور ان کے ساتھ دوستی اور محبت
رکھتے ہو یُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ دوست رکھتے ہیں دنیا کی لذتوں کو اور جو چیز کسی کی محبوب
ہوتی ہی اسکا چھوڑنا اسکو مشکل ہوتا ہے علی الخصوص جو وقت اس ترک کے ساتھ نامرغوب
چیز کا متحمل ہونا ہی ہووے چنانچہ بیان ہی کہ دنیا کو چھوڑنا ہے اور نفس سے مجاہدہ
کرنا اور ذکر کی مداومت کرنا اور شب بیداری کرنا ہے وَیَذْكُرُونَ اور چھوڑتے ہیں
وَدَائِمًا پیچھے پیٹھ اپنی کے یَوْمًا تَقْبَلُونَ دن سخت بہاری کو اور ہرگز نرسدن کی فکر نہیں
رکھتے ہیں اور حال یہ ہی کہ اس کو اگرچہ یہ لوگ پیٹھ پیچھے ڈالتے ہیں لیکن وہ دن آگے
آگے ان کے آتا ہے تَحْنُ حَقْلًا هُمْ بیدار کیا ہی انکو چنانچہ اسی سورت کی ابتدا ہے

سَبَّاحُ تَبَارَكَ

سُورَةُ الدَّهْرِ

کہا جی جسے کہ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ اَمْشَاجٍ مِّمَّنْ سِوَاكَ اسْتَوَدَ
مرتبو نکو بھی جانتے ہیں ہم اور جس چیز کی طرف انکا دل میلان کرتا جی اور اس چیز کا چھوڑنا
اِنپر دشوار ہے اسکو بھی جانتے ہیں ہم وَشَدَّ ذُنَا اَنَسْ هُمْ اور میں نے خوب سخت
اور مضبوط کر دی ہے گرفتاری اور پابندی انکی دنیا فانی کی لذت نہیں اور دنیا کی عیش اور
عشقی محبت میں چنانچہ اس سورت کی ابتدا میں کہہ چکے ہیں ہم کہ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِيْنَ
سَلٰسِلًا وَاَغْلَالًا سوائے خدا کے دین کی اعانت اور مدد کی امید ہرگز نہیں اور ذکر پر
مدد و مت کرنا اور شب بیداری اور نفس کا مجاہدہ کہ یہی تمہارا کام ہے سوا اسکی تقویت کی یہی
امید انے نہیں جی وَاِذْ اٰتَيْنَاْهُمُ اَوْرَاجَ جَابِسٍ گے ہم کہ اس تمہارے قبیلہ سے
دین کی مدد اور تمہارے کام کی تقویت اور اعانت کرو میں ہم بَدَّلْنَا اَمْثَلًا لِّقَمِّ اَنۡكَ لَیْسَ
لاوین گے ہم اتنی قبیلہ سے اُن لوگوں کو جو اسی قسم کے ہوئے حسب اور نسب میں اور بہت کی
بلندی اور ذہن کی تیزی و فہم کی سرعت میں تَبَدَّلًا بَدَّلَ لَانَا ظَاهِرِیْنَ بَلْکُوْا بِرِشْخِیْصٍ دیکھے گا
اور بوجہ لگا چنانچہ یہی ہوا کہ مدیفہ بن عتبہ کو عتبہ کی عوض میں لائے ہم کہ وہ مجاہدین
اولین سے ہوئے اور زہد اور تقویٰ اور پرہیزگاری اور نفس کے مجاہدین و سے ایک
آیت ہے اللہ تعالیٰ کی آیتوں سے اور خالد بن ولید کو ولید بن المغیرہ کی عوض میں لائے ہم کہ
صَدَّا لِرَاٰیَاۤنِ الْکَفَّارِ کی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اور آپ کی وفات کے بعد
اُنکے نااہل سے فتح ہوین بیان تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انکو سَنَیْفٌ مِّنْ
سُیُوفِیْہِ لَقَّہُ کہ لے لُغَبَ کیا اور عکرمہ بن ابوجہل کو ابوجہل کی عوض میں لائے ہم جو بہادری
اور باطنی میں اپنانا فی زکبے تھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو عالم معاملہ میں بشارت
ہوئی تھی کہ انکے واسطے انکو رکے خوشے ہشت میں موجود ہیں اور اسبطور سے دوسرے
لوگ اسی قریش کے قبیلہ سے پیدا ہوئے کہ دین کے ہر کام کو خود دسرا انجام دیا اور دوسرے
لوگوں کو تلوار کے زور سے مار مار کے اور تقریر اور محبت سے اور وعظ اور نصیحت سے دین کی

راہ پر لائے اور ایک جہان کو انوار ظاہری اور باطنی سے منور کر دیا اور سورہ محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم کے آخر میں جو مذکور ہے کہ وَإِنْ تَبَوَّلُوا بِسَبِيلٍ قَوْمًا غَيْرَ كُمْ تَبَوَّلُوا
لَا يَكُونُوا أَمْثَلُكُمْ یعنی اگر تم پہر جاؤ گے تو بدلے میں لاویگا اللہ تعالیٰ لوگ سوائے
 تمہارے پہرے نہ ہونگے تمہاری طرح کے سوائے مراد یہ ہے کہ دے تمہاری طرح
 گردن کش اور ناشکر اور نافرمان حق بات ناسنے والے نہ ہونگے اور مماثلت جو اسجگہ
 مذکور ہے اُسے سب اور نسب اور نیک خلق اور جوانمردی اور بات کا پورا ہونا اور جن
 کی تیزی کی مماثلت مراد ہے اس واسطے کہ بے چیز میں اسی قبیلہ کی واسطے مخصوص ہیں بس
 اسجگہ پر نقض کا وہم کرنا چاہے إِنَّ هَذِهِ سَبِيلُكَ یہ قرآن کی آیتیں تذکرے
 پسند اور نصیحت ہیں جن میں قرب الہی کے فوائد اور اُس درگاہ سے دوری کے نقصان بیان
 کئے گئے ہیں یہ کچھ کہانی کا حصہ اور برادر یکا سلوک نہیں ہے کہ اپنے قبیلہ سے ہر ایک کو
 پہونچایا جاوے اس پسند اور نصیحت اور ہدایت اور ارشاد کی تقسیم میں استعداد اور رغبت کی
 رعایت کرنا چاہئے فَمَنْ شَاءَ پھر جو چاہے اپنا ہویا بیگانہ دور ہویا نزدیک اختیار
 کرے إِلَىٰ دَبَابَةٍ اپنے پروردگار کی طرف ایک راہ ان راہوں سے جسے اس جناب
 پاک تک پہونچا ممکن ہوئے خواہ ابرار کی راہ کو اختیار کرے خواہ عباد اللہ کی جو مقرر ہیں
وَمَا تَشَاءُونَ اور تم اپنی خودی سے اس راہ پر نہیں چل سکتے ہو إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ
 مگر یہ کہ چاہے اللہ تعالیٰ اس واسطے کہ تمہاری مشیت اُسکی مشیت کے تابع ہے لیکن حتمی
 ہر شخص کی واسطے نہیں چاہا ہے کہ اس راہ کے سلوک کی خواہش کرے اس واسطے کہ إِنَّ اللَّهَ
كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ہے شک ہی حتمی وانا حکمت والا پہر اگر بے استعداد و نیکو ہی اس راہ
 کی خواہش جبر اور قہر سے دیوے تو امتحان اور آزمائش کی حکمت درہم برہم ہو جاوے
 اس واسطے کہ مجبوری اور بے اختیاری میں امتحان اور آزمائش نہیں ہے امتحان اور آزمائش
 کی واسطے اختیار ضروری ہے اور باوجود اسکے اس کا رخا نہ کو سیکار ہی نہیں رکھا ہے مستعد

لوگو! کو امداد دینی سے محروم نہیں رکھتا ہے بلکہ یہ دیکھ کر کہ میں نے تم کو اپنی رحمت میں سے محروم نہیں رکھتا ہے جسکو چاہتا ہے اپنی رحمت میں سے جسکو اس راہ سلوک کا مستعد جانتا ہے تو اسکو اس راہ کے سلوک کی توفیق عنایت فرماتا ہے اور وہ مہم غیب سے الہام خوشی کے اسکو پہنچاتا ہے تاکہ اسکی خواہش قوی ہوتی جاوے اور اُس سلوک کو تمام کرے اور قرب اور وصول کی حد کو پہنچے وَالظَّالِمِينَ اور ظالموں کو جو حق تعالیٰ کی ہدایت اور ارشاد کی نعمت کو تلف کرتے ہیں اور اپنے منہم کا شکر بجا نہیں لاتے ہِنَ اَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا اَلِيمًا اور تیار کیا ہے انکے واسطے عذاب دُکھ دینے والا تاکہ وہ نون اسکے کار خلیفہ رحمت اور عذاب کے سرانجام یابوین اور دونوں کا خزانے بہشت اور دوزخ کے معمور رہیں اور جو چیز آدمی کی بددلی سے مقصود ہے وہ ظاہر ہووے

سُورَةُ مَرْسَلَاتٍ

یہ سورہ مکی سے اس میں پچاس آیتیں اور ایک اٹھ سو سولہ حرف ہیں اور اس سورہ کی رابط کی وجہ سورہ دہر ہے کہ سورہ دہر کی ابتدا میں کافروں کو سخت وعید فرمائی ہے چنانچہ فرمایا ہے کہ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلًا وَاَعْلًا لَا وَسْعَةً لَهَا اور اسی سورہ کے آخر میں بھی ظالموں کی واسطے عذاب الیم کا وعدہ کیا ہے سو اُس وعدہ کی تحقیق میں کافروں اور ظالم لوگ شک کرتے تھے سو اسلئے کہ دنیا میں وہ امر ہو نہوا لا نہیں اور عالم بزرخ کو کوئی دیکھ کے پہر نہیں تاکہ وہ انکی تحقیق بات معلوم ہووے سو حق تعالیٰ اُس وعدہ کے وقوع کی وقت کو قسم کہا کہ فرماتا ہے کہ اسکے وقوع کا وقت یوم الفصل ہے نہ دنیا اور بزرخ اور دوسرے متفرق مضمون ہیں ان دونوں سورہوں کے آپس میں مناسبت اور اتحاد رکھتے ہیں چنانچہ اُس سورہ مکی ابتدا میں آدمی کی بددلی کو اس عبارت سے بیان فرمایا ہے کہ اِنَّا خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ اَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَا وُجْهًا بَاصِيًا اور اس سورہ میں اس عبارت سے

بیان فرمایا ہے کہ اَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ فَبَعَلْنَا لَهُمْ فِي قُلُوبِهِمْ مَقْنَطَرًا
اور اس سورہ میں ابراہیم مقررین کے حق میں جن کا لقب عباد اللہ سے یوں فرمایا ہے کہ لَا تَزِدْ
فِيهَا شَيْئًا وَلَا تَقْصُرْ مِنْهَا شَيْئًا وَذُنُوبُهُمْ عَلَيْكَ اَلَمْ تَخْلُقْهُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ فَلَا لَهَا وَلَا لَكَ فِي شَيْءٍ مِنْهَا
اور اس سورہ میں متقیوں کے حق میں ارشاد ہوا ہے کہ اِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ وَعُيُونٍ وَ
قَوْلَا كَهَيَّا يَشْتَهَوْنَ اور اس سورہ میں قیامت کے دن کے حق میں یوں ارشاد ہوا ہے
يَوْمَ مَا عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَدْعُوَنَ وَرَأَاهُمْ يَوْمَاضًا اور اس سورہ میں اس دن
حق میں یوں ارشاد ہوا ہے کہ لَا يَمَيُّ يَوْمَ اُجِلَّتْ لِيَوْمِ الْفَصْلِ وَمَا اَدْرَاكَ مَا يَوْمُ
الْفَصْلِ وَهَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطِقُونَ وَهَذَا يَوْمُ الْفَصْلِ جَمَعْنَا الْوَالِدَ وَالْذِينَ هَس
اس سورہ میں اس دن کے عہد اور نقل کی شرح بیان ہوئی ہے جو اس سورہ میں ملتی تو
گو یا یہ سورہ اس سورہ کے شرح کے حکم میں ہے اور وہ سورہ گویا متن کے حکم میں ہے
اور قال اقول کی ترتیب میں متن کو شرح پر مقدم کرتے ہیں اور متن کے پیچھے شرح کو لکھتے
ہیں اور اس سورہ کا نام سورہ مرسلات اس واسطے رکھا ہے کہ اس سورہ کے اوّل میں ہوا
ایسے پانچ کاموں کی قسم کھائی ہے کہ ہر ایک کام انہیں سے سبب پڑا ہے احسان کے منتقب
ہونیکا انتقام کے ساتھ بس یہ دلیل ہوئی اس بات پر کہ حق تعالیٰ کا معاملہ بند و نکے ساتھ منتقب
ہو گا اور پرورش اور رحمت اور احسان سے پہر خرابی اور بلا کی اور انتقام اور غضب کی طرف
رجوع کر لیا اور جس کام کو اوّل اس سورہ میں یاد فرمایا ہے اور اسکو مرسلات کے تعبیر کیا
وہ ان بانچو میں زیادہ تر عوام کے قریب کہانے اور غرہ ہونے کا سبب ہے اور سب
اسکو خیر محض جانتے ہیں اور کسی طرح سے وہم بھی نہیں آتا کہ اس کام سے کچھ خرابی یا
بُرائی ظاہر ہوگی اور جو حق تعالیٰ کے کام آدمیوں کے ذہنوں میں ہوا سے بہت مشابہت رکھتے
ہیں اس لئے کہ افعال الہی ایک حال سے دوسرے حال کی طرف منتقب ہونے کے باعث ہوتے
ہیں اس واسطے بولتے ہیں کہ اس زمانے میں جہان کی ہوا بھری ہوئی ہے یا بدلی ہوئی ہے

سبب و سبب

سورة مؤمنین

اور یوں بھی بولتے ہیں کہ ٹہر و تاکہ ہوا صاف ہو جاوے اور اس وقت کی ہوا کو فلا نامی کہتے
 سوا سوا طے ہوا کے افعال مختلفہ کر کے دلیل پکڑنا بہت مناسب ہوتا کہ اس میں ہوا کے
 اختلاف سے افعال الہی کے اختلاف کی طرف پہنچ جاوے اور حقیقی کے انتقام کے وعدے کے
 منکر نہوے اور یہ سمجھیں کہ حقیقی کی مخلوقات میں ایک ادنی چیز ہوا سے سوا سمین اس طرح کا
 زور اور قوت ہے کہ ایک جہان کے تغیر اور تبدل کا سبب بنی سے یہ حقیقی کے افعال و بطریق
 اولیٰ یہ کام کر سکتے ہیں اور اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ عناصر اربعہ میں ہوا بہت لطیف اور
 بے رنگ ہے اور اس کی کیفیتیں اکثر تابع اس چیز کے ہوتے ہیں جس چیز پر یہ گزرتی ہے اس سے
 کہتے ہیں کہ الریح اخذت مما تمس بہ نقتل من النہین اوطینا من الطیب یعنی ہوا الہی سے
 انرا اس چیز کا جس پر سے گزرتی ہے بدبو سے بدبو اور خوشبو سے خوشبو سوبہ اس کے
 کمال لطافت کے سبب ہے بخلاف آگ کے کہ وہ اپنی ذات میں حرارت اور بیوست کی
 کیفیت غالب رکھتی ہے سوا سے جلانے اور ہلاک کرنے کے کچھ اور اُسے نہیں ہوتا اور حرکت
 کے مزاج کو درہم برہم کر دیتی ہے بخلاف پانی اور خاک کے کہ یہ دونوں اپنی کثافت اور
 بہار میں جن کے سبب سے دوسرے مخلوقات کی کیفیات کو متحمل نہیں ہو سکتے ہیں اور حرکت کے نا
 اور ایک جگہ سے دوسری جگہ جانا اور ایک مخلوق کی کیفیت دوسرے مخلوق کو پہچانا
 ان سے ممکن نہیں ہے اگرچہ پانی اس امر میں خاک کی نسبت کچھ فوقیت رکھتا ہے اور ہوا کے
 ساتھ کچھ مشابہت رکھتا ہے لیکن جو لطافت ہوا میں ہے کہ ہر چیز کے اندر در آ سکتی ہے
 وہ بات اس میں پائی نہیں جاتی اس سوا سے حقیقی نے اس عنصر کو یعنی ہوا کو بعض مخلوقات
 کی کیفیتوں کو بعض دوسرے کی طرف پہنچانے کے واسطے تعین فرمایا ہے اور تین واسطے جو
 عمدہ ہیں یعنی سمع اور بصر اور شامہ ان کے ادراک کا اہل اسی عنصر کو گردانا ہے اس واسطے
 کہ سمع کو ادراک نہیں ہوتا ہے مگر اصوات کے واسطے سے اور جو کیفیتیں اصوات کو
 لاحق ہیں ان کو صوت درک نہیں کر سکتی ہے مگر ہوا کے موج اور بہنے سے اور کان تک اس سبب

پہنچنے اور اس کیفیت کو کان کے سوراخ تک پہنچانے کے سبب سے اور بصر کو بینائی حاصل نہیں ہوتی ہے مگر شعاع کے خروج کے سبب سے مذہب قوی کے موافق اور شعاع کا مکمل سبب غصہ لطیف ہے رنگ کے کوئی نہیں ہو سکتا سوائے غصہ نہیں ہی مگر ہوا اور شہ کا ادراک ہی ہوا کے سبب سے اس واسطے کہ ہر بو والی چیز ہو اگر گذرتی ہے اور اسکی کیفیت کو ناک کے اندر پہنچاتی ہے یعنی اپنی شین قوت شمع کے محل کے متصل پہنچاتی ہے اور لمسی احساس میں بھی ہوا اور امانت ہوا کی بہت ہے اس واسطے کہ ہر چیز کی حرارت اور برودت اور رطوبت اور بیہوش کو یہ خود اٹھانے کے جلد کے مسام کے اندر پہنچاتی ہے بس ہوا دو وجہ سے لمس کو مدد کرتی ہے اول تو یہ کہ دور کی چیزوں کی حرارت اور برودت اور رطوبت اور بیہوشت لاس کو دریافت نہیں ہو سکتی مگر اسی غصہ کے توسط سے دور کی وجہ سے کہ بدن کے اندر کے اعضا کو اس کیفیت پر اطلاع حاصل نہیں ہو سکتی مگر مسام کے اندر ہوا کے در آنے سے اور علاوہ ان سب چیزوں کے ہر ذرات کے دم کی آمد و رفت اسی غصہ پر موقوف ہے اور یہ غصہ گویا روح ہوائی کی پہلی غذا ہے کہ زندگی اسی سے قائم ہے اس واسطے کہا ہے فظم سبحان من خص القديد بعيشه و قال الناس مستغنون عن اجناسه و اذال انقاس الهواء وكل ذبيء نفس فمقتصراً الى انقاسه یعنی پاک ذات ہی اسکی جسے خاص کیا گوشت خشک کو ساتھ عزت کے اور لوگ بہ پرواہیں اسکی جس کے سبب سے یعنی تازہ گوشت ملنے کے سبب سے اور دلیل کیا ہوا کہ نفس کو یعنی ہر ذلیل اور خبیث پر گذرنے کے سبب سے لیکن ہر جاندار محتاج ہے اس کے نفس نکالنے سے ہوا زندگی محال ہے یہی سبب ہے کہ اگر جاندار کو جیسے جی زمین میں دفن کریں یا پانی میں غوطہ دیویں اسطور سے کہ ہوا اس تک نہ پہنچے تو اسے یوق مر جاتا ہے اور اس کا دم قطع ہو جاتا ہے بس نبوت الہی کا ظہور حیات کی بقا کی طرف سے اور احساس جو اس اسی غصہ میں ہی اور بعض مخلوقات کو بعض دوسرے مخلوقات کی کیفیت سے فائدہ پہنچانا اسی غصہ کا کام

سو یہ غصہ اپنے تاثرات اور افعال میں غیبیہ قدسیہ تاثیر و نکل ساتھ بہت مشابہت رکھتا
ہی اور اسکا انقلاب کبھی ہومی دلیل ہے افعال الہی کے انقلاب کی اسبواسطے اس وقت
کی ابتدا میں اس غصہ کے پانچ کاموں کی قسم کہا کے اپنے انقلاب کے وعدہ کو حتمی ثابت کیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَالْمَسَلَاتُ حُرًّا تَسْمُ كَبَانَا هُوَ نَحْنُ أَنْ هُوَ اَوْ كَلْمِي جُوہی جاتی ہیں خلق اللہ کے نفع
کیواسطے اور خلق اللہ کے نفع جو ہو چلے میں میں دے اس قدر ظاہر اور کھلے ہوئے ہیں کہ
انکے بیان کرنے کی کچھ احتیاج نہیں ہے چنانچہ اول ہر جاندار کے دم کی آمد و رفت اسی کے
سبب ہی دوسرے بدن کو اندر ٹھنڈک پہنچا اور زمین کے اندر کا بڑھتا ہوا درخت پرمو
کا ٹکنا اور ہر ایک سبزہ کا زمین پر چھنا اور بڑھنا اسی سبب سے تیسرے بدلی کا اٹھنا
پانی کا برسنا اسی کے سبب ہی جو تھے سمندر میں کشتیوں کا چلنا ہر پار طرف تجارت اور
دوسری منفعت کیواسطے اسی کے سبب سے پانچویں دے چترن جو ہوا کے چلنے پر
موقوف ہیں دے ہی اسی ظاہر ہوتی ہیں فالعاصفات عصفاف پر تند ہونے اور ان
اپنے چلنے کیوقت میں زور سے جتنکے سبب انقلاب عظیم ظاہر ہوتا ہے اور کئی بدلی
متبدل ہو جاتی ہیں اور کہتی کا غلہ کھلا جاتا ہے اور درخت جڑ سے اکھڑ جاتے ہیں اور
میوہ خراب ہو جاتا ہے اور آدمیوں کے بدنوں میں ریاہ بخارات کے غلبہ کرتے ہیں اور زخم
سرنوسے تازے ہو جاتے ہیں گویا اسبوقت صدمہ پہونچا ہے اور پانی کا برسنا مکمل
موقوف ہو جاتا ہے اور کشتیاں ڈوبنے کے قریب ہو جاتی ہیں اور مسافر و نکوراء چلنا
دشوار ہو جاتا ہے اور تمام سبزہ زمین کا خشک ہو جاتا ہے اور درختوں کے پتے جبر پڑتے
ہیں تنکے بدن کی طرح دے درخت بدرونی ہو جاتے ہیں اور سبزہ کا رنگ زرد اور سرخ رنگ
سیاہ ہو جاتا ہے اور جو پہلے ہوا کا پینا آہستگی سے ہوتا ہے اور آہستہ ہزاروں منفعتوں

امید ہوتی ہے پھر رفتہ رفتہ وہی ہوا بند ہی اور طوفان ہو کے خرابی کر دیتی ہے اس واسطے
نے کی لفظ کو فالعاصفات میں لائے ہیں گویا ان دونوں کا مونگی مل کے قسم کہاتے ہیں یعنی
اتجستہ آہستہ چلنا ہوا کا اور پھر تند ہونے چلنا اور ایک حال بدل کے دوسرا حال ہو جانا اسکو سمجھانے
ہیں اور یہ اشارہ اسباب کی طرف ہے کہ ہوا کے نرم اور آہستہ ہونے پر فریب نگہایا جائے اس واسطے
کہ وہی ہوا یہ کام بھی کرتی ہے وَالنَّاشِئَاتِ كُشَّاتٍ اور قسم کہاتے ہیں ہم ان ہواؤں کی
جو منتشر کر دیتی ہیں منتشر کرنا اور ہوا کا عودہ کام منتشر کرنا ہے اس واسطے کہ ہر چیز کے لطیف
جزو کو لیکے اسے ساتھ اور اتنی ہے اور ایک جگہ سے دوسری جگہ لیجاتی ہے گویا ہوا
ہر مخلوق کے اجزا کو لوٹنے والی ہے کہ ہر چیز جس کو لوٹ لیجاتی ہے اور ایک بستی سے دوسری
بستی میں پہنچاتی ہے اور یا مثل بنجار کے ہے کہ ایک شہر کا اسباب خرید کے دوسرے ملک
میں پہنچاتا ہے اور اگر یہ واسطہ ہوا کا درمیان میں نہ ہو تو ہرگز کوئی مخلوق دوسرے مخلوق کے
اجزا سے بہرہ ور نہ ہوں اور ایک کا حال دوسرے کو معلوم نہ ہو اسے اور جمع تالیف کا کا کا کا
بند ہو جاوے اور کیفیت کی نقل اور تحویل کا ظہور نہ ہو اسے ایسی کیفیتیں جس کے حامل اجزا
لطیف ہر مخلوق کے ہیں فالغاریات کثرتا پھر جدا اور فرق کرنے والیان فرق کرنا کر کے
کیفیت اور کیفیت والی چیز کے درمیان لطیف اور کثیف کے درمیان ایک ہی چیز کے اجزا سے
اور یہی فرق اور جدائی ہے جسے سب سے کہتے ہیں کہ فلا فی چیز زخ شک ہے اور فلا فی چیز گرم
سرد اور فلا فی چیز نرم سخت ہے اور دانہ بیو سے صاف ہوا اور پانی کا گندلا پن گیا اور جو
متفرع اور مترتب ہیں فرق نشر پر ہی اس واسطے ان دونوں کے درمیان میں لے کر لائے تاکہ تفرع
اور ترتیب پر دلالت کرے اس واسطے کہ فرق اور جدائی ایک مکانشین اجزا جمع ہوئے منتشر
ہو جانے کے سب سے ہے یعنی جو منتشر ہو گئے وہ باقی ماندہ سے متفرق ہو گئے اور
ان دونوں فعلوں کو بھی ایک ہی قسم میں لائے ہیں اور ایک بڑے انقلاب کی طرف اشارہ
فرمایا ہے جو ہر چیز کے اجزا میں ان دونوں فعلوں سے ملکر واقع ہو گا فالملقیات ذکرا پھر قسم

کہاتے ہیں ہم ان ہواؤ کی جو ذکر کو القہ کرتی ہیں اور یہاں ذکر عبارت میں کلام اللہ کے لفظی وجود سے جسکو قرآن منسوب ہی کہتے ہیں چنانچہ قرآن شریف میں جا بجا اسی لفظ سے قرآن کو تعبیر کیا ہے اور اصل لغت میں اگرچہ ہر چیز کے لفظی وجود کو ذکر کہتے ہیں اور ہوا چھ چیز کے لفظی وجود کے پہنچا میں یکتا ہی اگر نہ ہو تو لفظی وجود کسی چیز کا چنانچہ ظہور و کمرے اس واسطے کہ بات کرنا ایک کیفیت ہے جو آواز کو عارض ہوتی ہے اور آواز ہوا پر سوار ہونے کا ان کے سوراخ میں پہنچتی ہے لیکن کلام اللہ کے وجود لفظی کو پہنچانا بڑا عمدہ منصب جو ساتھ اسی بیک روان کے مخصوص ہے گو یا کہ یہ عنصر سب خصوصیتیں متعالی کے ساتھ کی خدمت کہتا ہے اور کلام اللہ کو ہر شخص کے کان میں پہنچاتا ہے یعنی قرآن کے احکام اور خطاب کو پہنچانے والے کے کان میں پہنچاتا ہے پہر بعد اسکے خیال میں پہر خیال کے بعد عقل میں پہر وہ اپنے دل میں پہر دل اپنی استعداد کے موافق اسے اثر قبول کرتا ہے اور فائدہ مند ہوتا ہے بس یہ عنصر گو یا ایک شعبہ حقیقت جبرئیلی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام کے شعبہ نے اب اس شعبہ سے پیدا سب بات کا ظاہر ہو گیا کہ حقیقت جبرئیلی کو اس عنصر کے ساتھ کیا مناسبت ہے جو شرع شریف میں وارد ہوا ہے کہ جب جبرئیلؑ مَوَکَّلٌ عَلَی الزَّیَّاحِ یعنی جبرئیل موعظ میں ہوا اور سامع کے کان میں کلام الہی کے پہنچنے کے سبب ایک انقلاب عظیم اس کی روح میں پیدا ہوتا ہے اس سبب یا خیر کبریا کی میلان کرتا ہے اور ابدی سعادت حاصل کرتا ہے یا شہر کی طرف جھکتا ہے اور ہمیشگی کے زیان میں پڑنے کے خرابی حاصل کرتا ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے عَذْرَا عَذْرَا کرنے کو یعنی کلام الہی عذر کرنے کیواسطے ہے تاکہ اعمال کی باز پرس کیوقت اس شخص کیواسطے عذر اور دست بردار ہو ورنہ کہ میں نے یہ کام متعالی کے حکم کے بموجب کیا اور اس کام کو اسکے حکم کے بموجب ترک کیا سو یہ اس صورت میں ہے کہ کلام الہی حکمون اور امر اور نہی کو متضمن ہو ورنے یا صحیح اعتقاد و نکتہ متضمن ہو ورنہ ذات اور صفات کے مبحث یا نبوت اور مصاد کے مبحث اَقْبَلْتُ اَوْ اَدْبَرْتُ اور خوف دلانے کیواسطے اور یہ اس صورت میں ہے جب

کلام الہی اگلے امتوں کے قصص اور اخبار کو مضمین ہووے یا قبر اور حشر اور نشر اور
عملوں کی وزن اور صراط سے گذر کرنا اور بہشت کے نعمتوں اور دوزخ کے ہول اور عذاب کے
تباہی کو مضمین ہووے اس واسطے کہ بیان ان چیزوں کا نقطہ خوف اور ڈر آگیا واسطے ہی اور بشارت
کا بیان اس جگہ پر فرمایا اس واسطے کہ اس سورت میں خاص کفار مخاطب ہیں اور کفار بشارت کے
قابل نہیں ہیں اور یہ بھی ہے کہ عذر و دونوں چیزوں کو شامل ہے یعنی عذاب سے نجات
پانا اور عمدہ مرتبوں کو پہنچانا اس واسطے کہ احکام الہی پر عمل کرنا ان دونوں چیزوں کے طلب کی
دست آویز ہے جس سبب آدمی قیامت کے دن بے دونوں چیزیں طلب کریگا اب یہاں
یہ بھی جان لیا جائے کہ ہواؤں کی پہلی صفت یعنی والکس سلات عس فایہ ایک شعبہ
میکانیکی حقیقت کے شعبوں میں جس بدوئی پرورش اور کہستی کی صلاح اور رزق کا پہنچانا متعلق
اور دوسری صفت یعنی عاصفات یہ ایک شعبہ ہے غرائی حقیقت کے شعبوں میں کہ بدوئی
خرابی اور منظم جزو کا بگاڑنا اور طے ہوئے جزو کو جدا کرنا اسی سے علاقہ رکھتا ہے
اور تیسری اور چوتھی صفت یعنی ناشات اور فاقات یہ ایک شعبہ ہے اسرافیلی
حقیقت کے شعبوں میں کہ صول کا پہنچانا اور ارواح کا منتشر ہونا تاکہ اپنے اپنے بدنوں میں
در آویں پہر فرق کرنا ہر مذہب اور ملت والوئین اقد ہر طریقے اور ہر خلق اور ہر عمل والوئین
انہی کا کام ہی حکم و وعدہ کیا گیا ہے اور دنیا میں ہی ارواح کا منتشر کرنا تاکہ پریش کے
اندر کے بچے کے بدن میں در آوے اور فرق اور امتیاز کرنا روحوں کے درمیان کہ اس روح
فلانے بدن میں متعلق کرنا چاہئے اور اس روح کو فلانے بدن میں یہ سب انہی کا کام ہے اور
پانچویں صفت یعنی فالملقیات ذکر اعدا و اندرا یہ ایک شعبہ ہے حقیقت جبریلی
کے شعبوں میں کہ پہنچانا احکام الہی کا اور ڈر اور خوف کا کلام حق تعالیٰ کی طرف سے اسکے رسول
کے دل پر افکارنا تاکہ وہ اپنے لوگوں کے کانوں میں پہنچے یہ سب انہی کا ذمہ ہے اور چھٹی
بیت عالمی قدر اور بلند مرتبہ ہے تو اس واسطے فی تعقیب کی اسپر لائے گویا یوں ارشاد ہو

سَبَّاحَاتُ

سورة مزله

کہ پہلی بارون صفو کے بعد اس صفت کی قسم کہنے میں ہم بخلاف اس نے تعقیب سے کہ جو
 فالصافات اور فاللفافات میں لائی گئی ہے اس واسطے کہ وہ فعل کی تعقیب کیا
 ہے پہلے فعل پر نہ واسطے تعقیب قسم کے قسم پر سوا سکلام میں تین قسم حقیقت میں مذکور ہیں اور ہر قسم
 ساتھ دو فعل کے ہے چنانچہ پہلی قسم ہوا کے نرم پہنے اور تند پہنے پر اور دوسری قسم ساتھ شتر
 اور فرق کے اور تیسری قسم ساتھ عذر دینے اور خوف دلانے کے لیکن تیسری قسم کو پہلی اور دوسری
 قسم پر بننے کے ساتھ عطف کیا ہے تاکہ قسم میں ترقی پر دلالت کرے اور پہلی اور دوسری قسم کے
 دونوں مملوکوں ہی ساتھ حرف نے کے عطف کیا ہے تاکہ دلالت کرے اس بات پر کہ ایک متفرع ہے
 دوسرے فعل پر اور تیسری قسم کو ممل ایک ہی کلمہ سے بیان کر کے حرف او کے ساتھ تقسم کیا
 تاکہ خبر دار کرے اس بات پر کہ یہ ذکر ان دونوں قسموں پر منقسم ہے واللہ اعلم یا سرکار کلامہ
 یعنی اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اپنے کلام کی تہ کو اور مفسر و مکتوان پانچوں مملوکوں کے ماصدق علیہ
 کی تعیین میں بڑا اختلاف ہے بعضوں نے ان پانچوں کو ہوا و نہر حل کیا ہے اس تفصیل سے کہ مرسلات
 عرفا وے ہوائیں ہیں جو بدن کو اچھی معلوم ہوتی ہیں اور عاصفات وے تند ہوائیں ہیں جو
 بدن کو نقصان پہنچاتی ہیں اور کشتیوں کو ڈبوتی ہیں اور ناشرات اور فارقات اور طقیات وے
 ہوائیں ہیں جو پانی برساتے پر مقرر ہیں سو پہلے ابر کے ماد کو جو زمین یعنی آسمان اور زمین کے
 درمیان میں مشتہ کرتی ہیں اور پھر جب بدلی برس کے فارغ ہوتی ہے تو اس بدلی کو چیر پہاڑ
 اید ہرا و دہر کرتی ہیں اور بارش کے سبب لوگ ذکر الہی میں مشغول ہو بہن سولو گو نکا ذکر
 اس وقت میں دو غرض سے ایک کیا واسطے ہوتا ہے یعنی یا شکر ادا کرنے کی واسطے اگر برسات بہتر
 اور نافع ہو مٹی کا نیکار اس نعمت کے حق کے ادا کرنے میں ہوتا ہے اور یا خوف اور ڈر کی واسطے
 ہوتا ہے اگر برسات سے کچھ ضرر اور نقصان ہوا اور حضرات صوفیہ رح کہتے ہیں کہ مرسلات عرفا
 سے ربانی و داعی اور الہامات مراد ہیں جو سالک کے نفع کے واسطے اسکے دل پر آتے ہیں
 تاکہ راہ خدا کے سلوک کی اعانت کریں اور عاصفات سے جذب اور کشش کے ریاہ مراد ہیں جو

سائل کے دلے اسولہ صمد کی جب کو دور کرنے ہیں اور اسکی شوق کی انگ کو اور بہر کاتے ہیں اور ناشبات سے اشغال اور اذکار مراد ہیں جوابتے انار اور انوار و نگو ذاکر اور مشاغل کے تمام جواج اور اعضا میں منتشر کرنے ہیں اور فاقات سے واردات الہیہ مراد ہیں جو تا سوتنی وجود کی قضا کے سبب پڑتی ہیں اور حقیقی اور مجازی جو د میں نفرتہ اور جدائی کر ہیں اور طغیاء ذکر آتے و معارف اور علوم مراد ہیں جو بعد حاصل ہونے مرتبہ بعا کے قابض ہوتے ہیں اور اس سب سے مستغنیہ و نگو ذکر حق تعالیٰ کا حاصل ہوتا ہے خواہ محبت کے طریق سے یعنی عذر سے یا خوف کی راہ سے یعنی نذر سے اور واعظیوں کہتے ہیں کہ ان پانچوں چیزوں فرشتوں کے گروہ مراد ہیں چنانچہ مسلمات عرفا سے ان فرشتوں کے گروہ مراد ہیں جو کسی کام کے انجام کیواسطے بھیجے جاتے ہیں اور اس صورت میں عرفا کے معنی اجتماع کے اور کام کیواسطے ہے درے آنے کے ہونگے چنانچہ عرب کی استعمال میں بولتے ہیں کہ جَاؤْ اَعْصَا اَحَدًا لِّیْنِیْ اَکْثَبَا ہونے پر اور اصل میں یہ لفظ نکالی گئی ہے عَنْ النَّاسِ جو گہوڑیکے ایال کے معنوں میں ہیں اور گہوڑیکے ایال میں بال بہت سے مجتمع ہوتے ہیں اور نظر میں ہے درے آتے ہیں حطرح بہت لوگ سیکام کیواسطے شتر قطار کی طرح چلین تو ان بالوں کا مشابہ ہونگے اور جب کسی جگہ سیکام کیواسطے بہت لوگ ازدحام کر ہیں تو وہاں بھی عرب لوگ بولتے ہیں کہ قَمَّ عَلَیْہِمْ کَعْفَا الصَّبِیْعِ یعنی انہوں نے اسکاں پر ایسا ہجوم کیا ہے گویا اگر کے ایال کے بال ہیں اور عاصفات سے دے گروہ فرشتوں کے مراد ہیں جو کسی کام کیواسطے بہت تیز اور تند چلتے ہیں اور یا مسلمات عرفا سے رحمت کے فرشتے مراد ہیں اور عاصفات سے عذاب اور غضب کے فرشتے مراد ہیں جو کسی ملک یا لشکر یا گہر کی خرابی کیواسطے آتے ہیں اور ناشبات سے دے گروہ فرشتوں کے مراد ہیں جو وحی اور الہام اور دوسرے حکم الہی کے سنتے کیواسطے اپنے پر کھول کے کھڑے ہوتے ہیں یا دوسرے فرشتے مراد ہیں جو رحمت الہی کے انار اور انوار بركات اور نیک الہامات تمام عالم میں صلحا اور مومنین کے دلوں میں منتشر کرتے ہیں اور فاقات سے بھی یہی گروہ مراد ہیں یا دوسرے فرشتے جو حق باطل

اور فرمانبردار اور کسٹل میں فرق کرتے ہیں یا سحر اور معجزہ میں امتیاز اور فرق کر دیتے ہیں اور
ملقیات ذکر اُسے و فرشتے مراد ہیں جو انبیاء و کبریٰ کو لکھتے ہیں یعنی لائے ہیں
تاکہ اہل حق کیواسطے عذر ہو وے اور نافرمان اور بد مذہبون کیواسطے خوف اور ڈر ہو جو
اور بعضے واعظیوں کہتے ہیں کہ ناشرک و سب سے فرشتے مراد ہیں جو قیامت کو مرد و نکو زندہ کریں
اور نازقات سے وے فرشتے مراد ہیں جو جنس کے میدان میں ہر ملکہ و ہر درجہ کے لکھنے والے کے ملاوٹ
اور قاری لوگوں کہتے ہیں کہ قرآن شریف کی آیتوں کی جو پانچ صفیں ہیں و اسے مراد ہیں جو انکی آیتیں
کے نفع کیواسطے پے در پے نازل ہوئی ہیں اور جتنے باطل عقبات اور مذہب الہ میں آپرندی اور شدت کرتی
ہیں و انکے عقبات کو جڑ اکھاڑ کے پھینک دیتی ہیں جسے طوفان کی ہوا کہ پرانی عمارتوں کو ڈبا دیتی ہے
کیونکہ دوزخوں کو اکھاڑ پھینک دیتی ہے اور بدایت و ملک کے انوار کے انار و نکو عالموں اور مستعد و نڈوں
میں منتشر کرتی ہیں ہر حق اور باطل اور خطا اور صواب کے درمیان میں فرق کرتی ہیں ہر حق عالمی کی
کو ہر مومن کے دل میں بٹھا دیتی ہیں اور یہ کام قرآن کی آیتوں کے ہیں ہر جو مومن ہیں اور ان
آیتوں کے موافق عمل کرتے ہیں اور انہی آیتوں پر ہر دوسا کرتے ہیں انکے واسطے عذر ہیں اور جو اس
اعراض کرتے ہیں اور نہیں مانتے ہیں انکے واسطے نذر ہیں اور بعضے ارباب قصص نے یوں کہا
کہ انے انبیاء اور مرسلین کی صفیں مراد ہیں جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے خلق اللہ کے احسان
اور نفع کیواسطے بھیجے گئے ہیں اور مخالفوں اور معاند و نکو غضب اور قہر کرتے ہیں اور دعوت
الی اللہ کو تمام غلات میں منتشر کرتے ہیں اور حق اور باطل میں فرق کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کا ذکر
اور توحید لوگوں کو لکھتے ہیں تاکہ انکے واسطے عذر ہو وے تبلیغ اور رسالت کے حق کے
اداکر نے میں یا خوف دلانا ہو گنہ گاروں اور منکروں کو اور بعضے اہل تفسیر ان بانچوں
صفوں کو کئی موصوفوں پر حمل کیا ہے چنانچہ پہلی دونوں صفوں کو ہوا و نپرا و پہلی تینوں صفوں
فرشتوں پر اسواسطے کہ ہوا و نپرا و فرشتوں میں بہت مناسبت پائی جاتی ہے چنانچہ یہ
دونوں صفیں ہوا و فرشتے لطافت اور بے رنگی اور نظر نہ آنے میں اور حرکت کی سرعت اور

تو ہی غلوئے قادر ہونے پر باوجود لطافتِ بطنہ کے ایک دوسرے کے مشابہ ہیں اور عطف کا سابق
کلام الہی میں اس محل کو تائید دیتا ہے باہمی صفت کو رحمت کے فرشتوں پر اور دوسری صفت
کو عذاب کے فرشتوں پر اور باقی تینوں کو قرآنی آیتوں پر حمل کرنے میں حاصل کلام کا جب قسم کی تاکید
واعتنائی تو اب مطلب ارشاد ہوتا ہے کہ اِنَّمَا تَوَعَّدُونَ تحقیق جو کچھ تم وعدہ دینے
جانتے ہو اپنے نیک اور بد کاموں پر جنکو تم ہوائی سمجھتے ہو کہ ان کاموں کو کوئی ہم سے پوچھے گا
اور دینے ایسے غرض ہیں کہ ہرگز باقی زمین کے جو کوئی باز پرس کرے اور یہ نہیں سمجھتے ہو
کہ یہ اعمال کس انقلاب کے اچھائی یا بُرائی کے سبب پڑیں گے لَوْ اَقْبَعُ الْاَبَدُ واقع ہوئیو اللہ
جسطرح ہوا اچھائی یا بُرائی کا سبب پڑتی ہے اور بڑا انقلاب کر دیتی ہے اور کسی کے گمان میں
نہیں آتا ہے کہ ہوا عالم کی اچھائی یا بُرائی کی کسطرح سبب پڑیگی وَ اِذَا النُّجُومُ طُمِسَتْ پھر جب
ستارے نور کر دیئے جاویں اور جو روح ستاروں کے جرموں کی مدد برتی اور ستاروں کا نور دیکھی
تأثیر سے قائم تھا وہ روح اُن جرموں نے جدا ہو جائے جسطرح دنیا میں کی روح موت کی وقت جدا
ہو جاتی ہے اور انکھوں سے کچھ سوچہ نہیں پڑتا اور اسی حالت سے دوسری جگہ قرآن شریف میں
اس عبارت سے ارشاد ہوا ہے کہ اِذَا النُّجُومُ اُنْكَدَتْ یعنی جب ستارے مٹے ہو جاویں پھر
بعد اسکے ستاروں کے جرم اپنے اپنے ٹکٹوں سے کم زور ہو کر پڑیں گے اور پراگندہ ہو جاویں گے
اور اس حالت سے دوسری جگہ پر یوں ارشاد ہوا ہے وَ اِذَا الْكُوْكَبُ اُنْتَثَرَتْ یعنی
اور جب ستارے جڑ پڑیں اور جو نجوم کی لفظ میں اصل لغت کے بموجب ظہور اور طلوع مفہوم ہوتا ہے
اس واسطے طمس اور انکدار کے بیان میں نجوم کی لفظ ارشاد ہوئی ہے اور کوکب کی لفظ میں اصل
لغیت کے بموجب ثبوت اور استقرار ہو جاتا ہے اس واسطے پراگندہ ہونے اور گرنے کے بیان کی جگہ
کوکب کی لفظ کو اختیار فرمایا تاکہ حالت لاحقہ اور حالت سابقہ میں مناسقات روشن اور ظاہر
ہو جاوے اور جو کوکب کی روح اُن سے جدا ہو جائیگی تو اس روح کا اثر بنی آدم کے صور مثالیہ کے
اظہار اور تنویر کی واسطے انکے عقلیہ اور خیالیہ مدارک پر غالب ہو گا وَ اِذَا السَّمَاءُ فَجَتْ وَرْدًا

آسمان پہاڑ اجاڑے اور اس حالت کو دوسری جگہ پر انظار اور شفاق کر کے تعبیر فرمایا ہے
 اور اس حالت کے پہلے اسمائکو سستی اور جوڑ بند کا ڈھیلہ پن لاحق ہو گا جسکو سورہ حاقہ
 میں یوں بیان فرمایا ہے کہ فِيهِ يَوْمُ مَمْنُونٍ وَاهِيَةٌ اور نفوس سماویہ جو اپنے جرموں سے منقطع
 ہو جائیں گے اور بنی آدم کے نفوس کے مدد اور معاون ہونگے اس سب سے بھی بنی آدم کی عقل اور
 خیالی دریافت دو فی ہو جائیگی بلکہ بہت ترقی قبول کرے گی اور افعال غیر متناہیہ کی قوت بھی
 انکو حاصل ہوگی شدت میں بھی اور درازگی میں بھی اور تعداد میں بھی اور ہیشگی کی جزا کے حکم
 کے قابل ہونگے وَإِذَا الْجِبَالُ سُفَّتْ اور جو وقت پہاڑ ہوا میں اُڑاے جاوین عبا
 کی بولی میں منشف اس چیز کو کہتے ہیں جس سے غلہ کو گھاس اور کوڑے وغیرہ سے پاک
 کرتے ہیں اور اسکو ہندی بولی میں چہاج کہتے ہیں اور پہاڑوں کے ختمین قرآن مجید میں کی
 طرح کی عبارت واقع ہوئی ہے چنانچہ سورہ طہ میں یہی معنی ارشاد ہوئے ہیں کہ
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ فَقُلْ يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا يَفْصِلُ بَيْنَهُ جِبَالًا بَاسًا
 کہہ کہ انکو کبیرہ دیکھا میرا رب اُڑا کر اور دوسری سوئیں دوسری طرح کی عبارت اُسی سے
 اُن سب مضمون مختلفہ میں جمع کی وجہ یہ ہے کہ پہلے زمین کے زلزلہ کے سبب پہاڑ اُپسٹل کر دیں
 گے چنانچہ سورہ حاقہ میں ارشاد ہوا ہے کہ كُنْهَاتِ الْجِبَالِ فَذُكَّتْ وَاحِدَةً
 اور پہر پہاڑ رنگین اون دہنی ہوی کی طرح ہو جاوین گے چنانچہ سورہ القاعدۃ میں بیان ہوا
 ہے پہر پہاڑ کے مانند ہو جاوین گے چنانچہ سورہ واقعہ میں واقع ہوا ہے کہ فَكَانَتْ هَبَاءً
مُتَّبِعَةً یعنی ہونے ہو جاوین گے پہاڑ جیسے گرد اور تلی پہر ہواؤں کو پہاڑوں نہر مسلط کریں گے اور
 اسی حالت کا نام سُف ہے اور پہاڑ اپنے اپنے ٹھکانوں سے اُڑ جاوین گے پہر جو دور
 انکو دیکھ گا کہ پہاڑ میں اور جب نزدیک پہنچے گا معلوم کریگا کہ سخنی اور ہوس بنائے
 جزو نہیں باقی نہیں رہا بھی بدلی کی طرح ہوا میں اُڑے پہر میں چنانچہ سورہ نمل میں مذکور
 ہے کہ وَتَرَى الْجِبَالَ تَحْسِبُهَا جَمَادً ثُمَّ تَفْجَأُ مَتَّاتٍ یعنی اور دیکھ گا

پہاڑوں کو جو جانے توں کہ وہے جم رہے ہیں اور وہے چلین گے سیچے بدلی اور سورہ تہا
 میں بھی مذکور ہے کہ وَسَيَرُّنَا الْجِبَالَ سُكَّاتٍ سَالًا پھر جو زمین پہاڑوں کے نیچے دبی تھی وہ ظاہر
 ہو وگی چنانچہ سورہ کہف میں مذکور ہے کہ وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَجْلُو أَرْضًا بَارِقَاتٍ لِّفِ
 اور جس دن ہم جلا دیں پہاڑ اور تو دیکھے زمین کھل گئی اور پہاڑوں پر بہہ حالت طاری ہوئی سب
 زمین کے اجزاء جو سخت ہیں وہے بھی زمین جدا ہو کے بنی آدم کے بدنوں میں منتقل ہو جائیگے پھر
 ان نکال دیں ان اجزاء کے ملنے کے سبب طول اور عرض اور قوت اور سختی میں بہت زیادہ
 ہو جائیگا جسکا وصف بیان ہو نہیں سکتا وَإِذَا الرُّسُلُ أَقْبَتُوا جَاءَ رُسُلُكُمْ وَتَمُوتُ
 کر دیا جاوے تاکہ آگے پیچھے اس اپنے وقت مقرر کے موافق اپنی اپنی امتوں کے ساتھ ہر شے کے
 میں نہیں آئے حاضر ہو وین اور حساب اور عملوں کا وزن کرنا اور مظلوموں کا حق ظالموں سے پورا دلانا
 اور پل صراط سے پار اتارنا رسولوں کی حاضری اور گواہی سے ظہور پاوے اور جہلوگوں نے
 رسولوں کے پیغام کو قبول کر کے اسکے موافق عمل کیا تھا وہے جدا ہو جاوین ان لوگوں سے
 جنہوں نے رسولوں کے کہے کو مانا تھا اور اس پر عمل کیا تھا غرض کہ جو جس لائق ہے اور جس چیز کا
 مستحق ہے ویسا ہی معاملہ اسکے ساتھ کیا جاوے گا اور اذاجو حرف شرط کا بھی اسکی جزا
 محذوف ہے اور محذوف پر قرینہ ماضی کا دلالت کرتا ہے یعنی جب بے امور واقع ہوئے
 تو وہ وعدہ بھی واقع ہو گا اور اگر قیامت کے جو منکر ہیں وہے پوچھیں کہ لَا تَحِيَّ يَوْمَ أَجَلَتْ
 کہ دن کیواسطے ان چیزوں کی تاخیر کی ہے اسوقت کیون نہیں بے چیزیں واقع ہوتی ہیں تاکہ
 جزا کا وعدہ بھی ثابت ہو جاوے اور ہمارا شک اور انکار بھی واقع ہو جاوے تو اسکے جواب
 میں چاہئے کہ لَقَدْ لَقِیْمُ الْفَضْلِ واسطے آنے روز فضل کے ان چیزوں کی تاخیر کی گئی ہے
 اور فضل کا دن اس طرح کا نہیں ہے کہ اسکے تاخیر کے ہر کو آسانی سے بوجہ لو چنانچہ سورہ
 تہا میں آئے کہ تاخیر کی بعضی وجہیں مذکور ہیں وَمَا أَزِدْكَ مَا يَوْمَ الْفَضْلِ اور کیا
 جانا تو نے کہ کیا ہی دن فضل کا اسواسطے کہ عقل اسکی دریافت سے عاجز ہے اور اگر غیب

کی طرف سے اسکو بیان کریں تو اسکا بیان نہ ہو گا مگر انہی عظیم حادثوں کے ساتھ جو اس میں واقع ہوئے سو پہرے کہیں گے کہ ان حادثوں کو کس واسطے اس روز پر موقوف رکھا ہے اس واسطے یہی اولیٰ اور انسب ہے کہ اس روز سے خوف دلایا جاوے اور کہا جاوے کہ قیل کا مشورہ
لِلْكَذِّبِينَ بڑی خرابی ہے اس دن جہنم لانے والوں کو اب اس جگہ پر جانا چاہئے کہ قیامت کے منکر و نکو اس واقعہ کے واقع ہونے کی وقت دس طرح سے سختی آگے آوے گی پہلی سختی یہ کہ جس چیز کی امید تھی وہ بکایک آن پہنچی اور اسکے آنے سے مدہوش اور متعجب ہو جاویں گے اور یہی وہ سختی ہے کہ ہر ایک قیامت کے منکر کو قیامت کے آنے کی وقت لازم ہے اور سخت مصیبت سے جو اس آیت میں مذکور ہے یہی سختی مراد ہے اور اسکے بعد دوسری نوعیت جو قیامت کے منکر و نکو اس واسطے خاص ہیں اور انکے آگے آویں گی سو اس سورت کے آخر تک بیان فرمائی ہیں اور ان سختیوں کے اسباب کی طرف بھی اشارہ کیا ہے بس اس آیت اس سورت فقط تاکید کی واسطے مکرر سمجھنا تا مل اور فکر کے قصور سے سود و سہمی اور تیسری اور چوتھی سختی کی وجہ یہ ہے کہ منکر لوگ اپنے جہل مرکب پر اور مقدمات مضر فرہ کے فساد پر یکایک مطلع اور خبردار ہو وین گے جن مقدمات کے سبب قیامت کے انکار پر بہت اصرار کرتے تھے سو انہوں نے اپنی غلط فہمی اور قصور دانش پر آگاہ ہو وین گے اور معلوم کریں گے کہ تکوینات اور صفات الہی کے عقائد دنیا میں ہرگز متیقن تھے اور حق تعالیٰ کی قدرت اور اسکی تاثیر سے بالکل بہرہ ور ہم بس دوسری وجہ اس سختی کی یہ ہوگی کہ وہ لوگ دنیا میں حق تعالیٰ کو ایسا قادر و نجات دہندہ سمجھتے تھے کہ گروڑوں بے انتہا آدمیوں سے بدلے سکے گا اور کہتے تھے کہ یوم الفصل آنے کو انبیاء اور رسول بعد بالکل ہلاک ہو جانے نوع انسان کے بیان کرتے ہیں اور یہ بات کسی کی عقل میں نہیں آتی ہے کہ تمام نوع انسانی ایک وقت میں فنا ہو جاویں اور ہلاک ہو جاویں اس واسطے کہ جو حادثہ دنیا میں واقع ہوتا ہے تو اُسے بعض لوگ اپنی قوت کے روز سے یا مکالمی مضبوطی سے یا کسی تدبیر اور حیل سے نجات پاتے ہیں کہیں دنیا میں ایسی کوشش

آفت نہیں آئی کہ سب کے سب اس آفت میں گرفتار ہو کے ہلاک ہو جائیں سو حقیقی ان کے اس
 شبہ کے جو امین ایک تھیل بیان فرماتا ہے اور ارشاد فرماتا ہے کہ اس بات کا سمجھنا اور
 شبہ کا دفع کرنا تم پر بہت آسان ہے اس واسطے کہ ہلاک کرنا ایک آدمی اور ہزار آدمی کا برابر
 اور جو تھیل لاکھوں کروڑوں آدمیوں کا مرنا مختلف زمانوں میں دیکھا اور سنا تو اسی پر قیاس کر لو
 کہ تمام نوع انسان کی ایک وقت میں روح سلب ہو سکتی ہے چنانچہ دوسری جگہ پر فرمایا ہے
مَا خَلَقْنَاكُمْ إِلَّا غَفُورًا وَإِذَا تَوَفَّيْنَا نَحْنُ السَّاعِدُونَ وَأُولَئِكَ يَرْجِعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ يَرْجِعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ يَرْجِعُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ
 پہر جلانا تمہارا مگر جسے ایک جان کا مارنا اور جلانا اور اگر تھیل لاکھوں کروڑوں کے ہلاک میں
 جو مختلف زمانے میں ہلاک ہوے ہیں کچھ شبہ ہو تو ہم کہتے ہیں کہ الَّذِينَ هُمْ لَا يُخَالِفُونَ
 کیا نہیں ہلاک کیا جسے پہلو نکلو کہ حضرت آدم علیہ السلام کی وقت سے ایک سب سلبو بالروح
 اور ہلاک ہو چکے ہیں ثُمَّ نَتَّبِعُهُمُ الْآخَرِينَ پہر ان کے پیچھے لیجائے ہیں ہم پہلو نکلو اس واسطے
 کہ ہر وقت میں مردے مرنے چلے جاتے ہیں اور جب ہلاکی اس قدر انہوہ کثیر کی مختلف زمانوں میں
 ہوئی تو ثابت ہوا کہ كَذَلِكَ نَقْعِلُ بِالْجُثَيَيْنِ ایسا ہی کریں گے ہم گنہ گاروں کے ساتھ پہلے
 مرتبہ صورت کے پہونے کی وقت یعنی سب کی روح ایک ہی وقت میں سلب ہوگی اور اسکے
 پہلے سب نوع انسان کی روح جو ایک وقت میں سلب نہیں ہوتی ہے سوا اس کا سب یہ ہے کہ
 انہیں بیکار ہی بہت ہوتے ہیں اور گنہ گار نیک نطفہ کو اپنی پیٹہ میں رکھتے ہیں اور اس کی
 نسل سے معرفت اور عبادت کی امید ہے اور جو وقت نفع ضرور کا ہوگا اس وقت سب گنہ گار
 ہونگے اور سلسلہ توالد اور تناسل کا منقطع ہو جائیگا اس واسطے کہ چالیس برس پہلے سے
 بنی آدم میں عظم لائق ہوگا یعنی سب عورت مرد با نچھہ ہو جائیگے نیک ولاد کی امید ہی ہوگی
 اس سب سے سب قابل ہلاک کے ہونگے چنانچہ صحیح حدیثوں میں یہ مضمون موجود ہے کہ لَا تَقُومُ
السَّاعَةُ حَتَّىٰ لَا يَتَّبِعِيَ فِي الْأَرْضِ أَحَدٌ يَقُولُ اللَّهُ اللَّهُ یعنی رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا ہے کہ نہ قائم ہوگی قیامت یہاں تک کہ نہ باقی رہے گار میں پر کوئی جو کہے گا اللہ اللہ

سپاہِ تبارک

سورة مائدہ

اللہ تعالیٰ کا نام لینے والا کوئی باقی نہیں رہے گا قیل یقول لعلکذا بین بری خرابی ہے
 اُس جھٹلائیوا لو کو اپنے عقیدہ کے فساد پر اور اپنے شبہوں کے بطلان سے خبردار ہونے پر جسکو
 اگر دنیا میں جاتے تو اُسے تامل سے دور ہو سکتا تھا سو نکلیا اور وہاں اپنے ہاتھوں کو نہایت سے
 کاٹیں گے لیکن کچھ فائدہ نہوگا اور تیسری سختی کی وجہ اُس دن یہ ہوگی کہ کافر دنیا میں یہ
 اعتقاد نہیں رکھتے ہیں کہ حق تعالیٰ مردوں کو زندہ کرے گا تو گویا حق تعالیٰ کی دوام ربوبیت کے اپنے
 نزدیک منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ تم لوگ آخرت کے انتقام کو دنیا کے انتقام پر قیاس کر کے
 کہتے ہو اور اس سبب آخرت کے انتقام کو ثابت کرتے ہو لیکن یہ قیاس مع الفارق ہے اس واسطے
 کہ دنیا میں انتقام زندوں سے ممکن ہے کہ انکو رنج اور دکھ پہنچا سکتے ہیں بلکہ ہلاک بھی کر
 سکتے ہیں لیکن مرے ہوؤں سے کس طرح عوض لینا ممکن نہیں ہے مگر دہرا کے زندہ کرنے کے بعد
 اور زندگی کو واسطے سڑھے کہ مادہ قابل زندگانی کے ہووے لکڑی اور پتھر کو زندہ کرنا
 ممکن نہیں ہے اور مردوں کا بدن قیامت کے آئے تک سڑھل کے زیرہ زیرہ ہو کے منتشر
 ہو جائیگا اور زندگی کے قبول کرنے سے بہت عوری پیدا کریگا پھر زندگانی کا اعادہ نہیں
 کس طرح تصور کیا جاوے سو حق تعالیٰ انکی اس غلط فہمی اور انکی کوتاہ نظری پر انکو خبردار کرتا ہے
 کہ یہ عقیدہ تمہارا باطل ہے قیامت کے دن اس عقیدہ کا فساد اور اس شبہ کی سستی تمکو
 معلوم ہووگی اس واسطے کہ اپنی پیدائش کی ابتدا کو خوب جانتے ہو کہ کبھی گندہ بدبو چیز
 ہوئی ہے اَلَمْ تَخْلُقْهُمْ مِنْ مَّاءٍ مَّهِينٍ کیا نہیں پیدا کیا ہے نکو ایک پانی حقیرہ قدر سے
 اور وہ نطفہ ہے کہ پیشاب کی راہ سے نکلتا ہے اور بدن اور کپڑا کے سب سے نجس ہو جاتا ہے
 اور اسکی بدبودار ماخ کو پریشان کرتی ہے اور وہ اس طرح کا بیحد ہی کہ جتنے مرتبہ ہضم کے ہیں
 انکو طحی کر کے آخر ہضم کا فضلہ ہوا ہے اور طبیعت نے اپنے خالق کے اذن سے اسکو پیرا ایک
 عضو سے کہیچ کے خصلتیں کی راہ سے نازیکے سوراخ سے باہر ڈالا ہے اس واسطے کہ بدبوی
 غذا کے قابل اسکو نہا یا سو اسے بے پردہ ہونے کے پانچاڑ اور پیشاب کی طرح اسکو باہر ڈال دیا اور یہ

بات ظاہر ہے کہ اگر طبیعت اس میں کچھ بھی زندگی کی قابلیت پائی تو اس کو اپنے ذلیل کر کے
پیشے میں بخل کرتی جس طرح خون اور دوسرے غلطون میں کرتی ہے کہ انکو ہرگز اس حقارت سے
نہیں پہنکتی ہے جھٹلانا تو فی قسائے مکتبہ ہر کر دیا ہے اس بقدر پانی کو اپنی غایت سے
ایک ٹہراؤ کی جگہ محفوظ میں جو مکان ہونے کی قابلیت رکھتی ہے یہی مان کا رجم جسکو ہند
بچہ دان کہتے ہیں اور وہ ایک عضو ہے عصبانی اسکا طول بدون حل کے بارہ انکلیوں کی برابر ہوتا ہے
اسی شخص کی انگلیوں سے اور معدے کے متصل مثانہ کے نیچے آنسو کے اوپر مستقیم آتے
اس میں دو غانہ بنا میں تو آئین کے تولد کو واسطے اگر اتفاق پڑے اور ہر غانہ اسکا ایک ٹوٹ
رکھتا ہے ناف کی طرف چہاتوں تک کہ بچے کی غذا کی واسطے خون اور حیض اسی راہ سے
آتا ہے اور جب بچہ اس میں پیدا ہوتا ہے تو طول اور عرض میں اس بچے کے جسم کی برابر ہوتا ہے
بڑھتا ہے اور اس عضو کی میٹر رباطات سے مضبوط باندہ دی ہے سو انہی رباطات
کے سبب بچہ جتنے کی وقت پیٹ سے نکل آتا ہے اور اسکا مونہہ فرج کے سوراخ کے
متصل ہے اور مرد کا نازہ جماع کی وقت اس میں داخل ہوتا ہے سو نطفہ ایسے محفوظ مکان میں
کہ پیٹ کے اندر اعصاب کی طنا ہونے سے مضبوط بند ہا ہوا ہے جیسے سنگین جو ملی ناف
شہر کے محلہ میں لگو چہ غیر نافذہ میں سب آفتو بنے پچی ہوئی ہوتی ہے ایسے جگہ اسکو کہا
ہے إِلَى قَدْرٍ مَعْلُومٍ ایک مدت میں تک کہ اکثر وہ مدت نو مہینے کی ہوتی ہے کمی بیشی
اس میں بہت کم ہوتی ہے فَقَدْ وَنَا پہر اندازہ کیا ہے اتنی مدت میں ہر چیز کا۔ یعنی جو
شہ طین اور لوازمات اسکی زندگی کے کمال میں مطلوب اور ضرور تھے فَعِمْ الْقَوَائِدُ
پہر کیا اچھا اندازہ کر نیا لے ہیں ہم اس واسطے کہ اتنی مدت میں کوئی چیز ضروری رہے نہیں جاتی
ہے اور کوئی چیز زاید اور بیکار پیدا نہیں ہوتی ہے بخلاف دوسرے اندازہ کر نیا لوگ
کہ جب کسی مہم کی برآورد کرتے ہیں تو اس میں بعض ضروری چیزیں رہ جاتی ہیں اور بعض زاید
مل جاتی ہیں اس واسطے جب اس کام سے فراغت ہوتی ہے تو ہر زاید اور واقعہ میں ہٹا

سیبۃ نبالک

تفاوت ظاہر ہوتا ہے اور پھر جمع اور خج کے تغیر اور تبدل کی طرف محتاج ہو مگر جن
 اس اجمال کی تفصیل یہ ہے کہ جب بچہ دان عورت کا معتدل منی سے پڑھو جاتا ہے تب لگا
 مونہ بند ہو جاتا ہے پہلوی چیز اسکے اندر جا نہیں سکتی تاکہ اُس منی کو فاسد نہ کر دے
 پھر اُس منی سے جو بچہ دانے اندر کی جلد سے ملی ہوئی ہوتی ہے اسکو باریک چمڑکی صورت
 کر دیتے ہیں جسکو عربی میں عشا اور ہندی میں چلی کہتے ہیں تاکہ اس میں جانکی رگین در آسکیں اور
 انکے در آنے کے سبب خون کا پہنچانا آسان ہو و اور اُس جلی کو عرب لوگ مشیمہ کہتے
 ہیں اور ہندی لوگ چہڑ کہتے ہیں اور اُس جلی کے اندر ناف سے مشائہ تک ایک پردہ دوسرا
 اسطرح کا تن دیا جاتا ہے تاکہ فضلات کو دفع کرتا رہے اور پھر اسکے اندر ایک پردہ اور
 رطوبات کی محافظت کیواسطے بنایا جاتا ہے اور فی ظلمات ثلث جو سورہ زمر میں واقع ہوا
 ہے اُسے یہی تینوں پردے مراد ہیں اور جو اس منی کا خلاصہ ہوتا ہے وہ بچہ دانے اندر کے
 خانو میں جو اسکے مونہ سے ملے ہوئے ہوتے ہیں چپک جاتا ہے اور اُسے ہستہ جہا شروع
 ہوتا ہے اور اس جہنے کے وقت میں اس مکانکی حرارت کے سبب جوش بھی مارتا ہے پھر
 اس جوش کف نکلتا ہے اور وہ کف اسکے پیچ میں ٹہر جاتا ہے وہی دل ہوتا ہے اور یہ
 کف منی کے رحم میں جانیکی بعد تیسرے دن ظاہر ہوتا ہے پھر چوتھے روز ایک سیاہ نقطہ
 اسکے اوپر ظاہر ہوتا ہے وہ دماغ ہوتا ہے پھر چھٹین روز ایک نقطہ دوسرا پیدا ہوتا
 داہنی طرف اُس کف کے جسے پیچ میں قرار پکڑا ہے اور یہ جگر ہوتا ہے سو اس مدت تک
 کہ اکثر ایک ہفتہ ہوتا ہے اُس نقطہ منی کو رغوہ اور کف کہتے ہیں پھر اس ہفتہ کے گزر جانیکے
 بعد رگوں کے خط کھینچے جاتے ہیں اور اکثر دسویں روز یہاں واقع ہوتا ہے اور رنگ منی کا اسوقت
 میں سرخی پڑتا ہے عرض کہ بندہ ہر وہ دن خوب سرخ ہو جاتا ہے پھر اسوقت اسکو علقہ کہتے
 ہیں یعنی خون جا ہوا اسواسطے کہ سوائے اُن تینوں جہلیوں کے باقی سب سرخ ہو جاتا ہے
 اسیواسطے بعض ماہر طبیبوں نے کہا کہ وہ تینوں پردے خاص عورت کی منی سے ہوتے ہیں

مرد کی مٹی سے نہیں ہوتے اور جب ہستیا سوان دن ماتا ہی تب وہ خون بستہ جسکا نام علقہ ہی
 سخت ہونے لگتا ہے اور دماغ دونوں کاندہوں سے جدا ہو جاتا ہے اور آہستہ آہستہ اعضا دل
 پڑنے لگتا ہے یہاں تک کہ ایکتا لیسویں دن مختلف اعضا کی صورتیں نمودار ہو جاتی ہیں ہر وقت
 اعضا پر ریسے اعضا و خاد مہ جیسے ہیں اور شہر ان میں بیضے رگسں جالکی پیدا ہوتی ہیں اور ان پر وہ
 دراکے رحم کی شہر ان میں چمکتے جانی ہیں اور ہر پچیس ٹھہ دن گزرنے کے بعد خون غذائنا
 شروع کرتا ہے اور دماغی اعضا جیسے گوشت وغیرہ پیدا ہونا شروع ہوتے ہیں اور
 اسکے اڑودہ ماکے اڑودہ مل کے خون چوسنا شروع کرتے ہیں یہاں تک کہ تہتر روز تمام
 ہونے کے بعد اسکا تمام بدن گوشت اور پوست کی پوشش سے تیار ہو جاتا ہے اسکا مونہ نامکی
 پیٹھہ کی طرف ہوتا ہے اور دونوں ہتھیلیاں اسکے ماتہ کی اسکے دونوں زانوں پر اور دونوں
 طرف دونوں پاؤں اور دونوں باؤں کے درمیان میں سر کو جیکھا کے بیٹھا ہے اور جس قدر روز
 بڑھتا جاتا ہے اسقدر بچہ دان بھی کثادہ ہوتا جاتا ہے اور روج طبعی اور حرارت اسکے بڑھنے
 میں مشغول ہوتی ہیں پھر مٹی کے وقوع سے نو دن گزرنے کے بعد حیوانی قوتیں اس میں پیدا
 ہوتی ہیں سو پہلے مینے میں معادن کا حکم رکھتا تھا کہ کسی طرح حرکت کر سکتا تھا پھر دوسرے
 مینے میں مانند گہاس کے تھا کہ بڑھنے اور غذا کرنے کی حرکتیں اسے پے ارادہ ظاہر ہوتی تھیں
 پھر تیسرے مینے میں حیوان کا حکم پیدا کیا پھر جب سو دن پور ہوتے ہیں تو اسکی حیوانی قوت
 دماغ کو پہنچتی ہے اور حرکت ارادی ضعیف سی اس میں پیدا ہوتی ہے جس طرح کوئی نفع یا
 کہ ہلنی ڈلنی کے قوت رکھتا ہوا اور پھر ایک سو دس دن کے بعد اس شخص کے مانند ہوتا ہے
 جو کچھ جاگتا اور کچھ سوتا ہوتا ہے یہاں تک کہ ایک سو بیس دن کے بعد قوت حیوانی اس میں کامل
 ہو جاتی ہے اور جو حدیث شریف میں آیا ہے کہ تین چلہ گزرنے کے بعد بچہ میں روح آتی ہے اور
 جان پڑتی ہے سو اسکی حالت کی طرف اشارہ ہے کہ بعد گزرنے ایک
 سو بیس روز کے روح انسانی اس میں آتی ہے اس واسطے کہ حقیقت میں روح وہی ہے اور پہلے

سپاۃ نباتك

سورة مرسله

اسکے ایک حیوان تہادو سرے حیوانوں کی طرح کا اور جب اس حد سے سجاوڑ کرتا ہے تو حرکت اسکی پیٹ کے اوپر سے معلوم ہوتی جہاں تک کہ سات مینے میں ہمیشہ اسکے ہلنے ڈلنے کے سبب سے اسکے اعضا سخت ہو جاتے ہیں اور کچھ قوت پکڑتے ہیں گویا کہ اتنے دنوں اُسے ورزش اور محنت لینے تھے پہر بعد اسکے جہتی کے تینوں پردہ پہاڑنے قادر ہوتا ہے اور اپنی رگوں کو ماکہ رگوں سے جدا کرنے کی قوت پیدا کرتا ہے پہر چاہتا ہے کہ سطح میں اس تنگ مکان سے نکلیں پھر ان تک کہ نوے مینے حقیقی کے حکم سے باہر آتا ہے اور نجومی لوگ یوں کہتے ہیں کہ جب تک نقطہ پانی کی شکل جاہو اور بتا ہے تب تک زحل اور مشتری کی تربیت میں رہتا ہے زحل کی برودت اور مشتری کی رطوبت کی تاثیر سے اور جب مشتری پکڑتا ہے اور خوشکسا رنگ ہوتا ہے تب مریخ اس پر غالب ہوتا ہے اور یہ تینوں ستارے کنار کنار اور کریم ہوتے ہیں پھر ان کے بعد جن ستاروں کا دور نزدیک ہے و اسکی تربیت کرتے ہیں اور وہ ستارے اقبال اور زہرہ اور عطارد ہیں اور جب اسمین روح پہونکی جاتی ہے تب چاند کی تربیت میں آتا ہے پھر زحل کی تربیت میں آتا ہے اس واسطے کہ وہ نوان گہر نفل اور حرکت کا ہے اور یہاں مذکور معین جو بیان کیا گیا ہے یہ اس صورت میں ہے کہ کوئی دوسری خصوصیات اسکو لاحق نہ ہوں جیسے والدین کے مزاج کی حرارت یا مسمی کی حرارت یا موسم گرمی کا ہو وے یا شہر جنوبی ہو یا ان سبکی ضد ہو وین تو ان سببوں سے اس بچے کے بچہ دان میں رہنے کی مددیں کمتری زیادتی لاحق ہو وگی اور اسکا قاعدہ یہ ہے کہ فعل اور تاثیر میں برودت سے حرارت قوی اور زبردست ہے اور تاثیر یعنی اثر کے قبول کرنے میں رطوبت سے اقوی ہے سو اگر ان باپ اسکے جوان ہوئے اور انکا مزاج ہی محروم ہوگا اور مٹی ہی شہید یاد و سری کوئی گرم چیز سے پیدا ہوگی ہوگی اور گرمیوں کے دنوں میں نقطہ پھر اہوگا اور شہر بھی گرم ہوگا تو اسمین حرارت اور برودت بہت ہوگی اور اسکے عکس میں برودت اور رطوبت کا غلبہ ہوگا سو ان چاروں کیفیتوں دو کیفیتوں کے جمع ہونے سے حمل کی مدت میں تفاوت ہو جائیگا لیکن چھ مینے سے کم اور دو

دو سال سے زیادہ اور بعض روایت میں چار سال سے زیادہ کہی واقع نہیں ہوا ہے اور جو
زندہ کرنا نطفہ کا باوجود اس حقارت اور ناچیز کے اور بوسے بد اس میں آنے کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک
کچھ حقیقت نہیں رکھتا ہے بلکہ کس مرتبے اور کمال کو اس کو پہنچاتا ہے پھر مرد و عورت کی شری بہی
عدیان اور گلے ہوئے اجزاء کو مدت دراز گزرنے کے بعد زندہ کرنا اسکے نزدیک کیا چیز ہے
اس واسطے کہ نطفہ کا حال بھی مرد و عورت کے بدن اور عورتوں سے کم نہیں ہے پھر نویسے پیٹ میں
رہنے سے کس قدر کمال کو پہنچاتا ہے پھر اس طرح مرد و عورت کے بدن بھی کچھ مدت زمین میں سکے
اگر انتہا درجے کے کمال کو پہنچیں تو یہ بات کچھ عقل کے خلاف نہیں ہے سو جب یہ بات ظہور
پاؤے گی بس وَنِيلُ يَوْمَئِذٍ لِلْمَلَكِئَاتِ بڑی خزانہ میں اس دن اس قدرت کے منکر و کنی
کہ باوجود اس قدرت کے انما دن رات دیکھنے کے کہ عیشہ لوگ پیدا ہوتے جاتے ہیں پھر بھی
متنبہ اور خبردار نہیں ہوتے ہیں اور جو بھی وہ پیدا اس دن کی سختی کی منکر و نہر یہہ کچھ عید لوگ
افعال الہی کو اپنے اسباب بالفہ کا مقید ہو جتے ہیں اور اس مالک الملک علی الاطلاق کو اپنی
طرح اسباب و آلات کا مقید جاتے ہیں گویا کہ اسباب کو تاثیر میں اسکا شریک گردانتے ہیں
اور بدو ان اسباب کے اسکو عاجز سمجھتے ہیں یہی وہ ہے جو کہتے ہیں کہ نطفہ کا ماننے پیٹ میں
جانا اور کامل ہو کے نکلنا بچہ دان کی خاصیت ہے اس واسطے کہ اگر نطفہ کو زمین پر ڈال دیوین
آدمی کی پیدائش اسے کی طرح متصور نہ ہوے سو حق تعالیٰ ان کے اس عقیدہ کو بھی باطل کرتا ہے
اور اشارہ فرماتا ہے کہ قیامت کے دن اس اپنے عقیدے پر بھی بہت افسوس کریں گے اور اپنی
غلط فہمی اس دن بوجہیں گے کہ ہم نے دنیا میں کچھ ہی غور اور فکر کی اور یہ نہ ہو چکے کہ زمین بھی
ماننے کے دان کی خاصیت رکھتی ہے اَلَمْ يَجْعَلِ الْاَرْضَ كِفَاتًا کیا نہیں کیا ہم نے زمین جمع کر لیا
آجیاء بہت سے زندہ و کو جیسے حشرات کہ بغیر ماننے کے بچہ دان کے پیدا ہوتے ہیں و اَمَوَاتًا
اور بہت سے مرد و عورتیں جنہا دات کو جو اپنی خوش وضعی اور خوش رنگی میں اور مرغوب اور
محمود ہوں میں کچھ زندہ آدمیوں سے کم نہیں ہیں جیسے باقوت اور الاس اور مرد اور عورت کی کما

سیارک تبارک

سومر مرسلہ

اور دوسری کافی چیزیں جو تاثیر میں تمام نباتات سے بہترین سو جب زمین کی تربیت سے
ایسی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں پہر اگر مردونگی سڈی ہو یوٹو کو تربیت کر کے زندہ نکالے تو
کیا عجب اور اگر منکر لوگ یوں کہیں کہ زمین اگر چہ تربیت زندون اور مردونگی کرتی ہے جیسے
حشرات اور کافی چیزیں کہ یہ البتہ پیدا ہو سکتی ہیں لیکن ان کا تولد اس کی تربیت سے کہ بطریق
نہیں ہے اس واسطے کہ ان کا جسم ایسی چیزوں سے مرکب ہو جو اسپریم یا اختلاف رکھتی ہیں
چنانچہ بعضی چیزیں نہایت سخت اور کثرت اس میں واقع ہیں جیسے پٹیاں اور بعضی بہت ہی لطیف
باریک ہیں جیسے ہوائی روح اور بعضی ان دونوں کے درمیان ہیں منعقد اور جمی ہوئی جیسے دوسرے
اعضا اور بعضی ہنی والی اور جاری ہونیوالی ہیں جیسے غلط اور فضلات یعنی پیشاب اور غلیظ وغیرہ
سوزین بے شعور کی طبیعت سے اس قسم کے افعال مختلف اور تصویریں رنگارنگ اس طرح یقین کریں
کہ زمین ایسی چیز پیدا کر سکتی ہے تو اس کے جواب میں ہم کہیں گے کہ ان زمین باوجود اس بے شعور
اس قسم کے عجائبات پیدا کر سکتی ہے جس طرح بچہ دان عورت کا اس واسطے کہ بے شعور ہیں دونوں
برابر ہیں دونوں میں افعالو نگارنگ برنگ ہونا ہمارے اراد اور خواہش سے وَجَعَلْنَا فِيهَا
وَأَصْنَى شَاحَاتٍ اور کرٹے بننے زمین میں بہار بہت بلند چمک سہتی اور بلند می اٹھا کو پہنچی اور
ان پہاڑوں کے نیچے نہرین اور چشمے جاری کئے بننے وَأَسْقَيْنَا كُهُمَّاءً قُتَاتًا اور پلایا بنے
تکو انہی پہاڑوں کے دامن سے پانی بہت میٹھا جو تہاری پیاس کو بجھاتا ہے تو معلوم ہوا کہ زمین کی
تربیت سے یہی بعضی چیزیں بہت سخت جیسے پتھر اور بعضی بہت نرم اور لطیف جیسے پانی پیدا کرنا
ممکن ہے پہر جب یہ ثابت ہوا تو وَبَلَّغْنَا يَوْمَ ذَلِكَ بِتَنَزُّلٍ بڑی خرابی میں اس دن پہنچا ہوا تھا
جو آدمی کے زندہ ہونے کو زمین سے انکار کرتے ہیں اور یہ نہیں بوجھتے ہیں کہ زمین میں لطیف اور
کثیف دونوں قسم کی چیزیں موجود ہیں اور ہر ایک چیز ان میں سے زمین کی طبیعت کی خاصیت سے دوسری
قسم کا لباس پہنتی ہے پہر کیا تعجب ہے کہ مردوں کے بعضے جز ٹھفہ ہونے کی لیاقت پیدا کریں
اور بعضے لطیف ہونے کی روح ہوائی ہو جاویں اور بعضے کثیف اور غلیظ ہونے کے اعضا اور پٹیاں اور

رنگ پتھوں کی شکل ہو جاوین اور پھر صورت کا پہونکنا ارواح مجردہ کا بدنوں کے ساتھ متعلق ہونے کا
 سبب ہے جس طرح بیٹ کے بچہ کے اندر روح پہونکی جاتی ہے اور پانچویں وجہ اس کی سخی کی
 منکروں کی واسطے یہ ہوگی کہ آفتاب کو اس دن نزدیک لاوین گے اور دوزخ کی گرمی اور اس کے
 بخارات اُٹھ ہوئے یہ سب جمع ہونے کے حشر کے میدان کو تنور کی طرح دہوین اور چنگار یوں سے
 پڑ کر دین گے اور لوگ اس گرمی سے تنگ ہو کے سایہ کے ڈھونڈنے کو ایدہرا و دہر دور
 اور کہیں نہ یہ کائنات نہ پائیں گے تاکہ کچھ آرام پاوین اور جو مومن کامل الایمان ہونگے وہ
 حق تعالیٰ کے عرش کے سایہ میں جگہ پاوین گے اور کافروں کے سامنے عذاب کے فرشتے ان کے
 گرزے کے خوفناک شکلوں سے نمودار ہونگے اور کہیں گے کہ انطلقوا الی ما کنتم بہ تکذبون
 آؤ چلو اس چیز کی طرف جسکی تم انکار کرنے تھے اور کہتے کہ یہ ہرگز ہونیوالی نہیں ہے اور چیز
 جدائی اور امتیاز اور تفرقہ پس نیکیوں اور بدوں کے درمیان میں اور پہلی چیز امتیاز اور جدائی آج
 کے دن تم دونوں فرقہ میں یہ کہ نیک لوگ کیسے عمدہ سایہ میں ہیں جسکے سبب جناب باری تعالیٰ
 کا قرب انکو حاصل ہے اور تم لوگ اس بلا میں مبتلا ہو اور تمہارا واسطے جو سایہ مقرر ہوا ہے
 اسکا حال چل کے دیکھو انطلقوا الی ظلّ ذی ثلث شعب چلو سایہ تدار کے کی طرف جسکی
 تین شاخیں ہیں قنارہ اور دوسرے مفسرون نے روایت کی ہے کہ کافروں اور بدکاروں کے
 سایہ کی واسطے ایک دھواں دوزخ سے اُٹھے گا کہ ہر شخص کو انہیں سے تین طرف گہری چٹائی
 ٹکڑا کر کے اوپر سایہ بان کی طرح ٹھہریگا اور ایک ٹکڑا دہنے اور ایک ٹکڑا بائیں ہو جائیگا اور تیسرا
 حساب فراغت ہونے تک وہ لوگ اسی سایہ کے نیچے رہیں گے اور ایماذارنیک کردار عرش
 معلیٰ کے سایہ نیچے آرام سے کھڑے ہونگے اور محققین مقلون نے یوں کہا ہے کہ وہ لوگ دھواں
 جو منکر و گنہگار کیگا وہ انکے برے عملوں کی صورت مثالی ہوگی جو اس تاریک شکل سے ظاہر ہو کے
 انکو تین طرف سے گہری کی ج طرح دنیا میں انکے نفس کو انہی تینوں طرف سے گہرا تہا چنانچہ
 ایک شیطانی قوت کی تاریکی اور اسے وہ عقل مراد ہے جو وہ ہم میں پھنسی ہوئی اور اسکا منشا

سیاق تبارک

سورة مائدة

دماغ بھی جو سب بدن کے اوپر ہے اور دوسری غضبہ قوت جسکا منشا دل سے جو بدن کے بائیں طرف واقع ہے اور تیسرے شہویہ قوت جسکا منشا جگر ہے جو بدن کے دایہی طرف واقع ہے اور صوفیہ قدس اندا سر رہم کے نزدیک قوت غضبہ اور شہویہ دونوں دلیں ہیں لیکن قوت غضبہ دایہی طرف دل کے متعلق ہے اور قوت شہویہ بائیں طرف دل کے متعلق ہے اس سبب جو دیوان کہ قوت غضبہ کی تاریکی سے اُٹھے گا وہ بدن کے دایہی طرف ٹھیرے گا اور جو دیوان قوت شہویہ اور حرص کی تاریکی سے اُٹھے گا وہ بدن کے بائیں طرف ٹھیرے گا اور ابو سلم اصغہانی نے کہا ہے کہ ذی ثلث شعب کے معنی یہ ہیں کہ وہ دیوان تین صفتیں رکھتا ہو گا ایک صفت اسکی لا ظلیل اور دوسری صفت اسکی لا یغنی عن اللہ اور تیسری صفت اسکی اٹھا ترحی بشی کا القصہ لیکن اس صورتیں انہا کی تائید کے واسطے کوئی وجہ چاہئے اس واسطے کہ لفظ ظل کی جو اسکا مرجع ہے وہ مذکور ہے لیکن یوں کہہ سکتے ہیں کہ ظل کو جو ذی ثلث شعب کر کے موصوف کیا تو ان صفوں کے سبب جمع کے معنی اسمیں پائے گئے تو معنوی رہے وہ لفظ مونث ہوئی اس واسطے کہ جو جمع ہے وہ مونث کے حکم میں ہے اور بعض یوں کہا ہے کہ انہا کی ضمیر شعب کی طرف راجع ہے ظل کی طرف نہیں ہے نقطہ اور جو ظل کا حال بیان فرمایا کہ ہرگز راحت اُسے حاصل نہ ہوگی اور اگ کے شعلہ کو دفع نہ کیا اور اسکی تعلیل کے مقام میں ترقی کے طور پر ارشاد فرمایا ہے کہ اسکے تینوں شعبے بڑی بڑی جنگاریاں ہیں لیکن گہ پر ایسے سایہ نفع کی امید کس طرح رکھا جائے غرض کہ ہر طرح سے کافرو نکا سایہ اسدن مومنوں کے سایہ کے خلاف ہو گا چنانچہ لا ظلیل نہ منع کرے گا یعنی نہ روکے گا وہ سایہ آفتاب کی گرمی کو یہ مشتق ظل ظلیل سے جو عرب کا قول ہے یعنی سایہ بہت انبہ کا ہے اور اسمین سوراخ ہیں حکمی راہ سے آفتاب کی شعاع پہنچتی ہے اور سایہ فائدہ میں نقصان کرتی ہے ولا یغنی عن اللہ اور نہ دفع کرے گا اگ کے شعلہ کو یہ یا بہتہ کی طرح کو جو پیاس کے غلبہ سے ہوگی اور سایہ میں انہی دو چیزوں کا فائدہ ہے یعنی اوپر کی گرمی کو

بچانا اور بہتر کی سورش کو تسکین دینا پر جب یہ دونوں چیزیں اس میں نہ ہوں تو گویا وہ
 سایہ ہی نہیں ہے بلکہ دوزخ کی آگ کا دھواں ہے جو بدلی اور سایہ بالی ہو دوسرے
 نمودار ہو گا اس واسطے کہ انھما ترحیٰ ہوتا ہے شک وہ دوزخ پہنچے گی بڑی بڑی چٹکڑ
 کہ ہر ایک چٹکڑی اس کی طول اور عرض میں کا لقصا جیسے بادشاہوں اور امیر و حکام کی دنیا
 میں بہت عمدہ سایہ انہی کے محل کا ہوتا ہے اور ہوا کی گرمی کی وقت کا فزاکثر ایسے مخلون
 اور مکانات کی آرزو کیا کرتے تھے سو وقت ان کی وہ آرزو اس شکل سے سامنے آو گی اور
 جلد ہی اور پی در پی آئے ہیں و چٹکڑیاں گائے گویا کہ وہ چٹکڑیاں جمالتہ صفا زرد رنگ
 کے اونٹوں کی قطار ہیں کہ ایک کے بعد ایک جلدی چلے جاتے ہیں اور دنیا میں کافر جھگ
 میں یا سفر میں ہوتے تھے تو یہ بھی آرزو کرتے تھے کہ کاش کہ بادشاہوں اور امیر و حکام کی طرح ہمارے
 ساتھ بھی اونٹوں کی قطار ہوتی اور اس پر خیمے اور گریے اور سایہ بان لے سکتے ہوتے کہ جہاں
 چاہتے ہم وہاں اترتے اور ان کے سایوں میں آرام کرتے چنانچہ شیخ سعدی فرماتے ہیں سے پہلاؤ
 بن میں عاجز صاحب نعمت نہیں ہرگز ملے بنا لے خواہ گدھے سے اپنے چاہے وہ جس جگہ سو بہار نہ ہو
 اُس دن اس صورت سے اُن کے آو گی آؤ دونوں قسم کا سایہ یعنی سفری اور مقامی اُن کے
 واسطے اس دہوں میں موجود ہو گا اور حال جمل کی جمع ہے جمع کے معنی ملنے کی تاکید کیواسطے
 تے کو زیادہ کر کے استعمال کرتے ہیں اور حالت کہتے ہیں چنانچہ حجارۃ جو حجر کی جمع جہاں
 بھی تے کو زیادہ کیا ہے اور جو قیامت کے دن پہلا تفرقہ اور امتیاز نیک و بد میں بھی ہو گا اور
 جس جس چیز کے وقوع کا اُس دن وعدہ دیا گیا تھا اس کا وقوع اور ظہور شروع ہو گا و لکن
 یومئذ للکذیبین بڑی خرابی ہے اُس دن منکر و نکاتے حال پر اس واسطے کہ اول اس طرح کا
 رنج اور غم دیکھیں گے اور دوسرے اس بات کو بوجہ لیں گے کہ جو کچھ اُس دن کئی سختی اور مصیبت
 دہشت اور نیکوں اور بدوین جہان کی احوال ہم سنتے تھے وہ سب واقع ہو نہیو لہذا گویا
 اس وقت تک اُس دن کی انکار کی حد میں اور اپنے معتقدات کے بطلان میں سختی اور مصیبت پہنچتی

سینا تبارک

سورة مريم

اور اب اس دن کے واقع اور حادثوں کی فکر جو بہت ہی سخت اور مشکل ہے ان کے گریبان حال کو بہاری
 اور سختی پر سختی زیادہ کر لی کہ چہ نہیں اس دن کی سختی کی وجہ منکر و نکتہ تھیں یہ ہو گی کہ جب کوئی شخص
 یکایک کسی مصیبت میں پھنس جاتا ہے اور یہ بھی گمان ہوتا ہے کہ اس کے بعد دوسری مصیبت
 آئے گی سختی اور آئیوالی سے تو سب کا مونہ پہ اس مصیبت کے دفع کرنے میں اور آئیوالی کے
 روکنے میں دل و جان متوجہ ہوتا ہے اور اگر کوئی شخص کسی گناہ یا کسی چوری میں پکڑا جاتا ہے تو
 پہلے چاہتا ہے کہ کسی تقریر سے اس کی انکار کروں اور کوئی بات بنا کے اس الزام کو اپنے اوپر
 دوز کروں پھر جب دیکھتا ہے کہ انکار بن نہیں پڑتی تو غدر درپیش کرتا ہے کہ مجھے قصص ہوئی کہ
 اس کے مواخذہ سے درگزر کریں اور اپنی جرب زبانی سے اس بلا سے خلاطمی پاؤ سوہر
 شخص پہلے اس طور سے دفع کرنا چاہتا ہے اس واسطے کہ یہ طور دفع کا آسان اور سہل
 دوسرے کی طرف استعانت کی حاجت نہیں پڑتی ہی سو کا فربہ جب قیامت کی آمد فی دیکھیں
 بلکہ اس کی نشانیاں بھی دیکھیں گے جیسے سایہ کی تقسیم کہ ایمانداروں کے واسطے یہ
 عزت ہوئی اور ان کے واسطے ایسی کالی بلا درپیش ہوئی تو ارادہ کریں گے کہ اپنے گناہوں
 کو واسطے کوئی غدر درپیش کریں اور بچے گناہوں سے انکار کر بیٹھیں سو ان کو اس تبریز
 آمیز سے بھی مایوس کئے دیتے ہیں کہ لھذا یہ دن جبکہ اسلام فیض انجام میں مذکور ہے
 اور اس واسطے اس دن کو حاضر قرار دیکے ساتھ صیغہ اشارہ کے جو قریب متوسط کہوا
 ہی متعین فرمایا یَوْمَ لَا يَنْطِفِقُونَ ایسا دن ہے جس میں ہرگز دم نمازین کے اور بات نکرین
 کہ جسے ایسی کو قسمی تقصیر صادر ہوئی ہے جس کے سبب ہر کو اس دہوین کے سایہ میں
 لئے جاتے ہیں اور طرح طرح کے رنج اور عذاب ہر کو دیکھلاتے ہیں نافع بن الارزق نے جو خاریج
 علمائے حضرت عبداللہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سوال کیا کہ اس آیت میں حق تعالیٰ ارشاد
 فرماتا ہے کہ کافر اس دن بات نکر سکیں گے اور دوسری آیتوں میں اس کے خلاف ارشاد ہوا ہے
 چنانچہ سورہ انعام میں ارشاد ہوا ہے کہ قَالُوا وَاللّٰهُ رَبُّنَا مَا لَنَا مَسْجِدَ لِّہِمْ یُسَبِّحُ

کافر کہ قسم ہے اللہ تعالیٰ کی جو ہمارا رب ہے کہ نتیجہ ہم مشرک اور سورہ زمر میں یوں فرمایا
 ہے کہ تَعَذُّرًا لَّكُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَحْتَصِمُونَ یعنی پھر تم اسی کافر و حق تعالیٰ کے روبرو پسین
 جھگڑو گے تابع اپنے پیشوا کو ملو ملامت کریں گے اور پیشوائے اپنے تابع ہوں گے ہزار
 ہونگے اور دوسری آیتوں میں بھی کافر و نکابات کرنا اور جو نہیے عذر پیش کرنا بہت مذکور
 پھر ان آیتوں کے مختلف مضمون میں تطبیق کس طرح سے ہو سکتی ہے حضرت عبداللہ بن عباس رضی
 اللہ عنہما نے فرمایا کہ قیامت کے دن مقامات مختلف اور مجلسیں متعدد پیش ہوں گی سو بعضی
 جگہوں اور بعضی مجلسوں میں کافر و نکوبات کرنا کی ممانعت نہ ہو گی سو ان جگہوں میں کچھ یہود و گوی
 کریں گے اور بعضی جگہوں اور بعضی مجلسوں میں انکوبات کرنا حکم نہ ہو گا سو ان میں کبھی نہ ہو سکیں گے
 پس ان مضمون کا اختلاف زمانے اور وقتوں کے اختلاف کے سبب ہے اور حضرت حسن بصری
 رضی اللہ عنہ نے اس خارجی کے جواب میں یہ کہا ہے کہ جو کافر اور بدکار دلیل مضبوط
 اور عذر مٹنے کے قابل نہ ہوں گے تو انکوبات کرنا اور نہ کرنا دونوں برابر ہوا اور اس طرح
 عذر نامسموع کا پیش کرنا نہ کرنا دونوں برابر ہو سکی جگہ پر انکی ظاہر بیفائدہ گفتگو کے
 لحاظ سے انکو بولنا نہ ہوا ہے اور انکی واپس بات اور پوچ باتیں بیان فرمائی ہیں اور بعضی
 جگہ پر حقیقت اور اصل معنوں پر لحاظ فرما کے انکو گونگا اور ساکت نہرایا ہے تو اب ان دونوں
 مضمون میں تناقص اور اختلاف نہ رہا وَلَا يُؤْذِنُ لَكُمْ اور نہ پر وانی دی جاوے گی انکو اپنے
 گناہوں کے عذر کے بیان کرنے کی اس واسطے کہ یہ تو اول سے معلوم ہے کہ یہ لوگ کوئی
 عذر قابل مٹنے کے اپنے پاس نہیں رکھتے ہیں کچھ بیفائدہ کہیں گے فَيَعْتَذِرُونَ پھر عذر
 بیان کریں اس واسطے کہ عذر صحیح مسموع انکے پاس نہیں ہے اور عذر واپسی نامسموع وہاں
 کوئی نہ مٹے گا یہاں پر موافق عربیت کے قاعدہ کے ایک اشکال مشہور ہے وہ یہ ہے کہ
 فَيَعْتَذِرُونَ کیونکہ فرمایا ہے نون کو نصب کے سبب ساقط کیوں کیا تاکہ نفی کا جواب
 ہو سکا ج طرح وَلَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ فَيَمُوتُوا آمِنًا واقع ہوا ہے اور اس اشکال کا حل یہ ہے

کہ اگر نون کو حذف کر کے ارشاد ہوتا تو معلوم ہوتا کہ انکا عذر نہ کرنا اسی سبب سے تھا کہ انکو اجازت نہ تھی والا عذر معقول اور مسموع انکے پاس موجود ہے و درپیش کرتے اور حال یہ ہے کہ حقیقت میں اس نہیں بلکہ انکے پاس حقیقت میں کوئی عذر نہیں ہو گا تا اس پر اعتماد کریں اور اسکو درپیش کریں سو کلمہ فی کافِ عَدَدِ دُونَ مِینَ فَقَطِّ عَطْفِ کے واسطے ہی بدون سببیت کے یہ جب سبب کا ثبوت نہوا تو نفی کا جواب بھی نہیں ہو سکتا اس واسطے کہ نفی کے جواب کیواسطے سببیت ضروری حاصل کلام کا اُسدن کا افس قسم کی چالپوسی اور بات بنانے اور حیل اور فریب سے ہی عاجز ہو گئے قِیلَ یَوْفَقُ شِدِّی لَکِنِّی بَیِّنٌ بَیِّنٌ خَرَابِیْ ہِیَ اُسدن منکر و نکی اسواسطے کہ اسدنکی مصیبتیں دفع کریں گے اسواسطے کوئی حیل اور تدبیر ہی نپا وین کے بلکہ بالکل مایوس ہونگے اور ساتوین وجہ اُسدنکی سختی کی منکر و نکی حقیقت یہ ہوگی کہ جب سختی سازی اور حیل بازی ہی مایوس ہونگے اور کس طرح اُسدنکی مصیبتوں اور سختیوں سے اپنا بچاؤ نہ نکھیں گے تب لاچار ہو گئے ہیں جنس اور بنی نوع کی طرف جھکیں گے اور اس بلا سے نجات کی تدبیر ان سے پوچھیں گے اور یہ خیال کریں گے کہ بسطیح دنیا میں سخت مصیبت اور شدت میں پھنس جائے اور اسکی خلاصی کی کوئی تدبیر نہ سوچیں کیوقت جو بڑے دانا اور زور آور ہوتے تھے ان سے التجا کر کے اسکی خلاصی کی تدبیر پوچھ کے اس مصیبت سے بچاؤ کی کوئی تدبیر کر لیتے تھے اسطرح یہاں بھی شاید اس مشکل کی کٹ لیش اس حیل سے ہو سکے سو حقیقتی انکو اس تدبیر سے بھی مایوس اور ناامید کر دیا اور فرشتوں کی زبان سے انکو یہ حکم پہنچے گا کہ هَذَا یَوْمَ الْفَصْلِ یہ دن فصل اور جدائی کا ہے ہر کوگون اور اچھوٹے سو پرچہ میں ہم جدائی اور امتیاز کریں گے ان دونوں میں اور فصل اور جدائی بغیر نیکیوں اور بدو کے ایک مکان اور ایک زمانہ میں جمع کرنے کے مقصور اور ممکن نہیں ہے اسواسطے کہ جو معاملہ الہی کسی کے حقیق واقع ہو و اسکو ب خاص عام دیکھ لیوں اور یہ بھی کہ بعض نیکیوں اور بدو کے حقیقی

اسمین ایک کے دوسرے پر ثابت تحقیق ہیں اور حقدار کا حق دوسرے سے دلوانا بدوین حاضر ہونے مدعی اور مدعی علیہ کے حکم کی مجلس میں ممکن نہیں ہیں اور یہ یہی ہے کہ بعض نیکوں اور بدوین کا علاقہ مضبوط اور زبردست دوسرے شخصوں نے ثابت ہے اور لوگ اس علاقہ کے سب سے بڑی بڑی امیدیں اعانت اور شفاعت کی دوسروں سے رکھتے ہیں جیسے قرابت نسبی اور سسالی اور دوستی اور پیری اور مریدی اور استاد و شاگردی اور پیشوائی اور پویشی اور سوا اسکے اور جن طرح یہ علاقے اپنے ہم حشرون رکھتے ہیں اس طرح اپنے اگلوں سے بھی رکھتے ہیں بلکہ نسبی علاقہ اپنی نوع کی اول فرد سے یعنی حضرت آدم علیہ السلام سے متعلق ہے اور اسی علاقہ سب سے ادا اور اعانت کی امید رکھتے ہیں اس واسطے اول و اولہ میں تمام مخلوقات حضرت آدم علیہ السلام کی طرف رجوع کریں گے اور کہیں گے کہ تم ہمارے سب سے باپ ہو اور ہم سب اس بلا میں مبتلا ہیں ہماری خلاصی اور رہائی کی کوئی تدبیر کرو کہ اس سے ہم کو نجات ملے چنانچہ یہ مضمون صحیح حدیث میں ثابت ہے سو بدوین جمع کرنے اولین اور آخرین کے ایک مجلس اور ایک مکان اور ایک وقت میں نیکوں اور بدوین میں ایسی جدائی اور فصل کہ پہر وہ حکم کسی کی سعی اور سفارش اور عرض معروض سے تغیر اور تبدل نیاوے ممکن اور متصور نہیں ہے سو اس واسطے جَمْعًا کَلَّمَ وَاللّٰہُ لَیِّنَ جمع کیا یعنی ٹکوا اور اگلوں کو اس واسطے کہ بلا میں پہنسنے اور اسکے دفع سے عاجز ہونے کے وقت تم اپنے اگلوں کو ضرور یاد کرتے کہ اگر ہمارے پیشوا اس وقت میں ہو تو وہ کسی تدبیر سے ہماری اس مصیبت اور مشکل کو ٹالتے اور اس وقت میں ہمارا کام آتے چنانچہ بادشاہ اپنے ملک کے بند و بست سے عاجز ہونے کے وقت سکندر اور تیمور کو یاد کرتے ہیں اور وزیر لوگ اسطو اور بزرگمہر کو اور پہلوان رستم اور اسفندیار کو اور طبیب لوگ جالینوس اور بقراط کو اور نجومی ابو یحییٰ اور ابو معشر کو اور اسطرح ہر فرقہ اپنے اگلوں کو جگہ کمال کے معتقد ہیں اپنی عاجزی کی بوقت یاد کرتے ہیں اور ہر مشکل کو انکی قدرت اور کفایت پر حوالہ کرتے ہیں یعنی یوں کہتے ہیں کہ افسوس اس وقت فلاں نے نہو تاکہ اس کام کو بخوبی سر انجام

پہنچاتے سو حقیقی گویا فرماتا ہے کہ مجھے تمہارے سب لکھو اور پہلو کو اس وقت تمہارے
سامنے اکٹھا کیا ہے تاکہ اسد کی مصیبتوں سے غلامی کی تدبیر کے لئے اگر انکی طرف رجوع کرنا
ہو تو کرو اور سبیل کے مشورہ کر کے کوئی بات نکالو فَاِنَّكَ اَنْتَ لَکَرِکَیْنِ پہر اگر ہووے
واسطے تمہارے پیچھے تمہارے پاس کوئی مکر اور حیل جسکے سبب آج کی سختی تم سے دور ہو جاوے
فَاِنَّکَ اَنْتَ لَکَرِکَیْنِ پہر وہ حیل یا مکر تمہارے ساتھ کرو اور دیکھو کہ وہ پیش جاتا ہے یا نہیں سو جب
کا اِسْمِیْنِ دور رہو کہ اس قسم کے حیل اور تدبیر سے ہی عاجز ہو جاوے اِنْ تَوَلَّیْ
یَوْمَئِذٍ لِلْمُکَذِّبِیْنَ بڑی خرابی ہے اسدن منکر و مکی کہ اسد کی مصیبتیں دفع کرنے کیواسطے
ہر حیلہ اور تدبیر سے عاجز اور مایوس ہونگے اور انہو میں وجہ اسد کی سختی کی منکروں کے
حقین یہ ہوگی کہ جسے انکے مخالف اور دشمن تھے ان سکونکے سامنے طرح طرح کی عنایا
اور مہربانی سے نوازیں گے اور انکو ایسے کافروں کو کہیں گے کہ دِکْھُو اِنَّ الْمُتَّقِیْنَ
بے شک جو لوگ ڈرتے تھے حقیقی سے اور قیامت کے دن سے اور اس خوف کے سبب
جسے گناہ اور بری چیزیں ہیں سب پر ہیز کرنے تھے اور بندگی اور عبادت میں ہمیشہ لگے رہتے
سو آج کے دن فی ظلالِ عہدہ سایہ میں ہیں پہلے تو یسے حشر کے میدان میں رب العالمین
کے عرش کے سایہ کی نیچے ہونگے پہلے صراط سے گزرنے کیوقت اپنے اپنے صدقوں اور
خیراتوں کے سایہ کی نیچے ہونگے یہاں کہ اگر کسی نے آدما خرا خدا کی راہ میں ہوا تو اسدن
وہی آدما خرا اسکے کام آویگا اور دوزخ کی آگ کی لپکت سے اسکے واسطے ڈھالی ہو جاوے
اور اسکو بچاویگا پہر جب بہشت میں داخل ہونگے تو طوبی اور دوسرے بہشت کے درختوں کے
سایہ کی نیچے ہونگے پہر جب اپنے اپنے ٹھکانوں اور مکانات میں داخل ہونگے تو وہاں اپنے
مخلوئوں اور غرقوں کے اور تختوں کے سایہ میں ہونگے وَعِیْقُوْنَ اور جاری چشمون میں ایسے
چشمے کہ کچھ سے کافور کی خوشبو آتی ہے اور کسی میں سوئہ کا خرا ہوگا اور کسی کا نام
تسبیح ہو گا سو ان چشموں کے سبب انکو ہرگز پیاس نہ ہوگی بخلاف تمہارے کہ آگ کے دیو ہوں گے



سایہ تمہارے مستثنیٰ اور سوزش کو اور یہی زیادہ کر رہا ہے قَوْلُكَ مَيَّا شَيْئُهُمْ
 اور میوؤں میں اس قسم کے جنس کے دل رغبت رکھتے ہیں کہتے اور میٹھے سرد اور گرم سردی کا
 اور گرم سیری یہاں کے اور خزان کے گذر اور پکے سب ویاں موجود ہونگے تاکہ ان میوؤں کے
 سبب ہونک کی گرمی ان کے باطن میں ہی اثر نہ کرے بس انکی ہوا اور انکا پانی اور ان کے میو
 پر ایک انکی گرمی کے دفع کرنے کی واسطے ایک دوسرے کے مدد اور معاون ہیں بخلاف تمہارے
 کہ میوؤں کی عوض میں دوزخ کی آگ کے انگارے ہیں اور اندر او باہر گرمی اور جلن کی زیادتی
 ہی اور یہ سب فرق اور جدائی اس واسطے ہے کہ تم لوگوں نے اس کے شک و انکار کی گئی
 کو اپنے دل میں جگہ دی اور ان لوگوں نے بغیر مومنین یقین کی تہذیب سے اپنے دل کو
 چین میں رکھا سو اب یہاں ہر شخص کو وہی پیش آیا جو اس نے اختیار کیا تھا اور مقبولے حقیر
 علاوہ ان سب باتوں کے یہ زیادتی ہوگی کہ ہمارے فنی طرح تکرم اور تعظیم انکی ہوگی اور بار بار
 کہا اور پتہ کی واسطے تاکید اور تحریر کریں گے اور کہیں گے کَلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا کہا واد
 پیو گوارا ہو جو اور پچ جائیو تمکو بخلاف دنیا کے کہانے اور پینے کے کہ وہاں ثقل اور ہضمی
 اور ہضم کا خوف پیچ لگا ہوا تھا اور یہ کہانا اور پینا تمہارے واسطے تھا لَکُمْ تَمَلُّوْنَ
 عوض میں اس کے جو تم عمل کرتے تھے چنانچہ اگر مومنین روز رکھتے تھے اور خدا کی واسطے
 روز کے دن میں ہونے پیا سے تھے اور اچھے اچھے کہانے اللہ تعالیٰ کی راہ میں فقرو
 محتاجوں کو کھلاتے تھے اور تہذیب میٹھا پانی سکین روزہ داروں کو پلاتے اور وہ عمل تمہارے
 دنیا میں اگر چند روز تھے انکی عوض میں اس قدر جزا تمہارے خیال میں آتی تھی لیکن ہماری عادت
 ایسی ہے کہ جسکو جزا کی منفعت پہنچایا جاتے ہیں ہم تو اسکو اسی طرح وہ چیز جس میں نقصان کا
 نام بھی نہ ہو اور محال کے ایسے اعلیٰ مرتبہ کو پہنچے کہ اُسے زیادہ مقصور نہ ہو غایت کرنے
 ہیں ہم اِنَّا كَذَلِكْ حُجَّتُ الْحَسَنِينَ بے شک ہم اس طرح بدلا دیتے ہیں نیکو کاروں کو کہ ایک کے
 عوض میں دس بلکہ سات سو تک بلکہ اسے بھی زیادہ غایت کرتے ہیں ہم اور فانی چیز کے

سِلَہٴ تَبَاک

سُورۃ مَرَد

عوض میں جو باقی اور دایم ہے اور ناقص کی عوض میں کامل عنایت فرماتے ہیں ہم ان کو تنک
 سنے کے سببے مقبول خوشی پر خوشی زیادہ ہوگی اور اگر اکرام عقلی ساتھ اکرام حسی کے جمع
 ہوگا اور انکو یقین ہوگا کہ ہمارے سب کام مقبول ہو اور اسکا یہ اثر دیکھ رہا ہو اور جو اس حال
 کے منکر لوگ دور سے اس حال کے دیکھنے سے یا اسلام ارشاد نظام کے سنے سے معلوم
 کریں کہ قَوْلُكَ يَوْمَئِذٍ لِلَّذِينَ بڑی خرابی ہے اُس دن منکر و مکی اس سبب کہ انکو
 معلوم ہوگا کہ متقی لوگ روز جزا کے مقعد ہونے کے سبب اس نوازش سے سرفراز
 ہوئے اور ہم لوگ اس روز کے انکار سے اس رنج اور مصیبت میں گرفتار ہو اور نوین وجہ
 اُس دن کے عذاب کی منکر و نکو یہ ہوگی کہ دنیا میں قیامت کے انکار کرنے کے سبب طرح طرح
 کے کہانے اور پینے کی لذتوں کے مزے اڑاتے تھے اور اس امر میں بہت اسراف اور بربادی
 کرتے تھے اور جب متقی پر ہنر کار و نکو دیکھتے تھے کہ قیامت کے خوف سے دنیا کی اچھی مزیدار
 چیزوں سے کنارہ کش ہیں اور اسکی لذت فائدہ نہیں اٹھاتے ہیں تب اپنے دل میں کہتے
 تھے کہ اسی عقیدے نے ان لوگوں کو دنیا کی لذتوں سے محروم رکھا ہے سو بڑے نادان ہیں ہم لوگ
 بہت خوب سوچے ہیں کہ اس عقیدے کے مقعد ہی نہیں بلکہ اتنے ہم ہزار ہیں اسی سبب
 دنیا کی نعمتوں کی لذتیں اڑاتے ہیں اور خاطر خواہ چینیں کرتے ہیں سو قیامت کے دن اُن سے
 کہا جاوے گا كُلُوا وَشَبِّهُوا کہا اور فائدہ لو دنیا کے حرام اور حلال سے بے باک اور بے درشت
 اور صیغہ امر کا اسجگہ پر ماضی کے معنوں میں ہے اور یہ عجب کا قاعدہ ہے کہ جب فعل ماضی کو اپنے
 مقام میں ذکر کرتے ہیں جہاں اس بات کا بیان کرنا منظور ہوتا ہے کہ یہ کام امر اور نہی کی قیامت
 رکھتا ہے تو اسکو امر اور نہی کے صیغے سے بیان کرتے ہیں چنانچہ کسی شاعر نے کہا ہے
اِخْوَتِي لَا يَتَعَدَّوْا اَبَدًا وَ قِلَادُ اللَّهِ قَدْ بَعْدُ فیضیہائی میر نے دور ہو وین یعنی
 نہ دور ہوئے کبھی اور بستان اللہ کی تحقیق دور ہیں حاصل کلام یہ ہے کہ دنیا میں تم نے کیا یا
 اور پیا اور فائدہ لیا فَلَيْلًا تھوڑے دنوں یعنی اپنی عمر بھر سو وہ تمہارا کہا نا اور پینا او

بہرہ مند ہونا ایماندار مقبول کی نسبت کچھ بھی حقیقت نہیں رکھتا ہے اس واسطے کہ ان کے
 پہرہ یکے زمانے کی اعلیٰ کثرت تھا نہیں ہے اور متنبی ہونیوالی چیز کو غیر متنبی کے ساتھ کیا
 نسبت سے تو قلیل فائدہ کو جو غافل اور کامل ہی تھا عوض میں ایسے عمدہ منافع کے اختیار
 کیا جو کامل اور دائم اور غیر متنبی ہے اور ایسی عمدہ چیز کو ماتہ دیکر ایسی ناقص کو خرید کیا
 اس واسطے کہا جاتا ہے کہ اِنَّکُمْ مَّخْرِجُوْنَ بے شک تم لوگ گنہگار ہو چنانچہ اس کہانے اور
 پیسے اور فائدہ لینے کو یہی تھے گناہ میں صرف کیا سو یہ اور بھی عذاب کی زیادتی کا سبب اور
 جب کافروں کو اس بات کی خبر ہوگی کہ قیامت کے انکار کرنے کے سبب دنیا کا کہا یا دنیا اور عیش
 عشرت کرنا سب ہمارے عقین نہر قاتل ہو گیا اور جو کہہ بنے کہا یا اور پاتا ہوا وہ سب اسد
 خلط ہو کے اگ کی صورت ہو گیا تو قَوْلُکُمْ لِّلْکَافِرِیْنَ کُفِیْ خرابی ہی اسد میں نہ ہوگی
 جب اپنے معاملہ کے نقصان اور زیان پر مطلع ہونگے اور بوجہ میں گے کہ جتنے اپنے پاؤں میں اپنی
 کلہاڑی ماری اور کالے ناگ کو پہلو لگا مار سمجھے کہ اپنی گردنیں ڈالا جسکے سبب اسے مصیبت
 میں گرفتار ہو اور اس ادنیٰ منفعت کو جو حقیقت میں مصرت ہی اختیار کر کے ان منافع حقیقیہ
 کو اپنے ماتہ سے کہو دیا سو یہ سب چیزیں انکو اچھی بات نہ تھیں کے سبب حاصل ہوگی
 اسی سبب دسویں وجہ کافروں پر اسد کی سختی کی یہ ہوگی کہ اپنی بات نہ تھیں پر اپنا ماتہ
 کاٹیں گے اور افسوس کریں گے اس واسطے کہ ان کو قوی عادت دنیا میں تھی کہ پیغمبر کے فرمودہ کو
 ہرگز نہیں سنتے ہیں اور مردوں اور واعظوں کا کہنا ہرگز نہیں مانتے ہیں بلکہ ضد سے انکے کہنے
 اُلٹ کرتے ہیں یہاں تک کہ اگر کوئی سہل کام کا بھی انکو علم کرتے ہیں تو یہی یہ قبول نہیں دے گا
 قَوْلُکُمْ اِنَّکُمْ اَوْفَیْ عِلْمِکُمْ اَوْ جِبْہَا جاتا ہے ان کافروں کو کہ رکوع کو اپنی عبادت میں تاکہ مسلمانوں
 کو وہ میں داخل ہوا سو اس کے رکوع خاصہ مسلمانوں کی عبادت کا اور سو مسلمانوں کے
 دوسرے رکوع عبادت میں قیام ہے اور سجدہ رکوع نہیں ہے اور حقیقت میں رکوع دیکھنا
 نام بحالت الہی کے بوجہ کے اُٹھانے کی واسطے اس واسطے اس شکل کو یعنی رکوع اس شریعت

سَبَّاحَاتُكَ

سُورَةُ مَرْسَلَةٍ

میں عبادت گردانا ہے تاکہ رکوع کرنا اس بات کی طرف اشارہ ہو کہ جتنے امانت الہی کے بوجھ
کو اپنی پیٹھ پر لاد لیا ہے باوجود اس بات کہ اُس نے ہلکو مستقیم القامت پیدا کیا لیکن جو اس
بوجھ اٹھانے کا ہلکو علم کیا تو جس نے اپنے قدم سے ہلکا ہو پر غور کیا بلکہ گہوڑے چمڑاوت
بل کی طرح اپنی پیٹھ کو اسکے منہ ٹیڑھا کر دیا جسے تاکہ وہ جو جا ہمارے اور لاد دیو اسے
قرآن شریف میں دوسری جگہ پر فرمایا کہ أَقْبِعُوا الصَّلَاةَ وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ
بس رکوع کرنا نماز میں مسلمان کی علامت ہے اور کافر اگر اس چیز کو دنیا میں کرتے رہتے تو
یہی قیامت کو جو جدائی اور امتیاز کا دن اس علامت کے سبب اہل اسلام کے گرد و
شمار تو کے ساتھ لیکن یہ لوگ لَا يَرْكَعُونَ ہرگز رکوع نہیں کرتے ہیں بلکہ اپنی تن میں مسلمان کی
مشابہت سے دور رکھتے ہیں چنانچہ حدیث شریف میں آیا کہ جب رئیس لوگ بنی ثقیف کے آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم کی حضور میں اگر حاضر ہو اور اپنے اسلام کا اظہار کیا آپ نے انکو نماز پڑھنے کا
تقدیر فرمایا اور نماز پڑھنے کا طور انکو تعلیم کیا تب ان لوگوں نے کہا کہ ہم سب ارکان نماز بجالاؤ
لیکن رکوع نہ کریں گے اس واسطے کہ یہ فعل نہایت ننگ اور عار کا سبب ہے یعنی بنی آدم باوجود
قد کی راستی کے جانور کی طرح اپنی پیٹھ کو ٹیڑھا کر کے اوندھا ہو و تب آنحضرت صلی اللہ علیہ
سلم نے فرمایا کہ لَا خِيَارَ فِي دِينٍ لَيْسَ فِيهِ رُكُوعٌ یعنی کچھ بھی بہتری نہیں ہے اُس میں
میں جس میں رکوع نہ ہو اس واسطے کہ دین کی تحقیق انسانیت کے معنوں میں اور انسانیت
اسی بات کو چاہتی ہے کہ اپنے خاوند کے حکموں کو یعنی امر اور نہی کو منسی اور نوشی رضا
اور رغبت قبول کر لے اور اُس بوجھ اٹھانے کی واسطے اپنی پیٹھ کو ٹیڑھا کر دیو اس واسطے
کہ عرف عام میں تعظیم اور سلام کے مقام پر اپنی پیٹھ کو ٹیڑھا کر دیتے ہیں گویا اشارہ کرتے ہیں
اس بات کی طرف کہ تمہارے احسان کا بوجھ اپنی پیٹھ پر رکھا ہے اور حضرت عبداللہ بن عباس
رضی اللہ عنہما منقول ہے کہ یہ واقعہ قیامت کے دن ہو و یگا اس واسطے کہ تجلی الہی سے کشف
ساق کا ہو گا اور سب لوگوں کو علم ہو گا کہ سجدہ کرو بس ایمان دار اس وقت سجدہ میں گر پڑیں گے

اور مگر وہی گردن اور پیٹ ایک ٹو ہے کا تختہ ہو جاگلی کہ اس سب سے ہرگز بیٹہ ٹیڑھی ٹیڑھیں
 کے چنانچہ سورہ نون میں گذر چکا ہے لیکن اس تفسیر میں دو خدشہ بڑی قوی اور زبردست وارد
 ہوتے ہیں پہلا خدشہ یہ ہے کہ اس سورہ میں رکوع کا ذکر ہے اور سورہ نون میں سجدہ کا ذکر آیا ہے
 سورہ رکوع اور چیز ہے اور سجدہ اور چیز ہے اس کا حل اس کے طرح ہو سکتا ہے اور دوسرا خدشہ
 یہ ہے کہ لا یستطیعون سے بوجھا جاتا ہے کہ کافر اپنے اختیار سے رکوع نہیں کرتے اور سورہ
 نون میں لا یستطیعون مذکور ہے اُسے یہ بوجھا جاتا ہے کہ کافر نہ کرنے میں اختیار اور مجبور
 ہیں حاصل کلام کا قیامت کے دن رکوع اور سجدہ کو نیو الونکی جب بزرگی اور نوازش دیکھیں گے
 تب یاد کریں گے کہ ہم کو بھی دنیا میں اس آسان کام کا حکم ہوتا تھا جس کے سبب بے نوازشین اور
 سرفرازیاں ہوتی ہیں لیکن ہم نے نصیحت کر نیو الونکا کہنا مانا اور انکی بات کو نہ سنا اور ایسی جہنم
 اور آرام کو اپنے ماتھے مفت کہو دیا وَقِيلَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَافِرِينَ اِذَا هِيَ تَارِيحٌ مِّنْ عَذَابٍ
مِّنْ رَبِّكَ جو اپنی الٹی بوجھ پر اس دن فوس کریں گے اور ماتھے ملین گے کہ ہم نے کیسی آسان چیز کے لئے
 ایسی عذہ چیز اپنے ماتھے کہو دی اور نخرید کی اور جب یہ کافر اس طرح کے گدے اور احمق
 ہیں کہ ایسے آسان حکم کو بے رکوع کو بجا نہیں لاتے ہیں اور اپنی بیٹہ ٹیڑھی نہیں کرتے ہیں
فَيَا حَتَّىٰ حَدِثِي بَعْدَ نُوِّ يَوْمَئِذٍ پہر اب کو کسی بات پر بعد اسکے ایمان لاویں گے اور کون کون
 تکلف الہی کو اپنے اور قبول کریں گے اس واسطے کہ یہ ذرا سی بات اسے ہو نہیں سکتی ہے
 بس نے شریر جانور کی طرح کے ہیں جو اپنی بیٹہ کو ٹیڑھا نہیں کرتا ہے پہر دوسرے بوجھ
 کی امید اسے خال ہے اور بعض مفسرین کہا کہ بعد کی ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے اگرچہ
 اس کا مذکور اوپر نہیں ہوا لیکن قرآن شریف کی تلاوت کیوقت ہر شخص کا ذہن اُسی قرآن ہی کی طرف
 دوڑتا ہے یعنی جب قرآن شریف کے انیکے بعد بھی بے کافر ایمان نہ لائے باوجود اس بات
 کہ قرآن کا بیان واضح ہے اور کتب الہیہ کا خاتمہ ہے کہ اسکے بعد پہر آسمان کوئی کتاب
 نازل ہونے کی امید باقی نہیں ہے اس پر بھی ماننا اور قایل نہ ہوسے پہر اب اس قرآن کے بعد

نظم مضمون تاریخ و فائز خاقان اتمالیم تحقیق قهرمان مالک تدقیق قد و مقیان در گاه لایه بونی زبده
 واقفان بارگاه جبروتی مجمع کالات انسانیا مع علوم عقلیه و نقلیه مستند علماء زمان پیشوا فضلاء
 دیران رئیس المفسرین و بسند المحدثین مروج احکام دینیہ قانع مملکات سنیہ مصنف تفسیر فتح
 الغریب حضرت مولیاناشاہ عبدالغریب بن العارف الکامل حضرت مولیاناشاہ ولی احمد لدیہ بوی قلیا
 الله شد با ظهور اولیئہما نصره و سرور

جورفت سوی ارم زین جهان پر آشوب	غریب صانع بی چون مخترع فضلاء
جنابا قدس عبدالغریب والا قدر	که بود محور ضامی خدا شے بهتا
فقیه بے بدل و عالم عدیم المثل	ولی کامل و استاد مرشد دانا
مفسر می که نظیرش کسی نداده نشاء	محدثی که شد مستند همه علماء
معبری که تعبیر خواب پایہ او	قریب بود بیوسف بنزد اهل حجا
مہندسی که اگر زند بود آفتاب سس	شدی از او منتج بدانش والا
مدبری که باقلیم دانش و حکمت	جزا و نبود کسی را عمل ز سرتا با
امام جملہ دبیران نکتہ سنج و فصیح	قوام جملہ ادیبان موجودا نشاء
مصلحین اہل دین و مقدادین و اران	ظہیر شیعہ پسندان صاحب تقوی
مطاع و مرشد و شاه جهان اولاد	لازم مرجع میر و وزیر و شاه و گدا
بحسبتم از خرد و خردہ کار تاربختر	ہزار نال کشید و بسرزد و کنہا
بس از وضو و طہارت نویسن بر صرا	نہفت زیر زمین مہر دین ماہ ہدی

بندہ بارگاہ لہری و نیارمند در گاہ دانند خجی و علی محمد علی بن نا و خدا محمد حسین رو گے عی اللہ عنہ و عن
 والدیہ سبب ما فوکی خدمت میں عرض کرتا کہ تفسیر فتح الغریب جو جامع التفاسیر لیکن فارسی ہونے کے
 سبب اکثر شایقان کامل اپنی کم فہمی کے سبب اس فیض سے محروم سوس عاجز گئی دیندار
 عالم کو تکلیف دی تاکہ اس تفسیر کو ترجمہ ہندی زبان میں درست ہوا اور اس کے اکثر شایقین کی تہدید سے

نظم مضمون تاریخ و فائز خاقان اتمالیم تحقیق قهرمان مالک تدقیق قد و مقیان در گاه لایه بونی زبده
 واقفان بارگاه جبروتی مجمع کالات انسانیا مع علوم عقلیه و نقلیه مستند علماء زمان پیشوا فضلاء
 دیران رئیس المفسرین و بسند المحدثین مروج احکام دینیہ قانع مملکات سنیہ مصنف تفسیر فتح
 الغریب حضرت مولیاناشاہ عبدالغریب بن العارف الکامل حضرت مولیاناشاہ ولی احمد لدیہ بوی قلیا
 الله شد با ظهور اولیئہما نصره و سرور

تصحیح الاغلاط ترجمہ تفسیر مفتی الفخری سیارۃ مبارک

صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح	صفحہ	سطر	غلط	صحیح
۴	۳	چنا	چنا	۴۰	۱۴	جانو	جانور	۴۰	۱۴	جانو	جانور	۴۰	۱۴	جانو	جانور
۵	۵	رجوما	رجوما	۴۱	۱۵	مجبلی	مجبلی	۴۱	۱۵	مجبلی	مجبلی	۴۱	۱۵	مجبلی	مجبلی
۶	۶	بوسوین	بوسوین	۴۲	۱۶	لفرت	لفرت	۴۲	۱۶	لفرت	لفرت	۴۲	۱۶	لفرت	لفرت
۷	۷	پڑین	پڑین	۴۳	۱۷	نہی	نہیں	۴۳	۱۷	نہی	نہیں	۴۳	۱۷	نہی	نہیں
۸	۸	خلوص	خلوص	۴۴	۱۸	دور	دور	۴۴	۱۸	دور	دور	۴۴	۱۸	دور	دور
۹	۹	تجارت	تجارت	۴۵	۱۹	لکام	لکام	۴۵	۱۹	لکام	لکام	۴۵	۱۹	لکام	لکام
۱۰	۱۰	یمن	یمن	۴۶	۲۰	حاکم	حاکم	۴۶	۲۰	حاکم	حاکم	۴۶	۲۰	حاکم	حاکم
۱۱	۱۱	مین	مین	۴۷	۲۱	میسوی	میسوی	۴۷	۲۱	میسوی	میسوی	۴۷	۲۱	میسوی	میسوی
۱۲	۱۲	زندہ	زندہ	۴۸	۲۲	چہو	چہو	۴۸	۲۲	چہو	چہو	۴۸	۲۲	چہو	چہو
۱۳	۱۳	کبدیری	کبدیری	۴۹	۲۳	مچہ	مچہ	۴۹	۲۳	مچہ	مچہ	۴۹	۲۳	مچہ	مچہ
۱۴	۱۴	سلہ	سلہ	۵۰	۲۴	اکثر	اکثر	۵۰	۲۴	اکثر	اکثر	۵۰	۲۴	اکثر	اکثر
۱۵	۱۵	کرتا	کرتا	۵۱	۲۵	رگہو	رگہو	۵۱	۲۵	رگہو	رگہو	۵۱	۲۵	رگہو	رگہو
۱۶	۱۶	پیرمانگی	پیرمانگی	۵۲	۲۶	اکرم	اکرم	۵۲	۲۶	اکرم	اکرم	۵۲	۲۶	اکرم	اکرم
۱۷	۱۷	بڑا	بڑا	۵۳	۲۷	بہت	بہت	۵۳	۲۷	بہت	بہت	۵۳	۲۷	بہت	بہت
۱۸	۱۸	فرما	فرما	۵۴	۲۸	ہوایک	ہوایک	۵۴	۲۸	ہوایک	ہوایک	۵۴	۲۸	ہوایک	ہوایک
۱۹	۱۹	قصو	قصو	۵۵	۲۹	باوجود	باوجود	۵۵	۲۹	باوجود	باوجود	۵۵	۲۹	باوجود	باوجود
۲۰	۲۰	کرنے کے	کرنے کے	۵۶	۳۰	بڑوگٹ	بڑوگٹ	۵۶	۳۰	بڑوگٹ	بڑوگٹ	۵۶	۳۰	بڑوگٹ	بڑوگٹ
۲۱	۲۱	پونچے	پونچے	۵۷	۳۱	شریف	شریف	۵۷	۳۱	شریف	شریف	۵۷	۳۱	شریف	شریف
۲۲	۲۲	کرنی	کرنی	۵۸	۳۲	لغوی	لغوی	۵۸	۳۲	لغوی	لغوی	۵۸	۳۲	لغوی	لغوی
۲۳	۲۳	اور جو	اور جو	۵۹	۳۳	سیکون	سیکون	۵۹	۳۳	سیکون	سیکون	۵۹	۳۳	سیکون	سیکون
۲۴	۲۴	بہجے	بہجے	۶۰	۳۴	کرنیکا	کرنیکا	۶۰	۳۴	کرنیکا	کرنیکا	۶۰	۳۴	کرنیکا	کرنیکا
۲۵	۲۵	اور	اور	۶۱	۳۵	حتمی	حتمی	۶۱	۳۵	حتمی	حتمی	۶۱	۳۵	حتمی	حتمی
۲۶	۲۶	اور	اور	۶۲	۳۶	حوک	حوک	۶۲	۳۶	حوک	حوک	۶۲	۳۶	حوک	حوک
۲۷	۲۷	سجا	سجا	۶۳	۳۷	پرہتا	پرہتا	۶۳	۳۷	پرہتا	پرہتا	۶۳	۳۷	پرہتا	پرہتا
۲۸	۲۸	پڑہتا	پڑہتا	۶۴	۳۸	اپ	اپ	۶۴	۳۸	اپ	اپ	۶۴	۳۸	اپ	اپ
۲۹	۲۹	بوجھی	بوجھی	۶۵	۳۹	کھیتی	کھیتی	۶۵	۳۹	کھیتی	کھیتی	۶۵	۳۹	کھیتی	کھیتی
۳۰	۳۰	اب	اب	۶۶	۴۰	سجا	سجا	۶۶	۴۰	سجا	سجا	۶۶	۴۰	سجا	سجا
۳۱	۳۱	گوٹان	گوٹان	۶۷	۴۱	پرورگار	پرورگار	۶۷	۴۱	پرورگار	پرورگار	۶۷	۴۱	پرورگار	پرورگار
۳۲	۳۲	پہرتی	پہرتی	۶۸	۴۲	چنگیز	چنگیز	۶۸	۴۲	چنگیز	چنگیز	۶۸	۴۲	چنگیز	چنگیز

[illegible]

صفحہ	سطر	خط	صحیح	صفحہ	سطر	خط	صحیح	صفحہ	سطر	خط	صحیح
۲۸۷	۲	یوم	یوم	۲۸۷	۱۳	کے	کے	۲۸۷	۸	من الطیب	من الطیب
۳۸۷	۱۷	البیہ	البیہ	۳۸۷	۱۰	چوپا	چوپا	۳۸۷	۲۰	کفین	کفین
۳۸۸	۱۸	احل	احل	۳۸۷	۱۷	پروردگار	پروردگار	۳۸۷	۵	ت	ت
۳۹۲	۱۹	آمارہ	آمارہ	۳۸۷	۷	اداسی خنک	اداسی خنک	۳۸۷	۸	کو	کو
۳۹۷	۶	روق	روق	۳۸۷	۱۲	بیجا	بیجا	۳۸۷	۲۰	نکے	نکے
۴۰۰	۱۹	منفس	منفس	۳۸۷	۷	لئے	لئے	۳۸۷	۱	ماسوئہ	ماسوئہ
۴۰۲	۱۱	یو	یو	۳۸۷	۳	نقل	نقل	۳۸۷	۷	زشتونک	زشتونک
۴۰۴	۱۹	ہمار	ہمار	۴۰۰	۶	ہو گئے	ہو گئے	۴۰۰	۹	دلور	دلور
۴۰۷	۹	غطف	غطف	۴۰۰	۷	وجوہ	وجوہ	۴۰۲	۲۱	تخسبہا	تخسبہا
۴۰۸	۱	وجوہ	وجوہ	۴۰۰	۹	تثاقم	تثاقم	۴۰۳	۳	الجبان	الجبان
۴۰۹	۴	پروردگار	پروردگار	۴۰۰	۱۳	التیون	التیون	۴۰۴	۱۲	بریکا	بریکا
۴۱۰	۱۱	نہوگی	نہوگی	۴۰۰	۱۴	کین	کین	۴۰۵	۱۷	تاسب	تاسب
۴۱۲	۱۶	دوسریکا	دوسریکا	۴۰۱	۵	ترک	ترک	۴۰۶	۱۷	تخلقلہ	تخلقلہ
۴۱۳	۱۱	وجوہ	وجوہ	۴۰۱	۱۹	چٹا پونپر	چٹا پونپر	۴۰۷	۱۷	کپرا	کپرا
۴۱۴	۱۲	وجوہ	وجوہ	۴۰۱	۲۱	ندیکین	ندیکین	۴۰۷	۱۳	اعصاب	اعصاب
۴۱۵	۱۸	تازگی	تازگی	۴۰۲	۸	حققالی	حققالی	۴۰۷	۱۴	بچی	بچی
۴۱۶	۳	گروہوگی	گروہوگی	۴۰۲	۴	گہرا	گہرا	۴۰۸	۱۹	سدرہ پون	سدرہ پون
۴۱۷	۱۱	ندیکین	ندیکین	۴۰۵	۱۰	بانیہ	بانیہ	۴۰۸	۶	نوس	نوس
۴۱۸	۲۰	تازگی	تازگی	۴۰۶	۲۰	پنے	پنے	۴۰۸	۱۳	ہیار	ہیار
۴۱۹	۷	یاتہ	یاتہ	۴۰۷	۱۵	پیتی	پیتی	۴۰۹	۲	بچہ	بچہ
۴۲۰	۷	یار	یار	۴۰۸	۲۱	دور	دور	۴۰۹	۲	جب	جب
۴۲۱	۲	ایکپزار	ایکپزار	۴۰۸	۱۸	جسے	جسے	۴۰۸	۳	نہیں	نہیں
۴۲۲	۱۵	وجوہ	وجوہ	۴۰۸	۱۹	خزا	خزا	۴۰۸	۱۱	ندیکین	ندیکین
۴۲۳	۸	برائیون	برائیون	۴۰۸	۱۳	شاکر	شاکر	۴۰۸	۱۳	خلاصی	خلاصی
۴۲۴	۷	روگوٹکا	روگوٹکا	۴۰۸	۱۲	پروردگار	پروردگار	۴۰۹	۴	حیلہ	حیلہ
۴۲۵	۲۰	آلہ	آلہ	۴۰۸	۱۵	پروردگار	پروردگار	۴۰۹	۱۷	جٹا جٹو	جٹا جٹو
۴۲۶	۸	بندہ	بندہ	۴۰۸	۵	جور	جور	۴۰۹	۲	پروردگار	پروردگار
۴۲۷	۱۰	جانا	جانا	۴۰۸	۱۵	حق	حق	۴۰۹			
۴۲۸	۲۰	پر	پر	۴۰۸	۵	سج	سج	۴۰۹			
۴۲۹	۱	گاس	گاس	۴۰۸	۹	امانت	امانت	۴۰۹			
۴۳۰	۸	جاتی	جاتی	۴۰۸	۷	یوم	یوم	۴۰۹			
				۴۰۸	۱۷	بانجوس	بانجوس	۴۰۹			

